

T.C.
İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

HZ. MUHAMMED'E (SAV) KUR'ÂN'I KERİM'DE
YAPILAN NEBÎ VE RESÛL HİTAPLARI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Borhan Saleh Hezam AL MAQASHI

Tez Danışmanı
Dr. Öğr. Üyesi Müncid EBUBEKİR

İstanbul
Haziran -2024

الجمهورية التركية
جامعة إسطنبول صباح الدين زعيم
معهد الدراسات العليا
قسم العلوم الإسلامية الأساسية

العنوانة بالنبوة والرسالة لمحمد صلى الله عليه وسلم
في القرآن الكريم

رسالة ماجستير

برهان صالح حزام المقشي

إشراف
د. مُنجد أبوبكر

تركيا - إسطنبول
يونيو 2024

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürlüğüne

Bu çalışma jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Temel İslam Bilimleri Bilim Dalında YÜKSEK LİSANS TEZİ olarak kabul edilmiştir.

Tez Danışmanı Dr. Öğr. Üyesi Müncid EBUBEKİR

İmza

Üye. Doç. Dr. Adel ABUSHAAR

İmza

Üye, Dr. Öğr. Üyesi. Mustafa TEMİMİ

İmza

Onay

Yukarıdaki imzaların adı geçen öğretim üyelerine ait olduğunu onaylıyorum.

Prof. Dr. Erhan İÇENER

Enstitü Müdürü

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek lisans tezi olarak hazırladığım “Hz. Muhammed’e (SAV) Kur’ân’ı Kerim’de Yapılan Nebî ve Resûl Hitapları” adlı çalışmanın öneri aşamasından sonuçlandığı aşamaya kadar geçen süreçte bilimsel ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğim, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığım, bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

Borhan Saleh Hezam AL MAQASHI

إقرار بالتزام القواعد العلمية والأخلاقية

لقد التزمت خلال الفترة من مرحلة اقتراح الرسالة باسم " العنونة بالنبوة والرسالة لمحمد صلى الله عليه وسلم في القرآن الكريم " وحتى نهاية إعدادي لهذه الرسالة بالقواعد الأخلاقية العلمية. وأقر بأنني قمت بإعداد جميع المعلومات وفقاً لقواعد كتابة الرسالة التي حصلت عليها في إطار الأخلاقيات العلمية والتقاليد، وأن جميع الاقتباسات التي استخدمتها في رسالتي بشكل مباشر أو غير مباشر هي كما وثقتها وأثبتتها في قائمة المراجع.

برهان صالح حزام المقشّي

شكر وتقدير

- ❖ إلى الوالدين الكريمين حفظهما الله تعالى.
 - ❖ إلى إخواني الأعمام وكل أفراد أسرتي.
 - ❖ إلى كل الأصدقاء والزملاء في حياتي العلمية.
 - ❖ إلى كل من لم يدخر جهداً في تعليمي ومساعدتي، وعلى رأسهم فضيلة الدكتور/ منجد أبو بكر. مشرف الرسالة وصاحب القلب الكبير.
 - ❖ إلى روح قاضي قضاة الديار اليمنية / محمد بن إسماعيل العمراني رحمة الله عليه، وإلى زينة طلابه وأنجبهم فضيلة الدكتور/ عبد الرقيب عباد حفظه الله تعالى.
 - ❖ إلى طلاب العلم الشرعي عامة وطلاب الدراسات القرآنية خاصة.
- أهدي هذا العمل المتواضع؛

برهان صالح حزام المقشّي

تركيا - إسطنبول 2024

ÖZET

HZ. MUHAMMED'E (SAV) KUR'ÂN'I KERİM'DE YAPILAN NEBÎ VE RESÛL HİTAPLARI

Borhan Saleh Hezam AL MAQASHI

Temel İslam Bilimleri, Yüksek Lisans Tezi

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Müncid EBUBEKİR

Haziran 2024 – 108

Bu araştırma, Kur'an-ı Kerim'de Hz. Muhammed'in (s.a.v) Peygamberlik ve Risâlet vasıflarının farkını çıkarmayı amaçlamaktadır. Dil ve terim açısından müfessirlerin görüşlerini inceleyerek bu özelliklerin yerlerini belirlemeye çalışır. Araştırma, peygamberlik vasfının 60 farklı yerde, Risalet'in ise 432 farklı yerde belirtildiğini ve bu özelliklerin 9 yerde birleştiğini göstermiştir. Bu nedenle, alimler peygamberlik ve Risalet'in arasında ayırım yapmışlar ve her peygamberin bir nebi olduğunu ancak her nebinin bir resul olmadığını belirlemişlerdir.

Araştırma, Hz. Muhammed'in (s.a.v) peygamberlik vasfının ve Risalet'in niteliklerinin incelenmesine odaklanmıştır, ayrıca ismiyle anıldığı durumların ve ona hitaben kullanılan zamirlerin incelenmesiyle bu özelliklerin açıklığa kavuşturulması hedeflenmiştir.

Araştırmacı, bu çalışmada indüktif, analitik, kıyaslayıcı ve tümevarımcı yöntemleri kullanmıştır. Araştırma, Kur'an ayetlerinde "her nebi bir resuldür ve her resul bir nebidir" olduğu sonucuna varmıştır. Bu nedenle, resul ve nebi kavramları bir kişi için ayrıcalıklı iki nitelik olarak kabul edilir: o kişi Allah ile arasında bir nebi olarak ve insanlar arasında bir resul olarak kabul edilir. Bu çalışma, araştırmacıları Kuran ayetlerinde zamiri incelemeye daha fazla önem vermeye teşvik etmektedir.

Anahtar kelimeler: Peygamberlik vasfı, Nebi ve Resul, Risalet'in yerleri, Nebi, Resul, Peygamberlerin ve elçilerin sonuncusu, Kur'an'daki zamirler.

ملخص البحث

العنونة بالنبوة والرسالة لمحمد صلى الله عليه وسلم في القرآن الكريم

برهان صالح حزام المقشّي

رسالة ماجستير، العلوم الإسلامية الأساسية

إشراف الدكتور/ مُنجد أبوبكر

يونيو 2024-108+ X صفحة

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد

فإن هذه الدراسة تهدف لاستنباط الفرق بين وصفيّ النبوة والرسالة لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في القرآن الكريم، باستقراء مواطن الصفتين وتتبع أقوال المفسرين فيهما لغةً واصطلاحًا، فتبيّن أن النبوة انفردت في 60 موضعًا، والرسالة في 432 موطنًا واجتمعا في 9 مواضع، ولهذا فرّق جلّ العلماء بين مقام النبوة والرسالة وقرّروا أن كل رسول نبيّ وليس العكس.

وخصّصت الدراسة سيدنا محمدًا صلى الله عليه وسلم باستقصاء مواطن وصفه بالنبوة ومواضع وصفه بالرسالة، إضافةً إلى تتبّع مقامات ذكره باسمه المجرد، وبوصفه بالعبودية أو بعود الضمير عليه لتتميم مقصد الدراسة بتجلية دلالة النبوة والرسالة، واعتمد الباحث في هذه الدراسة على المنهج الاستقرائي والتحليلي والمقارن والاستنباطي.

خلّصت الدراسة إلى أن "كل نبي رسول وكل رسول نبي" في الآيات القرآنية، فالرسول والنبي وصفان كريمان لشخصٍ واحدٍ، فيكون نبيًا باعتبار ما بينه وبين الله، ويكون رسولًا باعتبار ما بينه وبين الناس. وتوصي هذه الدراسة الباحثين بالاهتمام والتركيز على دراسة الضمير في خطاب الآيات القرآنية.

الكلمات المفتاحية: مواطن النبوة، النبي الرسول، مواضع الرسالة، النبي، الرسول، خاتم الأنبياء والمرسلين، الضمير في القرآن.

ABSTRACT

KHITABS OF NABI AND RASUL TO THE PROPHET MUHAMMAD (PBUH) IN THE HOLY QUR'AN

Borhan Saleh Hezam AL MAQASHI

Master Thesis, Basic Islamic Sciences

Thesis Supervisor: Astd. Prof. Dr. Müncid EBUBEKİR

June 2024 – 108

This research aims to distinguish between the prophethood and messengership attributes of Prophet Muhammad (peace be upon him) as mentioned in the Quran. It examines the perspectives of commentators regarding language and terminology to identify these attributes. The study reveals that the attribute of prophethood is mentioned in 60 different instances, whereas messengership is referenced in 432 different instances, with a convergence of these attributes in 9 instances. Consequently, scholars have differentiated between prophethood and messengership, asserting that while every prophet is a prophet, not every prophet is a messenger .

The research focuses on analyzing the qualities of prophethood and messengership attributed to Prophet Muhammad (peace be upon him), aiming to clarify these attributes through the examination of situations where he is addressed by name and pronouns referring to him .

The researcher employs inductive, analytical, comparative, and inductive methods in this study. The research concludes, based on Quranic verses, that "every prophet is a messenger, and every messenger is a prophet." Therefore, the concepts of messenger and prophet are considered two distinct attributes for an individual: one who is recognized as a prophet by Allah and as a messenger by the people. This study encourages researchers to give more importance to the examination of pronouns in Quranic verses.

Keywords: Prophethood Attribute, Prophet and Messenger, Place of Messengership, Prophet, Messenger, The Last of Prophets and Messengers, Pronouns in the Quran.

فهرس المحتويات

i.....	TEZ ONAYI
ii.....	BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ
iii.....	شكر وتقدير
iv.....	ÖZET
v.....	ملخص البحث
vi.....	ABSTRACT
vii.....	فهرس المحتويات
1.....	المقدمة
1.....	موضوع الرسالة
2.....	الهدف من الرسالة
2.....	نطاق الرسالة ومضمونها
3.....	الأسئلة الأساسية للرسالة
3.....	فرضية / فرضيات الرسالة
3.....	أهمية موضوع الرسالة
4.....	من أسباب اختيار الموضوع
4.....	منهج البحث في الرسالة
4.....	الدراسات السابقة
7.....	هيكل الرسالة
9.....	الفصل الأول: تعريف النبوة والرسالة والفرق بينهما
9.....	1.1 معنى النبي والنبوة في اللغة والاصطلاح
10.....	1.2 معنى الرسول والرسالة في اللغة والاصطلاح

12	1.3 الفرق بين النبيّ والرسول
12	1.3.1 القول بالترادف والاتحاد
14	1.3.2 القول بالتباين والاختلاف
20	الفصل الثاني: العنونة بالنبوة والرسالة للأنبياء والرسل في القرآن الكريم
20	2.1 العنونة بالنبوة للأنبياء في القرآن الكريم
22	2.1.1 لفظ النبوة
22	2.1.2 لفظ نبي
23	2.1.3 لفظ نبياً
24	2.1.4 لفظ النبي
25	2.1.5 صيغ الجمع
25	2.1.5.1 لفظ الأنبياء
26	2.1.5.2 لفظ النبيون
29	2.1.5.3 لفظ النبيين
36	2.2 العنونة بالرسالة للرسل في القرآن الكريم
39	2.2.1 المعاني المتعلقة بالرسالة
39	2.2.1.1 البلاغ والدعوة
39	2.2.1.2 إقامة الحجّة على الناس
40	2.2.1.3 المجيء بالآيات والدلالات والتأييد بالمعجزات
40	2.2.1.4 بيان التشريعات والأحكام
41	2.2.1.5 البشارة والندارة
41	2.2.1.6 التزكية وإصلاح القلوب
42	2.2.1.7 عقاب الله للمكذّبين وثوابه للمؤمنين

42	2.2.2. المعاني المتعلقة بالرسول
42	2.2.2.1. كونهم بشرًا
43	2.2.2.2. إمامتهم وأمانتهم واصطفائهم
43	2.2.2.3. الاقتداء بهم وطاعتهم والإيمان بما جاؤوا به
44	2.2.2.4. سنة التكذيب والعداء لهم
44	2.2.2.5. إثبات إرسال الرسل قبل محمد ﷺ
46	الفصل الثالث: العنونة بالنبوة والرسالة لمحمد ﷺ في القرآن الكريم
46	3.1. العنونة بالنبوة لمحمد ﷺ في القرآن الكريم
46	3.1.1. لفظ النبوة
46	3.1.2. لفظ نبي
47	3.1.3. لفظ النبي
57	3.1.4. صيغة الجمع
59	3.2. العنونة بالرسالة لمحمد ﷺ في القرآن الكريم
59	3.2.1. المعاني المتعلقة بالرسالة
59	3.2.1.1. البلاغ والدعوة
59	3.2.1.2. المجيء بالآيات والدلالات والتأييد بالمعجزات
60	3.2.1.3. بيان التشريعات والأحكام
61	3.2.1.4. البشارة والندارة
61	3.2.1.5. التزكية وإصلاح القلوب
62	3.2.1.6. عقاب الله للمكذبين وثوابه للمؤمنين
63	3.2.1.7. عالمية الرسالة وظهور الإسلام على كل الأديان
64	3.2.2. المعاني المتعلقة بالرسول

64	3.2.2.1. كونه ﷺ بشرًا
64	3.2.2.2. إمامته وأمانته واصطفائه ﷺ
65	3.2.2.3. الاقتداء به وطاعته والإيمان بما جاء به ﷺ
66	3.2.2.4. سنة التكذيب والاستهزاء به والعداء له ﷺ
67	3.2.2.5. شهادة الرسول محمد ﷺ على الناس
68	3.3. اقتران العنونة بالنبوة والرسالة في سياق واحد
72	الفصل الرابع: العنونة بالاسم المجرد والضمير لمحمد ﷺ في القرآن الكريم
72	4.1. العنونة بالاسم المجرد لمحمد ﷺ في القرآن الكريم
72	4.1.1. مقام التبشير بالإرسال والبعث
74	4.1.2. مقام إثبات البشرية
76	4.1.3. مقام نفي الأبوة
78	4.1.4. مقام الوعد والبشرى للمؤمنين
79	4.1.5. مقام تقرير صفات رسول الله والمؤمنين
82	4.2. العنونة بالضمير لمحمد ﷺ في القرآن الكريم
82	4.2.1. الضمير في مصطلح العبودية
85	4.2.2. الضمير في العتاب والاستدراك
91	4.2.3. الضمير في المدح والثناء
95	الخاتمة
97	المصادر والمراجع
108	السيرة الذاتية

المقدمة

الحمد لله جعل جبريل خير الملائكة لنزوله بالقرآن، وجعل محمداً خير الرسل لنزوله عليه، وجعل شهر رمضان خير الشهور لنزوله فيه، وجعل ليلة القدر خير الليالي لاجتماع نزوله فيها، وجعل أمة محمد خير الأمم لنزوله عليهم، الحمد لله حتى يبلغ الحمد منتهاها، والصلاة والسلام على معلم الناس القرآن، سيد الأولين والآخرين، وإمام الغر المحجلين، سيدنا وحبيبنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم، أما بعد؛

فإن الأمة الإسلامية لم تعتنِ بكتاب مثل اعتنائها بالقرآن الكريم، فأقبلوا عليه قارئين وحافظين ومتدبرين، وأقبل عليه علماؤهم يفسرونه ويحللون آياته، ويستنبطون منها أحكامه، ويستخرجون منها حقائقه، ولم يتحقق لأي كتاب على الإطلاق ما تتحقق للقرآن الكريم من دراسات وتحليلات وتفسيرات.

والقرآن الكريم إنما نزل على محمد ﷺ، وإنما نزل للتفكر والتدبر والتذكر، وبما أن القرآن الكريم نزل من مشكاة واحدة وجاء من مصدر واحد وأنزل على رجل واحد ومبلغ واحد، فالمتبادر إلى الذهن أن يكون الخطاب واحداً، والوصف واحداً، إلا أن الناظر في آيات الكتاب والمتأمل في خطاب الله لمحمد ﷺ يجده مليئاً بتعظيم قدره سالكا سبيل التلطف في خطابه، فتارة يخاطبه بالرسالة وتارة يخاطبه بالنبوة وتارة يجمع في خطابه له بين الرسالة والنبوة وتارة يخاطبه بضمير المفرد وتارة بضمير الجمع وتارة يصرف عنه الخطاب إلى أصحابه وتارة يخاطبه بمقام العبودية وتارة أخرى باسمه المجرد وبالوصف في بعض الآيات ويأتي الخطاب أحيانا في أسلوب المدح وأحيانا أخرى على أسلوب العتاب يمتدحه بالخطاب بأمره ويجعلها من دلائل صدقه، يقدمه في الخطاب على غيره من الأنبياء مع تأخر زمانه، ويخاطبه الله في القرآن على أنه بشر من خلقه ميزه الله بالوحي وعصمه من الزلل، وقد تنوعت أساليب الخطاب بتنوع السياق والمقام الذي ترد فيه الآية القرآنية، والقرآن الكريم لا يأتي خطابه عفويًا بل لابد لكل مبنى في القرآن من معنى علمه من علم وجهله من جهل، فهو أعظم كتاب عرفته البشرية حتى قيام الساعة.

موضوع الرسالة:

يسعى الباحث إلى التركيز على المواضيع التي عُنُونَت لسيدنا محمد ﷺ بالرسالة والنبوة في القرآن الكريم بالدرجة الأولى، وأن يتقصى معانيها ودلالات سياقها، وأن يعرف الفرق بين

الخطابين، ويقارن بين ميزات كل خطاب مع تبين آثاره المترتبة عليه.

الهدف من الرسالة:

يسعى الباحث من خلال هذه الرسالة أن يحقق الأهداف الآتية:

(1) فهم خطاب الله تعالى لمحمد ﷺ في آيات القرآن الكريم، ومعرفة الفرق بين الألفاظ والمعاني التي يدل عليها كل خطاب.

(2) دراسة السياق القرآني الذي عُنون فيه بالنبوة والرسالة لمحمد صلى الله عليه وسلم.

(3) معرفة عدد مرات الخطاب بالرسالة وعدد الخطاب بالنبوة ومقارنة ذلك مع غيره من الأنبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام.

(4) خدمة كتاب الله تعالى، ونيل الشرف بذلك، عن طريق دراسة ألفاظ القرآن الكريم، وتبين معاني مصطلحاته، والتدبر في آياته فهو المقصد من نزوله على العباد.

نطاق الرسالة ومضمونها:

أنزل القرآن الكريم على محمد ﷺ لكنه نزل للبشرية جمعاء، خاطب الله فيه اليهود والنصارى والكفار والمشركين كما خاطب فيه المؤمنين والموحدين، إلا أن الخطاب في الدرجة الأولى كان للمبلغين ولحاملي لواء الدعوة إلى الله ألا وهم الأنبياء والمرسلون، وقد تنوعت ألفاظ خطاب الله لهم فتارة يخاطب بعضهم بالنبوة وتارة يخاطبهم بالرسالة وفي بعض المواضع يخاطبهم بأسمائهم المجردة، فنجد في القرآن الكريم كثيراً من الألفاظ القرآنية مثل (نبي، رسول، أنبياء، رسل، نبياً رسولاً) أو نجد أسماء الأنبياء والرسل مجردة كـ(محمد، نوح، موسى، إبراهيم، عيسى، وغيرها) وهذا مما يثير التساؤل والفضول الذي يسعى إلى المعرفة والتدبر في آيات الكتاب العزيز، فألفاظ النبوة والرسالة لم تكن مقتصرة على استخدام دين الإسلام لها فقط، بل كان لها مفهوماً عند غير المسلمين كاليهود والنصارى وغيرهم، فمن الطبيعي أن نتفق أو نختلف في فهم أو تفسير معاني أو دلالات هذه الألفاظ بحسب المعطيات والمعرفة السابقة لنا، إلا أن حدود هذه الرسالة تتمثل الرسالة في القرآن العظيم، خصوصاً في المواطن التي ذُكرت فيها النبوة والرسالة في القرآن لسيدنا محمد ﷺ، وهذا الخطاب يشمل كل مواضع الدين كالجهاد، والتزكية، والتبليغ، والدعوة، والصلاة، والعبادة وغيرها، والاقتصار على سيدنا محمد ﷺ على غيره من الأنبياء والمرسلين عليهم أفضل الصلاة وأتم التسليم.

الأسئلة الأساسية للرسالة:

تعد مسألة الاختلاف بين معاني النبوة والرسالة من المعارك العلمية بين العلماء، حيث إنه لم يرد نص قطعي من القرآن الكريم أو السنة المطهرة يبين الفرق بين معانيهما، مع أنهما واردان في القرآن والسنة في كثير من المواطن، فهل يحملان نفس المعاني؟ أم أن لكل منهما معنى خاصاً يدل عليه؟ هل هما من المصطلحات المترادفة أم المتباينة؟ هل التعبير بأحدهما يعني عن التعبير عن الآخر؟ هل يجوز التعبير بأحد اللفظين في المواضع التي جاءت بالتعبير باللفظ الآخر؟ هل يكفي إطلاق أحد المصطلحين على كل الأنبياء والمرسلين؟ هل للسياق أهمية في التعبير بأحد المصطلحين؟ وهل يمكن إطلاق المصطلحين في سياق واحد؟ ما الغرض من تعدد الألفاظ في التعبيرات القرآنية وما الداعي لذلك؟ وما هي الآثار المترتبة على العنونة بالنبوة والرسالة لمحمد ﷺ باعتباره خاتم الأنبياء والمرسلين؟ وعليه فإن هذه الرسالة تتركز على إيضاح الفروق في معاني النبوة والرسالة المترتبة على اختلاف ذكر ألفاظ الخطاب بها في القرآن الكريم لمحمد ﷺ.

فرضية / فرضيات الرسالة:

هناك سببان رئيسان لجعل موضوع النبوة والرسالة في القرآن الكريم لمحمد ﷺ مدار بحثنا هذا. الأول: أن القرآن الكريم كتاب معجز في بيانه وبلاغته وفصاحته في كل الكتب السماوية تنزلت فيه الألفاظ في مواضعها لغايات دقيقة ومعاني مقصودة، ومثل هذه الدراسات تكشف عن هذا الإعجاز وتساعد في فهم بعض وجوهه ومقاصده. والثاني: أن الله سبحانه وتعالى خاطب محمد ﷺ في القرآن الكريم بالنبوة والرسالة، وهو آخر الأنبياء والمرسلين فلا يأتي بعده نبي ولا رسول، وهذا الاعتبار جدير بدراسة دلالات مفهوم النبوة والرسالة لمحمد ﷺ والوقوف على معانيها والفروق بينهما.

أهمية موضوع الرسالة:

ترجع أهمية هذا الموضوع إلى إيضاح الفرق بين المصطلحات القرآنية في خطاب الأنبياء والرسل، وإبراز المعاني التي تحملها التعبيرات القرآنية في كل موطن من مواطن خطاب الله تعالى لأنبيائه ورسله عليهم الصلاة والسلام، ومعرفة الخطاب القرآني لمحمد ﷺ مقارنة مع غيره من الأنبياء والرسل ﷺ.

من أسباب اختيار الموضوع:

- 1) تدبر آيات القرآن الكريم ومعرفة معاني مصطلحاته كالرسول والنبى، ومعرفة سبب استخدام المصطلحات القرآن الكريم من خلال سياق الآيات.
- 2) معرفة الفرق الصريح الجلي بين كلمتي الرسول والنبى وهل هما من باب الترادف اللفظي أم لا؟
- 3) الاطلاع على مواطن خطاب القرآن بالرسالة والنبوة لمحمد ﷺ مقارنة مع غيره من الأنبياء والرسول.
- 4) ليس هناك حسب اطلاع الباحث دراسة أكاديمية مختصة بخطاب القرآن بالرسالة والنبوة لمحمد ﷺ دراسة تحليلية بلاغية.

منهج البحث في الرسالة:

يعتمد الباحث أكثر من منهج بحثي وفق الترتيب الآتي:

المنهج الاستقرائي التحليلي: وذلك من خلال تتبع وحصر ألفاظ النبوة والرسالة الواردة في القرآن الكريم والموجهة لمحمد ﷺ ومن ثم تقسيمها وتحليلها وتصنيفها بحسب السياقات الواردة فيها، والمنهج المقارن: وذلك عند مقارنة الخطاب القرآني بالنبوة والخطاب القرآني بالرسالة في مواضعه الواردة فيها، والمنهج الاستنباطي: حيث يوظف الباحث هذه الدراسة في استنباط الفرق بين دلالات مصطلح النبوة والرسالة وبيان ذلك في نتائج البحث.

الدراسات السابقة

وقف الباحث على عدد من البحوث والرسائل المكتوبة حول موضوع الرسالة والنبوة، وقد تعددت جوانب الدراسة في هذا المجال فمنها ما يختص بعنوان الرسالة، ومنها ما يدرس النبوة، ومن الدراسات ما يقارن بين النبوة والرسالة من منظور الدين الإسلام الحنيف، ومنها ما يقارن مفهومها من منظور الأديان الأخرى، ومنها ما يقارن بين مفهوميهما بين المذاهب في الدين الواحد، وغيرها من المباحث، وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على عظم شأن الموضوع في العلم، وأهميته في الفهم، ومن هذه الدراسات:

1) النبوة والرسالة في الإسلام، للدكتور: مغفور عثمان.

وهو عبارة عن أطروحة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في العقيدة في جامعة الملك عبد العزيز

بالمملكة العربية السعودية 1978م، وتحتوي هذه الأطروحة على خمسة فصول، أشار فيها إلى تعريف النبوة والرسالة مع ذكر الخلاف الوارد في تعريفيهما، ثم ذكر حاجة البشر إلى الرسالة مع الاستشهاد بالأدلة العقلية والنقلية التي تؤيد ما يقرره، ثم ذكر مذهب الفلاسفة في النبوة مع طريقة اكتسابها مع مناقشته لهذا المذهب ونقده والاعتراض عليه، وأفرد له مساحة عبر فيها برأي الباحث في هذه المسألة، ثم ناقش معنى الرسالة مع إيراد شروطها في مختلف المذاهب، وأكمل بحثه بالصفات الواجبة للأنبياء والمرسلين، مع ذكر الخاتمة والنتائج، وقد كان للباحث رأي في مختلف المسائل التي ناقشها في كتابه، وهو بحث مفيد يرجع إليه في الموضوع الذي أُلّف فيه.

(2) مفهوم النبوة والرسالة في اليهودية والنصرانية والإسلام (دراسة مقارنة)، للدكتور

إياد هشام محمود صاحب التميمي.

وهو في أصله عبارة عن رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه في قسم اللغة العربية والدراسات الإسلامية في جامعة عين الشمس بجمهورية مصر العربية 2010م، وقد قسم بحثه إلى ثلاثة أبواب، أورد في الباب الأول مصطلحات النبوة والرسالة عند اليهود والنصارى والمسلمين، وعرف الألفاظ في اللغة والاصطلاح مع بيان موقف كل منهم من معانيها، ثم ذكر في الباب الثاني صفات الأنبياء والرسل عند المسلمين وغيرهم من أهل الكتاب، ثم ختم في الباب الثالث بموقفهم جميعاً من الأنبياء والرسل وعددهم وحكم الإيمان بهم، ثم ذكر النتائج والملخصات في نهاية بحثه وهو كتاب مفيد يرجع إليه للتوسع.

(3) النبوة والرسالة بين الإمامين الغزالي وابن تيمية، للشيخ محمد ولد الداه ولد أحمد ولد

الطالب عيسى.

وهو عبارة عن أطروحة مقدمة لنيل شهادة الدراسات العليا بجامعة أم القرى في المملكة العربية السعودية 1425هـ. وقد قسم الباحث رسالته إلى تمهيد وأربعة أبواب وخاتمة، أورد في التمهيد تعريفاً بشخصية الإمامين وشرحاً لعصريهما وحياتهما العلمية ومنهجهما في العقيدة، ثم بدأ بابه الأول بإيضاح معاني النبوة والرسالة وحقيقتيهما مع بيان صفات الأنبياء وتوضيح العلاقة بين النبوة والولاية، ثم شرح في الباب الثاني حاجة الناس إلى النبوة مع حكم إرسال الرسل، أما في الباب الثالث والرابع فقد أورد طرق إثبات النبوة وشرح نبوة المصطفى محمد ﷺ، وختم

بحثه بخاتمة أورد فيها ما وصل إليه من نتائج، وهو بديع في بابه وفيه بعض الإطناب.

4) النبوة والرسالة مقارنة في المفهوم القرآني، للدكتور عبد الرحمن حللي.

وهو عبارة عن مقال منشور على مجلة التفاهم، المجلد 16، العدد 59-60، الناشر: وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، سلطنة عمان 2018م، اعتمد في هذا المقال على ثلاثة محاور رئيسية، الأول النبوة والرسالة في اللغة وقد جمع في ذلك مختلف المعاني الواردة في ذلك، الثاني النبوة والرسالة في اصطلاح علم الكلام وقد أورد تحت هذا العنوان الآراء الواردة في التفريق بين النبوة والرسالة مع مناقشتها، أما في المحور الثالث فقد ناقش النبوة والرسالة في القرآن الكريم وأورد المعاني التي تشير إليها الآيات، وعدد المواطن الواردة فيها، وأشار إلى مواطن اجتماع الخطاب بالنبوة والرسالة في نفس المواطن، وقد أحسن المؤلف تقسيم مقاله بطريقة سهلة، أوصل فيها القارئ إلى النتائج المستخلصة بطريقة بديعة.

الإضافة العلمية لهذه الدراسة على الدراسات السابقة:

يرى الباحث أن الدراسات الثلاث السابقة تناقش موضوع النبوة والرسالة بشكل عام غير تفصيلي، فهي تدرس المصطلحات من حيث هي كمصطلحات شرعية، حيث تقوم بدراستها من منظور الدين الإسلامي أو منظورات الأديان والفلسفات الأخرى، حيث تأخذ المعنى اللغوي للفظ ثم تعرضه على بعض النصوص الشرعية سواء كانت من القرآن الكريم أو السنة النبوية حيث لا فرق في الخطاب فيها على من وقع من الأنبياء أو الرسل عليهم الصلاة والسلام، فيكون الاهتمام والتركيز في الدراسات على الخطاب لا على المخاطب، وعلى اللفظ لا على من وقع عليه، وبناءً على هذا يتوقع الباحث أن هذه الدراسة تتركز على خطاب الله في القرآن الكريم على نبي واحد ورسول واحد وألفاظ محددة يستنتج الباحث من خلال ذلك الدلالات المستنبطة من الخطاب بهذه الألفاظ، ويعرف المعاني الواردة في سياق الخطاب بها، ولعل المعاني التي يتم استنباطها تكون أقرب للصواب حيث إن القرآن الكريم نزل على محمد ﷺ وبه خوطب فتحمل معاني النبوة والرسالة لجميع الأنبياء والمرسلين على ما حملت به محمد ﷺ.

أما ما يخص الدراسة الرابعة للدكتور/ عبد الرحمن حللي، فيظن الناظر لأول وهله أن الدراستين متشابهتان وتدرسان نفس الموضوع إلا أن رسالتي تختلف عنها في جوانب كثيرة منها: أولاً:

أن دراسة الدكتور/ حللي عبارة من مقال منشور وليست رسالة علمية، ثانياً: أن المقال تكون من ثلاثة محاور في 32 صفحة وهي من وجهة نظر الباحث لا تغطي الموضوع من كل جوانبه وهذا مما ستميز به الرسالة عن هذا المقال، ثالثاً: أن المقال العلمي ناقش موضع النبوة والرسالة في القرآن الكريم بشكل عام، أما في هذه الرسالة فإن الباحث سيتناول مبحث النبوة والرسالة في المفهوم القرآني لمحمد ﷺ دون غيره من الأنبياء والرسل، حيث يحرص المواطن التي خوطب فيها في القرآن الكريم مع إيضاح المعاني المشار إليها في الخطاب وإبراز الحكمة من استخدام هذا اللفظ في هذا المقام، ويزيد عليه في أن الباحث أورد مبحث الخطاب بالضمير لمحمد ﷺ وهذا مما لم يتطرق له فضيلة الدكتور/ عبد الرحمن حللي، وهذا المقال مع قلة صفحاته إلا أنه عظيم الفائدة، مع العلم أن الباحث سيستفيد من كل الدراسات العلمية السابقة وسيبدأ من حيث انتهى الآخرون.

هيكل الرسالة:

تتكون هذا الدراسة من مقدمة وثلاثة فصول وخاتمة على النحو الآتي:

الفصل الأول: يشير الباحث في هذا الفصل إلى تعريف النبوة والرسالة في اللغة والاصطلاح، ويذكر الأقوال الواردة في هذه المسألة مع نسبتها إلى أصحابها، وبيان ما اعتمدوا عليه من الأدلة والبراهين.

الفصل الثاني: تحدث عن المعاني اللغوية التي جاءت بألفاظ النبوة والرسالة في آيات القرآن، ثم جمع الآيات التي عُنونَ بها لجميع الأنبياء والمرسلين في الكتاب الحكيم عدا محمد ﷺ مع بيان المعاني والدلالات التي اشتملت عليها ألفاظ النبوة والرسالة في سياق الآيات.

الفصل الثالث: حُصِّ بذكر جميع الآيات التي وردت لمحمد ﷺ بالنبوة والرسالة في آيات القرآن العظيم، وإيضاح المعاني التي جاءت بها الآيات مما تعلق بالرسالة أو تعلق بالرسول، مع إضافة المواطن التي اقترن فيها لفظ النبوة والرسالة في آية واحدة.

الفصل الرابع: تكلم عن المواضع التي عُنونَ فيها لرسول الله ﷺ باسمه المجرد وبيان المعاني التي اشتمل عليها السياق، مع الحديث عن بعض المواطن التي حُوطب فيها بالضمير في الآيات القرآنية كالممدوح والعتاب والعبودية.

الخاتمة: ذكرت أهم النتائج التي توصل إليها الباحث من جمع آيات النبوة والرسالة في القرآن الكريم، وأشارت إلى التوصيات التي يتمنى فيها الباحث على إخوانه الباحثين التركيز عليها في رسائل الدراسات القرآنية.



الفصل الأول: تعريف النبوة والرسالة والفرق بينهما.

1.1. معنى النبي والنبوة في اللغة والاصطلاح:

يُرجع في اشتقاق لفظ النبي عند علماء اللغة والشريعة إلى أصليين:
الأول: أن النبي مشتق من النبأ بمعنى الخبر، فالنبي مخبر عن الله عز وجل شرائعه لخلقه، يقال: نبأ، نبأً، أنبأ، وفيه لغتان: الهمز: نبيء، والتخفيف: نبيي، والتخفيف أولى، والنبيء بهذا المعنى يأتي على وزن فعيل بمعنى فاعل فيكون مُخْبِرًا أي يخبر وحي الله للعباد، ويأتي أيضًا على وزن فعيل بمعنى مفعول، فيكون مُخْبَرًا أي أن الله أخبره وأوحى إليه.¹
الثاني: أن النبي مشتق من النباوة أو النبوة فيكون أصله نَبِيو فقلبت الواو ياء فادغم فصارت نبيي، وهي الارتفاع والعلو، يقال: تنبأ فلان إذا ارتفع وعلا، فيكون معنى النبي: المرتفع المنزلة²، وقيل: إن النبي هو الطريق الواضح، فيكون بهذا المعنى أن الأنبياء هم الطريق الموصل إلى الله تعالى.³

وأما معنى النبي والنبوة في الاصطلاح فقد تأثرت التعريفات بالتداخل اللغوي والاصطلاحي لهذه الألفاظ، فترى أن المعنى الشرعي الاصطلاحي قد غلب على المعنى اللغوي حتى لا يتبادر إلى الذهن غيره عند اطلاقه⁴، وهذا الأمر إنما جاء بعد الإسلام، فلم يُلاحظ في الشعر

¹ انظر: محمد بن مكرم بن علي ابن منظور الأنصاري، لسان العرب، ط3. (بيروت: دار صادر 1414هـ)، 162/1. محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، القاموس المحيط، ط8. (بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع 1426هـ)، 53. إسماعيل بن حماد الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ط4. (بيروت: دار العلم للملايين 1407هـ)، 74/1. محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي، مختار الصحاح، ط5. (بيروت: المكتبة العصرية - الدار النموذجية 1420هـ)، 303.

² انظر: أحمد بن يوسف بن عبد الدائم السمين الحلبي، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1417هـ)، 139/4. عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار الإيجي، كتاب المواقف، ط1. (بيروت: الجيل الجديد 1418هـ)، 332/3. أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية، النبوات، ط1. (الرياض: أضواء السلف 1420هـ)، 883/2 في حاشية الكتاب.

³ محمّد بن محمّد بن عبد الرزّاق المعروف بمرتضى الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، بدون رقم طبعة. (الكويت: دار الهداية 1422هـ)، 10/40.

⁴ أيوب بن موسى الكفوي، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، بدون رقم طبعة. (بيروت: مؤسسة الرسالة)، 361.

العربي قبل الإسلام لِلْفِظِ النَّبِيِّ مَعْنَى اصْطِلَاحِي خَاص، فَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ لَفْظَ النَّبِيِّ بِالمَفْهُومِ الإِسْلَامِي مَصْطَلَحٌ وَتَعْبِيرٌ قُرْآنِي جَدِيد، وَوُضِعَ لِلْمَعْنَى المَخْصُصِ لَهُ⁵، وَلِهَذَا يَجِدُ المِتَّامِلُ أَنَّ مَعْظَمَ التَّعْرِيفَاتِ لِهَذَا المَصْطَلَحِ تَرْجِعُ إِلَى ذِكْرِ صِفَاتِهِ ﷺ أَوْ بَيَانِ وَظَائِفِهِ، وَبَعْضُهُمْ يَجْعَلُ مَعْيَارَ التَّعْرِيفِ مَذْهَبَهُ فِي التَّفْرِيقِ بَيْنَ النُّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ، فَتَكُونُ بِذَلِكَ التَّعْرِيفَاتُ مَتَعَلِّقَةً بِالمَفْهُومِ الجِزْئِيِّ لِلْفِظِ، وَلَعَلَّ التَّعْرِيفَ التَّالِيَّ لَمْ يَخْضَعْ لِمِثْلِ هَذِهِ المَعَايِيرِ.

تَعْرِيفُ النُّبُوَّةِ: كَمَا أوردَهَا الأَصْبَهَانِي هِيَ: سَفَارَةُ العَبْدِ بَيْنَ اللّهِ تَعَالَى وَبَيْنَ ذَوِي الأَلْبَابِ مِنْ خَلِيقَتِهِ⁶، وَزَادَ الأَصْفَهَانِي قَوْلَهُ: لِإِزَاحَةِ عِلْمِهِمْ فِي أَمْرِ مَعَادِهِمْ وَمَعَاشِهِمْ⁷. وَأَمَّا **تَعْرِيفُ النَّبِيِّ:** فَهُوَ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِ اللّهِ مَصْطَفَى بِالوْحِيِّ مِنَ اللّهِ⁸، وَهُوَ رَفِيعُ المَنْزِلَةِ وَالقَدْرُ عِنْدَ اللّهِ وَمَبْلَغُ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ لِلْعِبَادِ وَهَذَا مَبْنِي عَلَى المَعْنَى اللُّغَوِيِّ لِلْفِظِ، وَجَمَعَهُ أَنْبِيَاءُ وَنَبِيُونَ وَأَنْبِيَاءُ وَنُبُوءٌ⁹، وَلَمْ يَرِدْ فِي القُرْآنِ إِلاَّ الأَوَّلُ وَالثَّانِي.

1.2. مَعْنَى الرِّسُولِ وَالرِّسَالَةِ فِي اللُّغَةِ وَاصْطِلَاحًا:

تَأْتِي هَذِهِ الأَلْفَاظُ: الرِّسُولُ وَالرِّسَالَةُ وَالمَرْسَلُ وَالإِرْسَالُ مَشْتَقَّةً مِنَ الفِعْلِ الثَّلَاثِيِّ رَسَلَ، بِنَفْسِ المَعْنَى حَيْثُ يَحْمَلُونَ نَفْسَ الدَّلَالَاتِ، فَالإِرْسَالُ هُوَ التَّوْجِيهُ، وَالرِّسُولُ هُوَ السَّفِيرُ، أَمَّا الرِّسَالَةُ فَهِيَ الوَاسِطَةُ بَيْنَ الخَلْقِ وَالخَالِقِ فِي إِيْصَالِ الأَخْبَارِ، وَالرِّسَالَةُ وَالرِّسُولُ تَأْتِيَانِ بِمَعْنَى التَّتَابُعِ أَيَّ مَنْ يَتَابَعُ أَخْبَارَ مَنْ أَرْسَلَهُ، وَذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ: جَاءَتْ رَسَالًا الإِبِلُ أَيَّ مَتَتَابَعَةً، وَهُوَ الَّذِي يَأْتِي إِلَيْهِ الوَحْيُ تَبَاعًا، كَالرِّسُولِ مِنَ اللَّبَنِ إِذَا تَتَابَعُ دَرَّةً، وَلِهَذَا سُمِّيَ الرِّسُولُ رَسُولًا لِأَنَّهُ ذُو رِيسَالَةٍ، وَقِيلَ: إِنَّ مَعْنَى الرِّسُولِ المَنْبَعِثُ، وَيَأْتِي وَزَنَهُ الصَّرْفِيُّ عَلَى وَزْنِ فَعُولٍ سِوَاءِ كَانِ

⁵ عودة خليل أبو عودة، التطور الدلالي بين لغة الشعر الجاهلي ولغة القرآن الكريم، ط1. (الأردن: دار المنار 1405هـ)، 132.

⁶ أحمد بن عبد الله أبو نعيم الأصبهاني، دلائل النبوة لأبي نعيم الأصبهاني، ط2. (بيروت: دار النفائس 1406هـ)، 33.

⁷ الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، ط1. (بيروت: دار القلم أيضاً دمشق: الدار الشامية 1412هـ)، 789.

⁸ عبد الرحمن بن حسن حبنكة الميداني، العقيدة الإسلامية وأسسها، ط12. (دمشق: دار القلم 1424هـ)، 266.

⁹ مرتضى الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، 443 وما بعدها، مادة نبأ.

بمعنى الرسالة أو المرسل، حيث يستوي فيه المذكر والمؤنث والمفرد والجمع كقولك: جاء الرسول للوفد الكبير، أو جاء العدو للجيش بأكمله، وتجمع كلمة رسول على رُسُل، أُرْسِل، رُسُلًا، رُسُل، ولم يأت في القرآن إلا الأخير¹⁰، أو ما ورد من قراءة أبو عمرو بن العلاء البصري من تسكين السين¹¹.

ويمكن القول: بأن معنى الرسالة والرسول في اللغة يأتي بمعنى التابع، وقد يأتي بمعنى التوجيه بخطاب ما، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ﴾ النمل: ٣٥ حيث إنها بعثت شخصاً في مهمة ما، وأما الرسالة في الاصطلاح فهي: تكليف من الله لعبده من عباده، بتبليغ شريعته للناس، وهي علاقة للعبد بربه بالبعث والإرسال، وعلاقة العبد بالعباد بالتبليغ والإنذار.¹²

ومعنى الرسول في الاصطلاح: رجل مكلف من الله تعالى بتبليغ شريعته إلى الناس¹³، ولا يكون الرسول إلا رجلاً للآية الوارد في ذلك¹⁴، وحكى القاضي عبد الجبار أن لفظ الرسول من الألفاظ المتعدية، التي يلزم من وجود مرسل ومرسل إليه، فإذا أطلق لفظ الرسول فلا ينصرف المعنى إلا لمن أرسلهم الله، فإذا أريد غيره فلا بد من تقييد.¹⁵

هذه بعض التعريفات التي أمكن التنويه إليها في هذا المقام، وسيتم الإشارة إلى أكثرها في التفريق بين هذين المصطلحين.

¹⁰ أنظر: محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروي، تهذيب اللغة، ط1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي 1422هـ)، 272/12. ابن منظور الأنصاري، لسان العرب، 11 / 284، 283. مرتضى الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، 72، 73، 74/29. الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، 352.

¹¹ محمد بن محمد بن يوسف ابن الجزري، شرح طيبة النشر في القراءات، ط2. (بيروت: دار الكتب العلمية 1420هـ)، 176.

¹² محمد سعيد رمضان البوطي، كبرى اليقينيّات الكونية وجود الخالق ووظيفة المخلوق، ط8. (دمشق: دار الفكر 1417هـ)، 183.

¹³ علي بن محمد بن علي الزين الجرجاني، كتاب التعريفات، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1403هـ)، 110.

¹⁴ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ﴾ الأنبياء: ٧

¹⁵ عبد الجبار بن أحمد أبو الحسين المعتزلي الهمداني، شرح الأصول الخمسة، ط1. (القاهرة: مكتبة وهبة 1384هـ)، 567.

1.3. الفرق بين النبي والرسول:

اختلف علماء الإسلام والمسلمين في هذه المسألة إلى أقوال عديدة وآراء متفرقة، يمكن إجمالها في اتجاهين:

الاتجاه الأول: يرى أنه لا فرق بين النبي والرسول، وإنما هما من باب الترادف بين الألفاظ، بل بينهما تطابق في المقصود منهما، فإذا أطلق أحدهما فالمراد الإشارة إليهما معاً.

الاتجاه الثاني: يرى التفريق بين النبي والرسول، وأنها مصطلحان متباينان كل منهما يدل على معنى في نفسه، واختلف أصحاب القول الثاني في تحديد المقصود بكل من المصطلحين.

1.3.1 القول بالترادف والاتحاد:

الموقف الأول: القائلون باتحاد المعنى بين المصطلحين: ذهب أصحاب هذا الرأي إلى نفي الفرق بين الرسول والنبي، وأنها ألفاظ متقاربة إذا أطلق أحدهما أريد به الآخر، يحمل كلاً منهما معنى خاصاً، إلا أنهما يقومان بالشخص ذاته، كقولنا: أسد وليث للحيوان المفترس، فكل نبي رسول، وكل رسول نبي، غير أن هذا لا يعني انصهار المعاني التي يحملها كل مصطلح، فلفظ النبي يطلق باعتبار رفعة المنزلة والمقام وبالنظر إلى ما بينه وبين الله، وأما الرسول فيطلق باعتبار الوساطة والسفارة بين الله والعباد، وإلا فهما بمعنى واحد، وهذا رأي التفتازاني من الأشاعرة¹⁶، والماوردي¹⁷، والقاضي عبد الجبار وهو مذهب أكثر

¹⁶ سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني، شرح المقاصد في علم الكلام، بدون رقم طبعة. (باكستان: دار المعارف النعمانية 1401هـ)، 173/2.

¹⁷ علي بن محمد بن محمد بن حبيب الماوردي، أعلام النبوة، ط1. (بيروت: دار ومكتبة الهلال 1409هـ)،

أهل الاعتزال¹⁸، وهو الظاهر من كلام الرازي¹⁹، وبعض المعاصرين، واستدل على هذا الرأي بدلائل منها:

1. لا يوجد نص قطعي صريح يدل على التفريق بين النبي والرسول، وخوَّط محمد ﷺ بهما في القرآن العظيم، حيث يدل على أنه لا منافاة بين الأمرين، بل جاء التصريح في القرآن بأن الرسول مبشر ومنذر كما جاء ذلك للنبي أيضا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا الْمُبَشِّرِينَ وَالْمُنذِرِينَ﴾ الكهف: ٥٦ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ البقرة: ٢١٣

2. الاستدلال بالآية قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نَبِيًّا﴾ الحج: ٥٢ ووجه الاستدلال بها أن الله خاطبهما معاً بالإرسال، حيث دل على عدم التفريق بينهما، وأن العطف بينهما من باب عطف المرادف على مثله، ويضاف على هذا ما يُفهم من ظاهر الآية وهو أن الرسول أو النبي إذا تمنى إسلام الناس أو حدثهم أو قرأ لهم شيئاً، ألقى الشيطان في هذه الأمانة من الوسوس ما يصد به الناس عن اتباع الحق، فيزيل الله وسوسة الشيطان، فيكون النبي معصوماً حال تلقيه من الله، ويكون الرسول معصوماً حال تبليغه للناس، فهما حالان لشخص واحد في مقامات متعددة.

3. أن الله نص في كتابه على أن رسول الله محمد هو خاتم النبيين، وبموته ينقطع الوحي، ولم تذكر كلمة "خاتم" إلا مرة واحدة وبهما خُتم الوحي، فلا ينزل بعده على أحد، ولم يأت النص على أنه خاتم الرسل، مع أن رسول الله خاتم لهما معاً، حيث دل على نفي التفريق بينهما، ورسالة الإسلام باقية بقاء البشر، فالمؤمنون رسل الله لتبليغ رسالته للناس، والداعون إلى دينه.

¹⁸ عبد الجبار بن أحمد أبو الحسين المعتزلي الهمداني، شرح الأصول الخمسة، 568. ينظر: المهدي لدين الله أحمد بن يحيى المرتضى المعتزلي، القلائد في تصحيح العقائد، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار المشرق 1405هـ)، 113.

¹⁹ محمد بن عمر بن الحسن فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، ط3. (بيروت: دار إحياء التراث العربي 1420هـ)، 535/21. قال الرازي في تفسيره: النبي في عرف الشرع هو الذي خصه الله بالنبوة وبالرسالة.

4. أن مصطلح النبي مشتق من النبأ وهو الخبر أو من الرفعة والمعنيان لا يتمان إلا بقبول الرسالة من الله تعالى، حيث إن النبي يأتيه الخبر من السماء ويرفع الله مقامه في الدنيا والآخرة، فلا يصدق الناس إلا بما أظهر لهم مما بعثه الله به فيرتبط بالناس بعلاقة الدعوة ويرتبط بالله بعلاقة التلقي.

1.3.2. القول بالتباين والاختلاف:

الموقف الثاني: القائلون باختلاف المعنى بين المصطلحين: ذهب أهل هذا الفريق إلى إثبات الفرق بين معنى النبي والرسول، وأنهما يحملان معنيين متباينين، وكل معنى قائم بذاته، إلا أنهم اختلفوا في تحديد المعنى المراد بكل منهما، والدلالات المقصودة من إطلاقهما، لكنهم رغم هذا الاختلاف والتنازع اتفقوا على قاعدة تبين العلاقة بين هذين المصطلحين، وتجمع ما تفرق من معانيهما، وهي قاعدة: "كل رسول نبي وليس العكس"²⁰، وبيان هذه القاعدة أن بين المصطلحين عموم وخصوص، وبناءً على هذه القاعدة فالرسالة أخص من النبوة، حيث لا يطلق على من اتسم بوصف النبي أن يكون رسولاً، لأن النبوة في هذا الصدد جزء من الرسالة، ويكون من اتصف بكونه رسولاً أن يكون من الأنبياء، لأن الرسالة عامة من جهة نفسها خاصة من جهة المخاطبين بها²¹، وهذا رأي الجمهور ومعظم علماء المسلمين، واستدلوا على مذهبهم هذا بأمر منها:

1. اختلاف ألفاظ الأسماء يدل على الاختلاف في المسميات²²، والعطف في آية سورة الحج²³ يدل على المغايرة لا على الترادف وهو المشهور، إذ لو كان العطف على شيء

²⁰ انظر: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، المدخل إلى علم السنن، ط1. (بيروت: دار المنهاج للنشر والتوزيع، القاهرة: دار اليسر للنشر والتوزيع 1437هـ)، 1/151، 534. الحسين بن مسعود البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، ط1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي 1420 هـ)، 3/347. عبد الحق بن غالب ابن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1422هـ)، 129/4. وغيرهم.

²¹ محمد بن علاء الدين علي بن محمد الأذري ابن أبي العز الحنفي، شرح العقيدة الطحاوية، ط10. (بيروت: مؤسسة الرسالة 1417هـ)، 1/155.

²² علي بن محمد بن محمد الماوردي، أعلام النبوة، ط1. (بيروت: دار ومكتبة الهلال 1409هـ)، 51.

²³ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيِّ﴾ الحج: ٥٢

واحد كما ادعى أصحاب القول الأول لما كان التكرار حسناً، لأن التكرار في الكلام البليغ مخل بالبلاغة إذا لم يكن مفيداً، ورد عليهم المعتزلة بأن الفصل بينهما لا يدل على اختلاف جنسيهما، ألا يُلاحظ أن الله فصل بين نبينا وبين غيره من الأنبياء ولم يدل ذلك أن نبينا ليس من جنس الأنبياء، وكذلك فقد فصل الله في القرآن بين أنواع الفاكهة كالنخيل والرمان، ولم يدلنا ذلك على أن الرمان والنخيل ليسا من الفواكه، فكذلك في هذا الموطن.²⁴

2. الآيتان الكريمتان في سورة مريم²⁵، وفيهما: رسولاً نبياً، فهما صفتان لشخص واحد، فيدل على اختلاف معنييهما، فإن لم يكن ذلك كان تكراراً وهو إخلال بالفصاحة.

3. حديث البراء بن عازب²⁶ رضي الله عنه في الصحيحين وتعديل اللفظ له من النبي ﷺ، والحديث الوارد في عدد الأنبياء والرسول عن أبي ذر، أخرجه الحاكم²⁷، وابن حبان²⁸،

²⁴ عبد الجبار بن أحمد أبو الحسين المعتزلي الهمداني، شرح الأصول الخمسة، 568.

²⁵ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَوْسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۝٥١﴾ مريم: ٥١

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۝٥١﴾ مريم: ٥

²⁶ عن البراء بن عازب رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: " إذا أخذت مضجعتك، فتوضأ وضوئك للصلاة، ثم اضطجع على شقك الأيمن، ثم قل: اللهم إني أسلمت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك ورغبة ورهبة إليك، لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبنبيك الذي أرسلت، واجعلهن من آخر كلامك، فإن مت من ليلتك، مت وأنت على الفطرة قال: فرددتهن لأستذكرهن فقلت: آمنت برسولك الذي أرسلت، قال: " قل: آمنت بنبيك الذي أرسلت. واللفظ لمسلم. محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، ط1. (بيروت: دار طوق النجاة 1422هـ)، 68/8، 6311. مسلم بن الحجاج النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار إحياء التراث العربي 1374هـ)، 2081/4، 2710.

²⁷ الحديث: عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، كم النبيون؟ قال: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألف نبي» قلت: كم المرسلون منهم؟ قال: «ثلاث مائة وثلاثة عشر». محمد بن عبد الله بن محمد الحاكم النيسابوري، المستدرک علی الصحيحین، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1411هـ)، 652/2، 4166.

²⁸ علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، ط1. (دمشق: دار الثقافة العربية

1411-1412 هـ)، 193/1.

وأحمد في المسند عن أبي أمامة²⁹، وجه الدلالة في الحديث أنه صريح في أن عدد النبيين أكثر من عدد المرسلين، وهذا يدل على أنهما مختلفان من جهة المعنى، إذا لو كانا متفقين في المعنى لتساوت الأعداد، وجواب حديث البراء أن رسول الله أحب أن يجمع له بين الوصفين من باب التنوع لا من باب الاختلاف والتباين، وفي حديث أبي ذر خلاف بين أهل العلم، فقد ذهب الإمام الذهبي لتضعيفه وذلك لعدم ثقة رواته، إلا أنه نقل عن الطبراني توثيقه لرواية هذا الحديث³⁰، وأما ما ورد في مسند أحمد فهو ضعيف من تلك الطرق لضعف أحد رواته³¹، ويرى الألوسي أن الحديث مجبور ضعفه، وذلك لكثرة الطرق التي جاء بها ويكون جبره بالمتابعة.³²

وكما أسلفنا سابقاً فإن هذا الفريق اختلفوا في ضبط معايير التفريق بين المصطلحين، وسيورد الباحث بعض الضوابط والحدود التي اعتمدها في إيضاح الفرق بين هذه الألفاظ:

الأول: التفرقة بالأمر بالتكليف وعدمه: وهذا هو أشهر الأقوال وعليه الجمهور، ومفاده أن الرسول من أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه، وأما النبي فهو من أوحى إليه ولكنه لم يؤمر بالتبليغ³³، وهذا هو الحد الأول، وعلى هذا المعيار انتقادات عديدة: أهمها:

1. أن المشتبه أن النبوة أعم من الرسالة، وإذا قابلنا العام بالخاص فيراد بالعموم جميع الأفراد ما خلا أفراد الخاص، فمتى أردنا بلفظ النبي كل ما عدا الرسول من أفراد، كان المقصود كل من لم يكلف بالتبليغ، وحيث أردنا لفظ الرسول كان المقصود كل من كلف بالتبليغ،

²⁹ أحمد بن محمد حنبل، مسند أحمد بن حنبل الطبعة الميمنية، ط1. (بيروت: عالم الكتب 1419هـ)، 22644، 265/5.

³⁰ محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، ميزان الاعتدال في نقد الرجال، ط1. (بيروت: دار المعرفة للطباعة والنشر 1382هـ)، 73/1، 378/4.

³¹ أحمد بن عبد الرحمن الساعاتي، الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ومعه بلوغ الأمان من أسرار الفتح الرباني، ط2. (بيروت: دار إحياء التراث العربي بدون تاريخ نشر)، 372/2.

³² محمود بن عبد الله الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1415هـ)، 164/9.

³³ أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي، أعلام الحديث شرح صحيح البخاري، ط1. (السعودية: جامعة أم القرى مركز البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي 1409هـ)، 298/1.

فعلى هذا لا يبقى في الآية بعد تعلق الإرسال رسول ونبي مقابل له لأن اللفظين متعلقين بفعل الإرسال.³⁴

2. أن ترك البلاغ كتمان للوحي، والمولى لا ينزل وحيه حتى يُكتم في الصدور، ويموت هذا العلم بموت حامله.³⁵

3. جاء في القرآن عن بعض أنبياء بني إسرائيل، وما كلفوا به من الإصلاح والتوجيه والإقامة لمنهاج التوراة، فهذا دليل على الاشتراك في البلاغ الذي عمله الرسل، فلم يعد مختصاً بهم.³⁶

4. الحديث الوارد في الصحيحين³⁷ وفيه أن النبي عرضت عليه الأمم فكان يرى أن النبي يأتي ومعه الرهط من قومه، ومنهم من يأتي ومعه رجل وبعضهم رجلان، ومن الأنبياء من يأتي ولا يوجد معه أحد، ففي هذا الحديث دلالة على أن النبي مأمور بالتبليغ، إلا أن التفاوت يكون في مدى استجابة الأقسام لهم.³⁸

الثاني: التفرقة بنزول الكتب السماوية وعدمه: فالرسول عندهم من أوحى إليه وأنزل عليه كتاب، وأما النبي فإنه يوحى إليه إلا أنه لا ينزل عليه كتاب، وتكون وظيفته أن يدعو الناس

³⁴ محمود بن عبد الله الألويسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، 9/165. محمود

الشرقاوي، الأنبياء في القرآن الكريم، بدون رقم طبعة. (القاهرة: درا الشعب 1389هـ)، 9. ولم أقف على أصل هذا الكتاب ولكن نقلت توثيق أحد الدراسات السابقة عنه، وهي دراسة الدكتور عبد الرحمن حللي.

³⁵ عمر بن سليمان الأشقر العتيبي، الرسل والرسالات، ط4. (الكويت: مكتبة الفلاح للنشر والتوزيع، دار النفائس للنشر والتوزيع 1410هـ)، 14.

³⁶ عبد الراضي محمد عبد المحسن، "النبوة بين اليهودية والمسيحية والإسلام/ دراسة تحليلية مقارنة" (أطروحة دكتوراه. كلية دار العلوم. جامعة القاهرة 1415هـ)، 289.

³⁷ محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح البخاري، 7/126، 5705. مسلم بن الحجاج النيسابوري، صحيح مسلم، 1/199، 220.

³⁸ عمر بن سليمان الأشقر العتيبي، الرسل والرسالات، 15.

إلى شريعة من سبقه من المرسلين³⁹، وانتقد هذا القول بحديث⁴⁰ أبا ذر رضي الله عنه الوارد فيه عدد الأنبياء، فقد جاء فيه أنه سأل رسول الله عن الكتب التي أنزلها الله فقال: إنها مائة وأربعة كتاب، فلا يمكن أن تكون الكتب أقل من عدد الرسل، ويضاف على ذلك أن كثيراً من الرسل لم تكن لهم كتب، وقد جاء في القرآن خطاب إسماعيل⁴¹ بالرسالة وهو من الأنبياء الذين لم يكن لهم كتب.

الثالث: التفرقة بإرسال شرع جديد مع إنزال الوحي: فالرسول من نزل عليه الوحي بشرع جديد يدعو العباد إليه، والنبي من بُعث مقررًا لشريعة سابقة، وهذا قول جماعة من العلماء كالجاحظ⁴²، والبيضاوي⁴³، والألوسي⁴⁴، وغيرهم، وفيه تفصيل: بعضهم لم يشترط في الشرع الجديد أن يكون جديداً مطلقاً، بل يكفي أن يكون جديداً بالنسبة إلى القوم المرسل إليهم، واكتفى بعضهم بأن يكون الشرع الجديد ناسخاً لبعض شريعة من قبله، وإن لم يكن من أصله جديداً، وأضاف بعضهم أن لفظ الرسول يطلق على من جمع بين الشرع الجديد والكتاب والمعجزة وذلك بخلاف النبي، ويلزم من هذه الآراء أن لا يكون إسحاق ويعقوب ويونس وأيوب وهارون وسليمان وداود من الرسل، وذلك لعدم مجيئهم بكتاب أو شرع ناسخ⁴⁵، وقد ثبت في القرآن أن الله أنزل إلى داود كتاب الزبور، وقد جاءت العنونة بالرسالة

³⁹ محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ط3. (بيروت: دار الكتاب العربي 1407هـ)، 164/3.

⁴⁰ علي بن بلبان الفارسي، الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، ط1. (بيروت: مؤسسة الرسالة 1408هـ)، 77/2. وهو حديث ضعيف، وقد ورد من طرق عديدة لا تسلم جميعها من ضعف، أوردها شعيب الأرنؤوط في حاشية الحديث.

⁴¹ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ ﴿٥٤﴾ مريم: ٥٤
⁴² عمرو بن بحر بن محبوب الجاحظ، رسائل الجاحظ، بدون رقم طبعة. (القاهرة: مكتبة الخانجي 1384هـ)، 321، 323/4.

⁴³ عبد الله بن عمر البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ط1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي 1418هـ)، 75/4.

⁴⁴ محمود بن عبد الله الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1415هـ)، 165/9.

⁴⁵ محمد بن عمر بن الحسن فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، 236/23.

لسيدنا يوسف في سورة غافر، وكان على ملة إبراهيم، وكان داود وسليمان من الرسل،
وشريعتهما التوراة، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ كُؤُوسُفٌ مِنْ قَبْلِ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِّ

مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَقٌّ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ نَبْعَثَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ غافر: ٣٤

الرابع: التفرقة بطريقة نزول الوحي عليهم: فالرسول يأتيه الملك أو الوحي وهو في حالة اليقظة ويأتيه عياناً، وأما النبي فيأتيه الوحي في المنام أو الرؤى⁴⁶، وقيل عن بعضهم أن الرسول من يأتيه أمين الوحي جبريل خاصة بالوحي من الله، وأما النبي فإما أن يأتيه ملك آخر أو يلهمه بالوحي في قلبه أو أن ينبأ بالرؤيا⁴⁷، وهذا فيه مقال نظراً لما ينتج عنه من أن بعض الأنبياء لم يوح إليهم إلا في حالة النوم، وهو بعيد.

الخامس: التفرقة باعتبار العباد المبتعث إليهم: فيكون الرسول هو المبعوث إلى رأس أمة من الأمم، وأما النبي فيبعث ضمن أمة أرسل إليها رسول قبله⁴⁸، وقيل: إن كان القوم الذين بُعث إليهم كفاراً ومشركين يعبدون غير الله فيدعوهم إلى توحيد الله بالعبادة فهو رسول، فإن كان هؤلاء القوم موحدين يعبدون الله فالمبعوث إليهم يكون نبياً⁴⁹، ويمكن الرد على هذا القول إن سيدنا عيسى بعثه الله إلى بني إسرائيل، وهو في عدة المرسلين، بل من أولي العزم، وقد أرسله الله إلى قوم مؤمنين⁵⁰، تعاقب فيهم الأنبياء والكتب، أي أنه لم يبعث على رأس أمة. إن المتأمل في هذه التعاريف والتفريعات يجد نفسه في حالة من التردد الذي لا يستطيع معه الجزم بأن هذا هو القول الصحيح الصريح، فلا يسلم قول من هذه الأقوال من انتقاد أو ملاحظة تجعلك تعيد النظر فيه، والرجوع إلى المصدر الرئيسي للشريعة الإسلامية بالنظر والتأمل في معانيه ودلالاته هو أسلم طريق للمعرفة وأفضل سبيل للعلم، وفي هذا البحث سيحاول الباحث التعرف على معاني نصوص النبوة والرسالة في القرآن الكريم.

⁴⁶ سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني، شرح المقاصد في علم الكلام، 173/2. نقل هذا عن بعض المعتزلة.

⁴⁷ علي بن محمد الجرجاني، كتاب التعريفات، 239.

⁴⁸ علي بن محمد الماوردي، أعلام النبوة، 51. وقد نسب هذا القول إلى قطرب.

⁴⁹ أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية، النبوات، 714/2 وما بعدها.

⁵⁰ عبد الرازي محمد عبد المحسن، "النبوة بين اليهودية والمسيحية والإسلام"، 289.

الفصل الثاني: العنونة بالنبوة والرسالة للأنبياء والرسل في القرآن الكريم

2.1. العنونة بالنبوة للأنبياء في القرآن الكريم:

ورد في القرآن الكريم الألفاظ المشتقة من أصل المادة (ن ب أ) 160 مرة، ورد نصفها يحمل معنى اصطلاحياً أي 80 مرة، وهذه هي موضوع البحث والدراسة، وردت 22 مرة في الآيات المكية، ولم يرد في القرآن مصطلح نبي يحمل معنى غير اصطلاحى، وقد جاءت تعابير المصطلح القرآني على النحو التالي: النبيون = 3، الأنبياء = 5، النبوة = 5، نبياً = 9، نبيّ = 12، النبيين = 13، النبي = 33، وقد ذُكر في القرآن الكريم خمسة وعشرون من أسماء الأنبياء والمرسلين، ورد منها ثمانية عشر في موضع واحد، ووردت أسماء البقية في مواطن متفرقة من القرآن الكريم، وموضع دراستنا يقوم على تتبع المواطن التي ذُكرت فيها ألفاظ تشير إلى النبوة والأنبياء، حيث سيقوم الباحث باستقراء المواضع التي وردت فيها العنونة بالنبوة للأنبياء عليهم الصلاة والسلام في القرآن الكريم باستثناء المواطن التي عُنون الخطاب فيها لمحمد ﷺ فإن له فصل منفصل للدراسة.

تمهيد: معاني النبوة غير الاصطلاحية في القرآن الكريم:

أما المعاني غير الاصطلاحية في القرآن الكريم فلم ترد إلا في معنى لغوي واحد ألا وهو الإخبار أي الخبر⁵¹، فقد ورد في القرآن الكريم الإخبار من الله لعباده حين يرجعون إليه يوم الحساب أن الله يخبرهم بأعمالهم وأفعالهم التي صنعوها في الدنيا وينبئهم بما كانوا فيه يختلفون⁵²، فحين يرجعون إليه لا ينفعهم إيمانهم أو حسرتهم، فليس لهم إلا ما قدموا لأنفسهم في الدنيا، وسيعلمون حينها من كان على الهدى أو الضلال.

وجاء الإخبار في مواضع أخرى في القرآن الكريم في طلب أقوام الأنبياء من أنبيائهم أن يخبروهم عن أمر من أمور الدين أو الدنيا⁵³، كما ورد ذلك في طلب آدم عليه السلام في مسألة الأسماء مع الملائكة⁵⁴، أو قد يكون الإخبار من جهة النبي أو الرسول بشيء من

⁵¹ الأنعام: 67، النمل: 22، ص: 88، الحجرات: 6، النبأ: 2.

⁵² المائدة: 14-48-105، الأنعام: 60-108-159-164، التوبة: 105، يونس: 23، النور: 64،

لقمان: 8-15-23، الزمر: 7، فصلت: 50، المجادلة: 6-7، الجمعة: 8.

⁵³ يونس: 53، يوسف: 36، سبأ: 7، التحريم: 3.

⁵⁴ البقرة: 31.

المعجزات أو علم الغيب أو أحوال أهل الجنة والنار⁵⁵، فالأنبياء والرسل ينزل عليهم الوحي فيعلمون ما لا يعلمه الناس، ويخبرونهم بما يجهلون.

كما جاء الإنباء والإخبار من جهة الله تعالى لأنبيائه ورسله في إخباره لهم بما حدث مع الأنبياء وأقوامهم من أحوال وأخبار ولا يكون هذا الخبر والنبأ إلا حقاً⁵⁶، وقد يكون الإخبار بأحوال بعض العباد⁵⁷، ويطلب الله من نبينا محمد ﷺ أن يخبر الناس بأنباء عن الله أو بعض أخبار الأمم⁵⁸، لأخذ العظة والعبرة والتأمل في أحوال المؤمنين والمكذبين من العباد. والإنباء والإخبار قد يأتي بطلب من الله أو أحد أنبيائه للعباد أن يخبروهم عن أمر ما⁵⁹، وقد يأتي الإخبار من نبي إلى نبي آخر مثله⁶⁰، أو من رجل من العباد يُنبأ بما يخبره أحد من الأنبياء⁶¹، وكخوف المنافقين من سورة تفضح ما في قلوبهم من نوايا وأخبار⁶²، وورد في بعض الآيات مصطلح الإنباء بصيغة المبني للمفعول مبيّناً معنى الإخبار في كل مواضعه.⁶³

والله سبحانه يقص على نبينا محمد ﷺ وعلى أمته في القرآن الكريم من أخبار وأنباء من قد سبق من القرى والأمم وما جاءهم من البينات والهدى فمنهم من ازدجر وآمن ومنهم من عاند وكفر⁶⁴، وهذه كل المواضع التي وردت بالمعاني اللغوية، وفيما يلي المواضع الاصطلاحية.

⁵⁵ آل عمران: 15-49، المائدة: 60، يونس: 18، يوسف: 37، الحج: 72، الشعراء: 221.

⁵⁶ البقرة: 33، الأنعام: 34، الكهف: 13، القصص: 3، فاطر: 14، القمر: 28.

⁵⁷ التوبة: 94، الكهف: 103، يوسف: 15، ص: 21.

⁵⁸ المائدة: 27، الأعراف: 175، يونس: 71، الحجر: 51، الشعراء: 69، ص: 67.

⁵⁹ الأنعام: 33، الرعد: 33.

⁶⁰ الكهف: 78.

⁶¹ يوسف: 45.

⁶² التوبة: 64.

⁶³ النجم: 36، التغابن: 7، القيامة: 13.

⁶⁴ آل عمران: 44، المائدة: 70، الأنعام: 5، الأعراف: 101، هود: 49-100-120، إبراهيم: 9، يوسف:

102، طه: 99، الشعراء: 6، القصص: 66، الأحزاب: 20، القمر: 4، التغابن: 5.

2.1.1. لفظ النبوة: وردت هذه الصيغة أربع مرات، ثلاث منها جاءت في آيات مكية والرابعة في آية مدنية، اقترنت جميع الآيات بالكتاب، وجاء في اثنتين منهما الاقتران بالحكم وهما: آية الأنعام⁶⁵، والمقصود منها ثمانية عشر نبياً سبق ذكرهم في الآيات التي قبلها، والثانية: آية الجاثية⁶⁶، والمقصود منها أنبياء بني إسرائيل، وأما آية العنكبوت⁶⁷، فالمقصود منها ذرية سيدنا إبراهيم، والأخيرة آية الحديد⁶⁸، والمقصود منها ذرية نوح وإبراهيم عليهما السلام، وهي الآية الوحيدة التي اقترنت بالفعل جعل، وأما البقية فجاءت مقترنة بفعل الإيتاء.

يتبين بالنظر إلى سياقات مصطلح النبوة دلالات متعددة منها:

1. يلاحظ أن خطاب الآيات بالنبوة جاء في الدرجة الأولى إلى ذرية إبراهيم، ثم إلى ذرية نوح، وبعدها خوطب بها بنو إسرائيل، وأما في آية الأنعام فقد كان المخاطب بها عدداً من الأنبياء وكان ذكر إبراهيم ونوح فيها محورياً باعتبارهما أبوان للأنبياء والرسول.
2. جاءت الآيات مقترنة بفعل الإيتاء وهو الإعطاء⁶⁹، والجعل وهما فعلاان متعديان ينصبان مفعولين، ويشيران إلى أن النبوة أمر خارجي معطى من طرف آخر، لا شأن لها بالاكتساب والخبرة.
3. اقترنت النبوة بالكتاب في الآيات كلها ولم تقترن بالحكم إلا اثنتين منها، يستنبط من هذا أن النبوة متلازمة مع الكتاب والحكم إذا جاءت مع فعل الإيتاء، وحيث جاءت مع فعل الجعل فلم تقترن به، وكأن فعل الإيتاء يفيد التعلق بمعلوم أو مسمى متعين بخلاف فعل الجعل فلا يفيد.

2.1.2. لفظ نبي: وردت هذه الصيغة عشر مرات، وكان موقعها الإعرابي إما مجرورة أو مضافة في كل المواطن، والسياقات فيها لا تخص نبياً بعينه بل تشمل جنس الأنبياء، وهو

⁶⁵ قَالَ تَعَالَى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ الأنعام: ٨٩

⁶⁶ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ الجاثية: ١٦

⁶⁷ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ العنكبوت: ٢٧

⁶⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ الحديد: ٢٦

⁶⁹ الخليل بن أحمد الفراهيدي، كتاب العين، ط1. (القاهرة: دار ومكتبة الهلال بدون سنة نشر)، 146/8.

ما يسمى في علم العربية بالنكرة، حيث يكون اسمًا شائعًا في الجنس ولا يتعين به واحد دون غيره، فكان المقصود ببعض الآيات نبي من بني إسرائيل، وهي الآيات في سورة البقرة⁷⁰، والآية الأخرى في آل عمران⁷¹، حيث بيّنت بعض صفات أتباع الأنبياء، وما يجب أن يتسموا به من الصبر والقوة وعدم الوهن، وتشير الآية في سورة الأنعام⁷²، والحج⁷³، والفرقان⁷⁴، أن دعوة الأنبياء محاطة بالمكاره والمخاطر، وأن الأعداء من الإنس والجن يتربصون بالأنبياء ويكيدون لهم، لأن الحق محارب، وهذا حال دعوة الأنبياء، والآيتان في الزخرف⁷⁵، توضحان أن الاستهزاء بالأنبياء قائم ما دام الأنبياء يأتونهم بالحق، ويبين الله في آية الأعراف⁷⁶، أنه سبحانه يصيب من يكذب بالأنبياء بشيء من المصائب حتى يرجعوا إليه.

إن المتأمل في سياق هذه الآيات يجد أن لفظ النبي اقترن بهذه الأفعال (قال، قاتل، جعل، أرسل) حيث تشير إلى تصرفات النبي البشرية التي يتطلبها الموقف، فالمقام ليس إبلاغًا أو إنذارًا، وإنما علاقة النبي بأصحابه وأتباعه وقومه وأعدائه، وبيان طريقة التعامل معهم، وأما لفظ أرسل فيدل على أن هناك مرسل ومرسل إليه، وفي هذا دلالة على ترجيح عدم صحة من قال إن النبي من يوحى إليه ولم يكلف بالتبليغ، بل له علاقة بالمبلّغين.

2.1.3. لفظ نبياً: وردت هذه الصيغة بالنصب تسع مرات، وجميعها جاءت في آيات مكية باستثناء آية واحدة، كلها جاءت مخاطبة لنبي معروف باسمه وصفته، جاءت في

⁷⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿الْمُرْتَدِّ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ﴾ البقرة: ٢٤٦

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ﴾ البقرة: ٢٤٧-٢٤٨

⁷¹ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِيبِيُونَ كَثِيرٌ﴾ آل عمران: ١٤٦

⁷² قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ الأنعام: ١١٢

⁷³ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ الحج: ٥٢

⁷⁴ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ الفرقان: ٣١

⁷⁵ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ﴾ وما يأتونهم من نبي إلا كانوا به يستهزئون ﴿٧﴾

الزخرف: ٦ - ٧

⁷⁶ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ﴾ الأعراف: ٩٤

سياق سرد أخبارهم وقصصهم وحالهم مع قومهم، أو وصف أحوال أنفسهم، فالآية المدنية الوحيدة في هذه الصيغة وردت لخطاب السيد الحصور والنبى المصدق يحيى عليه السلام وذلك في سورة آل عمران⁷⁷، وجاء الخطاب في سورة الصافات⁷⁸، لنبى الله الصالح إسحاق عليه السلام، ثم جاءت بقية الآيات في سورة مريم⁷⁹، حيث جعل عيسى نبياً في المهد، وأمر الله نبيه محمداً ﷺ أن يذكر في الكتاب إبراهيم وإدريس الصديقين عليهما السلام، وأن يذكر إسماعيل صادق الوعد، وموسى النبى المخلص، ويذكر فضله عليه بأن جعل له أخاه هارون من الأنبياء، ووهب الله لنبينا إبراهيم إسحاق ويعقوب وجعل كلا منهما من أنبيائه المصطفين، وهذا كله من فضل الله وكرمه على عباده.

وردت أغلب الآيات المشتملة على هذا المصطلح في سورة مريم وبطريقة متتالية في الحديث عن الأنبياء عليهم السلام، إلا إسحاق فقد جاء ذكره في الصافات، ويحيى جاء ذكره في آل عمران، وهذا يقرر مفهوم النبوة عند عرب الجاهلية قبل الإسلام، فقد كان له احترام وتقدير للأنبياء والمرسلين الذين جاؤوا قبل محمد ﷺ.⁸⁰

2.1.4. لفظ النبى: وأما صيغة النبى معرفة بالألف واللام فلم تُعنون في القرآن الكريم في خطاب أو نداء أحد من الأنبياء غير محمد ﷺ وسيأتي الإشارة إليه في بابه.

⁷⁷ قَالَ تَعَالَى: ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَأَحْصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ آل عمران: ٣٩

⁷⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٢﴾ الصافات: ١١٢

⁷⁹ قَالَ تَعَالَى: ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٣٠﴾ مريم: ٣٠ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٤١﴾ مريم: ٤١ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾ مريم: ٤٩ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥١﴾ مريم: ٥١ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥٤﴾ مريم: ٥٣-٥٤.

⁸⁰ عبد الرحمن حللى، "النبوة والرسالة مقارنة في المفهوم القرآني"، مجلة التفاهم، سلطنة عمان، م.16،

ع.59-60 (2018): 20.

2.1.5. صيغ الجمع: وردت صيغة الجمع للفظ النبي في ثلاثة مصطلحات (الأنبياء: 5

مرات، النبيون: 3 مرات، والنبيين: 11 مرة)، وقد تناولت مسائل متنوعة تتعلق بجميع الأنبياء أو بجماعة منهم، حيث لم تخاطب نبياً محدداً.

2.1.5.1. لفظ الأنبياء:

جاء مصطلح الأنبياء في سورة البقرة⁸¹، وآل عمران⁸²، والنساء⁸³، وسورة المائدة⁸⁴، والناظر في هذه الآيات يرى أن لفظ الأنبياء جاء ضمن السور المدنية، وكلها جاءت في خطاب بني إسرائيل، أربعة منها جاءت بعد لفظ القتل، فالآية في سورة البقرة تبين رد الله على بني إسرائيل، وتكذيبه لهم، لأنهم لو كانوا مؤمنين لما قتلوا أنبيائه، والخطاب لهم إلا أن المقصود في الآية أسلافهم وخوطبوا لأنهم على دين آبائهم مؤمنين وبه مصدقين.⁸⁵ وأما الآيتان في آل عمران فإن الله كتب على اليهود الذلة والهوان بسبب كفرهم بما أنزل الله، وقتلهم الأنبياء بغير الحق، وأنه سيعذبهم في الآخرة عذاب الحريق لقتلهم الأنبياء وقولهم على الله قولاً عظيماً، وأنزلهم منزلة المخاطب وإن لم يفعلوا، لكنهم راضون بما فعل أجدادهم⁸⁶، وأما في سورة النساء فتشير الآيات إلى أن قتل الأنبياء على يد بني إسرائيل هو أعظم من مجرد كفرهم الشامل، إذ يُعتبر هذا العمل حاجزاً يحول دون دخولهم وغيرهم إلى

81 قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾ البقرة: 91

82 قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ﴿٤٦﴾﴾ آل عمران:

١١٢ قَالَ تَعَالَى: ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ﴿١٨١﴾﴾ آل عمران: 181

83 قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكُفِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ﴿١٥٥﴾﴾ النساء: 155

84 قَالَ تَعَالَى: ﴿إِذْ جَعَلْنَا فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ﴿٢٠﴾﴾ المائدة: 20

85 علي بن محمد بن إبراهيم الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1415هـ)، 61/1.

86 محمد بن علي بن محمد الشوكاني، فتح القدير، ط1. (بيروت: دار الكلم الطيب، دمشق: دار ابن كثير 1414هـ)، 426/1، 465/1.

دائرة الإيمان ويعود ذلك إلى أن الأنبياء يشكلون السبب الرئيسي والمحفز للإيمان، وبالتالي، إذا تمت إزالة هذا السبب، فإن المؤثر يُزال أيضًا.⁸⁷

أما في سورة المائدة فلم يأتي مع فعل القتل بل مع فعل الجعل على سبيل الامتنان فقال: الله لنبيه يا موسى اذكر لقومك أن يتذكروا نعمة الله عليهم حين جعل فيهم أنبياء، يهدونهم ويتشرفون بهم، ولم يُرسل في أمة مثل عدد الأنبياء الذين أرسلهم في بني إسرائيل. وجعلهم ملوكًا، أي أقام بينكم ملوكًا، وقد ازداد عددهم كثيرًا كما ازداد عدد الأنبياء بعد فرعون، حتى قاموا بقتل يحيى عليه السلام وتأمروا على قتل عيسى عليه السلام.⁸⁸

2.1.5.2. لفظ النبيون:

وأما مصطلح النبيون جمع المذكر السالم فقد جاء في ثلاثة مواطن، في سورة البقرة⁸⁹، وسورة آل عمران⁹⁰، وسورة المائدة⁹¹، وهي ضمن السور المدنية، وآية البقرة وآل عمران متقاربة الألفاظ والمعنى حيث جاء في البقرة الآية قولوا: قيل فيه: إن الأظهر عود الضمير على المؤمنين، فيأمرهم بالإيمان بالله، وما أنزل إلينا، أي أن القرآن هو الكتاب المنزل على المؤمنين، وتعددية الفعل أنزل بحرف الجر إلى، برهان على انتهاء المنزلة عند المؤمنين، وما أنزل إلى إبراهيم من صحف كما جاء في سورة الأعلى، وكرر حرف الجر "إلى" في خطابه لإبراهيم لأن المنزل على المؤمنين غير الصحائف التي نزلت على إبراهيم، فلو حذف هذا

⁸⁷ إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، ط1. (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي 1404هـ)، 462/5.

⁸⁸ عبد الله بن عمر البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ط1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي 1418هـ)، 121/2.

⁸⁹ قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلُوبًا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ﴾ البقرة: ١٣٦

⁹⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ

وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ﴾ آل عمران: ٨٤

⁹¹ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْمَعُوا لِلَّذِينَ

هَادُوا وَالرَّيْسِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ المائدة: ٤٤

الحرف لأوهم أن ما نزل إلى المؤمنين هو ما نزل إلى إبراهيم، وعطف على من بعده من الأنبياء لأنه لم ينزل إليهم شيئاً، وهم مكلفون بالعمل بشريعة إبراهيم والدعاء إليها، ولا يخفى أن أولاد يعقوب هم الأسباط، ويؤمن المؤمنون بما أتى الله موسى بن عمران وعيسى بن مريم، وخصهما بالذكر لأن اليهود والنصارى يتبعونهم، ولم يكرر اسم الموصول في عيسى، لأنه عليه السلام جاء مصدقاً لما جاء به موسى، ولم ينسخ من شريعته إلا النزر اليسير. والغرض من قوله تعالى: "وما أنزل" وقوله: "وما أوتي" إنما هو التنويع في الكلام والتصرف في الألفاظ، وإلا فالمعنى واحد سواء كان بلفظ الإنزال أو بلفظ الإيتاء، ولما ورد بعد فعل الإنزال معيناً جاء المعطوف عليه جمعاً، وكذا في الإيتاء فبعده جاء معيناً والمعطوف جمعاً، وقدم في الآية الإيمان بالله لأنه أصل التشريع، ثم تلاه بما أنزل إلينا، وهو متأخر في نزوله عن من بعده، لكنه أولى بالذكر، فبعد بعثة محمد ﷺ لا يقبل من البشر أي كتاب أو دين غير دين الإسلام، وقدم ما أنزل على إبراهيم على ما أوتي موسى ومن بعده، لأن إبراهيم قبلهم في الزمان، أو لأن كل من جاء بعد إبراهيم داخلون تحت ما جاء به من شريعة.⁹² وأما الاختلاف بينها وبين الآية في آل عمران فيكون في: قل، وعلينا، وعيسى والنبيون، فيكون الخطاب في قل خطاب لمحمد ﷺ وهو الظاهر، وهذا الخطاب يكون موجهاً لأمته من بعده، وأما التعدية بحرف الجر على في آل عمران وفي البقرة بحرف الجر إلى فقيل: إذا حصل إنزال على نبي فهو إنزال على أمته، وقيل: إن حرف على يفيد الاستعلاء وحرف إلى يفيد الانتهاء، والمعنيان في الوحي واردة، لأن الوحي ينزل من السماء وينتهي إلى الأنبياء والرسل، وأضيف إلى هذا: أن الخطاب بحرف الاستعلاء لأن الخطاب كان للنبي وكان الوحي واصلاً إليه بلا واسطة من البشر، وأما حرف الانتهاء فكان الخطاب للأمة، وأوصله إليهم رسول الله، وأما عدم إعادة لفظ الإيتاء، فلأن الخطاب في آية آل عمران كان خاصاً ولم يكن عاماً كما في البقرة اكتُفي بالإيجاز.⁹³

⁹² محمد بن يوسف بن علي أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط في التفسير، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار الفكر 1420هـ)، 650-648/1.

⁹³ محمد بن يوسف بن علي أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط في التفسير، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار الفكر 1420هـ)، 249-248/3.

وقد أشار بعض المتأخرين إلى إن اختلاف التعبير واللفظ عن الوحي الذي نزل على الأنبياء فيه نكتة دقيقة، حيث عبر بأنزل مرة وبأوتي مرة أخرى، وهي أن التعبير بأنزل مذكور هنا في جانب الأنبياء الذين لم يكن لديهم كتب تؤثر، ولا صحف تنقل، لأن إنزال الوحي على نبي لا يستلزم أن يكون معه كتاباً يؤثر عنه، وهذا الأمر ظاهر إذا كان هذا النبي غير مرسل لأن الوحي إليه يكون خاصاً به فقط، ويكون إرشاده للعباد أن يتبعوا شرع رسول سابق إذا كان بعث فيهم وإلا فيكون مثلاً وقدوة حسنة في فعل الخير ومجهزاً لنفوس الناس أن فيهم نبياً مرسلًا، والنبي المرسل قد يكون تبليغه بالمشافهة ولا يكون معه كتابٌ باقي، أو يكون معه كتاب مكتوب في عصره ثم يضيع من بعده، ومثال ذلك الأنبياء الذين عبرت عنهم الآية: إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط، حيث لا يؤثر عن أحد منهم كتاباً مسنداً صحيحاً كان أو غير صحيح، ونحن نؤمن بأنهم أنبياء، وأن ما جاءهم هو دين الله، وأنه موافق في أصله وجوهره لما نزل على من بعدهم من الأنبياء، وما جاء في الآيات من ذكر صحف إبراهيم هو روح ذلك الوحي كله، وأما بالتعبير بالإيتاء فقد جاء مشيراً عن وحي الذين كان لهم كتب تؤثر عنهم كموسى وعيسى، وذلك أن ما أوحى إليهم يمكن الرجوع إليه والنظر فيه، لأن أقوامهم يحتفظون بكتب مأثورة عنهم، والمقصود الآن: أنه يجب علينا الإيمان بما أنزل الله إلى الأنبياء والرسول إجمالاً، وأنه ما نزل إليهم وحي من الله فلا نكذب أحداً منهم بما ادعى أو دعا إليه في عصره، بغض النظر عما حصل له من ضياع أو تحريف، فإن ذلك لا يضر إيماننا، لأن الإيمان التفصيلي والعمل مقتصر على ما أنزل الله إلينا من شريعة.⁹⁴

ولعل النكتة التي أشار إليها رشيد رضا هي الأصوب، إذ يشير إلى معنى جديد في معنى الآية، ويلفت الأنظار إلى فائدة تشير إليها الألفاظ وفيها زيادة علم. وقد ورد في تفسير آية المائدة في قوله "يحكم بها النبيون" أي النبيون الذين جاؤوا بعد موسى، وذلك أن الله بعث إلى بني إسرائيل كثيراً من الأنبياء الذين ليس معهم كتاب، بل بعثوا لإقامة التوراة وإحلال ما أحلت وتحريم ما حرمت، فإن قيل: ما الفائدة من التقييد

⁹⁴ محمد رشيد رضا، تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، بدون رقم طبعة. (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب 1410هـ)، 397/1-398.

بقوله: الذين أسلموا، قيل إن لهذا وجوهاً: الأول: المراد به الذين انقادوا لكتاب التوراة، وهم المبعوثون بين بين موسى وعيسى، الثاني: يحتمل أن يكون المراد بالنبیین المسلمين في هذه الآية هو محمد ﷺ لأن الآية نزلت في الرجم، ورسول الله حكم به وخوطب بالجمع للتعظيم، الثالث: وفيه رد على من يقول إن الأنبياء كلهم يهود أو نصارى، فالنبیون الذين أسلموا في الآية تصفهم بالإسلام فالأنبياء كلهم كانوا مسلمين لله.⁹⁵

2.1.5.3. لفظ النبیین:

ورد مصطلح النبیین في القرآن الكريم 12 مرة، حيث وردت في ثلاث سور مدنية وهي: البقرة⁹⁶، آل عمران⁹⁷، النساء⁹⁸، وثلاث سور مكية وهي: الإسراء⁹⁹، مريم¹⁰⁰، والأحزاب¹⁰¹، الزمر¹⁰²، فالمعنى للآيات الواردة في سورة البقرة: "يقتلون النبیین" معطوف على يكفرون فهما مشتركان في الجرم، وقرأ نافع بالهمز النبیین، بغير الحق: في هذا تعظيم للجريمة المرتكبة والذنب الذي جاؤوا به، حيث أن قتل الأنبياء لا يجوز في شرعهم وملتهم،

⁹⁵ محمد بن عمر بن الحسن فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، 365/12-366.

⁹⁶ قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ البقرة: ٦١

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ﴾ البقرة: ١٧٧

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ البقرة: ٢١٣

⁹⁷ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ آل عمران: ٢١

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّنَ لَمَاءِ آتِيَنَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ

لِتُؤْمِنُوا بِهِ وَلِتَنْصُرُنَّهُ﴾ آل عمران: ٨٠ - ٨١.

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾

النساء: ٦٩ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ النساء: ١٦٣

⁹⁹ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾ الإسراء: ٥٥

¹⁰⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ مريم: ٥٨

¹⁰¹ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ﴾ الأحزاب: ٧

¹⁰² قَالَ تَعَالَى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجَاءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ﴾ الزمر: ٦٩

ولكنهم أتوه ومارسوه، فإن قال: قائل فيه دلالة على جواز قتلهم بحق، زد عليه بأن الأنبياء معصومون من الذنب المؤدي للقتل، فلا يقتل نبي بحق ولكن يقتل الأنبياء على الحق كمثل من يقتل في سبيل الله من المسلمين، وهذا ليس خذلاناً بل منزلة الشهادة عظيمة عند الله والناس، ونقل عن ابن عباس: أنه لم يقتل نبي من الأنبياء قط إلا من لم يأمره الله بالقتال، وكل من أُمِرَ بالقتال نُصِر.¹⁰³

أما آية "ليس البر" فقد جاءت بعد مسألة القبلة إلى إرشاد المسلمين إلى أعمال البر والخير والصلاح، أورد فيها خمسة أشياء من لم يقر بوحدة منه فهو كافر، وهي الإيمان بالله واليوم الآخر والإيمان بالملائكة والكتب السماوية، ثم الإيمان بالنبين وأنهم رسل الله وأنبيأؤه¹⁰⁴، وقوله: كان الناس: أي أن الناس جميعاً كانوا على دين واحد، فاختلف في تحديد المراد بالناس في الآية، فقيل: هم القرون التي بين آدم ونوح، حيث كانوا على الدين الصحيح فحين اختلفوا بعث الله لهم نوحاً والأنبياء بعده، وقيل إن الناس من كانوا على سفينة نوح، وكانوا مسلمين فلما توفاه الله اختلفوا، وجاء عن ابن عباس أن الناس كانوا أمة واحدة كلهم كافرون، ثم ولد سيدنا إبراهيم، فبعثه الله وغيره من الناس مبشرين ومنذرين¹⁰⁵، ويلاحظ في الآية أن المولى تعالى قال فيها وأنزل معهم الكتاب مع أن المبعوثين هم الأنبياء وليس الرسل حسب الآية الكريمة .

وقوله في آل عمران "ويقتلون النبيين" أي أنهم يزهقون أرواحهم، وحمزة قرأها "يقاتلون" من المفاعلة، وروي عن أبي عبيدة بن الجراح حين سأل رسول الله عن أشد الناس عذاباً في الآخرة فأجاب أنه من قتل نبياً وقرأ هذه الآية، ثم أخبره رسول الله أن بني إسرائيل قتلت ثلاثة وأربعين نبياً أول النهار فقام رجال من العباد من بين إسرائيل وكانوا مائة واثنى عشر رجلاً فأمروا القاتلين بالمعروف ونهوه عن المنكر فقتلوهم جميعاً في آخر نهار ذلك

¹⁰³ محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي، الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، ط2. (القاهرة: دار الكتب المصرية 1384هـ)، 431/1-432.

¹⁰⁴ نصر بن محمد بن أحمد السمرقندي، بحر العلوم، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار الفكر بدون تاريخ نشر)، 143/1.

¹⁰⁵ محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي، الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، 30/3-31.

اليوم 106، وجاءت كلمة "حق" في آل عمران نكرة بينما جاءت في البقرة معرفة، فما الحكمة من ذلك؟ قيل: أنها جاءت معرفة في سورة البقرة إشارة إلى الحق الذي أذن الله به أن تقتل النفس، حيث جاء النهي عن قتل النفس التي حرم الله إلا بوجه حق، فكان مجيئها معرفة أولى، وأما في آل عمران فأريد به معتقدهم ودينهم، فكانت مجيء النكرة أولى¹⁰⁷.

وقوله: في اتخاذ النبيين أرباباً، أن وفداً من يهود ونصارى نجران دعاهم رسول الله إلى الإسلام، فقالوا: أتريد أن نعبدك يا محمد كما عبدت النصارى المسيح، فقال لهم: معاذ الله أن نعبد غيره، أو نأمر الناس أن يعبدوا غيره، ما بعثني بذلك، فنزلت هذه الآية وما قبلها¹⁰⁸، وفيها استنكار لهم بما جاؤوا به من أمر وبما تحدثوا به من كلام.

وقوله: "ميثاق النبيين" ففيه أوجه منها: الأول: ظاهر الكلام وهو أن الله أخذ موثيق على الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً وأن ينصروا بعضهم البعض، وأن يوصي كل نبي قومه أن ينصر النبي الذي يأتي بعده، الثاني: أن الميثاق يكون ميثاق النبيين على الأمم، أي أن الميثاق يكون مضافاً لفاعله، ويحذف الموثق عليه لأن المعنى مفهوم، ويؤيده فمن تولى بعد الآية، الثالث: أن الميثاق يكون ميثاق الأمم والأتباع للنبيين، ويكون بتقدير حذف مضاف، ويؤيده "ثم جاءكم" الآية، الرابع: أن المقصود بهم أهل الكتاب وهو بعيد لأن الآية جاءت مخاطبة بلفظ النبيين.¹⁰⁹

وفي آية "أنعم الله عليه" يقصد بها طاعة الله في عمل الفرائض، وطاعة الرسول في أداء السنن، وتحمل الطاعة على فعل ما أمر به وترك جميع ما نهى عنه، ولا تكون الطاعة مرة واحدة بل يقصد بها المداومة على الفعل.

¹⁰⁶ محمد ثناء الله المظهري، التفسير المظهري، بدون رقم طبعة. (باكستان: مكتبة الرشدية 1412هـ)، 26/-
27.

¹⁰⁷ محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الهرري، تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، ط1. (بيروت: دار طوق النجاة 1421هـ)، 457/1.

¹⁰⁸ إسماعيل بن عمر ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ط2. (القاهرة: دار طيبة للنشر والتوزيع 1420هـ)،
66/2.

¹⁰⁹ أحمد بن يوسف بن عبد الدائم السمين الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، بدون رقم طبعة.
(دمشق: دار القلم بدون تاريخ نشر)، 284-283/3.

وفي قوله: "من النبيين" أوجه أربعة: الأول: بيان لقوله أنعم الله عليهم وهو الظاهر، الثاني: حال من الضمير في قوله عليهم، الثالث: حال من اسم الموصول وهو كالذي قبله يكونان متعلقين بمحذوف تقديره كائن، الرابع: أنه متعلق بالفعل يطع فيكون من يطع الله والرسول من النبيين وتكون الذين أنعم الله عليهم تشير إلى الملا الأعلى، وأما المراد بالنبي والصديق والشهيد، فقيل: إنهما صنف واحد من العباد، وقيل: إنهم مختلفون، لأن العطف يقتضي التغاير، وقيل: إن الاختلاف كائن في الأصناف كلها إلا الأنبياء، وفي هذه الآية وغيرها دلالة أنه لا مرتبة بعد النبوة أعلى وأشرف في الفضل من وصف الصديق، فإن الله حين ذكرهم لم يجعل بين اللفظين واسطة، كما جاء في وصف إسماعيل¹¹⁰، وإبراهيم¹¹¹، والصديق أبوبكر¹¹².

وفي الآية سبب نزول وهو حديث ثوبان رضي الله عنه حيث أنه كان يحب رسول الله حباً جماً وكان قليل الصبر على فراقه، فجاءه يوماً وهو متغير اللون، نحيل الجسم، عُرف الحُزن في تقاسيم وجهه، فقال له الحبيب ﷺ: ما غير لونك؟ فرد عليه أنه ما به من وجع ولكنه إذا لم ير رسول الله يستوحش، فتذكر الآخرة وخاف ألا يراه فيها، لأن رسول الله ترفع منزلته مع النبيين والصديقين، وهو إن دخل الجنة يكون في منزلة أدنى من منزلته، وإن لم يدخل الجنة فلن يراه أبداً، فنزلت هذه الآية¹¹³.

وأما آية النساء: "إنا أوحينا إليك" فهذه الآية مبنية على ما سبق من الآيات حيث طلب أهل الكتاب أن يُنزل عليهم كتاباً، فلما أنزل الله الكتاب ونزلت فيه عيوبهم وذنوبهم جحدوه وأنكروا ما فيه، وقالوا ما أنزل الله على أحد شيئاً، وفي هذه الآية تقرير أن الله أنزل الوحي على محمد كما أنزله على نوح والنبيين من بعده، لأن شريعة الإسلام تخرج من مشكاة واحدة، وبدأت الآية بذكر نوح لأنه أول أنبياء الشريعة، وأول نذير على أهل الشرك، وهو

¹¹⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥٥﴾﴾ مريم: ٥٤

¹¹¹ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٥١﴾﴾ مريم: ٤١

¹¹² قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ الزمر: ٣٣

¹¹³ عمر بن علي ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1419هـ)،

أول من عُذّب قومه لعدم قبولهم دعوته، وأهلك الله المعمورة بدعائه، وهو أطول الأنبياء في العمر، وجعلت بعض معجزاته في جسده، فقد عُمر طويلاً ولم يسقط له سن ولم تبيض له شعره ولم تنقص قوته، ثم أوحى الله بعده إلى الأنبياء وخصت الآية منهم إبراهيم وبنيه والأسباط وبعض أنبياء بني إسرائيل.¹¹⁴

وأما آية التفضيل في الإسراء: ففيها إشارة إلى تفضيل محمد ﷺ وأما ورود زبور داود في الآية فهو دلالة على وجه التفضيل وأنه خاتم النبيين وأتمه خير الأمم، لأن ذلك مكتوب في الزبور كما جاء في سورة الأنبياء¹¹⁵، ومن المعلوم أن الله أعطى لكل نبي ما يفضله فقد فضل موسى بالكلام معه، واتخذ إبراهيم خليلاً له، وأفضل الأنبياء والمرسلين هم أولو العزم كما ورد في القرآن.¹¹⁶

وأما الآية في سورة مريم، فإن لفظ أولئك تعود على الأنبياء المذكورين في الآيات السابقة، وقيل: تعود على جميع الأنبياء فالآية عامة، والمقصود المراد من الأنبياء من ذرية آدم في الآية هو إدريس، وأما من ذرية إبراهيم فهم يعقوب وإسماعيل وإسحاق، وأما ذرية إسرائيل فالمقصود بهم موسى وهارون ويحيى وزكريا وعيسى عليهم السلام، وسبب التفريق بين أنسابهم وإن كانوا يجتمعون في آدم هو نبي الله إدريس لأنه لم يكن على سفينة نوح ولم يكن من أولاد الذين كانوا عليها بل هو جدّ نوح، ورجح هذا الطبري.¹¹⁷

وأما آية الميثاق في الأحزاب، فالمقصود بها الميثاق العظيم وقيل: العهد المؤكد الموثق باليمين، وعبر بالغلظ لعظمه وجلاله شأنه، وهذا الميثاق أخذه الله من جميع الأنبياء على أن يبلغوا ما أوحى الله إليهم، وأن يأمروا العباد بإخلاص العبادة لله وحده، وأن يصدق بعض النبيين بعضاً في أصول الدين ومكارم الأخلاق، وهذا العهد مأخوذ من نبينا محمد ومن نوح

¹¹⁴ الحسين بن مسعود البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، 722/1.

¹¹⁵ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ

يَرُثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿١٠٥﴾ الأنبياء: ١٠٥

¹¹⁶ عبد الله بن أحمد النسفي، تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، ط1. (بيروت: دار الكلم

الطيب 1419هـ)، 262/2.

¹¹⁷ محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، بدون رقم

طبعة (بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع 1415هـ)، 442/3.

وإبراهيم وموسى وعيسى، وخص الله هؤلاء بالذكر للتبويه بفضلهم وعلو منزلتهم وشأنهم، فهم أولو العزم، وهم من جمعوا بين الوحي والكتاب، وقُدِمَ نبينا على نوح في الآية للدلالة على مزيد فضله على جميع الرسل والأنبياء، فقد قُدِمَ نوح في سورة الشورى¹¹⁸، لأن مقام هذه الآية مقام لوصف الدين، فكان الأنسب أن يقدم نوح للدلالة على أصالة هذا الدين، فالدين الذي جاء به نوح هو نفس الدين الذي جاء به جميع الأنبياء وصولاً إلى سيدنا محمد.¹¹⁹

وآية سورة الزمر، جاء بالإشارة إلى أن الأرض حين تقوم القيامة تشرق بالنور، فالنور المقصود في الآية هو نور يخلقه الله ليضيء في ذلك اليوم، وهذا النور إشارة إلى تجليه تعالى للحكم بين الناس بالعدل، وقد يكون هذا النور هو المقصود في الأثر: حجاب النور، وهو يظهر عند تجلي الرحمن سبحانه، ووضع الكتاب أي صحائف أعمال العباد وقيل اللوح المحفوظ، فينظر الإنسان ما قدم لنفسه وما عملت يده لهذا اليوم، ثم يؤتى بالنبيين ليسألوا عما عملوا، وجيء بالشهداء فقيل هم الذين قتلوا في سبيل الله، وقيل هم الذين يشهدون على الأفراد والأمم¹²⁰، وقيل هم أمة محمد حيث يشهدون على سائر الأمم¹²¹، وكل المعاني سائغة حيث لا تعارض.¹²²

ويخلص الباحث بشكل مجمل أن تعابير الأنبياء التي جاءت بصيغة الجمع تحمل بعض الدلالات التي تشير إلى ما يخص مصطلح النبوة منها:

1. لم يعنون لأحد من الأنبياء في القرآن الكريم بصيغة النبي بالألف واللام، بل كانت في كل المواضع محصورة لسيدنا محمد ﷺ.

¹¹⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا

إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾ الشورى: ١٣

¹¹⁹ محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1. (القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع 1417-1418هـ)، 11/178-179.

¹²⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ ق: ٢١

¹²¹ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ الحج: ٧٨

¹²² محمد محمود الحجازي، التفسير الواضح، ط10. (بيروت: دار الجيل الجديد 1413هـ)، 3/286.

2. ليس هناك فرق ملحوظ بين دلالات سياق الآيات المكية والمدنية في كل الصيغ الواردة في معاني النبوة.

3. الإشارة إلى وظيفة الأنبياء كونهم مبشرين ومنذرين يرد قول القائلين بأن الأنبياء لا تكليف عليهم، ويزيد هذا المفهوم قوة دلالة الآية الواردة عن أنبياء بني إسرائيل الذين نزلت عليهم التوراة وكانوا يحكمون بها وهذا دليل على التبليغ والدعوة.

4. مجيء الأفعال التي وردت في سياق الآيات عن الأنبياء تؤكد مقام النبوة الخاص بالنبى سواء كان الفعل من جهة الله (أوحى، بعث، فضل، جعل، أوتي، جيء، أخذ، أنعم) أو من جهة النبى نفسه (يبلغ، يحكم) أو من جهة العباد (قتل، اتخذ).

ويمكن القول إنه وردت بعض المصطلحات للفظ "الإنباء" مستخدمة في معاني وسياقات لغوية في الآيات القرآنية، إلا أن معظم الصيغ والتعابير التي جاءت في القرآن من مادة (ن، ب، أ) تحمل في سياقاتها محاور وقضايا اصطلاحية تتمحور حول شخص النبى، ولا يعني ذلك بُعد النبى عن مسائل التبليغ أو عن مسائل الدعوة، بل هو مرتبط بها ارتباطاً كاملاً، بل قد تكون هي المهمة التي بعثه الله بها، وفي هذا الأمر ارتباط بما يعنيه مصطلح الرسالة، وهذا ما سيشير إليه المبحث التالي.

2.2. العنونة بالرسالة للرسول في القرآن الكريم

تمهيد: المعاني غير الاصطلاحية للرسالة في القرآن الكريم

وردت مادة (ر س ل) في كتاب الله 513 مرة، جاءت بالدلالة اللغوية في 81 مناسبة، حيث ورد لفظ الإرسال متناولاً بعض المعاني الأخرى غير الاصطلاحية، فقد أقسم الله تعالى بالرياح المتتابعة¹²³، حين تهب متتالية وتقفو بعضها بعضاً¹²⁴، وقد ورد لفظ الإرسال للريح¹²⁵، والرياح¹²⁶ في مواضع عديدة في القرآن الكريم، فحيثما وردت صيغة الرياح في القرآن الكريم فهي رحمة، وحيثما وردت صيغة الريح في القرآن الكريم فهي عذاب.¹²⁷ كما ورد لفظ الإرسال بمعنى البعث¹²⁸ وهو إرسال مبعوثين أو هدايا من طرف إلى طرف آخر¹²⁹، أو التوجيه بخطاب ما أو أمر ما إلى شخص ما أو جماعة لتكليفهم بأمر ما أو إخبارهم به¹³⁰، وقد وردت بنقيض الإمساك في بعض المواضع.¹³¹ وقد يأتي فعل الإرسال إذا عُدي بحرف الجر على بمعنى التسليط والاستعلاء، أي أن الله تعالى أرسل عليهم نعمة أو نقمة لا يمكن ردها، سواء كان التسليط بشيء من الجمادات¹³²

¹²³ المرسلات: 1.

¹²⁴ مكّي بن أبي طالب حَمّوش القيسي القيرواني، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره،

وأحكامه، وجمل من فنون علومه، ط1. (الإمارات العربية المتحدة: مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية

الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة 1429 هـ)، 7951/12.

¹²⁵ الإسراء: 69، الروم: 51، الأحزاب: 9، فصلت: 16، الذاريات: 41، القمر: 19.

¹²⁶ الأعراف: 57، الحجر: 22، الفرقان: 48، الروم: 46-48، فاطر: 9.

¹²⁷ عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، الدر المنثور في التفسير بالمأثور، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار الفكر

1432هـ)، 396/1.

¹²⁸ عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، لطائف الإشارات = تفسير القشيري، ط3. (مصر: الهيئة

المصرية العامة للكتاب بدون سنة نشر)، 37/3.

¹²⁹ النمل: 35،

¹³⁰ الأعراف: 111، يوسف: 31-45، الشعراء: 53.

¹³¹ فاطر: 2، الزمر: 42.

¹³² سبأ: 16، الذاريات: 33.

أو الكائنات الحية التي تحيط بنا في الحياة¹³³، والإرسال كالإنزال إذا كان من فوق¹³⁴، فقد جاء في بعض الآيات لفظ الإرسال بشيء من السماء، وقد أتى تارة بالإرسال بنعمة للعباد كإنزال المطر المدرار¹³⁵، وتارة أخرى نزل بعذاب عليهم كالحاصب¹³⁶، والصيحة¹³⁷، والرجز¹³⁸، والصواعق¹³⁹، والحسبان¹⁴⁰، والشواظ من النار والنحاس¹⁴¹، والقاصف من الريح¹⁴²، وغيرها من الآيات التي يرسلها الله سبحانه على عباده لتخويفهم وإرشادهم إلى طريق الحق والصواب.¹⁴³

وجاء لفظ الإرسال في القرآن الكريم مقترناً بمعاني أخرى غير الأنبياء والرسل كالملائكة والشياطين وسائر البشر والحيوانات، فقد ورد اصطفاء الله رسلاً من الملائكة¹⁴⁴، كما ورد مجيئهم كرسل من الله إلى إبراهيم عليه السلام¹⁴⁵، وإخباره أنهم أرسلوا لإهلاك قرية لوط التي كذبت بالله وجاهرت الله ونبيه بالمعاصي¹⁴⁶، فجاءوا إلى لوط وأخبروه بما أرسلوا به¹⁴⁷، والله يرسل بعض ملائكته بالوحي إلى من يشاء من خلقه¹⁴⁸، كما وقع مع مريم بنت

¹³³ الأعراف: 133، الفيل: 3.

¹³⁴ إبراهيم بن إسماعيل الأبياري، الموسوعة القرآنية، بدون رقم طبعة. (القاهرة: مؤسسة سجل العرب 1405هـ)، 531/9. إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوتي، روح البيان، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار الفكر بدون سنة نشر)، 263/3.

¹³⁵ الأنعام: 6، هود: 52، نوح: 11.

¹³⁶ الإسراء: 68، النمل: 68، العنكبوت: 40، القمر: 34، الملك: 17.

¹³⁷ القمر: 31،

¹³⁸ الأعراف: 162،

¹³⁹ الرعد: 13،

¹⁴⁰ الكهف: 40،

¹⁴¹ الرحمن: 35.

¹⁴² الإسراء: 69.

¹⁴³ الإسراء: 59.

¹⁴⁴ الإسراء: 95، الحج: 75، فاطر: 1.

¹⁴⁵ هود: 69، العنكبوت: 31، الذاريات: 31.

¹⁴⁶ هود: 70، الحجر: 57-58-61، الذاريات: 32.

¹⁴⁷ هود: 77-81، الحجر: 61، العنكبوت: 33.

¹⁴⁸ الشورى: 51.

عمران حين جاءها روح القدس¹⁴⁹، وكما جاء موسى وقبض من أثره السامري¹⁵⁰، وللملائكة وظائف عديدة كلفهم الله بها محتوية على صيغة الإرسال، ككتابة أعمال العباد¹⁵¹، وقبض أرواحهم عند اكتمال آجالهم بإذن الله تعالى.¹⁵²

واستعمل مصطلح الإرسال في آيات الكتاب لسائر الناس، حيث جاء في حوار يعقوب عليه السلام مع أولاده في مسألة يوسف وأخيه¹⁵³، مع مجيء القافلة التي بعثت أحدهم ليخرج يوسف من البئر¹⁵⁴، وكما ورد في قصة موسى عليه السلام وأخيه حين طلبوا من فرعون أن يبعث معهم قومهم وأن يتركهم في حال سبيلهم¹⁵⁵، وعرضهم عليه أن يرسلوا بني إسرائيل معه إذا كُشف العذاب عنهم¹⁵⁶.

ومن الإرسال أن يتوجه أحدهم بالأمر لعمل شيء ما أو إحضار شيء ما كما فعل ملك مصر حين بعث رسولاً إلى يوسف في السجن¹⁵⁷، ومن هذا المعنى ما جاء من عدم التوجيه للمشركين بأن يكونوا حافظين على المؤمنين في الدنيا¹⁵⁸، كما وردت صيغة الإرسال لناقة صالح عليه السلام¹⁵⁹، وإرسال الشياطين على الكافرين.¹⁶⁰

وقد جاءت مادة (ر س ل) في كتاب الله بالمعنى الاصلاحي 432 مرة، منها 207 في الآيات المكية، و225 في الآيات المدنية، وقد قسم الباحث الآيات الواردة بالدلالة الاصطلاحية إلى قسمين: قسم أشار به إلى الآيات التي عُنون فيها لجميع الأنبياء والمرسلين،

149 مريم: 17-19.

150 طه: 96.

151 يونس: 21، الزخرف: 80،

152 الأنعام: 61، الأعراف: 37.

153 يوسف: 12-63-66.

154 يوسف: 19.

155 الأعراف: 105، طه: 47، الشعراء: 17.

156 الأعراف: 134.

157 يوسف: 50.

158 المطففين: 33.

159 القمر: 27.

160 مريم: 83.

وقسم خص به الآيات التي عُنون فيها لمحمد ﷺ، حيث جمع الآيات ثم قسمها حسب ما احتوت عليه من المعاني والدلالات وسياقات الآيات بما فتحه الله عليه، وتكون البداية بما ذُكر في القرآن الكريم من السياق العام لجميع المرسلين عليهم السلام.

2.2.1 المعاني المتعلقة بالرسالة:

2.2.1.1. البلاغ والدعوة:

إن الغاية من بعث الرسل هي تبليغ شريعة الله للناس ودعوتهم إلى دين التوحيد، وقد جاء الإثبات بان الله أرسل رسله إلى الناس في كثير من النصوص والآثار، ولفظ والإرسال ومعناه متضمن دعوة العباد إلى دين الله تعالى، وتبليغهم بالشرائع حيث إن الرسول يحمل رسالةً من مرسله ليوصلها إلى الناس، وقد جاء في الآيات التصريح بإرسال الرسل¹⁶¹، ومجيئهم إلى الناس وإخبارهم لهم بأنهم رسل الله¹⁶²، ونسبتهم إليه¹⁶³، ودعوة الناس إلى عبادة الله وإفراده بالألوهية¹⁶⁴، مع تبليغ العباد بما أرسلوا به¹⁶⁵، وما جاء لفظ رسالة أو رسالات إلا مقترناً بالبلاغ¹⁶⁶، لأن الرسالة قائمة على البلاغ، ومبنية على علاقة الرسل بالعباد.

2.2.1.2. إقامة الحججة على الناس:

تتضمن الآيات في سياق إقامة الحججة على العباد أن الله تعالى يرسل الرسل إلى الناس ليدعونهم إلى عبادته، وتبليغ شريعته، قبل أن ينزل عليهم مصيبة، أو يصيبهم بعذاب¹⁶⁷، ويرسل الله رسله وأنبيائه بالبلاغ الواضح الصريح الفصيح¹⁶⁸، ويكون رسولاً من البشر حتى يكون حججة على العباد في تطبيق المنهج الذي أرسل به¹⁶⁹، ثم يأتي يوم يجمع الله فيه

¹⁶¹ يونس: 47، القصص: 45-65، الصافات: 147، غافر: 34، الدخان: 5، الحديد: 27، المزمل: 15.

¹⁶² يس: 13، 14، 16، 20.

¹⁶³ الأعراف: 61، 67، 104، طه: 47، الشعراء: 16، الصف: 6.

¹⁶⁴ الأعراف: 59، النحل: 36، الأنبياء: 25، المؤمنون: 23، 32، النمل: 45، الزخرف: 45، فصلت: 14.

¹⁶⁵ هود: 25، النحل: 35، الأحقاف: 23.

¹⁶⁶ الأعراف: 62-68-79-93، الأحزاب: 39، الجن: 28.

¹⁶⁷ الإسراء: 15، طه: 134، القصص: 47-59.

¹⁶⁸ الشعراء: 13، القصص: 34.

¹⁶⁹ الإسراء: 94، 95.

الرسول ويسألهم، ويسأل الناس الذين بُعث فيهم الرسول¹⁷⁰، لئلا يكون لأحد على الله حجة بعد هذا البلاغ والإنذار¹⁷¹، فمن لازم علاقة الرسول بالناس أن يبرهنوا على ما جاؤوا به، فتكتمل بذلك الحجة وتقام على الناس أجمعين.

2.2.1.3. المجيء بالآيات والدلالات والتأييد بالمعجزات:

أرسل الله الرسول مؤيدين بالمعجزات، مُساندين بالآيات الدالة على صدق ما جاؤوا به، مُناصريين بالبينات المعينة لهم على حقيقة ما أرسلوا به، حيث جاء التصريح في كتاب الله بأن الله تعالى أرسل أنبيائه ورسله بالآيات والبينات¹⁷²، ومنها ما جاء بطلب أو سؤال من أقوام الرسول¹⁷³، والرسول لا يأتي بالمعجزة أو الآية إلا بإذن من الله سبحانه¹⁷⁴، وأكثر رسول ورد اسمه مقترناً بالآيات والبينات سيدنا موسى¹⁷⁵، وقد جاءت صيغة الجمع "رسلهم" في تسعة مواضع مقترنة بالبينات¹⁷⁶، وكذا جاءت صيغة "رسلكم" مقترنة بها في موضع واحد¹⁷⁷، فالمجيء بالمعجزات الخارقة للعادة من علامة صدق الرسول ودلالات نبوتهم.

2.2.1.4. بيان التشريعات والأحكام:

إن من أهم مهمات الرسول إصلاح أحوال الناس ببيان التشريعات والأحكام التي تضمن عدم خروجهم عن الطريق الصحيح، والسبيل القويم، حيث يرسل الله رسله بلسان أقوامهم ليوضحوا للناس معالم الدين¹⁷⁸، ويرشدوا الناس إلى تشريعات الدين وأحكامه كالإيمان بالله

¹⁷⁰ المائدة: 109، الأعراف: 6، المرسلات: 11.

¹⁷¹ النساء: 165.

¹⁷² آل عمران: 49-184، المائدة: 32، الأنعام: 124، الأعراف: 53، يونس: 74، الروم: 47، الصافات:

37، الزخرف: 29، الحديد: 25.

¹⁷³ آل عمران: 183، الأنبياء: 5.

¹⁷⁴ غافر: 78.

¹⁷⁵ إبراهيم: 5، المؤمنون: 45، غافر: 23، الزخرف: 46، الذاريات: 38.

¹⁷⁶ الأعراف: 101، التوبة: 70، يونس: 13، إبراهيم: 9، الروم: 9، فاطر: 25، غافر: 22، 38، التغابن:

6.

¹⁷⁷ غافر: 50.

¹⁷⁸ إبراهيم: 4.

واليوم الآخر والرسول والملائكة والكتب ويحدّثوا من الكفر بأي منها¹⁷⁹، وتذكر الآيات تسليط الله الرسل على من يشاء من العباد¹⁸⁰، والإشارة إلى إباحة الاستمتاع بالطيبات مع عمل الصالحات للأنبياء والرسل¹⁸¹، وهذه السياقات وغيرها تشير إلى أن الرسل جاؤوا لبيان التشريعات الدينية والدينيوية التي من شأنها أن تجعل من حياة الناس موافقة لشريعة الله.

2.2.1.5. البشارة والندارة:

إن الله لا يرسل الأنبياء ولا يبعث الرسل إلا إلى الأقوام التي انحرفت عن طريق الهدى والتوحيد، وأشركت مع المولى تعالى غيره في العبادة والاستعانة، فيكون الرسل منذرين للكافرين بالعذاب المقيم في الدنيا والآخرة ومبشرين للمؤمنين بالنعيم الدائم في الآخرة¹⁸²، وقد يكون الإنذار على صورة التخيير تهكماً وتهديداً¹⁸³، ومن الملاحظ ورود الإنذار في الآيات الكريمة أكثر من ورود ألفاظ التبشير¹⁸⁴، والبشارة والندارة مبنية على تطبيق مبدأ الثواب والعقاب، لأن الله عدل لا يظلم عنده أحد، فتجزى كل نفس بما عملت.

2.2.1.6. التزكية وإصلاح القلوب:

إرسال الرسل إلى العباد يتضمن إصلاح قلوبهم وتزكية نفوسهم، فالرسل يأتون بالآيات ليخرجوا الناس من ظلمات الكفر إلى نور الإسلام¹⁸⁵، ويهدوا الناس إلى طريق الحق، وينزعون من صدورهم الغل والحسد¹⁸⁶، ويقصوا عليهم الآيات ليصلوا بهم إلى درجة التقوى فيصلح بها حالهم ومآلهم¹⁸⁷، وما يرسل الله من نبي ولا رسول إلى قوم إلا أذاهم من الفقر والشدة ما يعيدهم به إلى ربهم فيتضرعون له فيغفر لهم ذنوبهم ويشيهم في الحياة الدنيا

¹⁷⁹ البقرة: 98، النساء: 136، 150، 152، 171، إبراهيم: 10، الشمس: 13.

¹⁸⁰ الحشر: 6.

¹⁸¹ المؤمنون: 51.

¹⁸² النساء: 165، المائدة: 19، الأنعام: 48، الكهف: 56.

¹⁸³ الأعراف: 87.

¹⁸⁴ الأنعام: 130، هود: 25، إبراهيم: 44، الصافات: 72، الزمر: 71، الزخرف: 23، الأحقاف: 9، نوح:

1.

¹⁸⁵ الطلاق: 11.

¹⁸⁶ الأعراف: 43.

¹⁸⁷ الأعراف: 35.

والآخرة¹⁸⁸، فلذة الحياة الدنيا في تزكية القلب بإخراج الدنيا منه، والنظر إلى ما عند الله من النعيم الدائم، لأن الحياة الفعلية للإنسان هي حياته بعد الممات.

2.2.1.7. عقاب الله للمكذبين وثوابه للمؤمنين:

إن تبليغ رسالة الله تعالى للناس ودعوتهم إلى عبادته وإفراده بالتوحيد وتبشير المؤمنين الصادقين بالنعيم الأزلي وإنذار الكافرين بالعذاب المهين ليعث في قلوب الناس استشعار عدل الله في الحكم بين العباد، لأن الله سبحانه قد لا يؤخر العقاب للمكذبين للآخرة فقط بل يعاجلهم به الدنيا¹⁸⁹، ولهم في الآخرة أنواع أخرى من العذاب، لأن عذاب الآخرة أشد وأبقى¹⁹⁰، وفي المقابل فإن من عدالة الحق عز وجل أن يثيب المؤمنين في الدنيا بالنصر والنجاة وغيرها من جزاء الدنيا ولهم في الآخرة أجر عظيم¹⁹¹، فالحياة الدنيا وإن كانت دار امتحان واختبار إلا أن الله وعد عباده المتقين فيها بالنصر والتمكين، وكتب على أعدائه فيها الخزي العظيم.

2.2.2. المعاني المتعلقة بالرسول:

2.2.2.1. كونهم بشرًا:

حين أرسل الله الرسل إلى الناس اختار أن يكونوا بشرًا من جنس المرسل إليهم¹⁹²، واختار أن يكونوا رجالاً ذكوراً لتبليغ شريعة التوحيد¹⁹³، ليس لهم فضل على سائر الناس إلا أن الوحي ينزل عليهم من السماء فهم يتزوجون كما يتزوج الرجال ويرزقهم الله بالذرية كما يرزق عامة الناس¹⁹⁴، وهم كسائر الخلق يمشون في الأسواق ويأكلون الطعام¹⁹⁵، ليمثلوا بذلك القدوة الطيبة الحسنة في تطبيق شريعة الله، وكما يعلموا الناس الدين الحنيف الأوسط،

188 الأنعام: 42، الأعراف: 94.

189 العنكبوت: 14، الفرقان: 37، الأحقاف: 35.

190 يس: 52، غافر: 70، ص: 14، ق: 14، الطلاق: 8.

191 آل عمران: 194، الأنعام: 34، يونس: 103، يوسف: 110، الصفات: 171، 181، غافر: 51،

الحديد: 19، 21، 25، المجادلة: 21.

192 إبراهيم: 11.

193 يوسف: 109، النحل: 43، الأنبياء: 7.

194 الرعد: 38،

195 المائدة: 75، الفرقان: 20.

والخالي من الغلو والتطرف، ولا يتركوا المجال لغيرهم ليقولوا في الدين ما ليس فيه فيضلوا ويضلوا.

2.2.2.2. إمامتهم وأمانتهم واصطفائهم:

الرسالة هبة من الله تعالى يجعلها سبحانه فيمن يشاء من مخلوقاته، فالله يصطفي من يريد من البشر ليكون رسولاً له ومبلغاً عنه¹⁹⁶، ويجعل سبحانه من يشاء من المرسلين¹⁹⁷، ويجتبي من رسله من يشاء ويفضل بعضهم على بعض بمشيئته سبحانه وتعالى¹⁹⁸، ويرضى عنهم ويؤمنهم من كل خوف¹⁹⁹، وهم بذلك يمتلكون من الصفات البشرية ما يؤهلهم لحمل الرسالة، فهم أكثر الناس أمانة في حمل هذا العبء وتبليغيه للناس²⁰⁰، صادقي الوعد²⁰¹، مخلصين²⁰²، كرماء على الله والناس²⁰³، فهو سبحانه تعالى أعلم بعباده من أنفسهم، وهو أعلم حيث يجعل رسالته في الناس.

2.2.2.3. الاقتداء بهم وطاعتهم والإيمان بما جاؤوا به:

حين يرسل الله الرسل إلى الناس ينقسم العباد فيهم إلى قسمين: قسم مكذب ومعاند ومستكبر، وقسم مؤمن ومصدق ومطيع، وتكون الفئة التي اختارت طريق الحق والهدى، وواجهت كل الصعوبات في سبيل الله هي الفئة التي استحقت رضوان الله ونعيمه، فهم الذين يعرفون أن الله ما أرسل رسولاً إلا لئيبع ويطاع فيما يوحى به إليه²⁰⁴، وهم الذين يؤمنون بالرسول والأنبياء رغم استهزاء واستهتار الجاحدين²⁰⁵، حيث يتعبدون الله بالإيمان به

¹⁹⁶ الأعراف: 144، الحج: 75.

¹⁹⁷ الأعراف: 75، الشعراء: 21، القصص: 7، الصافات: 123-133-139.

¹⁹⁸ البقرة: 235، آل عمران: 179.

¹⁹⁹ النمل: 10، الجن: 27.

²⁰⁰ الشعراء: -125-143-162-178، الدخان: 13، 18.

²⁰¹ مريم: 54.

²⁰² مريم: 51،

²⁰³ الدخان: 17،

²⁰⁴ النساء: 64،

²⁰⁵ الأعراف: 75،

والإيمان برسله الذين أرسلهم لهداية العباد والإيمان بما جاؤوا به من شرائع وأحكام²⁰⁶،
فينالون بذلك رضى المولى تعالى ولطفه وعطفه وهداه في الدنيا والآخرة.

2.2.2.4. سنة التكذيب والعداء لهم:

جرت سنة الله تعالى في أقوام الرسل أن تكذب طائفة كبيرة منهم ما جاءت به الرسل، بل
قد يكذب القوم أجمعون فلا يؤمن بالنبي أحد من قومه، وهو أمر طبيعي لأن الشخص
المرسل إليهم يأتي بما يخالف أهواءهم ومعتقداتهم الباطلة، ويدعوهم إلى دين جديد، فتتنوع
أساليب الإنكار والتكذيب وتتعدد أنواعه، فمنهم من يكذب ما جاءت به الرسل ومنهم من
يعتدي على المرسلين بالقتل²⁰⁷، ومنهم من يكفر بالرسل وبما أرسلوا به²⁰⁸، ومنهم من
يجعل الاستهزاء والسخرية وإطلاق الألقاب السيئة وسيلة للتكذيب والإعراض عما أرسلت
به الرسل وطريقة لصرف الناس عنهم²⁰⁹، وكل هذه الأساليب غير مجددة في الصد عن
سبيل الله، لأن الله تكفل بإظهار دينه وعباده على من سواهم.

2.2.2.5. إثبات إرسال الرسل قبل محمد ﷺ:

إن النصوص الواردة في القرآن الكريم تدل على أن الله تعالى أرسل الرسل قبل رسول الإسلام
لهداية الناس إلى الدين القويم وتبيين دين الحق لهم، وإخراجهم من ظلمات الكفر إلى نور
الإسلام، وأنه كان ضمن منظومة متكاملة من الأنبياء والرسل، وقد جاء مصدقاً ومؤمناً بهم،
فالنصوص تدل على حقيقة أن الله أرسل الرسل قبل محمد ﷺ²¹⁰، وختمهم به، وقص
بعض قصصهم عليه²¹¹، وأخبره أن ما جرى معهم من تكذيب واستهزاء بالدعوة والنبوة قد

²⁰⁶ البقرة: 285، المائدة: 12، 111.

²⁰⁷ البقرة: 87، المائدة: 70، الحجر: 80، النحل: 113، المؤمنون: 44، الشعراء: 105-123-141-
160، سبأ: 44-45، فاطر: 4، يس: 14، غافر: 5-70.

²⁰⁸ الأنعام: 124، الأعراف: 77، هود: 59، إبراهيم: 9-13، المؤمنون: 69، سبأ: 34، فصلت: 14،
الزخرف: 24، المزمل: 16، الحاقة: 10.

²⁰⁹ النساء: 157، الأنعام: 10، الرعد: 32، الحجر: 11، الكهف: 106، الأنبياء: 41، الحج: 52،
الشعراء: 27، يس: 30، الذاريات: 52، الصف: 5.

²¹⁰ آل عمران: 144، الحجر: 10، فصلت: 43، الزخرف: 6.

²¹¹ النساء: 164، غافر: 78.

وقع مع من أرسلَ قبله من المرسلين²¹²، فطريق الحق مليء بالصعوبات والمخاطر، وطريق المجرمين واحد في بطن الحق وعدم قبوله وغمط الناس والتكبر عليهم.

ويخلص الباحث خلال التأمل في المعاني وسياقات الآيات يمكن قول ما يلي:

1. يرى الناظر أن كلمة رسول ومشتقاتها أكثر وروداً في القرآن من كلمة النبي، وذلك لأن القرآن الكريم المعجزة الباقية، والرسالة الخالدة التي جاء بها سيد الخلق، وهو خطاب الله للخلق والمرسلون في هذا المقام رسل لا أنبياء باعتبار صلتهم بالناس وتبليغهم للوحي.

2. ورد في القرآن ما يدل على استعمال لفظ "الإرسال" في المعاني اللغوية في كثير من المواضع.

3. أشارت الآيات إلى إثبات بشرية الرسل واصطفاءهم من الله وتفضيلهم على سائر البشر بصفات الكمال والقدوة.

4. عرضت الآيات بشكل أساسي علاقة الرسل بالأقوام الذين أرسلوا إليهم من حيث البلاغ وإقامة الحججة وتبشير المؤمنين بالجنة وإنذار المكذبين بالنار.

5. صرحت الآيات بإرسال الرسل إلى الناس قبل محمد ﷺ وبشرت بصدق رسالته، ليختم الله به الرسالات والنبوات. وهذا ما سيتناوله الفصل القادم في هذه الدراسة.

²¹² النحل: 63، الإسراء: 77.

الفصل الثالث: العنونة بالنبوة والرسالة لمحمد ﷺ في القرآن الكريم

اشتمل القرآن الكريم على مائة وأربع عشرة سورة، عُنون فيها بخطاب مباشر لنبينا ﷺ أو أُشير إليه فيه، ويكأن كتاب الله العزيز قد بسط خطابه لنبي الأمة محمد ﷺ، حيث جاء ذكره بالتصريح أو التلميح ابتداءً من السورة الثانية (البقرة) وحتى السورة الثالثة والخمسين (النجم) مذكورًا في كل سورة، خلا عشر سور وهي: "الفاتحة، القمر، نوح، الشمس، الليل، العاديات، التكاثر، العصر، قريش، المسد" فإنه لم يُشَرَّ فيها إليه وهذه السور بين سورتي القمر والمسد عدا الفاتحة فهي أول سور القرآن²¹³، ولم يدرِ الباحث ما الحكمة من عدم ذكره بين تلك السور، أو أن هناك حكمة نجهلها ويعلمها الله، والله خير العالمين.

3.1 العنونة بالنبوة لمحمد ﷺ في القرآن الكريم:

3.1.1 لفظ النبوة: ورد في القرآن لمحمد ﷺ بهذه الصيغة في سورة آل عمران²¹⁴، وهي سورة مدنية وهي وإن كانت بصيغة الجمع فقد ورد فيها سبب نزول ثابت في الصحيح، وهو حين اجتمعت بعض الأحزاب من أهل نجران في وفد لهم عند المصطفى محمد ﷺ، وكان فيهم يهودٌ ونصارى، سأل أحدهم نبي الإسلام إن كان يريد أن يعبدوه كما تعبد النصارى المسيح، فأنزل الله هذه الآية²¹⁵، وقد جاءت مقرونة بفعل الإيتاء مع الاقتران بالحكم والكتاب وفيها إشارة واضحة جلية أن النبي يكون معه كتاب، وهي الآية الوحيدة التي وردت للنبي محمد بهذه الصيغة، وقد حملت عليه وإن كان في معناها عموم لما ورد فيها من سبب النزول.

3.1.2 لفظ نبي: وصيغة الجر أو الإضافة وردت فيما يخص نبي الإسلام في موضعين: آل عمران²¹⁶، وهي قد وردت نكرة في سياق النفي فتدل على العموم، إلا أنه ورد فيها

²¹³ عبد الإله كنه محجوب الحاج، محمد ﷺ في القرآن الكريم، ط1. (السودان: المكتبة الوطنية 1442هـ)، 144 / 1.

²¹⁴ قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ آل عمران: 79

²¹⁵ عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، لباب النقول في أسباب النزول، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار الكتب العلمية بدون سنة نشر)، 43.

²¹⁶ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ آل عمران: 161

سبب نزول يُشير إلى أنها في النبي ﷺ، والرواية في الترمذي محسنة، وجاءت في سنن أبي داود، حيث فُقدت قطيفة حمراء يوم بدر، فزعم بعض الناس أن رسول الله أخذها، فنزلت الآية تنفي الخيانة عن رسول وعن كل إخوانه من الأنبياء والرسل عليه صلوات الله وسلامه²¹⁷.

وأما سورة الأنفال²¹⁸، فلها نفس ما قيل في الآية السابقة في أنها عامة، حيث جاءت نكرة في سياق نفي إلا أن لها سبب نزول في النبي محمد، وهو في موضع عتاب له، فحين نصر الله عباده المتقين في بدر الكبرى، وهي معركة الفرقان التي فرق الله فيها بين الحق والباطل، فقتل المسلمون من المشركين سبعين رجلاً، وأسروا سبعين، استشار رسول الله بعض أصحابه في شأن الأسرى، فأشار إليه بعضهم بالقتل، وبعضهم بالفداء، واختار رسول الله الفداء، فنزلت هذه الآية في ذلك.²¹⁹

3.1.3 لفظ النبي: سبق الإشارة إلى أن هذه الصيغة لم ترد في القرآن الكريم إلا في خطاب نبي الإسلام، فحيث ورد صيغة آل التعريف إلى لفظ نبي فالمعهود والمقصود منها محمد ﷺ، حيث وردت في القرآن 33 مرة، كلها في الآيات المدنية خلا اثنتين في سورة الأعراف²²⁰، وفي كلا الموضعين جاء مصطلح النبوة مقترناً بمصطلح الرسالة وسيأتي الحديث عنه في موضعه.

وقد جاء في القرآن في مواطن عديدة مقترناً بحرف النداء كما وقع في سورة الأنفال²²¹، حيث ناداه بعنوان النبوة المشرف بها على سائر الخلق، ويخبره أن يطمئن هو وأتباعه من

²¹⁷ علي بن أحمد بن محمد الواحدي، أسباب نزول القرآن، ط2. (السعودية: دار الإصلاح 1412هـ)، 126.

²¹⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ وَأَسْرَى حَتَّى يُخْرَجَ فِي الْأَرْضِ﴾ الأنفال: ٦٧

²¹⁹ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، العجائب في بيان الأسباب، بدون رقم طبعة. (السعودية: دار ابن الجوزي بدون سنة نشر)، 782/2.

²²⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ الأعراف: ١٥٧.

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَتَأْمُرُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ﴾ الأعراف: ١٥٨

²²¹ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ

الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ الأنفال: ٦٤ - ٦٥

المسلمين، لأن الله تعالى كافيههم أمر الأعداء من المشركين، وما عليهم إلا أن يقاتلوهم فالله مؤيدهم وناصرهم عليهم، ثم يأتي النداء مرة أخرى ليأمره أن يأخذ بالأسباب المادية والمعنوية الموجبة للنصر، كتحرير المسلمين على القتال وترغيبهم فيه وحثهم عليه، وإلا فالنصر من عند الله ولكن ليربي المؤمنين على الأخذ بالأسباب، وأما في آية الأسرى²²²، فيأمره أن يحسن التعامل مع الأسرى وأن يدعوهم إلى ما فيه صلاحهم وفلاحهم في الدنيا والآخرة ألا وهو الإسلام، ويحذرهم من مغبة الخيانة والوقوع في براثنها، والجزاء يكون من جنس العمل، إن عملوا خيراً قوبلوا به وإن لا فلا، وقيل: إن هذه الآية نزلت في العباس رضي الله عنه عم الرسول ﷺ حين وقع أسيراً في غزاة بدر.²²³

وأما في سورة التوبة²²⁴، فإن الله سبحانه يخص رسول الله بالتعظيم والتكريم، فلم يكن النداء باسمه بل "يا أيها النبي" وفي أخرى "يا أيها الرسول" ولكن حين نادى بقية الأنبياء ناداهم بأسمائهم كقوله: "يا آدم" "يا نوح" "يا إبراهيم" وغيرهم، وفي هذا تكريم له ورفع لمقامه عند الله، وفي هذا الموطن يطلب الله من رسوله أن يجاهد أهل الباطل من الكفار والمنافقين، والمعلوم أن الله يرسل الأنبياء في فترات تغير الفطرة وانتشار الشر وطغيانه، فيرسل الله الرسل ليعيدوا المجتمعات إلى الطريق المستقيم، ولذلك أمره الله أن يقاتلهم ويشد في القتال عليه، وأخبره أنه سيقابل صنفين من الناس في القتال، الأول: من أشهر الكفر وجاهر بعدم الإيمان، والثاني: من كفر قلبه وأظهر الإيمان على لسانه، وما ظهر النفاق في مجتمع إلا دل على قوته، لأنه لا يُناقق إلا صاحب القوة، أما الضعيف فلا يهتم له أحد.²²⁵

²²² قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى﴾ الأنفال: ٧٠

²²³ جابر بن موسى بن عبد القادر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ط5. (السعودية: مكتبة العلوم والحكم 1412هـ)، 326/2، 330/2-331.

²²⁴ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ التوبة: ٧٣

²²⁵ محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، بدون رقم طبعة. (القاهرة: مطابع أخبار اليوم 1418هـ)، 9/ 5330-5327.

وأما في سورة الأحزاب، ففي الآية الأولى²²⁶ يأمر الله نبيه أن يخشاه، وأن يثبت على تقواه، وألا يطيع أحداً من الكفار كعكرمة ولا أحداً من المنافقين كابن سلول في نقض العهد، فإن الله يعلم إرادتهم في قتلك، وقد حكم بوفاء العهود ونهى عن نقضها.²²⁷ وجاءت آية التخيير²²⁸، في الأحزاب حيث قال المفسرون: إن زوجات رسول الله سألته شيئاً من متاع الدنيا، وطلبن زيادة في النفقات وأذينه بالغيرة بينهن، فألى منهن شهراً، وكان عددهن يومئذ تسعاً، فخيرهن بين متعة الطلاق وهو التسريح في الدنيا، أو ما عند الله وهو خير وأبقى، فاخترن الباقية وهي الجنة.²²⁹

وجاء في الآية الخامسة والأربعين²³⁰، اقتران النبوة والرسالة وسيأتي بيانه، وأما الآية²³¹ التي ذكر فيها ما أحل الله لنبيه من النساء، فإن الله قد أورد في الآية أن النساء اللاتي أعطى رسول الله مهورهن وصداقهن فهن له حلال، أي يجوز له الزواج منهن، وما ملكت يمينه بما فتح الله عليه من الفيء أو الغيمة، ثم ذكر ما يحل للنبي أن يتزوج من أقاربه، وهن بنات العم والخال، وعبر بالعم والخال لأنه اسم جنس، وأشار هنا إلى فعل خاص بالنبي محمد ﷺ²³²، وهو أنه يجوز له أن يتزوج المرأة التي وهبت نفسه له دون مهر، وهذا الأمر رخصة لمحمد رسول الله وخصوصية له، فلا يجوز لأحد من المؤمنين أن يتزوج بغير مهر، ولا

²²⁶ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ الأحزاب: ١

²²⁷ محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1412هـ)، 350.

²²⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكِ إِن كُنْتُمْ تَرْضُنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ الأحزاب: ٢٨

²²⁹ علي بن أحمد بن محمد الواحدي، التفسير البسيط، ط1. (السعودية: عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية 140هـ)، 225/18-228.

²³⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ الأحزاب: ٤٥

²³¹ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ الأحزاب: ٥٠

²³² قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمْرًا مَّؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا

خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الأحزاب: ٥٠

يجوز لامرأة أن تهب نفسها لأحد²³³، وعلى هذا يكون لفظ النبي قد ورد في هذا الآية في ثلاثة مواضع.

وآية الستر²³⁴، طلب الله فيها من نبيه ﷺ أن يأمر جميع نساء المسلمين وخصوصاً زوجاته وبناته، إذا خرجن من بيوتهن أن يرخين من الجلابيب وهو الرداء يكون فوق الخمار، وأن يسدلن ويغطين وجوههن من فوق الرؤوس، حتى لا يؤذيهن أحد من الناس، ويتميزن عن الإمام في ذلك الوقت، وقد ورد في الآية سبب نزول وهو أن المنافقين كانوا يؤذون نساء النبي إذا خرجن من بيوتهن في الليل لحاجة لهن، فحين شكوا ذلك إلى رسول الله، اعتذروا بقولهم إنما يفعلون ذلك بالإمام.²³⁵

وأما آية بيعة النساء²³⁶، فقد نزلت في فتح مكة، فبعد أن فتح الله على نبيه مكة، وصار الناس يتوافدون عليه للبيعة ليأخذها منهم، فلما فرغ من بيعة الرجال، شرع في بيعة النساء، فقد جاء في الصحيح: أن رسول الله كان يمتحن المهاجرات بهذه الآية فمن أقرت بهذه الشروط بايعها، ولم يمس رسول الله يد امرأة في المبايعة قط، بل اكتفى بالقول²³⁷، والمقام ليس مقام الإشارة إلى شروط البيعة فاستغني عن ذكرها.

وأما بداية سورة الطلاق²³⁸، حيث يقال لها سورة النساء الصغرى، فقد خاطب القرآن شخص النبي في مطلع الآية، ثم عبر بعده بضمير الجمع، وهذا من باب الالتفات في اللغة العربية، والنبي هو إمام المؤمنين وهاديهم، وحامل لواء الدعوة فيهم، فخطابه خطاب عام

²³³ محمد بن عمر نوي الجاوي، مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1417هـ)، 257/2-258.

²³⁴ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ﴾ الأحزاب: ٥٩

²³⁵ وهبة بن مصطفى الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط2. (دمشق: دار الفكر المعاصر 1418هـ)، 107/22-108.

²³⁶ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ﴾ الممتحنة: ١٢

²³⁷ وهبة بن مصطفى الزحيلي، التفسير الوسيط للزحيلي، ط1. (دمشق: دار الفكر المعاصر 1422هـ)، 3/2643-2642.

²³⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾ الطلاق: ١

لجميع المسلمين من أمته، والمقصود من الآية الكريمة هو بيان أحكام الطلاق، حيث يشير إلى أنسب أوقات الطلاق وأصحها، وبيان ما هو سنة أو بدعة في أحكام العلاقة بين الزوجين في هذه المسألة.²³⁹

وأول آية التحريم²⁴⁰، ورد في سبب نزولها أن رسول الله كان يأكل العسل عند أحد زوجاته، فتواطأت بعض زوجاته على أن يخبراه أنهما يشتتان منه أو تفوح منه رائحة شيء كالصمغ إلا أن له رائحة كريهة وكان رسول الله لا يحب التفل فحرم العسل على نفسه لما قالتاه، وفي ذلك رواية ثانية، وهو أن رسول الله أتى مارية القبطية في دور عائشة وعلمت حفصة بذلك، فطلب منها أن تكتم عنه، وسوف يحرم مارية على نفسه، وقيل: إنه أتى مارية في دور حفصة ثم أرضاها وطلب منها الكتمان فلم تكتم فطلقها، ثم اعتزل كل نسائه ومكث عند مارية تسعاً وعشرين ليلة، وقد نقل عن جمع من العلماء أنه لم يثبت عن نبي الله تحريم شيء حلال، كأن يقول: هو علي حرام ولكن كان مثل اليمين، فلم يحصل به تحريم، وكان التكفير لليمين والله يغفر ويرحم²⁴¹، وآية التحريم الأخيرة²⁴²، سبق الإشارة إليها في تفسير سورة التوبة.

وجاء في هذه الصيغة أي النبي مقترنة باسم الإشارة القريب وفي أفراد الآية له بالخطاب تعظيماً له، وقد وردت الآية في سورة آل عمران²⁴³، وفي الخطاب دلالة على أن أحق الناس بالانتساب إلى أبي الأنبياء سيدنا إبراهيم هم المؤمنون الذين اتبعوا نهجه وساروا على طريقه وعلى ما جاء به، ومن أخص الناس بذلك نبي الإسلام ﷺ محمد بن عبد الله²⁴⁴، وقد

²³⁹ عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ط1. (القاهرة: دار الفكر العربي 1390هـ)، 1002/14-1003.

²⁴⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَرْوَاحِكَ﴾ التحريم: ١

²⁴¹ الحسن بن محمد القمي النيسابوري، غرائب القرآن و رغائب الفرقان، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1416هـ)، 319/6.

²⁴² قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاَعْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ التحريم: ٩

²⁴³ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ آل عمران: ٦٨

²⁴⁴ جماعة من علماء التفسير، المختصر في تفسير القرآن الكريم، ط3. (السعودية: مركز تفسير للدراسات القرآنية 1436هـ)، 58/1.

ورد في بعض الآيات العنونة للنبي محمد ﷺ ببعض ما أضيف له، كما ورد في سورة الأحزاب²⁴⁵، "يا نساء النبي" حيث بين رسول الله لأزواجه ونسائه إن اخترن ما عند الله ورسوله فلهن الجزاء العظيم في الآخرة، وهنا إشارة إلى أن لهذا الفضل والمنزلة ثمن وهي الابتعاد عن الفواحش، لأن من ارتكب فاحشة أو معصية من نساء النبي فلن يكون عقابها وجزاؤها كغيرها من الناس، بل إن العذاب سيضاعف لها.

ثم جاء في الآية التالية ما يبين لهن أن نساء النبي لا يشبهن غيرهن من النساء، بل إن لهن مكانة خاصة على بقية النساء، وهي الانتساب إلى رسول الله، وشرف مكانتهن بشرف المنسوب إليه وهو سيد الخلق، وفي الآيات أمر لهن بالتقوى والعفاف وعدم التبرج كما كان عليه الناس في الجاهلية.²⁴⁶

ومما أضيف للنبي محمد ﷺ في سورة الأحزاب²⁴⁷، لفظ بيوت، حيث جاء النداء في الآية إلى المؤمنين بأن مقتضى إيمانهم، يلزمهم مراعاة الأدب مع رسول الله مع بيوته ومحل محارمه، بأنه لا يصح لهم أن يدخلوا إلى مساكن رسول الله بغتة دون استئذان، وهذا الحق ينبغي أن يكون لجميع المسلمين، إلا أن تكونوا أيها المؤمنون مدعويين دعوة طعام حاضرة في بيته عليه الصلاة وأتم التسليم، ودخول بيته بغير دعوة، والمجيء إذا دعاكم قبل وقت الطعام بفترة طويلة، والمكوث الطويل بعد الطعام بالاستئناس بالحديث مع بعضكم البعض، أو مع النبي، هذه التصرفات من الوجوه التي تؤذي رسول الله وتؤذي أهل بيته²⁴⁸، إلا أن رسول الله يستحي منكم، والله يرشدكم إلى ما فيه صلاحكم، فهو لا يستحي من إظهار الحق الذي يجب أن يصل إلى عموم المؤمنين، ليتصفوا به وتتمرس قلوبهم عليه.²⁴⁹

²⁴⁵ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنِ يَا تُكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ﴾ الأحزاب: ٣٠

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ﴾ الأحزاب: ٣٢

²⁴⁶ أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ط1. (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده 1365هـ)، 154/21، 4/22-5.

²⁴⁷ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُدْعَاكُمْ لِكُلِّ

²⁴⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ الأحزاب: ٥٣

²⁴⁹ نعمة الله بن محمود النخجواني ويعرف بالشيخ علوان، الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية الموضحة للكلم القرآنية والحكم الفرقانية، ط1. (مصر: دار ركايب للنشر 1419هـ)، 162-161/2.

ومن الأمور التي كانت تؤذي نبي الله، ما ورد في سورة الحجرات²⁵⁰، وهو أن رهطاً من المنافقين كانوا يأتون إلى رسول الله ويرفعون أصواتهم على صوته، ومقصدهم في ذلك الإيذاء والاستخفاف، فخطبوا على ما ظهر منهم من الإيمان، وفي الآية نهي للمؤمنين عن رفع أصواتهم فوق صوت رسول الله، وعدم مناداته باسمه، بل لا بد من مناداته بوصف النبوة يا نبي الله، أو الرسالة يا رسول الله، لأن رفع أصواتكم فوق صوته، وعدم احترامه في ندائه قد يكون سبباً لإحباط أعمالكم، وأنتم لا تشعرون بذلك²⁵¹، وللاية روايات أخرى في سبب نزولها لا يسع المقام لذكرها.

وقد جاءت آية سورة التوبة²⁵²، تنهى النبي وجميع من شملهم وصف الإيمان أن يستغفروا -طلب المغفرة- لمن مات على الشرك، حتى لو كان هؤلاء الذين ماتوا من الأقربين، لأن الله لا يغفر لمن أشرك به، ومات على ذلك²⁵³، وقد ورد في الآية بعض أسباب النزول، فقيل: إنها نزلت في عم الرسول أبي طالب، وقيل: إنها نزلت حين سأل رسول الله عن قبر أبيه أو قبر أمه، ولا يسمح المجال لذكرها.

وقد جاء سياق آية المائدة²⁵⁴، أن بني إسرائيل ملعونون من قبل أنبيائهم كداود وعيسى، وذلك لعصيانهم أوامر الله ومخالفة تعاليمه، فكانوا لا ينهاون عن المنكر ويأتونه، ولا يأمرون بالمعروف ولا يفعلوه، وكانوا يوالون المشركين وأهل الباطل فاستحقوا بذلك ما وقع عليهم؛ اللعن والطرده من رحمة الله، ولو آمن هؤلاء -اليهود والنصارى- وقيل المنافقين، بنبي الإسلام

²⁵⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ الحجرات: ٢

²⁵¹ محمد بن عبد الله بن عيسى بن محمد المري الإلبيري ابن أبي زَمِين، تفسير القرآن العزيز، ط1. (القاهرة:

الفاروق الحديثة 1423هـ)، 260/4.

²⁵² قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ﴾

التوبة: ١١٣

²⁵³ نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، ط2. (السعودية: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف

1430هـ)، 205/1.

²⁵⁴ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ﴾ المائدة: ٨١

وما أنزل عليه من القرآن لما ارتكبوا جريمة موالاتة أعداء الله ورسوله والمؤمنين، إلا أن الفسق وعدم الإيمان أعمى قلوبهم وأبصارهم.²⁵⁵

وجاء في التوبة²⁵⁶، أن المنافقين كانوا يؤذون رسول الله بوصفه بالأذن وهو الرجل الذي يسمع لكل ما يقال ويصدق، وقد أمر نبي الله بالرد عليهم، فرسول الله إن كان أذناً كما يزعمون فهو أذن خير وصلاح للإسلام والمسلمين، وليس أذناً للشر، وورد فيها أن المنافقين كانوا يؤذون رسول الله ويقدحون فيه في المجالس الخاصة بهم، فإذا نبه بعضهم بعضاً من وصول كلامهم إليه، قالوا إنه أذن أي: من السهل إقناعه، فحين نأتي إليه ننكر ما نسب إلينا ونحلف له بذلك فيصدق ويقتنع.²⁵⁷

وفي الآية التالية²⁵⁸، يخبر الله سبحانه أنه عفا عن نبيه وتاب عليه، لأنه أذن للمنافقين أن يتخلفوا عن الجهاد في غزة العسرة، وقد صدر الإذن منه وحده، إلا أن العفو جاء لكل المهاجرين والأنصار، وهذا من باب إسناد فعل البعض إلى الكل، كما يفعل شخص ما فعلاً ويسند هذا الفعل إلى قبيلته أو أهله وهم لم يفعلوه، وفعل رسول الله ليس من باب الذنب الذي يستوجب العقوبة، بل من باب العدول من الفاضل إلى المفضل، وقيل: ذكر الله توبة النبي لتكون هي المقدمة لتوبة الأمة، فيكون لرسول الله أجر كل من تاب بعده، وهو في هذا يدلهم إلى الخير.²⁵⁹

ويرى الباحث أن هذه التوبة ليست مقابل الذنب، لأنه لم يأت نص يحرم على رسول الله قبول إذن المنافقين، فتحمل على العتاب، والله أعلم، ونعود إلى الأحزاب، حيث كان لها النصيب الأكبر من هذه الصيغة.

²⁵⁵ محمد علي الصابوني، مختصر تفسير ابن كثير، ط7. (بيروت: دار القرآن الكريم 1402هـ)، 539/1.

²⁵⁶ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ﴾ التوبة: ٦١

²⁵⁷ دروزة محمد عزت، التفسير الحديث مرتب حسب ترتيب النزول، بدون رقم طبعة. (القاهرة: دار إحياء الكتب العربية 1383 هـ)، 486-485/9.

²⁵⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ التوبة: ١١٧

²⁵⁹ إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوئي، روح البيان، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار الفكر بدون سنة نشر)،

فقد جاء في الآية السادسة²⁶⁰ الإشارة إلى أن رسول الله أحق بالمؤمنين جميعاً من أنفسهم، وأن نبي الله إذا دعاهم إلى عمل ما، ودعتهم نفوسهم إلى عمل آخر، كانت طاعة رسول الله أحق وأولى من طاعة نفوسهم، لأن أنفسهم قد تدعوهم إلى ما فيه الهلاك والضياع، والرسول لا يدعوهم إلا إلى ما فيه المصلحة والنجاة، وهو الصحيح، وفي الآية إشارة إلى تحريم نكاح زوجات رسول الله على التأيد، وأنهن في مقام أمهات المؤمنين.²⁶¹

وفي هذه الآية²⁶² أُشير إلى فريق من المنافقين الذين كانوا مع رسول الله في غزاة الخندق، فحين زاد البأس، واشتد الخوف، وزاغت الأبصار، ووجلّت القلوب، ظهرت طائفة من المنافقين، تدعو أهل يثرب أن يعودوا إلى بيوتهم، وأنه لا يوجد لهم مكان للإقامة فيه في تلك الساعة، ومعدرتهم في ذلك أن بيوتهم مكشوفة للعدو أو للسارقين، فجاؤوا إلى رسول الله يطلبون الإذن للعودة إلى البيوت، وما فعلوا ذلك لأن بيوتهم مكشوفة للأعداء، بل فعلوه لأنهم يريدون الفرار من أرض المعركة وخذلان رسول الله.²⁶³

ويخبر الله في الآية التي تليها²⁶⁴ أنه ليس على النبي محمد إثم أو معصية أو حرج، فيما أحله الله له، من أن يتزوج زوجة من كان يتبناه، أو يكون له عدد كبير من النساء، فإن ذلك كان من سنن الأنبياء الأولين كما جاء عن داود وسليمان، وفي كثرة النساء للرسول آية بليغة، لأن انشغالهم بالدعوة والبلاغ والجهاد مظنة الانصراف عن شهوة النساء لانقطاع أسبابها، وفي تعدد نسائهم وعدم انقطاعها دليل على أن الله قوّاهم عليها²⁶⁵، وذكر تبليغ

²⁶⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَفْسِهِمْ وَأَرْوَاجُهُمْ وَأُمَمَهُمْ﴾ الأحزاب: ٦

²⁶¹ عبد الرحمن بن علي الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، ط1. (بيروت: دار الكتاب العربي 1422هـ)، 448/3.

²⁶² قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَسْتَعِذْنَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ﴾ الأحزاب: ١٣

²⁶³ علي بن أحمد الواحدي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ط1. (بيروت: الدار الشامية، دمشق: دار القلم 1415هـ)، 860.

²⁶⁴ قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ الأحزاب: ٣٨

²⁶⁵ محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، تفسير الماتريدي تأويلات أهل السنة، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1426هـ)، 393/8.

رسالات الله في الآية التي تلت هذه الآية بعد وصفه بالنبوة في إطار هذه المسألة دليل على أن التبليغ من وظائف الأنبياء وليس مقصوراً على الرسل.

وفي آية الصلاة على النبي²⁶⁶ التي جاءت كالتعليق، لما أفاد الكلام الأول من التشريف والتعظيم الذي لا نظير له، وجاء الكلام بالجملة الاسمية للإشارة إلى الدوام والاستمرار، والجملة في الآية تفيد الاستمرار والتجديد لأن عجزها فعلية، وعبر بوصف النبي معرفاً له بالألف واللام إشارة إلى مزيد من شرف المنزلة وعلو القدر والمقام، وأضاف الملائكة إلى نفسه تعالى ليشير إلى عظم قدرهم ومنزلتهم عند خالقهم، فيشير بذلك إلى انقيادهم واتباعهم لأمر الله في الصلاة على النبي، وتحريض المؤمنين أن يفعلوا كفعالهم، والصلاة عليه من الله تعالى هي الثناء عليه عند الملائكة وتعظيمه في الدنيا بإعلاء ذكره وإظهار شريعته، وتشفيحه في أمته وإجزال عطائه في الآخرة، وأما من الملائكة فتكون بالسلام عليه والاستغفار له، ومن المؤمنين الدعاء، وصلاة العباد يعرضها الله سبحانه وتعالى عليه.²⁶⁷

وجاء في آيات التحريم، في آية الإسرار²⁶⁸، حين أسر رسول الله إلى زوجته حفصة مسألة تحريم العسل، أو تحريم مارية، أخبرت حفصة هذا الخبر لعائشة، فأطلع الله نبيه بما فعلت زوجته حفصة من إفشاء السر، ولم يعلمه بكل شيء، بل أخبر عن بعض وأعرض عن بعض، فلما نبأ رسول الله زوجته حفصة بما فعلت وبما أفشت من سره، سألته عنم أخبره بهذا الأمر، فرد عليها بأن الله هو من أعلمه بما فعلت، لأن الله عليم بالسرائر عليم بالضمائر²⁶⁹، وهذه من الآيات التي ورد فيها استعمال لفظ النبوة بمعنى لغوي وهو مسألة الإخبار.

وفي آخر آية ذكر فيها لفظ النبي²⁷⁰، أمر الله فيها عباده أن يرجعوا إليه وأن يتخلصوا من كل الذنوب والخطايا، وأن يعزموا على عدم العودة إليها، حيث عبر عنها بالتوبة النصوح،

²⁶⁶ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ الأحزاب: ٥٦

²⁶⁷ محمود بن عبد الله الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، 252/11.

²⁶⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَسْرَلْنَا نَبِيًّا إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا﴾ التحريم: ٣

²⁶⁹ سعيد حوى، الأساس في التفسير، ط6. (القاهرة: دار السلام 1424هـ)، 6000/10.

²⁷⁰ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ التحريم: ٨

وهي التي ينتهي في المؤمن عن فعل الذنب في حاله ذاك، ويقر بندمه على ما سلف في ماضيه، ويعلن العزم على عدم الرجوع إليه في مستقبله، وهي أن يكره الذنب مثلما أحبه، وأن يستغفر منه كلما ذكره، عسى الله بذلك أن يغفر له ذنوبه، ويتجاوز عن تقصيره، وأن يمن عليه من فضله فيدخله فسيح جناته، لأن ذلك اليوم -يوم القيامة- لا يفضح الله فيه نبيه ولا المؤمنين معه، بل هو وعد صادق منه سبحانه أن يمن عليهم بنوره الذي يشع عليه، فيعرفهم الناس يوم الحشر بما ميزهم الله به من نوره، فيهديهم النور إلى ما أعد الله لهم في جنة الخلد.²⁷¹

3.1.4 صيغة الجمع: ورد في القرآن الكريم كما سبق الإشارة إليه أن صيغة الجمع

الواردة فيه ثلاثة فقط وهي الأنبياء والنبيون والنبين، لم يرد فيها ما يخص رسول الله إلا في الصيغة الأخيرة في موضع واحد فقط، وفي هذا الموضع أشير إلى أن رسول الله هو خاتم النبين، قال تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ الأحزاب: ٤٠، حيث اقترن فيها مصطلح النبوة والرسالة، بل وجاء فيها ذكر اسمه المجرّد ﷺ وسيتم الإشارة إليه في موضعه من هذا البحث.²⁷²

ويخلص الباحث مما سبق من تأمل الآيات وتفسيرها، ووصف الآيات وسياقاتها، يمكن الإشارة إلى بعض الدلالات المستفادة وهي على النحو التالي:

1. أشير إلى نبي الإسلام بلفظ النبوة ومشتقاتها في عدة مواضع حيث ورد بصيغة النبوة في موضع واحد فقط، وجاءت صيغة نبي مرتين تشير إلى نبي الله في السياق وأسباب النزول، ولم ترد صيغة "نبياً" لرسول الله شيئاً، وأما صيغ الجمع الثلاثة فقد جاءت مرة واحدة مقترنة باسمه محمد ﷺ وبوصفة بالرسالة في نفس الآية.
2. اختص رسول الله بصيغة النبي معروفاً بالألف واللام ثلاثاً وثلاثين مرة في القرآن الكريم، ولم ترد هذه الصيغة لأحد غيره من الأنبياء، في ذلك دلالة على أن رسول الله هو ختم

²⁷¹ محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ط1. (بيروت: دار الغرب الإسلامي 1414هـ)،

267/6-268.

²⁷² ينظر ص: 67-72.

النبوة، فكثرة ورودها بالتعريف واختصاصها به دون غيره، توحى أنه لا نبي غير محمد ﷺ في زمن نزول الكتاب، وأن أُل التعريف إذا أُضيفت إلى نبي فلا يقصد به غير محمد ﷺ.

3. كل الآيات الواردة في وصف النبي بالنبوة جاءت في آيات مدنية إلا في موضعين في الآيات المكية، وجاءت فيهما مقترنة بالرسالة، في حين أن غيره من الأنبياء خوطبوا بالنبوة في كثير من الآيات المكية.

4. ورد النداء "يا أيها النبي" في القرآن الكريم في أمور ثلاثة، التوحيد والبشارة والندارة وجاء مقترناً بصيغة الرسالة²⁷³، والجهد والقتال في سبيل الله تعالى²⁷⁴، والاهتمام بشؤون النساء لأن صلاحهن صلاح المجتمع²⁷⁵.

5. أغلب السياقات التي جاء فيها لفظ النبي كانت متمحورة حول قضايا وأمور شخصية، كعلاقة النبي بأهل بيته وأزواجه، وعلاقته بالمؤمنين في أمور الحياة، جاء التعبير عنه بالمقام الخاص، وأما المقام العام فهو مقام التشريع، وقد يعبر بالنبي في مقام التشريع ولكن مع قرينة تفيد التعميم²⁷⁶.

6. العدول عن استخدام اسم محمد ﷺ العلم باستخدام لفظ النبي في الحديث عن أموره الخاصة وشخصيته، يحمل إشارة إلى أن التكاليفات واردة إلى كونه في مقام النبوة، وليس في مقام البشرية، إضافة إلى ذلك، التشريعات التي خوطب بها النبي في المقام الخاص تأتي عن طريق واحد هو الوحي.

والوحي الذي نزل على النبي في أموره الخاصة ومسائله الشخصية هو نفس الوحي الذي نزل على الرسول في مسائل البلاغ والدعوة والبشارة والندارة، وستشير هذه الدراسة إلى هذه المعاني في البحث التالي.

²⁷³ الأحزاب: 1-45.

²⁷⁴ الأنفال: 64-65-70، التوبة: 73، التحريم: 9.

²⁷⁵ الأحزاب: 28-50-59، الممتحنة: 12، الطلاق: 1، التحريم: 1.

²⁷⁶ محمد بن عبد الله الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ط1. (مصر: دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي

الحلبي وشركائه 1376هـ)، 229/2-230.

3.2. العنونة بالرسالة لمحمد ﷺ في القرآن الكريم:

3.2.1 المعاني المتعلقة بالرسالة:

3.2.1.1 البلاغ والدعوة:

أرسل الله محمداً ﷺ ليُتم به البلاغ، وتقوم به الحجة، وتتم به دعوة الرسل إلى دين الحق تبارك وتعالى، فقد جاء في الآيات الكريمة التصريح بنسبته إلى الله تعالى²⁷⁷، وأن الله أرسله كما أرسل الرسل من قبله إلى أقوامهم²⁷⁸، وأعلم الناس عن طريق الوحي أن الله أرسل رسولاً إلى الناس²⁷⁹، وأخبره أن يدعو الناس إلى الإيمان بالله تعالى وحده واتباع ما جاءت به الرسل²⁸⁰، وأمره بالبلاغ²⁸¹، وألا يحزن أو يقنط من عدم استجابة الناس لدعوته أو إعراضهم عنها فإنما هو مأمور بالبلاغ والدعوة وليس بالهداية²⁸²، وحال رسولنا في هذا كحال سائر الأنبياء والرسل فهم يبلغون رسالة الله ولا يضرهم من خذلهم أو خالفهم.

3.2.1.2 المجيء بالآيات والدلالات والتأييد بالمعجزات:

أرسل الله محمداً ﷺ إلى العباد، وأيده بالمعجزات التي تؤكد صدق ما جاء به، وهذه المعجزات تؤكد بالبراهين والدلالات أن الذي أرسل به رسول الله لم يكن من تلقاء نفسه، أو علمه أحد من الخلق كما يزعم المشركون، بل وحي من الله أنزله إليه ليقوم بإيصاله إلى الناس كما نزل عليه، فيخبر الله في كتابه العزيز أنه بعث رسولنا محمداً مؤيداً بالبينات التي تبين صدق رسالته²⁸³، وأنزل معه القرآن الكريم وهو النور الذي صدع في وجه الظلمات²⁸⁴، والحق الذي جاء به من عند الله فلا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه²⁸⁵، وهي سنة

²⁷⁷ الأحزاب: 40، الفتح: 29، المنافقون: 1.

²⁷⁸ الرعد: 30.

²⁷⁹ النساء: 79.

²⁸⁰ البقرة: 101، الحديد: 8.

²⁸¹ المائدة: 67.

²⁸² المائدة: 92، التغابن: 12، الجن: 23.

²⁸³ الصف: 6.

²⁸⁴ التغابن: 8، البينة: 2.

²⁸⁵ النساء: 170.

الله في خلقه من أنبيائه وأصفیائه أن یبعثهم مؤیدین بالمعجزات والدلالات التي من شأنها أن تعینهم في تبلیغ رسالة الله تعالى وتصديق الناس لها والإيمان بها.

3.2.1.3 بيان التشريعات والأحكام:

بُعث رسولنا محمد ﷺ لیبين للأمة شريعة الله، ويشرح للبشرية منهج حياة یسيرون علیه في حياتهم، فقد جاء ينظم شؤون حياة العباد العامة والخاصة كعلاقتهم بربهم ورسولهم وأهلهم وعلاقتهم مع بعضهم بل وحتى مع أنفسهم، وجاء مبیناً لأحكام الشريعة في كتب بعض الأمم السابقة التي كانوا یخفونها²⁸⁶، وهو الرسول الذي بُعث مؤمناً بالله والملائكة والرسول والكتب²⁸⁷، وجاء لیرشد الناس إلى ضرورة العودة إلى كتاب الله وسنة رسوله عند أي تنازع أو اختلاف²⁸⁸، وتأتي الآيات الكريمة موضحة لبعض الأحكام الشرعية كالأنفال²⁸⁹، والغنیمة²⁹⁰، والفيء²⁹¹، والظهار²⁹²، والربا²⁹³، وشارحة أحكام مناجاة رسول الله²⁹⁴، ومرشدة إلى أحكام الجهاد²⁹⁵، ومحرمة إیذاء رسول الله بأي شكل من الأشكال²⁹⁶، فهو نبي الرحمة ورسول المغفرة، وما جاءت الشريعة بحكم من الأحكام في حياة الناس الاجتماعية والسياسية والأسرية وغيرها إلا كان موافقاً لطبيعة البشر السليمة ومتفقاً مع ما تسعى إليه نفوسهم من التحضر والتمدن، فلو أقاموا شريعة الإسلام وأحكامها لسعدوا بها في الدنيا والآخرة.

286 المائدة: 15.

287 البقرة: 285.

288 النساء: 59.

289 الأنفال: 1.

290 الأنفال: 41.

291 الحشر: 6-7.

292 المجادلة: 4.

293 البقرة: 279.

294 المجادلة: 8-9-12-13.

295 التوبة: 29-86.

296 الأحزاب: 53.

3.2.1.4 البشارة والندارة:

بعث الله نبيه محمدًا ﷺ في مكة محذرًا أهلها من عواقب الشرك بالله واتخاذ الأصنام أربابًا من دون الله، ومنذرًا بعذاب أليم ينزل عليهم إذا كذبوا ما جاء به من الحق، وتجاهلوا ما أرسل معه من البينات، وهو في الوقت ذاته بُعث مبشرًا للفتنة التي آمنت بالحق، واتبعت سبيل الهدى، وتركت ما كانت عليه من عبادة الأوثان والأصنام، وذافت حلاوة الإيمان، والقرب من الله تعالى ومناجاته، فالرسول محمد ﷺ لم يبعث ليكون حفيظًا أو وكيلًا على العباد²⁹⁷، بل بُعث بالحق ليكون مبشرًا ومنذرًا²⁹⁸، يدعو الناس بالحسنى إلى التوحيد، ويشرح لهم شرائع الإسلام، ثم لا يضره بعد ذلك من آمن أو كفر، لأنه ﷺ لا يرجو من الناس ولا ينتظر منهم جزاءً أو شكورًا، فأجره على الله والله خير بأحوال العباد.

3.2.1.5 التزكية وإصلاح القلوب:

أرسل الله رسوله محمدًا ﷺ ليخاطب قلوب الناس وعقولهم، يأمرهم بالمعروف الذي فيه مصلحتهم، وينهاهم عن المنكر الذي فيه فسادهم وفساد مجتمعاتهم، ودين الإسلام جاء ليزكي العباد بتخليه نفوسهم وتطهيرها من رذائل الأخلاق والأعمال، وتحليلتها بالعبادات والطاعات والقربات لتسمو بذلك نفوسهم إلى أرقى الدرجات وأعلى المراتب، ورسول الله محمد ﷺ بُعث ليزكي نفوس العباد ويتلو عليهم الآيات ويعلمهم مما علمه الله تعالى²⁹⁹، ويستغفر لهم³⁰⁰، ويدعوهم إلى الاستجابة لما يأمرهم ربهم ويناهم عن المخالفة والإعراض والخيانة³⁰¹، ويأمرهم بالعمل الصالح والإكثار من العبادات فإن الله ورسوله مطلعين على ما يفعلون³⁰²، وهو سبحانه كفيلاً بإنزال السكينة على عباده المؤمنين وتعريفهم طريف الحق

²⁹⁷ النساء: 80، الإسراء: 54.

²⁹⁸ البقرة: 119، المائدة: 19، الإسراء: 105، الفرقان: 56، فاطر: 24، الفتح: 8.

²⁹⁹ البقرة: 151-129، آل عمران: 101-164، الجمعة: 2.

³⁰⁰ النساء: 64.

³⁰¹ الأنفال: 24-27، الفرقان: 30.

³⁰² التوبة: 94-105.

والهدى³⁰³، ليتأثروا بما نزل عليهم من الآيات فتلين قلوبهم وتفيض عيونهم³⁰⁴، فيصلوا بهذا الخضوع والإخبات إلى أعلى مراتب التزكية والصلاح، ويستحقوا بذلك عطاء الله لهم وثناؤه عليهم في الدنيا والآخرة.

3.2.1.6 عقاب الله للمكذبين وثوابه للمؤمنين:

إن لكل من المعارضين والمؤيدين لأي رسالة سماوية مكافأة وجزاء يستحقونها يوم الحساب، ولكل من الفريقين عقوبة أو ثواب ينالونه في الدنيا، فالله حين خلق الخلق وأوجده في هذه الحياة الدنيا اختبرهم بإرسال الرسل إليهم، ليعرف من يؤمن من عباده ممن يكفر، ثم يميّتهم ويستبدل قومًا بعدهم حتى تقوم القيامة، فإذا قامت الساعة أقيم الميزان، وقضى الله بالعدل بين العباد فلا تظلم نفس شيئًا، ورسول الله محمد حين بعثه الله إلى قومه أمره أن يبين عاقبة المكذبين ونهاية المؤمنين، لأن من خالف أوامر الله ورسوله وشاق الله ورسوله كان عقابه شديدًا وحسبه جهنم وساءت مصيرًا³⁰⁵، ومن غير حدود الله ورسوله وآذى الله ورسوله أذله الله وكبته وجعل جزاءه الخزي العظيم³⁰⁶، ومن عصى الله ورسوله وكفر بهما وأفسد في الأرض وحارب الله ورسوله أضله الله في الدنيا وأعد له عذابًا يخلد فيه يوم تقوم القيامة³⁰⁷، ومن أشرك بالله تعالى برئ الله ورسوله والمؤمنون منه ومن أعماله³⁰⁸، أما يوم القيامة حين يرى المكذبون النار فيتمتّون أنهم أطاعوا الله واتبعوا ما جاء به رسوله³⁰⁹، لما يرون من شدة العذاب وهول الموقف.

³⁰³ الفتح: 26.

³⁰⁴ المائدة: 83، الحجرات: 3.

³⁰⁵ النساء: 115، الأنفال: 13، محمد: 32.

³⁰⁶ التوبة: 63، الأحزاب: 57، المجادلة: 5-20.

³⁰⁷ البقرة: 86، النساء: 14-42، المائدة: 33، التوبة: 54-74، الأحزاب: 36، الفتح: 13.

³⁰⁸ التوبة: 1-3-7.

³⁰⁹ الفرقان: 27، الأحزاب: 66.

أما حال من آمن بالله وحده واتبع ما جاء به الرسول³¹⁰، وأطاعهما³¹¹، وأرادهما عما سواهما³¹²، واستجاب لما يدعون إليه وهو له مصلحة³¹³، وعمل الصالحات³¹⁴، وهاجر في سبيل الله وسبيل رسوله³¹⁵، وتولاهما³¹⁶، كتب الله له الغلبة في الدنيا والآخرة، وأجزل له في العطاء، وأسكنه في الجنة مع كرام الناس من الأنبياء والشهداء والصالحين، وأعد له الثواب الكبير والأجر العظيم.

3.2.1.7 عالمية الرسالة وظهور الإسلام على كل الأديان:

بعث الله في كل قرية نذيراً يدعوهم إلى التوحيد، وجعل النبي مسؤولاً عن القرية التي أرسله إليها، فقد بعث الله إبراهيم إلى قومه، وموسى وعيسى إلى بني إسرائيل، وهوداً إلى عاد، وصالحاً إلى ثمود، وكان الأمر كذلك حتى أذن الله أن يبعث رسولاً يجمع جميع شرائع الأنبياء وينسخها، وتكون دعوته إلى البشرية جمعاء ورسالته إلى سائر العالمين، وتكون من صفات دعوته أن تكون خالدة حتى قيام الساعة إلى الناس كافة، مهيمنة على غيرها من الأديان، وكان شرف هذه الرسالة من نصيب محمد ﷺ، فقد جاء في آيات الذكر الحكيم أن الله بعث محمداً إلى كافة البشر³¹⁷، وهو رسول الله إلى الناس جميعاً ما أرسل إلا ليكون رحمة للعالمين³¹⁸، ودينه ظاهر على كل الأديان شاء من شاء وأبى من أبى³¹⁹، وكفى بالله أن يكون شهيداً على ذلك³²⁰، فدينه دين الرحمة والهداية، يتوافق مع كل أحوال الناس في كافة الأزمنة والأمكنة، صالح لكل جيل زماناً ومكاناً.

³¹⁰ الحديد: 7-28.

³¹¹ النساء: 69-13، الأحزاب: 71، الفتح: 17.

³¹² الأحزاب: 29.

³¹³ آل عمران: 172.

³¹⁴ الأحزاب: 31.

³¹⁵ النساء: 100.

³¹⁶ المائدة: 56.

³¹⁷ سبأ: 28.

³¹⁸ الأعراف: 158، الأنبياء: 107.

³¹⁹ التوبة: 33، الصف: 9.

³²⁰ الفتح: 28.

3.2.2. المعاني المتعلقة بالرسول:

3.2.2.1. كونه ﷺ بشرًا:

إن من كمال إقامة الحجة على قريش وعلى الناس جميعًا أن يكون الرسول الذي أرسل إليهم من البشر، تجري عليه عادات البشر التي يمارسونها في حياتهم الطبيعية كأكل الطعام والمشى في الأسواق³²¹، وتجري عليهم سنن الحياة البشرية كالموت والقتل³²²، فمحمد ﷺ لا يختلف عن بقية البشر في صورته أو هيئته إنما فضّله الله عليهم بنزول الوحي عليه، وحين طلب المشركون بعض المعجزات والآيات التعجيزية - التي لا تعجز الله تعالى - كان رده عليهم واضحًا بأن قال لهم إنما أنا بشر من المرسلين³²³، وكونه بشرًا يعطي أفضلية في تطبيق القدوة الحسنة للبشرية، حيث يُعث رسول منهم يعيش حياة الناس الطبيعية ويلامس واقعهم، يعافس الأزواج والذرية، وهو في الوقت ذاته إمامهم في الصلاة، وقائدهم في الحرب، ومعلمهم في الشريعة، ومرشدًا لهم في كل شؤونهم، فيرى الناس بشرًا مثلهم يعيش حياة الوسطية والعدل في كل أمور الحياة الدينية والدنيوية.

3.2.2.2. إمامته وأمانته واصطفائه ﷺ:

إن الله لا يختار للرسالة إلا من اجتمعت له صفات الكمال البشري، ورسولنا محمد ﷺ من أكمل الرجال، ولذا فقد اصطفاه الله سبحانه من بين عباده وكرمه بأن جعله من عباده المرسلين³²⁴، وجعل سبحانه قوله كريمًا³²⁵، وزاده فضلًا ومقامًا بأن أنزل عليه السكينة³²⁶، وجعل رؤياه صادقة³²⁷، وكتب له ولتابعيه العزة³²⁸، وفضّل دعاءه على سائر الدعاء³²⁹،

321 القران: 7.

322 آل عمران: 144.

323 الإسراء: 93.

324 البقرة: 252، يس: 3.

325 الحاققة: 7، التكوير: 19.

326 التوبة: 26.

327 الفتح: 27.

328 المنافقون: 8.

329 آل عمران: 153، النور: 63.

ومنزله على سائر المنازل³³⁰، وتمثلت فيه القدوة الحسنة³³¹، وجعله سبحانه عزيزاً على المؤمنين³³²، فمحمد ﷺ فتح القلوب قبل أن يفتح العقول بلين تعامله وحسن معاشرته، أحبه الصديق والعدو، وأقر فضله البعيد والقريب، وأثنى عليه كل من عرفه، جمع الله صفات الكمال العقلي والجسدي، وأدبه أحسن تأديب، وجعل خُلُقَه أعظم خُلُق، فهو الرسول الأعظم في تاريخ البشرية.

3.2.2.3. الاقتداء به وطاعته والإيمان بما جاء به ﷺ:

بُعث رسولنا محمد ﷺ في مكة، وأرسله الله إلى الناس جميعاً، ولا تصل رسالة الإسلام إلى أرجاء الدنيا ما لم يكن لها رجال يقتدون بنبيهم فيحملونها ويبلغونها للناس، وأتباع يطبقون أحكامها وتعاليمها مهتدين بهدي نبيهم في مختلف شؤون الحياة، لذلك أمر الله العباد بطاعته تعالى وطاعة رسوله محمد ﷺ³³³، والإيمان به وبما جاء به وأثنى على ذلك³³⁴، وأشار إلى فضل الذين اتبعوه بإحسان³³⁵، ودعا الناس إلى الرجوع إليه وتحكيم ما أتى به وقبوله³³⁶، ومولاته وحببه والرضى بما أعطى والصدق معه وتصديقه ونصرته وتفضيله على النفس³³⁷، فهو سيد ولد آدم، وأعطى الشفاعة والمقام المحمود، وأمته خير الأمم وأفضلها وأكثرها من حيث العدد، آمنوا بالله ورسوله، وبلغوا هذه الدعوة في أصقاع المعمورة حتى لا تكاد تجد قرية إلا ودخلها الإسلام بعز عزيز أو بذل ذليل.

³³⁰ الحجرات: 7.

³³¹ الأحزاب: 21.

³³² التوبة: 128.

³³³ آل عمران: 32-132، المائدة: 92، الأنفال: 1-20-46، التوبة: 71، النور: 51-56، الأحزاب:

33، محمد: 33، الحجرات: 14.

³³⁴ النساء: 136، الأعراف: 158، التوبة: 88-99، النور: 62، الفتح: 9.

³³⁵ آل عمران: 53، الأعراف: 157، الحجرات: 15.

³³⁶ النساء: 83، النور: 52، الحشر: 7.

³³⁷ المائدة: 55، التوبة: 16-24-59-91-120، الأحزاب: 22، الحجرات: 1، المجادلة: 22، الحشر:

11-8.

3.2.2.4. سنة التكذيب والاستهزاء به والعداء له ﷺ:

تنوعت أساليب التكذيب والكفر في مواجهة الإسلام وأهله، وقد واجه رسول الله وأصحابه كثيرًا من أشكال التكذيب النفسية والجسدية، وقد ذكر القرآن الكريم بعضًا من طرق الكافرين من المشركين والمنافقين في التكذيب كإنكار الكافرين رسالته ﷺ³³⁸، والهَمَّ بإخراجه من بلاده³³⁹، وصد المنافقين عنه³⁴⁰، أو الإيمان بالأفواه والكفر بالقلوب³⁴¹، وإيثار ما وجدوا عليه الآباء والأجداد³⁴²، والظن السيء بالله والنبى والمؤمنين³⁴³، والحلف الكاذب بالله³⁴⁴، والسخرية والاستهزاء بالله ورسوله والمؤمنين³⁴⁵، والكفر والتكذيب وعدم المناصرة³⁴⁶، والمحاربة والإعراض وعدم الثقة بعدل الله ورسوله³⁴⁷، ومخالفة أوامر الله ورسوله³⁴⁸، وإيذاء الله ورسوله والاستهزاء والاستكبار³⁴⁹، والدعوة إلى محاربة المؤمنين ولو بدعوة الناس إلى عدم الإنفاق عليه³⁵⁰، إلا أن الله أخبر رسوله والمؤمنين أن هذه سنة الله في أقوام الرسل من التكذيب والإنكار والاستهزاء، وهي سنة الله تعالى أيضًا في عباده المؤمنين فلا يدخلوا الجنة حتى يذوقوا البلاء الشديد والضراء المؤلمة³⁵¹، حتى يُعرف بها صدقهم وثباتهم، فيكرمهم الله تعالى بالجنة والمنازل العليا في الآخرة.

338 الرعد: 43.

339 التوبة: 13، الممتحنة: 1.

340 النساء: 61، المنافقون: 5.

341 المائدة: 41، النور: 47.

342 المائدة: 104.

343 الأحزاب: 12، الفتح: 21.

344 التوبة: 62.

345 التوبة: 65.

346 التوبة: 80-84-90-97.

347 التوبة: 107، النور: 48-50.

348 الحشر: 4.

349 التوبة: 61-81، الفرقان: 41.

350 المنافقون: 7.

351 البقرة: 214.

3.2.2.5. شهادة الرسول محمد ﷺ على الناس:

ختم الله النبوة بمحمد ﷺ، وأكمل الله الدين به، وجعل دين الإسلام هو الدين المهيم على من سواه، وتكفل بحفظه من أي تغيير أو تحريف، ولأن رسولنا ﷺ خاتم الرسل والأنبياء أخذ الله ميثاق النبيين في الإيمان به والتبشير والشهادة على صدق ما أنزل معه³⁵²، ثم أرسل الله محمدًا ليكون شاهدًا على أمته³⁵³، وأمة الإسلام هي الأمة الوسط العدل بين الأمم فلا تطرف فيها ولا غلو ولا تشدد ولا تضيق بل هي شريعة سمحة يشهد رسول الله فيها على أمة بأعمالهم خيرها وشرها، ويشهد عليهم بأنه بلغ ما أرسل له إليهم من ربهم، ثم تشهد أمته للرسل السابقين بأنهم بلغوا شريعة الله بما علموا من القرآن الكريم³⁵⁴، فرسول الإسلام يشهد لأمته وتشهد أمته لرسول الله تعالى.

ويخلص الباحث مما سبق في مبحث العنونة للرسول محمد ﷺ بالرسالة في القرآن الكريم ما يلي:

1. ورد النداء "يا أيها الرسول" لمحمد في القرآن في موضعين فقط³⁵⁵، شجعه في الأولى أن يمضي في سبيل التوحيد والدعوة، وأمره في الثانية بالبلاغ.
2. أشارت الآيات الكريمة إلى واجب تبليغ الناس دين الله ودعوتهم إليه وإقامة الحجّة عليهم به، وإصلاح أحوالهم بتعاليمه.
3. عالمية رسالة الإسلام وظهورها على جميع الأديان وبقائها إلى قيام الساعة، وشهادة رسول الله وأمته على من سبق من الأمم.
4. تمحورت آيات الرسالة في التركيز على حال الرسول في علاقته بالناس بالتبشير والإنذار وعلاقة الناس معه بالتصديق والتكذيب غيرها، مما يعزز إظهار المقام العام في خطاب هذه الآيات.

³⁵² آل عمران: 81.

³⁵³ الأحزاب: 45، المزمل: 15.

³⁵⁴ البقرة: 143، الحج: 78.

³⁵⁵ المائدة: 41-67.

هذا كل ما ورد في القرآن الكريم من العنونة بالنبوة أو الرسالة في سياق واحد لجميع الأنبياء والمرسلين، فيا ترى؟ أهنالك معنى مختلف أو فهم جديد لمعانيهما إذا اجتمعا في سياق واحد، هذا ما سنعرفه في المبحث التالي.

3.3. اقتران العنونة بالنبوة والرسالة في سياق واحد:

ورد في القرآن الكريم-إضافة إلى ما سبق-مجيء صيغة من صيغ النبوة مع صيغة من صيغ الرسالة في مقام واحد، وآية واحدة، فكان من الضروري الإشارة إلى هذه المواضع، لعلها احتملت معنى لم تحتمله غيرها من الآيات، أو دل سياقها على شيء لم تدل عليه غيرها، وقد اقترن مصطلح النبوة بمصطلح الرسالة في 9 مواضع في القرآن العظيم، 6 في الآيات المكية، 3 في الآيات المدنية، وهي كالتالي:

جاء في سورة الأعراف³⁵⁶، إخبار الله لنبيه محمد عن سنته في الأمم السالفة، فما من نبي أرسله الله إلى قوم من الأقوام فكذبوه ولم يطيعوه، إلا أنزل عليهم المصائب والنواب، كالقفر والمرض، رجاء أن يتعظوا فيرجعوا ويتضرعوا لخالقهم³⁵⁷، وفي الآية إثبات الإرسال للأنبياء. وفي الأعراف³⁵⁸، في آيتين متتاليتين يصف الله نبي الإسلام بالرسول النبي الأمي، وفي وصفه بالأمية-عدم القراءة والكتابة-إعجاز، فكيف لرجل لا يقرأ ولا يكتب أن يأتي بهذا النظم الذي أعجز أهل البلاغة والفصاحة، وقدم وصف الرسول اهتماماً بما تعنيه الرسالة عند المخاطبين بالقرآن، وإلا فالنبوة هي المتقدمة³⁵⁹، وقد سُمي رسولاً بالإضافة إلى مرسله وهو الله، ونبياً بالإضافة إلى المرسل إليهم وهم العباد³⁶⁰، وهو رسول ونبي إلى الأمة جمعاء، عريهم وأعجميهم بما أنزل الله معه من كتاب، وبما أرسل معه من شريعة.

³⁵⁶ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ ﴿٩٤﴾ الأعراف: ٩٤

³⁵⁷ علي بن محمد بن إبراهيم الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، 230/2.

³⁵⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ

فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَمْنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللهِ

وَكَكَلِمَتِهِ وَأَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿١٥٨﴾ الأعراف: ١٥٧-١٥٨.

³⁵⁹ عبد الحق بن غالب ابن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 462/2.

³⁶⁰ عبد الله بن عمر البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 37/3.

ورد في سورة مريم³⁶¹، التصريح بأن موسى وإسماعيل رسولان نبيان، وقد جمع الله لموسى بين الوصفين، لأنه كان من كبار المرسلين، وكان من أولي العزم الخمسة³⁶²، ولم يكن لإسماعيل كتاب ولا ملة جديدة، وجمع الله له بين الوصفين، ليدل على عدم وجود الاختلاف.

ويكون معنى الوصفين، أن الله أرسله إلى العباد، فأنبأهم عنه سبحانه، وقدم وصف الرسالة على النبوة، وهي الأعم والأعلى، والأصل في المسألة تقديم العام على الخاص، إلا أن مقام الآية اقتضى هذا السياق³⁶³، ووصف إسماعيل بالوصفين يدل على أن الرسول لا يجب أن يكون صاحب شرع، فقد كان إسماعيل على ملة أبيه إبراهيم³⁶⁴، ووصف بعض الرسل في سياق واحد بالنبوة دليل على أن وصف الرسالة أمر زائد على وصف النبوة.³⁶⁵ وجاء في سورة الحج³⁶⁶، واختلف في السورة أهي مكية أم مدنية، خصوصاً موضع الشاهد الذي سيتم الحديث عنه³⁶⁷، وهذه الآية هي أكثر الآيات التي اختلف العلماء فيها في موضع التفريق بين معاني النبي والرسول، حيث استدل كثير من المفسرين على أن في الآية عطف العام على الخاص، والعطف يقتضي المغايرة، فدل على التباين والاختلاف بين معانيهما، ويرى أصحاب القول الثاني أن العطف لا يقتضي التغاير، لأنه جاء في القرآن عطف بعض الأنبياء على بعض، ولم يدل على التغاير بينهم، وعطف أنواع الفواكه على

³⁶¹ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥١﴾﴾ مريم: ٥١

³⁶² قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥٤﴾﴾ مريم: ٥٤

³⁶³ إسماعيل بن عمر ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 237/5.

³⁶⁴ محمد بن علي بن محمد الشوكاني، فتح القدير، 399/3.

³⁶⁵ عبد الله بن عمر البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 13/4.

³⁶⁶ عمر بن سليمان الأشقر العتبي، الرسل والرسالات، 144.

³⁶⁷ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى

أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ ﴿٥٢﴾﴾ الحج: ٥٢

³⁶⁸ محمد عبد العظيم الزرقاني، مناهل العرفان في علوم القرآن، ط3. (مصر: مطبعة عيسى البابي الحلبي

وشركاه بدون تاريخ نشر)، 199/1.

بعضها ولم يدل على التغيرات، وقد ثبت في آيات أخرى إرسال الله للأنبياء، فلم يبق في الآية ما يدل على التفريق³⁶⁸، وقد سبق الإشارة إلى هذه الآية في التفريق في الفصل التمهيدي. وجاء في سورة الأحزاب³⁶⁹، نفي الأبوة الحقيقية عن نبي الإسلام، فلا يثبت عليه ما على الوالد لولده من حرمة النكاح والمصاهرة والإرث، وعُبر بلفظ رجالكم ليشير إلى أولاده الأربعة لأنهم لم يبلغوا مبلغ الرجال، ثم استدرك بذكر صفته الأساسية بأنه رسول الله، وآخر الأنبياء فلا نبي بعده³⁷⁰، فهو الرسول والنبي الذي ختم الرسالات، فلا يستدرك عليه برسالة جديدة.³⁷¹

وجاء في سورة الأحزاب³⁷²، إثبات الإرسال والبعث لنبي الإسلام محمد، وفي الآية إشارة إلى بعض صفاته كشهادته على أمته، وشهادته على الأنبياء بتبليغهم الرسالة إلى أقوامهم، مبشراً بالجنة لمن أطاع، ومنذراً بالنار لمن خالف وزاغ، وفي الآية إثبات الإرسال للنبي. ثم جاء في سورة الزخرف³⁷³، تسليية للنبي محمد بسنة الله في إهلاك المكذبين للرسول، وفي الآية إشارة إلى أن الله يرسل الأنبياء، وفيها اجتماع فعل الإرسال مع وصف النبي الذي قد يوحى بأن الأنبياء والرسول مأمورون بنفس الأوامر.

ويخلص للباحث مما سبق بعض الأمور التي يجب الإشارة إليها من اقتران مصطلح النبوة والرسالة في سياق واحد، ومن هذه الأمور:

1. مجيء آيات اجتماع النبوة والرسالة في ستة مواطن في الآيات المكية، دلالة على أن المصطلحين متداولين معاً.
2. ورد فعل الإرسال للنبي في أربعة مواضع في الآيات، وفي آية الحج اجتمع الإرسال للنبي والرسول في سياق واحد.

³⁶⁸ ينظر الفصل التمهيدي في التفريق بين الرسول والنبي.

³⁶⁹ قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ الأحزاب: ٤٠

³⁷⁰ محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 3/544.

³⁷¹ محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، 19/12057.

³⁷² قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ الأحزاب: ٤٥

³⁷³ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَيْفَ أَرْسَلْنَا مِن نَّبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ﴾ الزخرف: ٦

3. تعلق فعل الإرسال بالنبى والرسول لا يدل على اختلاف معنى النبوة، أو استقلالها عن الرسالة، إذ لو قلنا بذلك للزم أن يكون الرسول رسولاً من قبل الإرسال إليه.
4. أقوى دليل يستند عليه في التفريق بين المصطلحين هو العطف في آية الحج، ورد عليهم المعتزلة هذا الاستدلال، فهو ظني لا يمكن القطع به.
5. لم يتطرق المفسرون إلى إظهار الدلالات من اجتماع النبوة والرسالة في آية واحدة، ومن التفت إليهما أشار إلى الاختلاف المعهود، مما ليس له علاقة بالنص القرآني.
- ويرى الباحث أن اجتماع المصطلحين في مقام واحد وخطاب واحد دون الإشارة إلى تفريق واضح ينص على الاختلاف بين معنيهما دليل على وصفين يطلقان لشخص واحد في مقامات متعددة وأحوال متفرقة.
- وكما ذكر الله وصف النبوة والرسالة لأنبيائه ورسله، فقد ذكر في كتابه العظيم عددًا من الأنبياء والمرسلين بأسمائهم المجردة كموسى=136 مرة، وإبراهيم=69 مرة، ونوح=43 مرة، وعيسى=25 مرة، وليس موضوعنا هذا؛ بل ستعرض الدراسة المواطن التي عُنون فيها بالاسم المجرد لنبى الإسلام محمد ﷺ.

الفصل الرابع: العنونة بالاسم المجرد والضمير لمحمد ﷺ في القرآن الكريم.

4.1. العنونة بالاسم المجرد لمحمد ﷺ في القرآن الكريم:

كان أحب الأسماء إلى نبي الإسلام أن يُنادى "رسول الله" وقد خاطبه الله به في كتابه العزيز إلا أن الله ذكر نبيه باسمه العلم "محمد" في القرآن الكريم في أربعة مواضع، اقترنت الرسالة باسمه العلم في ثلاثة مواضع منها، وانفرد اسمه في موضع واحد، بينما ذكر باسمه "أحمد" في موضع واحد مقترناً بوصف الرسالة، ومناسباً للمقام الذي ورد فيه، وجميع المواضع التي ذكر فيها باسمه العلم وردت في الآيات المدنية، وسيتم دراسة الآيات وتحليلها على النحو التالي:

4.1.1. مقام التبشير بالإرسال والبعث:

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَأَتَاهَا هُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾³⁷⁴ الصف: 6. ورد في سورة الصف أن الله أخبر نبيه محمداً ﷺ بما حصل لموسى مع قومه من الإيذاء والتكذيب مع علمهم بأنه رسول من عند الله، إلا أن ذلك لم يكن كافياً لهم، فحق عليهم عذاب الله بأن أزاح قلوبهم عن قبول الحق، وهو عقوبة عن الذنب بالذنب³⁷⁴، وفي قصة موسى تسليية لنبي الإسلام محمد ﷺ فيما أصابه من قومه من الكفار.³⁷⁵

وثنى بالذكر بقصة عيسى وفي ذكر هذه الأمثال من قصص الرسل والأنبياء السابقين الذين حادوا عن الطاعة وآثروا المعصية، تحذيراً وتنبهاً للمخاطبين المسلمين أن يسيروا على طريقهم أو ينهجوا منهجهم.³⁷⁶

³⁷⁴ عبد الحق بن غالب ابن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 302/5.

³⁷⁵ محمد جمال الدين بن محمد القاسمي، محاسن التأويل، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1418هـ)،

219/9.

³⁷⁶ محمد الطاهر بن عاشور التونسي، التحرير والتنوير تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير

الكتاب المجيد، بدون رقم طبعة. (تونس: الدار التونسية للنشر 1984هـ)، 180-179/28.

واذكر يا محمد قصة عيسى بن مريم، وجاء في الآية نسب النبي عيسى إلى أمه؛ ولم ينسب إلى غيرها، ومريم من أشرف قومه نسباً، لأن الغرض بيان أنه رسول من عند الله، لا كما يدعي النصارى أنه ابن الله، أو أنه الله، تعالى الله عما يقولون.

ثم جاء النداء في الآية "يا بني إسرائيل" ولم يقل يا قوم كما قال موسى في الآية التي سبقت، لأنه لا نسب ولا أب له فيهم حتى يكونوا قومه³⁷⁷، وقيل: إنه ناداهم ببني إسرائيل ليستميل قلوبهم إلى تصديقه³⁷⁸، حيث كانوا يفتخرون بالانتساب إلى نبي الله إسرائيل.³⁷⁹

وفي النداء بالحرف "يا" للمنادى البعيد مع أنه بين أظهرهم، دلالة على بعدهم عن الحق الذي نزل على موسى، والذي جاء مؤكداً عليه عيسى بالإنجيل، ومجيء الجملة الإسمية مع حرف إن في جملة "إني رسول الله إليكم" تأكيداً على أنه مرسل من الله، ورداً على كفر النصارى.

ثم أشير إلى أصل الإرسال، وهو التصديق بما جاء به موسى، وترسيخ ما أرسل به من شريعة، وتقدير ما جاء به من أحكام، والتبشير بالرسول الخاتم أحمد، مشتق من الحمد، ويحمل الاسم على أمرين: أن الأنبياء حمّادون لله، ونبينا أكثرهم حمداً، ومعناه المبالغة في الفعل، أو أن الأنبياء محمودون، ونبينا أكثرهم مناقباً للفضائل، ومعناه المبالغة في المفعول.³⁸⁰

وجاء في الحديث الصحيح أن لرسول الله عدداً من الأسماء كالمحامي وأحمد والحاشر ومحمد³⁸¹، وأورد الرازي بعضاً من النصوص التي جاءت في الإنجيل بما يخص رسالة سيدنا محمد ﷺ يُرجع إليها للفائدة.³⁸²

³⁷⁷ محمد صديق خان القنوجي، فتح البيان في مقاصد القرآن، بدون رقم طبعة. (بيروت: لمكتبة العصرية للطباعة والنشر 1412هـ)، 101-100/14.

³⁷⁸ محمد بن محمد بن مصطفى أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 244/8.

³⁷⁹ محمود بن عبد الله الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، 281/14.

³⁸⁰ علي بن محمد الماوردي، تفسير الماوردي = النكت والعيون، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار الكتب العلمية

بدون تاريخ نشر)، 529/5. فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، 529-528/29.

³⁸¹ محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح البخاري، 3532/185/4.

³⁸² محمد بن عمر بن الحسن فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، 529-528/29.

فلما جاءهم النبي بالآيات الظاهرة، والمعجزات المؤيدة، اتهموه بالسحر البين الواضح الذي لا يخفى على أحد كما هو منهجهم في التكذيب، واختلفوا في ضمير جاءهم على من يعود على عيسى أم على محمد والأولى عوده على محمد³⁸³، لما جاء من تكذيب بني إسرائيل له.

وفي الآية دلالة واضحة على علاقة الرسول بالناس، ودعوتهم إلى اتباع ما جاء به من البينات، حيث بُشِّرَ بسيدنا محمد بكونه رسولاً باعتبار ما سينبئ عليه من البلاغ والدعوة، إضافة إلى ما ورد فيها من ذكر اسمه الشريف ﷺ.

4.1.2. مقام إثبات البشرية:

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ آل عمران: 144. جاء في سورة آل عمران، عتاب الله لعباده المؤمنين، فحين التقى جيش الإسلام بجيش الشرك، كانت الغلبة أولاً للمسلمين، فلما تحولت رحى المعركة لصالح المشركين، ومالوا بقوتهم على المسلمين، ورمى ابن قمئة رسول الله بحجر فشج رأسه، ثم قتل مصعب بن عمير وكان صاحب الراية، نادى الشيطان: إن محمداً قد مات، ورجع ابن قمئة بخبر قتله لرسول الله، فانتشر الخبر في المسلمين، ووقع ذلك في قلوبهم، فحصل وهن وتأخر وضعف عن القتال من طرف المسلمين.³⁸⁴

جاء التعبير باسمه العلم محمد في قوله: "وما محمد" وهو أشهر أسماء الرسول منقول من اسم المفعول محمود، والمحمد من كثرت خصاله المحمودة³⁸⁵، لأن الذي ادعى أنه قتله صرح بهذا الاسم فجاء النص القرآني به³⁸⁶، ويمكن أن تكون الحكمة من ذكر اسمه العلم هو تعريف المسلمين بمقامه بينهم، فكأنه يقول: هذا محمد وهذه صفته ومنزلته، هو رسول خلت من قبله الرسل، سيموت كما مات من قبله من الرسل في سياق يؤكد بشريته ﷺ³⁸⁷،

³⁸³ عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ط1. (بيروت: مؤسسة الرسالة 1420هـ)، 859.

³⁸⁴ إسماعيل بن عمر ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 128/2.

³⁸⁵ محمد بن مكرم ابن منظور الأنصاري، لسان العرب، 157/3.

³⁸⁶ محمود بن عبد الله الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، 287/2.

³⁸⁷ محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، 3/ 1791.

وفي تسميته بهذه الطريقة تعليم وتلقين للناس أن يسموه بهذا الاسم ويدعوه به³⁸⁸، وفيه دلالة على وجوب ارتباط القلب بالله وتسليم الأمر له، وعدم الافتتان بأحد غير الله في دينه، لأن الدين كله لله.

والقصر في الآية بـ ما وإلا على بابه، ومعناه؛ أنه محصور بوصف الرسالة لأن هذا الوصف يستلزم لصاحبه كل أوصاف الكمال، ويُردّ عليه بأن محمداً ﷺ لم يكن قبل بعثته رسولاً فالقضية آنية، وليست دائمة³⁸⁹، وهو فهم قاصر لأن العصمة والكمال ثابتان لرسول الله قبل البعثة، فلما نزل عليه الوحي صدع بالرسالة إلى الناس، وهو قصرٌ إضافيٌّ من باب قصر الموصوف على الصفة، أي أنه ليس حقيقياً فللنبي صفات كثيرة سواها لكنه عبر بالقصر تأكيداً للمعنى وهو عدم الخلود في الدنيا.

وجاءت الآية تشير إلى بشرية محمد، وأنه لا صفة تميزه غير الرسالة على الناس، والرسالة لا تعني البقاء وعدم الموت، لأن الرسل الذين قبله ماتوا، فحالهم كحالهم، وسموت لا محالة، فإن كان سيموت فلا ينبغي أن تموت رسالته.³⁹⁰

ثم تأتي الفاء للترتيب، والاستفهام الاستنكاري على ما وقع من بعضهم، حين فروا من المعركة، فلو مات رسول الله أو قتل، أتقبلون عن دينكم أي تصيرون كفاراً بعد أن كنتم مؤمنين، فقتل رسول الله أو موته لا يوجب ضعفاً في الدين، لقياس موته على سائر الرسل، وأن الحاجة للرسول هي البلاغ³⁹¹، وجاء النص "انقلبتم على أعقابكم" استعارة تبعية، حيث شبه الردة عن الدين، كانقلاب أحدهم على مؤخرته، وهذه الحركة المشهودة في الانقلاب تمثل الارتداد عن العقيدة، والحالة النفسية لصاحبها التي ترك الجهاد عقب سماعه بمقتل رسول الله³⁹²، وقد جاء ذكر القتل في الآية مع علم الله أن رسوله لن يقتل، بل يموت على

³⁸⁸ محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 3/518-519.

³⁸⁹ أحمد بن محمد البسيلي، التقييد الكبير في تفسير كتاب الله المجيد، بدون رقم طبعة. (السعودية: كلية

أصول الدين، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بدون تاريخ نشر)، 574.

³⁹⁰ محمد أبي زهرة، زهرة التفاسير، بدون رقم طبعة. (القاهرة: دار الفكر العربي بدون تاريخ نشر)، 3/1431.

³⁹¹ عمر بن علي ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، 5/574.

³⁹² سيد قطب الشاربي، في ظلال القرآن، ط17. (بيروت: دار الشروق 1412هـ)، 1/486.

فراشه، وذلك؛ لأن المخاطبين أجازوا ذلك في تلك الواقعة³⁹³، وغفل بعضهم عن الموت يوم وفاته ﷺ. ³⁹⁴

ثم أتبع بالوعيد الشديد لمن سيكون حاله الانقلاب والارتداد عن دين الله تعالى، حيث إنهم لن يضرروا الله شيئاً، بل سيكون الضرر الصرف عليهم، وجاء بعدها بوعد الله لمن شكر بالجزاء الجزيل، والنعيم المتحقق في الدارين، وفي الآية احتباك³⁹⁵ حيث ذكر الانقلاب ونفي الضرر فيه دليل على حذف ضده، وجاء بالجزاء ثانياً فيه دليل على حذف مثله في الأول. ³⁹⁶

والآية تدل على أن رسول الإسلام قاتل في سبيل الله، ودافع عن دين الإسلام، وهذه من ضمن علاقة الرسول بالناس، وارتباطه بهم، وتبليغه لهم.

4.1.3. مقام نفي الأبوة:

قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾³⁹⁷ الأحزاب: ٤٠. جاء في سورة الأحزاب، أن الله زوج رسوله محمداً من زينب بنت جحش رضي الله عنها بعد أن قضى زيد بن حارثة رضي الله عنه وطراً منها وطلقها، فقال الناس: إن نبي الإسلام تزوج من زوجة ولده زيد، فأنزل الله هذه الآية تنفي أن زيدا كان ولده، وإنما أولاده القاسم والطيب وإبراهيم والمطهر³⁹⁷، وجاءت الآية بعموم النفي "ما كان" "أحد" قطعاً، وإبطالاً لمن كان في قلبه مثقال ذرة من قول أو شك بأن لمحمد ﷺ ولداً من الرجال تمضي عليه البنوة وأحكامها.

وجاء التعبير باسمه العلم "محمد" لأن المشهور عند الناس أن زيد بن حارثة كان يسمى بزید بن محمد، فجاءت الآية مبطللة لكل من انتسب إلى رسول الله بنسبة البنوة، أو ادعى

³⁹³ محمود بن عبد الله الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، 288/2.

³⁹⁴ عبد الرحمن بن محمد ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، ط3. (السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز 1419هـ)، 3/777/4258.

³⁹⁵ محمد بن عبد الله الزركشي، البرهان في علوم القرآن، 3/129. وسماه الحذف المقابلي: وهو أن يجتمع في الكلام متقابلان، فيحذف من واحد منهما مقابلة لدلالة الآخر عليه.

³⁹⁶ إبراهيم بن عمر البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، 5/83.

³⁹⁷ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري = جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 19/122.

ذلك، فإن الله لم يجعل من ادعيناه أو تبنيناه ولدًا لنا، كما أن في اسمه محمد جميع صفات الحمد.

والنص القرآني "من رجالكم" فيه إشارة إلى أنه أبو بنات، وأن أولاده الذكور لم يصيروا رجالاً، بل ماتوا في حياته، ونفي الأبوة عن رسول الله هي الأبوة الحقيقية المترتبة عليها كل أحكام المصاهرة والنفقة والإرث وغيرها، فالنفي في الآية يفيد العموم، فليس رسول الله أباً لولدٍ ذكرٍ على الإطلاق، سواء كان بالولادة أو الرضاع أو التبني³⁹⁸، وإن كان ظاهر الآية يفيد نفي أبوة التبني.

وفي نفي الأبوة عنه ما يوهم عدم صلة الناس به، فأشير إلى المهمة التي جاء بها والشرع الذي أرسل به، وهي منزلة أعظم من مرتبة الأبوة، لأن طاعته مقدمة على طاعة الوالدين، ولأن الله أضافه إليه تشريفاً له ورفعته لمنزلته، وزاد هذا التكريم بأن جعله خاتم النبيين، تنويهاً لمقامه، وإيماء إلى الحكمة التي اقتضت نفي أبوته لأحد من الرجال، فخاتم النبيين يستلزم ألا يكون له أولاد ذكور بعد وفاته، فلو كانوا أحياء لجعلهم أنبياء كما جعل أبناء إبراهيم عليه السلام.³⁹⁹

وخاتم النبيين تعني ألا نبي بعده، وسياق الآية في نفي الأبوة عنه، واستنكاره للقائلين بها، دليل على الاهتمام الكبير والبالغ لصون مقام النبوة من التجديد بعد موته، وإشارة إلى أن رسول الله تمامٌ لما قبله⁴⁰⁰، وهو اللبنة التي أكمل الله بها جدار الأنبياء.⁴⁰¹ وبيان الحكمة من ذلك، يظهر في حسن ختام الآية بأن الله علّم بكل يصلح لعباده، وما يُصلحهم، ولو اطلع الناس على الغيب ما اختاروا لأنفسهم إلا ما اختاره الله لهم.

³⁹⁸ محمود بن عبد الله الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، 209/11.

³⁹⁹ محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 5/333.

⁴⁰⁰ إبراهيم بن عمر البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، 365/15.

⁴⁰¹ عن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى داراً فأكملها وأحسنها إلا موضع لبنة، فكان من دخلها ونظر إليها قال: ما أحسنها إلا موضع هذه اللبنة فأنا موضع اللبنة، ختم بي الأنبياء" حديث صحيح أخرجه أبو داود. أبو داود سليمان بن داود الطيالسي. مسند أبو داود الطيالسي، ط1. (مصر: دار هجر 1419هـ)، 3/333/1894.

ويمكن القول إن التعبير بالاسم المجرد كان لإبطال ظاهرة اجتماعية وهي ظاهرة التبني فكانت البداية بقدوة هذه الأمة قولاً وعملاً، وعبر بالاسم المجرد صريحاً حتى لا يترك مجالاً لأحد أن يدعي انتساباً إليه، وأما ذكره بالرسالة فيُفهم منه أن علاقة الرسول بالناس أقوى من علاقتهم بأبائهم، وأن رسالة الله ميراثه كي لا تنقطع الدعوة، وهي دائمة لا تنقطع فكل المؤمنين أصحاب رسالة، وأما ذكره بالنبوة وتعلق الختم به فدلالة على انقطاع الوحي من بعده، وألا تصح دعاوى القائلين بالنبوة بعده، لأن النبوة قائمة على علاقة النبي بربه وقد ختمها الله في القرآن بمحمد ﷺ.

4.1.4. مقام الوعد والبشرى للمؤمنين:

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ محمد: ٢. جاء في سورة محمد، ولها اسم آخر وهو سورة القتال، فالقتال هو الموضوع البارز فيها، وهو الظاهر في صورها وظلالها، فقد بدأت ببيان حقيقة الكافرين وحقيقة المؤمنين في أسلوب هجومي أدبي على الكافرين، وتمجيد للمؤمنين، مع إحياء بأنه تعالى عدو للفريق الأول وولي للفريق الثاني، وهي حقيقة ثابتة في تقديره تعالى.⁴⁰² وقد جاء النص القرآني معبراً عن المؤمنين باسم الموصول الذي يفيد العموم، تشريفاً لهم، وإعلاء لمنزلتهم، لأن الإيمان أضيق من الإسلام، ولا يدخل دائرة الإيمان إلا من قوي عزمه، وعظمت همته، وجمع بين الإيمان والعمل، لأن الإيمان لا يستقيم بالقول فحسب، بل هو تصديق بالجنان، وقول باللسان وعمل بالجوارح والأركان⁴⁰³، وأل العهدية في الصالحات تشير إلى الصالحات المعتبرة شرعاً، القولية والفعلية، والتعريف بها تنويه بشأن أصحابها، وهممهم العالية، في القيام بحق الله من العبودية، وحسن الطاعة.

ثم عطف على الإيمان الأول الإيمان بالذي نُزِّلَ على نبي الإسلام، وهو مندرج تحته ليشير إلى منزلته، وينبه على علو مكانه من بين جميع ما يجب الإيمان به، وأنه أصل في

⁴⁰² سيد قطب الشاربي، في ظلال القرآن، 6 / 3278.

⁴⁰³ محمد بن صالح العثيمين، شرح العقيدة السفارينية - الدررة المضية في عقد أهل الفرقة المرضية، ط 1.

(السعودية: دار الوطن للنشر 1426هـ)، 397/1.

الإيمان⁴⁰⁴، وذكره في هذا المقام من قبيل إيراد الخاص بعد العام، لأهميته والاعتناء به، فيكون كالمذكور مرتين.

وقد تكون الحكمة من التعبير بالفعل نُزِّل المضعف بدل الفعل أنزل التدرج، والتكثير، أو قد يكون الاهتمام، والمبالغة، فلفظ التنزيل يستخدم فيما هو أبلغ وأهم من الإنزال⁴⁰⁵، وهو في هذه الآية مناسب لما جاءت به، حيث أن إيمان المؤمنين لم يتزعزع، بل كانوا راسخين. وفي التعبير باسم رسول الله العلم "محمد" دلالة على شرف مكانته، فلا يصح إيمان مؤمن لم يقترن بالإيمان بشخصه، فهو النبي المرسل، والشفيع المشفع، ولذلك جاءت الجملة الاعتراضية مؤكدة على أن الإيمان بمحمد وما أنزل عليه هو الطريق الحق لتكفير السيئات⁴⁰⁶، لأن القرآن المنزل على محمد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، والأدلة على ذلك كثيرة ولا تحتاج إلى إعادة سرد.

ثم حُتِمَت الآية بجزء هؤلاء المؤمنين المصدقين بالله ورسوله والكتاب المنزل على رسوله بأن يكفر الله عنهم سيئاتهم، ويسترها لهم-والفعل المضعف كُفِّر يفيد المبالغة-وأن يصلح أحوالهم وأمورهم في الدنيا والآخرة.

ولم يرد في هذه الآية وصف النبوة أو الرسالة بل الاسم المجرد فقط، والمتأمل في الآية يرى مدح الله للمؤمنين الذين آمنوا بمحمد وصدقوا بما نزل عليه، وإنزال القرآن عليه يشتمل على علاقة النبي بالله وعلاقة الرسول بالناس، فهو حين تلقاه من الله كان في حال النبوة، وحين بلغه للناس كان في حال الرسالة، فهما وصفان ثابتان لسيدنا محمد ﷺ.

4.1.5. مقام تقرير صفات رسول الله والمؤمنين:

قَالَ تَعَالَى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ

تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ

وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ﴿٢٩﴾ الفتح: ٢٩. جاء في سورة الفتح، حين أرى الله رسوله رؤيا الحق بدخول

⁴⁰⁴ محمود بن عبد الله الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، 13/195.

⁴⁰⁵ فاضل السامرائي، بلاغة الكلمة القرآنية في التعبير القرآني، ط1. (عمان: دار عمان 1420هـ)، 64.

⁴⁰⁶ محمد بن علي بن محمد الشوكاني، فتح القدير، 5/36.

المسجد الحرام، وطوافه به، وبشر بها رسول الله أصحابه، اطمأنت نفوسهم بأن الدين هذا منتصر في حياتهم، ثم أعقب ذلك بمدح الله لرسوله وشهادته له بالرسالة، وكفى به شهيداً. ثم تصدرت الآية الأخيرة في سورة الفتح باسم رسول الله العلم "محمد" وهو المبتدأ في الجملة الإسمية وخبره رسول الله، فهو المسند إليه تعظيماً له، وتشريفاً لمقامه، فهو من كثرت صفاته المحمودة، وهو كثير الحمد لربه، وهو المحمود عند الله والناس.

وزاده تشريفاً وتعظيماً نسبتبه إلى الله، فهو رسوله حقاً دون أدنى شك أو ريب⁴⁰⁷، حيث جاء هذا التأكيد للمعنى المتقدم في الآية السابقة⁴⁰⁸، فقد شهد الله أنه أرسل رسوله بالقرآن ودين الحق، وكفى به شهيداً، والخبر جاء إلى من كان خالي الذهن خالياً من كل المؤكدات، وإن كان المشركون لم يؤمنوا برسالته، بل أنكروها، وفائدة ذلك أن الله لم يعتبر إنكارهم، ولم يوله اهتماماً، لأن رسالة الإسلام واضحة ظاهرة لا تحتاج إلى تأكيد، بل تُدرك بأدنى تأمل، ويراها من كان لديه عقل وبصيرة.

ثم جاء العطف بقوله: "والذين معه" وهم أصحاب الرسول جميعاً، لأن الحمل على العموم أولى⁴⁰⁹، وبصحبتهم لرسول الله نالوا شرف العودة عليه في الضمير، ثم شرعت الآية في ذكر أوصافهم، وأولها أنهم أشداء على الكافرين بالله، وفيهم غلظة وقساوة في التعامل معهم بما يوافق شريعة الإسلام، ثم ثنى لهم بصفة الرحمة والمودة التي بينهم، فهم رحماء متعاطفون فيما بينهم، فهم من رحمتهم لإخوانهم تحسبهم أذلة لبعضهم البعض، وجاءت المقابلة بوصف الرحمة ولم يكتفِ بالشدّة، حتى لا يتوهم أنهم أصحاب غلظة وفضاظة فقط، بل إن فيهم غلظة وقساوة على أعداء الدين ورحمة ورأفة على المؤمنين.⁴¹⁰

ثم جاءت الآية بذكر الأحوال التعبديّة لهؤلاء الناس من أنهم يكثرّون الركوع والسجود والمراد بها الصلاة، حيث عبر بالجزء والمراد الكل من باب المجاز، يرجون بهذا الثواب العظيم

⁴⁰⁷ إسماعيل بن عمر ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 360/7.

⁴⁰⁸ قَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِأَلْهَادَىٰ وَدِينِ

الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾ الفتح: ٢٨

⁴⁰⁹ محمد بن علي بن محمد الشوكاني، فتح القدير، 66/5.

⁴¹⁰ محمود بن عبد الله الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، 276/13.

والرضوان العميم من الله تعالى، علامة خشوعهم ظاهرة في وجوههم، من أثر الصلاة والسجود، وهذا وصفهم في التوراة، وأما الإنجيل فوصفهم كزرع أخرج ساقه وفرعه، ثم تكاثرت أغصانه، وشدت الزرع، فصار قوياً مستويماً ذا منظر جميل، يعجب من زرعه، ويغيب به الحساد من الكافرين، ثم يعد الله المؤمنين العاملين للصالحات مغفرة وعتفاً يمحو بهما جميع الذنوب، وأجرأً بالغاً عظيماً⁴¹¹، لينالوا بذلك أعلى المنازل والدرجات.

والآية الكريمة صريحة في بيان علاقة رسول الله بالناس، واضحة في إبراز كيفية تعامل رسول الله والمؤمنين مع بعضهم، وعلاقتهم مع الكفار، ولهذا عُنونت هذه الآية بوصف الرسالة مقترنة باسمه المجرد عليه الصلاة والسلام.

ويمكن أن يخلص الباحث إلى ما يلي:

1. اقتران اسما "محمد" و"أحمد" العلمان بالرسالة في أربعة مواضع من إجمال خمسة مواضع في القرآن الكريم، واقترن الموضع الخامس بالوحي الذي نزل عليه، وهو يقتضي علاقته بالسماء وعلاقته مع الناس.
2. إثبات بشرية الرسول ﷺ ونفي الأبوة عنه، وأنه خاتم النبيين والمرسلين، فلا نبي ولا رسول بعده، وإبراز أهمية القدوة الحسنة في التشريع لمعالجة الظواهر الاجتماعية للموروث الخاطئ كظاهرة التبني.
3. إظهار فضل أصحاب محمد ﷺ وطاعتهم له، وحمل رسالة الإسلام وتبليغها للناس، والشهادة بتبليغ رسلهم لرسالة ربه تعالى، والإشارة إلى أهمية الجهد البشري الفردي والجماعي في إحياء الرسالات وحمايتها.
4. تجلي علاقة الرسول بالناس في الآيات التي ورد فيها وصف الرسالة مع الاسم المجرد، ووجودها مع علاقته بربه في الآية التي ورد فيها الاسم المجرد فقط.
5. لم يرد في القرآن النداء بقوله: "يا محمد" كما ورد لغيره من أولي العزم (نوح، إبراهيم، موسى، عيسى) بل جاء النداء بصيغة النبوة والرسالة.

⁴¹¹ لجنة من علماء الأزهر، المنتخب في تفسير القرآن الكريم، ط18. (مصر: المجلس الأعلى للشئون-

الإسلامية طبع مؤسسة الأهرام 1416هـ)، 761.

وفي العنونة لمحمد ﷺ بالنبوة أو الرسالة أو الاسم المجرد معانٍ لطيفة، ومفاهيم جميلة، تؤخذ من تلك المصطلحات والتعبيرات، وقد يفهم من العنونة له بالضمير ما لا يظهر في سياق النص الصريح، وسيحاول الباحث الإشارة إلى شيء منها في المبحث الآتي.

4.2. العنونة بالضمير لمحمد ﷺ في القرآن الكريم:

ورد في القرآن الكريم كثيرًا من الآيات التي أشارت إلى محمد ﷺ دون ذكره بوصف النبوة والرسالة أو ذكره باسمه المجرد، وإنما أشارت إليه بالضمير المضاف إلى الله تعالى أحيانًا، وتارة إلى أصحابه، وتارة إلى قومه، وتارة يشير فيها إلى محمد ﷺ دون إضافة، وهو مبحث طويل يحتاج إلى وقت وجهد لا يتسع المجال لدراسته، وسينتقي الباحث بعض المواطن التي أشير فيها إلى النبي ﷺ بمختلف الضمائر، ويقوم بدراستها وإيضاح ما ورد فيها من دلالات ومعاني معتمداً في ذلك على ما يجده في كتب أهل العلم.

4.2.1. الضمير في مصطلح العبودية:

عنوانٌ لمحمد ﷺ بمصطلح العبودية في القرآن الكريم في تسعة مواضع، أُضيف في جميعها إلى المعبود سبحانه وتعالى، وقد وردت صيغة: عبد الله=1، عبدنا=2، عبده=5، بعبده=1، ومقام العبودية⁴¹² لله تعالى هو أشرف المقامات وأجلها، لأن الله وصف أنبياءه ورسله بها وهم أشرف الناس وأعلاهم منزلة، وفضل نبيه محمد ﷺ بعبوديته المطلقة لله سبحانه⁴¹³، فكان أعبد الناس لله وأتقاهم له وأقربهم منه.

وقد جاء وصف رسولنا ﷺ في القرآن الكريم بوصف العبودية في أعزّ المقامات وأرفعها شأنًا وأقربها إلى الله تعالى، حيث وردت صيغة العبودية في عدة مواطن:

الأول: قَالَ تَعَالَى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ الإسراء:

١، العبودية والإسراء، حيث أن الله تعالى خص نبينا ﷺ بهذا المقام التشريفي ولم يخص به أحدًا من العالمين غيره، وهو أن رسول الله حين كان في مكة أتاه جبريل وأحضر معه

⁴¹² العبودية: مشتقة من العبادة وهي اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة.

أحمد بن عبد الحلیم بن تیمیة الحرانی، العبودية، ط7. (بيروت: المكتب الإسلامية 1426هـ)، 44.

⁴¹³ قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الأنعام: ١٦٢

البراق⁴¹⁴، فانطلق به رسول الله مع جبريل حتى أتيا بيت المقدس، فنزل وصلى بالأنبياء ركعتين، ثم عرج به إلى السماء، فكان يسلم على الأنبياء في كل سماء حتى وصل إلى سدره المنتهى⁴¹⁵، وهذه المنزلة تتطلب أن يُخاطب رسول الله بأنبل الأسماء وأرفع الألقاب، فكان خطاب العبودية ونسبته إلى المعبود تعالى أكرم المقامات، وكما قال العلماء: لو كان للحبيب محمد ﷺ اسم أشرف منه لسماه به في تلك الحالة العلية.⁴¹⁶

الثاني: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ﴾ البقرة: ٢٣، العبودية والتحدي، فحين أرسل الله رسوله إلى قريش وأنزل عليه القرآن الكريم وأمره أن يبلغ الناس كتاب ربهم، كذّبه عامة الناس وشككوا في صدقه وفي صدق ما أنزل عليه، فجاءهم التحدي الذي أعجزهم وأعجز كل معاند مستكبر، فقبل لهم: إن زعمتم أن محمداً شاعر وساحر وكذاب ومفتري للقرآن، فأتوا بسورة كسور الكلام والقرآن الذي جاء به فيبطل زعمه وتنقلبوا فائزين، لكنهم لم يفعلوا ولن يفعلوا لأن القرآن كلام الله تعالى، وهل مثل النبي ﷺ في صدقه وأمانته⁴¹⁷، وقد جاء التحدي على أن يأتوا بمثل ما جاء به محمد ﷺ من القرآن فلم يستطيعوا، ثم تحداهم أن يأتوا بعشر مثله فلم يستطيعوا، ثم تحداهم أن يأتوا بسورة مثله فلم يستطيعوا، وجاء وصف العبودية في الآية "عبدنا" بصيغة الجمع مضافاً إلى الله ومنسوباً إليه زيادة في التعظيم والتشريف والإكرام.

الثالث: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۚ﴾ الجن: ١٩، العبودية والدعوة، وفي هذا الآية يخبر الله عن دعوة رسول الإسلام محمد ﷺ الجن إلى دين الإسلام، ودعوة الخلق إلى الحق بأمر من الخالق شرف لا ينازعه شرف، وهو أنه لما قام رسول الله لعبادة الله تعالى وقراءة القرآن في نخلة عند سوق عكاظ، تجمع الجن عليه وجأوا إليه جماعات

⁴¹⁴ البراق: دابة بيضاء دون البغل وفوق الحمار.

⁴¹⁵ حكمت بن بشير ياسين، موسوعة الصحيح المسبور من التفسير بالمأثور، ط1، (السعودية: دار المآثر للنشر والتوزيع والطباعة 1420هـ)، 215-213/3.

⁴¹⁶ محمد بن أحمد القرطبي، الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، 205/10.

⁴¹⁷ مكّي بن أبي طالب حموش القيسي القيرواني، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه، ط1. (الإمارات العربية المتحدة: مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة 1429 هـ)، 191-190/1.

ليخبرهم أنه يدعو إلى عبادة الله وحده لا شريك له، ويسمعوا إلى كلام الله تعالى⁴¹⁸، ووصفه بالعبودية في مقام دعوة الجن إلى دين الله تعالى دليل على قرب منزلته من الله تعالى.

الرابع: العبودية ونزول القرآن والوحي⁴¹⁹، حيث أُشير في سورة الأنفال إلى وجوب اتباع ما جاء به الرسول من أحكام في شأن الغنائم، لأن الإيمان بالله يستلزم الإيمان برسوله الذي أنزل الله عليه القرآن والملائكة يوم الفرقان في بدر، وجاءت صيغة "عبدنا" لتوحي بالقرب بين الله وعبده، والتنويه إلى مغبة عدم الاستجابة له ﷺ، وكرمه الله تعالى بالوحي في سورة النجم، ومقام الوحي من أشرف المقامات وأعلاها، وأنزل عليه الكتاب وهو القرآن ولم يجعله متناقضًا، بل أنزله مستقيمًا، لم يخالف ما قبله من الكتب، وليس فيه أي اعوجاج أو عدول⁴²⁰.

ونزل الله على عبده الفرقان أي القرآن، وسُمي بذلك لأنه فصل بين الحق والباطل والحلال والحرام، وقيل: لأنه نز مفرقًا حسب الوقائع ولم ينزل جملة واحدة، وكانت وظيفة إنذار العالمين بهذا الدين، وعنون له بالعبودية لتشريفه، والإيدان بأنه في أقصى درجات العبودية، والتنبيه على أن الرسول لا يكون عبدًا إلا لمن أرسله، فيكون العبد المنزل عليه⁴²¹، والله سبحانه وتعالى ينزل على عبده الآيات البينات الواضحات لهداية الناس أجمعين، وإخراجهم

⁴¹⁸ مجير الدين بن محمد العليمي المقدسي، فتح الرحمن في تفسير القرآن، ط1. (الكويت: بيروت: دمشق: دار النوادر - إصدارات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - إدارة الشؤون الإسلامية 1430هـ)، 187/7-188.

⁴¹⁹ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ الأنفال: 41، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ

﴿الكهف: 1، ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ الفرقان: 1، ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ النجم:

10، ﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ الحديد: 9.

⁴²⁰ محمد بن أحمد ابن جزى الكلبي، التسهيل لعلوم التنزيل، ط1. (بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم 1416هـ)، 458/1.

⁴²¹ أحمد بن محمد ابن عجيبية الحسني، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، بدون رقم طبعة. (القاهرة: الدكتور حسن عباس زكي 1419هـ)، 75/4.

- بالإيمان بالله واتباع ما جاء به العبد المرسل- من ظلمات الكفر والجهل إلى نور العلم والإيمان، فإن الله بعباده عطوف ورحيم.⁴²²

الخامس: قَالَ تَعَالَى: ﴿الَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ ﴿٣٦﴾ الزمر: ٣٦، العبودية والحماية، وفي آية سورة الزمر تسلية لقلب محمد ﷺ حين زعمت قريش أنها تخاف على رسول الله من آلهتهم أن تصيبه بضرر أو خبل أو جنون لأنه يعيبتها، فيأتي الجواب بأن الله حامية وكافية شر الإنس والجن، وفي الآية نفي وإنكار لعدم كفايته سبحانه وتعالى لرسوله على أبلغ وجه وأكده، وكأن الحماية والكفاية ظاهرة متحققة لا يقدر أحد على يتقول بعدمها أن يتلتم في الجواب بوجودها، إلا أن من أضله الله فما له من هادٍ.⁴²³ ويخلص الباحث بعد هذا العرض إلى أن وصف الرسول بالعبودية هو من باب التشريف والتعظيم، وأن محمدًا خُوطب بها في موطن النبوة والرسالة أي في حال علاقته مع الله وفي حال علاقته مع الناس، فالله يكفي رسله وأنبياءه من كيد الأعداء، والله يرسل الوحي إلى أنبياءه ورسله وينزل عليهم الكتب وهذا ثابت في القرآن، ويؤيد الله الأنبياء والرسول بالمعجزات، ويأمرهم بالدعوة إلى الله تعالى سواء أجاؤوا بملة جديدة أو دعوا الناس إلى ملة من سبقهم من الأنبياء.

4.2.2. الضمير في العتاب والاستدراك:

أجمع أهل الإسلام وأمته على عصمة النبي محمد ﷺ من الوقوع في الكبائر والفواحش الموبقات⁴²⁴، واختلفوا في وقوع الصغائر والأخطاء منه، فأجاز ذلك قوم⁴²⁵، ومنعه آخرون⁴²⁶، وثمره هذا الخلاف هو الحكم على الآيات الواردة في عتاب النبي والاستدراك

⁴²² نعمة الله بن محمود ويعرف بالشيخ علوان النخجواني، الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية الموضحة للكلم القرآنية والحكم الفرقانية، ط1. (مصر: دار ركاابي للنشر 1419هـ)، 387/2.

⁴²³ محمد بن محمد بن مصطفى أبو السعود العمادي، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، بدون رقم طبعة. (بيروت: دار إحياء التراث العربي بدون سنة نشر)، 255/7.

⁴²⁴ القاضي عياض اليحصبي، الشفار بتعريف حقوق المصطفى، 327/2.

⁴²⁵ أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، مجموع الفتاوى، بدون رقم طبعة. (السعودية: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف 1416هـ)، 319/4.

⁴²⁶ صلاح عبد الفتاح الخالدي، عتاب الرسول ﷺ في القرآن تحليل وتوجيه، بدون رقم طبعة. (دمشق: دار القلم 1425هـ)، 19/18.

عليه، أهي من باب وقوعه في الخطأ والتعديل عليه أم من باب إرشاده إلى ما هو أولى لأن فعله كان صحيحًا؟ وليس هذا موضوع دراستنا؛ بل سيتطرق الباحث إلى أسلوب الخطاب الذي لم يُعنون فيه بالنبوة أو الرسالة في الآيات الواردة تحت هذا المعنى.

وردت آيات العتاب في القرآن الكريم في 12 موضعًا، جاء في أربعة منها (الأنفال: 67، الحج: 52، الأحزاب: 38، التحريم: 1) العنونة بالنبوة أو الرسالة وقد سبق الإشارة إليها، وأما المواطن الأخرى وهي ثمانية مواطن فسيتم الإشارة إليها في هذا المطلب.

الأول: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ وَلَا تُجَادِلْ

عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ حَوَانًا أَيْمًا ﴿١٧﴾ النساء: ١٠٦- ١٠٧، عتاب النبي ﷺ في موقفه من سرقة بني أُبَيْرِق، وللايات سبب نزول أن رجلاً من بني أُبَيْرِق سرق درعاً لأحد الصحابة، فشكاه إلى رسول الله، فعلم قوم هذا السارق بأمر الشكوى، فذهبوا إلى رسول الله وجادلوا عن صاحبهم، فبرأه رسول الله ولام من اتهمه بالسرقة، فنزلت هذه الآيات ولها روايات كثيرة⁴²⁷، يرجع لها للفائدة؛ وظاهر الآيات تُشير إلى أن الله تعالى عاتب رسوله ونهاه أن يجادل ويخاصم عن الخائنين لله ورسوله، وأمره أن يستغفر الله سبحانه وتعالى لأنه غفور رحيم، ولم يرد في الآيات العنونة له بالنبوة أو الرسالة مع أن الآيات صريحة أن الله أنزل عليه الكتاب ليحكم بين الناس، ولعل هذه الآيات جاءت مخاطبة له لكونه قاضياً، والقاضي يحكم بين الناس بما يراه، وبما يسمع من كلام المتخاصمين.

الثاني: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ الأنعام: ٥، أمر الله لرسوله بالبقاء مع المؤمنين المستضعفين، وفيه أن نفرًا من المشركين مروا على رسول الله ومعه ستة نفر من أصحابه، فطلبوا منه أن يطرد من كان معه من أصحابه المستضعفين حتى لا يجترئوا على المشركين، فوقع ذلك في قلب المصطفى ﷺ وحدثت بها نفسه فنزلت هذه الآية⁴²⁸، وكما هو ظاهر المعنى أن رسول الله لم يطرد أحدًا من أصحابه؛ بل كان حديثًا في نفسه تداركه الله قبل أن يتحول إلى تصرف وتنفيذ، وعدم التصريح باسم محمد ﷺ أو

⁴²⁷ أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ط1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي 1422هـ)، 382-380/3.

⁴²⁸ مسلم بن الحجاج النيسابوري، صحيح مسلم، 4/ 2413 / 1878.

وصفه في الآية قد يشير إلى تركيز الآية على الفعل، بإغفالها ذكر الفاعل، وأن هذا النهي عام لكل داع إلى الله تعالى وأن الناس سواسية لا يعلم فروقهم وما تخفيه صدورهم إلا الله، وهو يحاسبهم على ذلك.

الثالث: قَالَ تَعَالَى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِإِذْنِكَ لَمْ يُزَيِّنْ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ التوبة: ٤٣، عتاب النبي ﷺ في إذنه للمتخلفين عن غزوة تبوك، وهو أن رسول الله لما توجه إلى الروم في غزوة العسرة، وأمر الناس بالاستعداد للجهاد والتوجه إلى تبوك، لبى المؤمنون هذا النداء، واستثقل ذلك المنافقون، فجاءوا إلى رسول الله يطلبون الإذن في القعود وعدم الخروج للجهاد، فأذن لهم⁴²⁹، فنزلت هذه الآية عتاباً له، ونزلت سورة التوبة تفضحهم، ولطف عتاب الله لرسوله ملحوظ في هذه الآية، ودليل ذلك أن الآية صُدِّرت بالعفو قبل ذكر سبب العتاب، والعتاب الرقيق برهان على عظم قدر المعائب عند المعائب⁴³⁰، والإذن للمنافقين أمر لم يسبق فيه نهي من الله لنبيه ﷺ، ولا عدّه الله معصية عليه.⁴³¹

الرابع: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَأْتِيهِ قَبْرَهُ إِلَّا كَمَا تَأْتِيهِ قَبْرَهُ﴾ التوبة: ٨٤. عتاب النبي ﷺ في صلاته على زعيم المنافقين، وهو عبد الله بن أبي بن سلول زعيم الخزرج قبل الهجرة، قدم رسول الله المدينة والناس يجهزون حفل تتويجه ملكاً عليهم، كره رسول الله وكان شديد العداوة له، لأنه يرى أن رسول الله حرمه ملكاً في المدينة، دخل الإسلام ليهدمه من الداخل حيث كان زعيم حركة المنافقين في المدينة، يعادي الإسلام وأهله ويؤلب اليهود والمشركين عليه، وكان له ولدٌ صالح اسمه عبد الله يحب الله ورسوله ويبغض ما يفعله أبوه، وقد جاء في الحديث لما توفي ابن سلول جاء ولده عبد الله إلى

⁴²⁹ عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف النعالي، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، ط1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي 1418هـ)، 3/183-184.

⁴³⁰ عبد العظيم إبراهيم محمد المطعني، خصائص التعبير القرآني وسماته البلاغية، بدون رقم طبعة. (القاهرة: مكتبة وهبة 1413هـ)، 1/375-276.

⁴³¹ القاضي عياض اليحصبي، الشفار بتعريف حقوق المصطفى، 2/360.

رسول الله، فسأل رسول الله قميصه ليكفن فيه أباه، وسأله أن يصلي عليه، فأعطاه القميص وصلى عليه، فنزلت هذه الآية.⁴³²

وتوجيه الآية أن رسول الله حين أعطى ثوبه ليكفن فيه زعيم المنافقين كان مكافأة له على صنيع صنعه للعباس رضي الله عنه يوم بدر، وكان رسول الله جوادًا لا يرد من سأله، علمًا أن تكفينه في قميص رسول الله لا يقدم ولا يؤخر في كفره أو نفاقه شيئًا، وأما الصلاة عليه فلم يتقدم في ذلك نهى عن الصلاة على المنافقين⁴³³، وكان رسول الله يصلي عليهم قبل نزول الآية، وصلى عليه رسول الله بناءً على ما جاء في آية الاستغفار، فهو مخير بين الصلاة والاستغفار والدعاء وبين الترك، فاختر رسول الله الفعل، وفي هذا دليل على أنه رسول الرحمة لا يغضب لنفسه ولا ينتقم لها، وعدم ذكر اسمه أو صفه في الآية دليل على لطف الله تعالى في عتابه، فهو عتاب المحب لحبيبه، والرب لعبده ﷺ.

الخامس: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (الإسراء: ٧٤)، ثبات النبي ﷺ أمام مساومات الكافرين، لقد ساوم المشركون رسول الله مساومات كثيرة، عرضوا فيها كل ما يريد، ليتراجع عن الحق الذي يدعو إليه، أو يتنازل عن شيء منه، لكن الله ثبت رسوله أمام كل تلك الإغراءات.

ومن ذلك مساومة عتبة بن ربيعة له، وعرض عليه المال والسيادة والملك، فقرأ عليه رسول الله شيئًا من القرآن فعاد إلى قومه بغير صورته الذي ذهب بها⁴³⁴، وطلب بعض أسياد مكة حين وجدوا رسول الله يطوف بالكعبة أن يعبدوا ما يعبد، ويعبد ما يعبدون، فيشتركون معه في الأمر، فإن كان دين محمد خيرًا فقد أخذوا بحظهم منه، وإن كانت عبادة الأصنام خيرًا فقد أخذ رسول الله بحظه منها فأنزل الله فيهم سورة الكافرون.⁴³⁵

⁴³² محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح البخاري، 4670/67/6. مسلم بن الحجاج النيسابوري، صحيح مسلم، 2400/1865/4.

⁴³³ محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 457/2.

⁴³⁴ عبد الملك بن هشام المعافري، السيرة النبوية لابن هشام، ط2. (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده 1375هـ)، 293/1.

⁴³⁵ المصدر السابق، 362/1.

وامتن الله على رسوله أن ثبتته على دين الحق رغم المغريات التي عرضت عليه، حيث قال الله لرسوله: كاد المشركون أن يصرفوك ويفتنوك عن دين الإسلام الذي جئت به، من كثرة ما عرضه عليك من المغريات، والهدف من ذلك أن تفتري ديناً غيره، ولو نجحوا في ذلك وفعلت ما أرادوه منك، لصرت خليلاً لهم وحبیباً، ولولا تثبيت الله لك لركنت إليهم ومال قلبك لبعض ما يعرضون عليك، رغبة في هدايتهم والتقرب منهم، ولو فعلت ذلك لأذقك الله ضعف عذاب الدنيا والآخرة، وركون رسول الله إليهم غير واقع، ولا مقارب الوقوع، وقد نفته الآيات. 436

السادس: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴿٣٦﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ الكهف: ٢٣ - ٢٤. نسيان النبي ﷺ قول إن شاء الله، وسبب نزولها أن قريشاً بعث نفرًا منها يسأل اليهود عن أمر محمد، فلما أتوهم قالت لهم أحبار اليهود: سلوه عن ثلاث فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل، سلوه عن الفتية الذين ذهبوا في الدهر الأول، ما كان أمرهم، وسلوه عن رجل طواف، بلغ مشارق الأرض ومغاربها، وسلوه عن الروح؟ فلما رجعوا إلى مكة وسألوا رسول الله هذه الأسئلة، قال لهم: أخبركم غداً، ونسي إن يقول إن شاء الله، فتأخر الوحي عليه خمسة عشرة ليلة، فحزن رسول الله فأنزل الله جبريل بسورة الكهف. 437

وفي الآية عتاب لرسول الله قولاً كما في الآية الكريمة وفعلاً بتأخير الوحي عليه، إلا أن الله سبحانه وتعالى لا يتركه ولا يتخلى عنه، فأنزل الله عليه سورة الكهف وأجاب على أسئلتهم، وفي الآية أيضاً تبرير ومعذرة لرسول الله وإثبات لبشريته، فنسيانه ﷺ قول: إن شاء الله دليل على إصابة الرسل بالنسيان وهذا الأمر وارد في مواطن عديدة في القرآن الكريم.

السابع: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتَخَفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ الأحزاب: ٣٧، زواج النبي ﷺ من زينب بنت جحش، وهي ابنة عمه ﷺ، وقد زوجها يزيد بن حارثة بعد الهجرة، إلا أنهما لم يتفقا فطلقها زيد خلال سنة من زواجهما، وكان زيد يشكو للنبي زوجته زينب واستمرار الخلاف بينهما، فكان رسول الله ينصحه أن يمسكها ويستمر في صحبتها

⁴³⁶ محمد الطاهر بن عاشور التونسي، التحرير والتنوير تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، 173-172/15.

⁴³⁷ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري = جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 644/17.

ولا يطلقها وأن يتقي الله في علاقته معها، وكأن الله تعالى قد أعلم رسوله بأن زيدًا سيطلق زينب ثم يتزوجها رسول الله من بعده، فكان يخشى الناس أن يعيبوا عليه، فيقولوا، تزوج امرأة ابنه، لأن رسول الله قد تبني زيدًا فنزلت هذه الآيات.⁴³⁸

إن الحكمة من هذه الحادثة هو إبطال التبني بشكل فعلي حيث أبطله بالآيات الواردة في بداية السورة، وأبطله هنا بفعله ﷺ، ولا يفهم من الآيات أن رسول الله يخفي شيئًا مما أوحى الله إليه، لأن الله لم يأمره أن يخبر به الناس أو يظهره لهم، ولو أمره لأظهره للناس، ورسول الله لا يخشى الناس أو يخافهم لأن الله يعصمه منهم، وإنما يخشى ويتحرج من كلام الناس وشبهات المنافقين والكلام الباطل الذي سيقال بعد هذا الأمر.

وهذا العتاب لم يأت بذكر رسول الله باسمه أو وصفه، ولعل الحكمة من ذلك أن القصة كلها تدور حول أحداث البيت النبوي وقد ذكر اسم الصحابي زيد بن حارثة رضي الله عنه فيها، فاكتفي الإشارة بها عن سواه والله أعلم.

الثامن: قَالَ تَعَالَى: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ۚ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّى ۚ﴾ عبس: ١-٣. عتاب النبي ﷺ في عبد الله بن أم مكتوم رضي الله عنه، حين جاء إلى رسول الله وهو يدعو بعض أشرف قريش ممن حرص على إسلامهم إلى دين الله تعالى، ولم يدر الأعمى أن رسول الله مشغول، فقال له: علمني مما علمك الله فانصرف عنه رسول الله إلى بيته فعوتب في ذلك بما نزل في هذه السورة، وكان رسول الله يبسط له رداءه إذا جاء ويرحب به بقوله: مرحبا بمن عاتبني الله فيه.⁴³⁹

ومطلع سورة عبس هو عتاب لرسول الله ﷺ لموقفه من ابن أم مكتوم وعلى هذا إجماع المفسرون، وهو أقسى عتاب وجهه الله لمحمد ﷺ في القرآن الكريم، وفي الخطاب تبين لحسن نية رسول الله فيما بدر منه، حيث لم يسند العبوس والتولي إليه أي ضمير المخاطب، بل أسنده إلى ضمير الغيبة، وكأن العابس شخص غيره ﷺ، وهو أسلوب فصيح من باب وضع الغيبة موضع المخاطب لغرض بلاغي وهو التلطف مع رسول الله في خطاب العتاب،

⁴³⁸ عبد الرحمن بن محمد ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، 3135/9.

⁴³⁹ جلال الدين المحلي & جلال الدين السيوطي، تفسير الجلالين، ط1. (القاهرة: دار الحديث بدون سنة نشر)،

لأن ما بدر من رسول الله لم يكن لغرض شخصي، بل لباعث من بواعث الرسالة والدعوة التي جاء بها، وحرصه على هداية الناس إلى دين الحق تبارك وتعالى.

ويخلص الباحث إلى القول بأن آيات العتاب التي وردت إنما كانت في إطار علاقته مع الناس من أمته، كعلاقته بالرجل الأعمى وصلاته على رأس المنافقين ودفاعه عن الذي سرق وزواجه من زوجه من زيد وغيرها، ونزول الوحي معاتباً له أو موجهاً له للعمل الأسلم والأصح يوضح تدخل الوحي في إصلاح المجتمع الذي نزلت فيه الرسالة، وتبرز فيه علاقة رسول الله بالسماة عن طريق الوحي الذي ينزل عليه مرشداً وهادياً ليقوم ﷺ بدوره بتبيين ذلك للناس فتصلح بذلك أحوالهم في الدنيا والآخرة.

4.2.3. الضمير في المدح والثناء:

مدح الله أنبياءه ورسوله في القرآن الكريم وأثنى عليهم، وكان رسولنا الكريم أكثر الأنبياء ثناءً في كتاب الله، وأعظمهم نصيباً في المدح الإلهي، كيف لا؟ وقد أنزل الله عليه هذا الكتاب وأكرمه بالصعود إلى سدرة المنتهى، وجعله خاتماً المرسلين والأنبياء، وقد تنوعت أساليب مدحه الثناء عليه في القرآن الكريم حيث مدحه الله بأوصاف النبوة والرسالة واسمه المجرد، وأشار في بعض الآيات إلى مديحه دون ذكر شيء من تلك الأوصاف، سيشير الباحث إلى ما تيسر الوقوف عليها في هذا المطلب.

الأول: قَالَ تَعَالَى: ﴿فِيمَا رَحِمَةً مِّنَ اللَّهِ لَئِن لَّهُمْ لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ آل عمران: ١٥٩، مدح النبي ﷺ باللين، يخبر الله جل ثناؤه عن رسوله محمد أنه كان لينا في تعامله مع أصحابه، وهذه الوصف إنما كان من فضل الله عليه، فبرحمة من الله ورأفته جعل أخلاق نبيه لينة حسنة، يسهل التعامل والتعايش معها، ولم يجعله فظاً جافياً ولا غليظ القلب قاسياً، ولكنه رؤوف رحيم بالمؤمنين، وقد ورد من أوصافه في التوراة أنه ليس بالفظ ولا الغليظ ولا الصخوب في الأسواق ولا يجزي بالسيئة مثلها، ولكن يعفو ويصفح، ولو لم يكن كذلك لتفرق الناس من حوله، وقد أمره الله أن يعفو عنهم فيما بدر منهم في حقه ﷺ، ويستغفر لهم فيما بدر منهم في حق الله تعالى.⁴⁴⁰

⁴⁴⁰ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري = جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 644/17.

ولعل الحكمة من عدم ذكر وصف النبوة والرسالة أو الاسم المجرد هو التأكيد على رحمة الله تعالى لكونها الأساس في لين المصطفى محمد فهي رحمة لكافة العباد، والتعبير بلفظ "لهم" يدل على الرحمة العامة لكل من عرف الرسول أو تعايش معه من الأعداء والحلفاء، حيث لم يُذكر وصف الرسالة والنبوة فيُفهم أن الرحمة خاصة بالمؤمنين فقط، فهي صفة الله الرحيم الذي يجدر بالناس أن يقتدوا بها، وعدم اقترانها بالأوصاف أو الاسم دليل على إمكانية الاتصاف بها وتطبيقها من كل القادة والمربين من بعده.

الثاني: قَالَ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفْرَهُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكَ وَأُنزِلْنَا إِلَيْكَ نُورًا مُّبِينًا ﴿١٧٤﴾ النساء: ١٧٤، مدح النبي ﷺ بالبرهان، وهو الحجة النيرة التي تعطي اليقين التام، والآية تشير إلى محمد ﷺ، فقد جاء النداء العام إلى الناس جميعًا يخبرهم أن الله أرسل إليهم رسوله مؤيدًا بالأدلة والبراهين، وأنزل معه النور وهو القرآن الكريم فيه بيان لكل شيء، وهو المعجزة الخالدة، ثم وعد الذين اعتصموا به وتمسكوا به أن يدخلهم في رحمته وفضله ويهديهم به إلى الصراط المستقيم.⁴⁴¹

والتعبير بلفظ البرهان من الله يشير إلى إرساله من المولى عز وجل، وإرسال الرسالة معه وهي القرآن وقد جاءت الآية الكريمة تشير إلى كل هذه المعاني.

الثالث: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّبِينًا ﴿٤٦﴾﴾ الأحزاب: ٤٦، مدح النبي ﷺ بالسراج المنير، حيث ورد في الآية أن الله تعالى جعله داعيًا إلى دين الإسلام بأمره وتيسيره وتسهيله، فيدعو إلى دين الحق بالحكمة والموعظة الحسنة، ووصفه بالسراج المنير ولم يصفه بالشمس مع أنها أشد إضاءة لأن نور الشمس لا يؤخذ منه شيء والسراج يؤخذ منه أنوار عديدة، فإن انطفأ النور الأول يبقى ما أخذ منه من الأنوار، فإن غاب رسول الله يؤخذ النور من الصحابة ومن تبعهم من العلماء والمجتهدين، فلا تُؤخذ الأنوار إلا من رسول الله، فهو السراج الذي أضاء للبشرية طريقهم إلى الله.⁴⁴²

حين وصف الله الشمس سماها سراجًا لأنها كالمصباح الذي ينير الكون، وحين وصف القمر سماها نورًا لأنها تنير الأرض بضوئها المنعكس من الشمس، وحين وصف محمدًا

⁴⁴¹ عبد الحق بن غالب ابن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 141/2.

⁴⁴² محمد بن عمر بن الحسن فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، 173/25.

ﷺ، سماه سراجًا منيرًا لئير القلوب والعقول بدين الحق تبارك وتعالى، وهو النبي الرسول الذي جاء داعيًا إلى نور الله بالكلمة الطيبة والقلب اللين.

الرابع: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ القلم: ٤، مدح النبي ﷺ بالخلق العظيم، وهو الخلق الأكرم من أنواع الأخلاق فهو البالغ أشد أنواع الكمال في طباع الإنسان لاجتماع مكارم الأخلاق في الرسول ﷺ فهو حسن المعاملة للناس باختلاف الأحوال التي تقتضي حسن المعاملة، والخلق العظيم أشد رفعة من مطلق الخلق الحسن، ولذلك كانت عائشة تقول: "كان خلقه القرآن"⁴⁴³، والخلق العظيم هو آداب القرآن ويشتمل على كل ما جاء في القرآن من محامد الأخلاق وبما وصف به رسول الله من اللين والأخذ بالعرفو والأمر بالعرف والإعراض عن الجاهلين وغيرها.⁴⁴⁴

ووصف القرآن لمحمد ﷺ مدح لا يضاهيه مدح، وكلام لا يعلوه كلام، فهو تزكية من رب العباد لأحد خلقه، كيف لا؟ وهو الذي أدبه فأحسن تأديبه، وجمع الله له كل فضيلة، وحاز على كل مزينة جميلة، فهو عبد الله وسوله وصفيه من خلقه وخليله.

الخامس: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ الشرح: ٤، مدح النبي ﷺ بالذكر الرفيع، فذكر محمد ﷺ مرفوعًا في الدنيا والآخرة، فلا يخطب خطيب ولا يتشهد متشهد ولا يؤذن مؤذن ولا يصلي مصلٍ إلا ذكر الله وذكر رسوله معه، فلا يُذكر الله تعالى إلا ويُذكر محمد ﷺ معه، وقيل: ذكرناك فيما أنزلنا من الكتب على الأنبياء من قبلك، وأمرناهم أن يبشروا بك، وقيل: رفعنا ذكرك عند ملائكة الرحمن في السماء وعند المسلمين في الأرض، والرفع لذكره يشمل ما ذكرناه سابقًا، وذكر رسول الله الجليل ملأ السماوات والأرضين، وهذا من فضل الله عليه، والله يؤتي فضله من يشاء.⁴⁴⁵

ولعل الحكمة من ذكر لفظ "ذكرك" دون ارتباطه بوصف النبوة والرسالة هو الشمول، فالتعبير بهذا اللفظ يشمل وصف النبوة والرسالة والبشرية والعبادة والجهاد وغيرها، وكان موقعها

إسحاق ابن راهويه، مسند إسحاق بن راهويه، ط1. (السعودية: مكتبة الإيمان 1412هـ)،
1478/828/3⁴⁴³.

⁴⁴⁴ محمد الطاهر بن عاشور التونسي، التحرير والتنوير تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، 64-63/29.

⁴⁴⁵ محمد بن علي بن محمد الشوكاني، فتح القدير، 564-563/5.

بالذكر أسلم حيث جاءت في معرض مدح رسول الله في السور المكية، فالثناء عليه ﷺ في هذا الموطن أنسب من مدح بوصف النبوة أو الرسالة والله أعلم. ويخلص الباحث مما سبق الإشارة إليه في مبحث الضمير يمكن للباحث أن يخلص إلى ما يلي:

1. وردت آيات العبودية تشير إلى التفضيل والتحدي والدعوة والكفاية وإنزال الوحي عليه، وكلها مقامات من مقامات الرسالة والنبوة.
2. ذُكرت صفة النبوة في بعض آيات العتاب والاستدراك، وأشير إلى بعض صفات الرسالة في مضمون بعض الآيات الأخرى، فاشتملت الآيات بشكل عام على الصفتين معاً، ولم يأت عتاب مقترن باسمه المجرد وذلك لتخفيف وطأة العتاب عليه ﷺ.
3. مدح الله رسوله في القرآن الكريم بشكل مجمل وعام، وهذا يشمل أخلاقه قبل البعثة وكأن الآيات مدحت صفاته البشرية، وجاء في الآيات ما يشير إلى الدعوة وإنزال الكتاب عليه، فلا تخلو هذه الآيات من الإشارة إلى مقام النبوة أو الرسالة.

الخاتمة

من كل ما سبق يصل الباحث في هذه الدراسة إلى النتائج التالية:

1. ذهب جماهير المعتزلة وبعض علماء أهل السنة إلى نفي الفرق بين الدلالة الاصطلاحية للنبوة والرسالة، وذهب جماهير أهل السنة إلى إثباته رغم الاختلاف الشديد بينهم في تحديد المراد بكل منهما، وانتهى الباحث إلى رأي وسط بينهما فالنبي والرسول ذات واحدة على كل حال، وهذا ما ينتسب للرأي الأول غير أن النبوة بالنسبة لصلته بالله تعالى ووحيه إليه، والرسالة لصلته بالناس وتبليغهم رسالة الله ودينه.
2. ورد المعنى اللغوي لمادة (ن ب أ) في القرآن الكريم في 80 موضعًا ومثلها 80 مرة بالمعنى الاصطلاحى، والصلة بين المعنيين قوية فمعناها الإخبار، وهي من إنباء الله ووحيه، وبها تُنبأ وارتفع، وبه تبيّن الطريق والسبيل.
3. جاءت ألفاظ النبوة ومشتقاتها في القرآن الكريم في 160 موضعًا، ورد منها 60 موضعًا بالمعنى الاصطلاحى وجاءت ألفاظ الرسالة ومشتقاتها في 513 موضعًا، ورد منها 432 موضعًا بالمعنى الاصطلاحى، ويترتب على هذا أن النبوة والاتصال بالله تعالى تشريف لشخص النبي حيث كانت العناية به أقل من العناية بالرسالة والتبليغ والدعوة، فهي القضية الكبرى التي كانت لأجلها النبوة، وكان النبوة وسيلة والرسالة هي الغاية.
4. جل ما ورد من معاني النبوة وسياقاتها في الآيات القرآنية متعلق بصلته بالله تعالى، يوحى إليه بمقتضى النبوة ما يتعلق بأمور النبي الشخصية كعلاقته بأهل داره وعلاقته بالناس في أمور الحياة حيث عبر عنه بالمقام الخاص.
5. غلب استعمال المعنى الاصطلاحى لمادة (ر س ل) في القرآن الكريم على المعنى اللغوي بدرجة كبيرة حيث جاءت 81 بالمعنى اللغوي، و432 بالمعنى الاصطلاحى، والوشيجة بينهما قوية، لأن الرسول يتابع دعوته ولا يغفل عنها مسترسل فيها قائم عليها.
6. عبرت معاني الرسالة في القرآن الكريم عن علاقة الرسول بقومه من حيث البلاغ والدعوة والبشارة والندارة وبيان التشريعات والأحكام وسنة الله في أقوام الرسل من التكذيب والإيمان مما يعرف عنه بالمقام العام.

7. لم يخرج مصطلح النبوة والرسالة عن معنييهما حتى حال اجتماعهما في نفس الآية، وكان ذلك في 9 مواضع، حيث بقي كل مصطلح يراوح في دلالة التي أريد لها.

8. اقترن الاسمان العلمان محمد وأحمد بالرسالة في أربعة مواضع، اجتمعت النبوة والرسالة في موضع واحد منها، والموضع الخامس اقترن بمقتضيهما وذلك في سورة محمد، فأما مقتضى الرسالة أنهم آمنوا، وأما مقتضى النبوة فهو ما نزل على محمد ﷺ.

9. كثر حضور محمد ﷺ بالضمير في القرآن الكريم عارياً عن وصف النبوة والرسالة صراحة، لكنهما حاضران ضمناً للتلازم بينهما، وقد يغلب أحدهما على الآخر حسب مقتضيات السياق.

ويرشد الباحث إخوانه الباحثين في الدراسات القرآنية إلى **التوصيات الآتية:**

1. دراسة الحكمة من تعلق لفظ النبوة والرسالة بنفس أفعال الإرسال والبعث والإيحاء واجتماعهما في مسؤولية التبشير والإنذار وإنزال الكتب عليهما، أهو دليل على اشتراكهما في واجب البلاغ والدعوة في آيات القرآن أم لهذا معنى آخر؟ وهل يصح التناوب بينهما كما يتناوب مصطلحا الإيمان والإسلام؟ وهل النبوة هي الأصل والرسالة هي النتيجة؟ وهذه قضايا دقيقة تحتاج إلى مزيد بحث وإطلاع، ولعل الله يقيض لها من يكتب فيها
2. التوسع في دراسة موضوع النبوة والرسالة بشكل شامل يتضمن النصوص الدينية من القرآن والسنة مع آراء المتكلمين والفلاسفة وغيرهم.
3. دراسة الضمائر في القرآن الكريم لاسيما ما يعود منها على رسول الله دراسة تحليلية بلاغية.
4. دراسة موضوع النبوة والرسالة دراسة مقارنة مع عند غير المسلمين من أهل الكتاب كاليهود والنصارى وغيرهم من الأديان الوضعية.
5. مراجعة التراث والدراسات السابقة لاستنبات فروعاً معرفية جديدة متصلة بالماضي الأصيل مراعية للواقع والمتغيرات مستشرفة المستقبل بما يؤكد صلاحية القرآن لكل زمان ومكان.

المصادر والمراجع

القرآن الكريم

ابن أبي العز الحنفي، محمد بن علاء الدين علي بن محمد الأذرعي. شرح العقيدة الطحاوية، ط10، بيروت: مؤسسة الرسالة 1417هـ

ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد. تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، ط3، السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز 1419هـ.

ابن أبي زَيْنين، محمد بن عبد الله بن عيسى بن محمد المري الإلبيري. تفسير القرآن العزيز، ط1، القاهرة: الفاروق الحديثة 1423هـ

ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف. شرح طيبة النشر في القراءات، ط2، بيروت: دار الكتب العلمية 1420هـ.

ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام. النبوات، ط1، الرياض: أضواء السلف 1420هـ

ابن جزى الكلبي، محمد بن أحمد. التسهيل لعلوم التنزيل، ط1، بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم 1416هـ

ابن راهويه، إسحاق. مسند إسحاق بن راهويه، ط1، السعودية: مكتبة الإيمان 1412هـ.
ابن عادل الحنبلي، عمر بن علي. اللباب في علوم الكتاب، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية 1419هـ

ابن عاشور التونسي، محمد الطاهر. التحرير والتنوير تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، بدون رقم طبعة، تونس: الدار التونسية للنشر 1984هـ.

ابن عجيبة الحسني، أحمد بن محمد. البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، بدون رقم طبعة، القاهرة: الدكتور حسن عباس زكي 1419هـ.

ابن عطية، عبد الحق بن غالب. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية 1422هـ

ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر. تفسير القرآن الكريم ابن القيم، ط1، بيروت: دار

ومكتبة الهلال 1410هـ

ابن كثير، إسماعيل بن عمر. تفسير القرآن العظيم، ط2، القاهرة: دار طيبة للنشر والتوزيع
1420هـ

ابن منظور الأنصاري، محمد بن مكرم بن علي. لسان العرب، ط3، بيروت: دار صادر
1414هـ

أبو السعود العمادي، محمد بن محمد بن مصطفى. تفسير أبي السعود = إرشاد العقل
السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، بدون رقم طبعة، بيروت: دار إحياء التراث
العربي بدون سنة نشر.

أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف بن علي. البحر المحيط في التفسير، بدون رقم
طبعة، بيروت: دار الفكر 1420هـ

أبو عودة، عودة خليل. التطور الدلالي بين لغة الشعر الجاهلي ولغة القرآن الكريم، ط1،
الأردن: دار المنار 1405هـ.

أبو نعيم الأصبهاني، أحمد بن عبد الله. دلائل النبوة لأبي نعيم الأصبهاني، ط2، بيروت:
دار النفائس 1406هـ

أبي زهرة، محمد بن أحمد. زهرة التفاسير، بدون رقم طبعة، القاهرة: دار الفكر العربي
بدون تاريخ نشر.

الأبياري، إبراهيم بن إسماعيل. الموسوعة القرآنية، بدون رقم طبعة، القاهرة: مؤسسة سجل
العرب 1405هـ

الأرمي العلوي الهرري، محمد الأمين بن عبد الله. تفسير حدائق الروح والريحان في رواي
علوم القرآن، ط1، بيروت: دار طوق النجاة 1421هـ

الأشقر العتيبي، عمر بن سليمان. الرسل والرسالات، ط4، الكويت: مكتبة الفلاح للنشر
والتوزيع، دار النفائس للنشر والتوزيع 1410هـ

الألوسي، محمود بن عبد الله. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني،
ط1، بيروت: دار الكتب العلمية 1415هـ.

الإيجي، عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار. كتاب المواقف، ط1، بيروت: الجيل

الجديد 1418هـ

البخاري، محمد بن إسماعيل. الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، ط1، بيروت: دار طوق

النجاة 1422هـ

البيسلي، أحمد بن محمد. التقييد الكبير في تفسير كتاب الله المجيد، بدون رقم طبعة، السعودية: كلية أصول الدين، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بدون تاريخ نشر.

البغوي، الحسين بن مسعود. معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي 1420 هـ

البقاعي، إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط. نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، ط1، القاهرة: دار الكتاب الإسلامي 1404هـ

البوطي، محمد سعيد رمضان. كبرى اليقينيات الكونية وجود الخالق ووظيفة المخلوق، ط8، دمشق: دار الفكر 1417هـ

البيضاوي، عبد الله بن عمر. أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي 1418هـ.

البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين. المدخل إلى علم السنن، ط1، بيروت: دار المنهاج للنشر والتوزيع، القاهرة: دار اليسر للنشر والتوزيع 1437هـ.

التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر. شرح المقاصد في علم الكلام، بدون رقم طبعة، باكستان: دار المعارف النعمانية 1401هـ

الثعالبي، عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف. الجواهر الحسان في تفسير القرآن، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي 1418هـ

الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم. الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي 1422هـ

الجاحظ، عمرو بن بحر بن محبوب. رسائل الجاحظ، بدون رقم طبعة، القاهرة: مكتبة الخانجي 1384هـ

- الجاوي، محمد بن عمر نووي البتني إقليما التناري بلدا. مراح لبيد لكشف معنى القرآن
المجيد، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية 1417هـ
- الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين. كتاب التعريفات، ط1، بيروت: دار الكتب
العلمية 1403هـ
- الجزائري، جابر بن موسى بن عبد القادر. أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ط5،
السعودية: مكتبة العلوم والحكم 1412هـ
- الجكني الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار. أضواء البيان في إيضاح القرآن
بالقرآن، بدون رقم طبعة، بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع 1415هـ
- جماعة من علماء التفسير. المختصر في تفسير القرآن الكريم، ط3، السعودية: مركز
تفسير للدراسات القرآنية 1436هـ
- الجوزي، عبد الرحمن بن علي. زاد المسير في علم التفسير، ط1، بيروت: دار الكتاب
العربي 1422هـ
- الجوهري، إسماعيل بن حماد. الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ط4، بيروت: دار العلم
للملايين 1407هـ
- الحاج، عبد الإله كنهه محجوب. محمد ﷺ في القرآن الكريم، ط1، السودان: المكتبة
الوطنية 1442هـ.
- الحاكم النيسابوري، محمد بن عبد الله بن محمد. المستدرک علی الصحیحین، ط1،
بيروت: دار الكتب العلمية 1411هـ
- حبنكه، عبد الرحمن بن حسن الميداني. العقيدة الإسلامية وأسسها، ط12، دمشق: دار
القلم 1424هـ
- الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، ط10، بيروت: دار الجيل الجديد 1413هـ
- الحراني، أحمد بن عبد الحلیم بن تیمیة. العبودية، ط7، بيروت: المكتب الإسلامية
1426هـ.
- الحراني، أحمد بن عبد الحلیم بن تیمیة. مجموع الفتاوى، بدون رقم طبعة، السعودية:
مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف 1416هـ.

حللي، عبد الرحمن. النبوة والرسالة مقارنة في المفهوم القرآني، مجلة التفاهم، سلطنة عمان، م.16، ع.59-60 (2018): 20.

حنبل، أحمد بن محمد. مسند أحمد بن حنبل الطبعة الميمنية، ط1، بيروت: عالم الكتب 1419هـ.

حوّى، سعيد. الأساس في التفسير، ط6، القاهرة: دار السلام 1424هـ
الخازن، علي بن محمد بن إبراهيم. لباب التأويل في معاني التنزيل، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية 1415هـ

الخالدي، صلاح عبد الفتاح. عتاب الرسول ﷺ في القرآن تحليل وتوجيه، بدون رقم طبعة، دمشق: دار القلم 1425هـ.

الخطابي، أبو سليمان حمد بن محمد. أعلام الحديث شرح صحيح البخاري، ط1، السعودية: جامعة أم القرى مركز البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي 1409هـ

الخطيب، عبد الكريم يونس. التفسير القرآني للقرآن، ط1، القاهرة: دار الفكر العربي 1390هـ

الخلوتي، إسماعيل حقي بن مصطفى. روح البيان، بدون رقم طبعة، بيروت: دار الفكر بدون سنة نشر.

الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان. ميزان الاعتدال في نقد الرجال، ط1، بيروت: دار المعرفة للطباعة والنشر 1382هـ

الرازي، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر. مختار الصحاح، ط5، بيروت: المكتبة العصرية -الدار النموذجية 1420هـ

الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد. المفردات في غريب القرآن، ط1، بيروت: دار القلم أيضاً دمشق: الدار الشامية 1412هـ.

رضا، محمد رشيد. تفسير القرآن الحكيم = تفسير المنار، بدون رقم طبعة، القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب 1410هـ

الزحيلي، وهبة بن مصطفى. التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط2، دمشق:

دار الفكر المعاصر 1418هـ

الزحيلي، وهبة بن مصطفى. التفسير الوسيط للزحيلي، ط1. دمشق: دار الفكر المعاصر

1422هـ

الزُّرقاني، محمد عبد العظيم. مناهل العرفان في علوم القرآن، ط3، مصر: مطبعة عيسى

البابي الحلبي وشركاه بدون تاريخ نشر.

الزركشي، محمد بن عبد الله. البرهان في علوم القرآن، ط1، مصر: دار إحياء الكتب

العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه 1376هـ

الزمخشري، محمود بن عمرو بن أحمد. الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ط3،

بيروت: دار الكتاب العربي 1407هـ.

الساعاتي، أحمد بن عبد الرحمن. الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل

الشييباني ومعه بلوغ الأمان من أسرار الفتح الرباني، ط2، بيروت: دار إحياء

التراث العربي بدون تاريخ نشر.

السامرائي، فاضل. بلاغة الكلمة القرآنية في التعبير القرآني، ط1، عمان: دار عمان

1420هـ.

السعدي، عبد الرحمن بن ناصر. تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ط1،

بيروت: مؤسسة الرسالة 1420هـ.

السمرقندي، نصر بن محمد بن أحمد. بحر العلوم، بدون رقم طبعة، بيروت: دار الفكر

بدون تاريخ نشر.

السمين الحلبي، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم. الدر المصون في علوم الكتاب المكنون،

بدون رقم طبعة، دمشق: دار القلم بدون تاريخ نشر

السمين الحلبي، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم. عمدة الحفاظ في تفسير أشرف

الألفاظ، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية 1417هـ.

السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر. الدر المنثور في التفسير بالمأثور، بدون رقم طبعة،

بيروت: دار الفكر 1432هـ

السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر. لباب النقول في أسباب النزول، بدون رقم طبعة،

بيروت: دار الكتب العلمية بدون سنة نشر.

الشاربي، سيد قطب. في ظلال القرآن، ط17، بيروت: دار الشروق 1412هـ.

الشرقاوي، محمود. الأنبياء في القرآن الكريم، بدون رقم طبعة، القاهرة: دار الشعب 1389هـ.

الشعراوي، محمد متولي. تفسير الشعراوي - الخواطر، بدون رقم طبعة، القاهرة: مطابع أخبار اليوم 1418هـ

الشوكاني، محمد بن علي بن محمد. فتح القدير، ط1، بيروت: دار الكلم الطيب، دمشق: دار ابن كثير 1414هـ

الصابوني، محمد علي. مختصر تفسير ابن كثير، ط7، بيروت: دار القرآن الكريم 1402هـ
الطبري، محمد بن جرير. تفسير الطبري = جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ط1، مصر: دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان 1422هـ

طنطاوي، محمد سيد. التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1، القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع 1417-1418هـ

الطيالسي، أبو داود سليمان بن داود. مسند أبي داود الطيالسي، ط1، مصر: دار هجر 1419هـ.

عبد المحسن، عبد الراضي محمد. النبوة بين اليهودية والمسيحية والإسلام/ دراسة تحليلية مقارنة، أطروحة دكتوراه. كلية دار العلوم. جامعة القاهرة 1415هـ
العثيمين، محمد بن صالح. شرح العقيدة السفارينية - الدررة المضية في عقد أهل الفرقة المرضية، ط1، السعودية: دار الوطن للنشر 1426هـ.

عزت، دروزة محمد. التفسير الحديث مرتب حسب ترتيب النزول، بدون رقم طبعة، القاهرة: دار إحياء الكتب العربية 1383 هـ

العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر. العجائب في بيان الأسباب، بدون رقم طبعة، السعودية: دار ابن الجوزي بدون سنة نشر.

العليمي المقدسي، مجير الدين بن محمد. فتح الرحمن في تفسير القرآن، ط1، الكويت: بيروت: دمشق: دار النوادر - إصدارات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - إدارة

الشؤون الإسلامية 1430هـ

الفارسي، علي بن بلبان. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة 1408هـ

فخر الدين الرازي، محمد بن عمر بن الحسن. مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، ط3، بيروت: دار إحياء التراث العربي 1420هـ.

الفراهيدي، الخليل بن أحمد. كتاب العين، ط1، القاهرة: دار ومكتبة الهلال بدون سنة نشر.

الفيروزآبادي، محمد بن يعقوب. القاموس المحيط، ط8، بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع 1426هـ

الفيروزآبادي، محمد بن يعقوب. تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية 1412هـ

القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد. محاسن التأويل، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية 1418هـ.

القاضي عياض، عياض بن موسى بن عياض بن عمرون اليحصبي. الشفا بتعريف حقوق المصطفى، ط2، عمان: دار الفيحاء 1407هـ

القرطبي، محمد بن أحمد بن أبي بكر. الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، ط2، القاهرة: دار الكتب المصرية 1384هـ

القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك. لطائف الإشارات = تفسير القشيري، ط3، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب بدون سنة نشر.

القنوجي، محمد صديق خان. فتح البيان في مقاصد القرآن، بدون رقم طبعة، بيروت: لمكتبة العصرية للطباعة والنشر 1412هـ.

القيسي القيرواني، مكي بن أبي طالب حمّوش. الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه، ط1، الإمارات العربية المتحدة: مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة 1429هـ

الكفوي، أيوب بن موسى. الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، بدون رقم طبعة، بيروت: مؤسسة الرسالة.

لجنة من علماء الأزهر. المنتخب في تفسير القرآن الكريم، ط18، مصر: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية طبع مؤسسة الأهرام 1416هـ.

الماتريدي، محمد بن محمد بن محمود. تفسير الماتريدي تأويلات أهل السنة، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية 1426هـ.

الماوردي، علي بن محمد بن محمد بن حبيب. أعلام النبوة، ط1، بيروت: دار ومكتبة الهلال 1409هـ.

الماوردي، علي بن محمد. تفسير الماوردي = النكت والعيون، بدون رقم طبعة، بيروت: دار الكتب العلمية بدون تاريخ نشر.

المحلي، جلال الدين. السيوطي، جلال الدين. تفسير الجلالين، ط1، القاهرة: دار الحديث بدون سنة نشر.

المراغي، أحمد بن مصطفى. تفسير المراغي، ط1، مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده 1365هـ.

مرتضى الزبيدي، محمد بن محمد بن عبد الرزاق، تاج العروس من جواهر القاموس، بدون رقم طبعة، الكويت: دار الهداية 1422هـ.

المرتضى المعزلي، المهدي لدين الله أحمد بن يحيى. القلائد في تصحيح العقائد، بدون رقم طبعة، بيروت: دار المشرق 1405هـ.

المطعني، عبد العظيم إبراهيم محمد. خصائص التعبير القرآني وسماته البلاغية، بدون رقم طبعة، القاهرة: مكتبة وهبة 1413هـ.

المظهري، محمد ثناء الله. التفسير المظهري، بدون رقم طبعة، باكستان: مكتبة الرشدية 1412هـ.

المعافري، عبد الملك بن هشام. السيرة النبوية لابن هشام، ط2، مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده 1375هـ.

الناصر، محمد المكي. التيسير في أحاديث التفسير، ط1، بيروت: دار الغرب الإسلامي

1414هـ

نخبة من أساتذة التفسير. التفسير الميسر، ط2، السعودية: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف 1430هـ.

النخجواني، نعمة الله بن محمود ويعرف بالشيخ علوان. الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية الموضحة للكلم القرآنية والحكم الفرقانية، ط1، مصر: دار ركابي للنشر 1419هـ.

النسفي، عبد الله بن أحمد. تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ط1، بيروت: دار الكلم الطيب 1419هـ

النيسابوري، الحسن بن محمد القمي. غرائب القرآن ورجائب الفرقان، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية 1416هـ

النيسابوري، محمود بن أبي الحسن بن الحسين. إيجاز البيان عن معاني القرآن، ط1، بيروت: دار الغرب الإسلامي 1415هـ

النيسابوري، مسلم بن الحجاج. المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، بدون رقم طبعة، بيروت: دار إحياء التراث العربي 1374هـ.

الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهري. تهذيب اللغة، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي 1422هـ

الهمداني، عبد الجبار بن أحمد أبو الحسين المعتزلي. شرح الأصول الخمسة، ط1، القاهرة: مكتبة وهبة 1384هـ

الهيثمي، علي بن أبي بكر بن سليمان. موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، ط1، دمشق: دار الثقافة العربية 1411-1412هـ.

الواحدي، علي بن أحمد بن محمد. أسباب نزول القرآن، ط2، السعودية: دار الإصلاح 1412هـ

الواحدي، علي بن أحمد بن محمد. التفسير البسيط، ط1، السعودية: عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية 1440هـ

الواحدي، علي بن أحمد. الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ط1، بيروت: الدار الشامية،
دمشق: دار القلم 1415هـ

ياسين، حكمت بن بشير. موسوعة الصحيح المسبور من التفسير بالمأثور، ط1،
السعودية: دار المآثر للنشر والتوزيع والطباعة 1420هـ.



السيرة الذاتية

الاسم: برهان صالح حزام المقشي.

البلد: اليمن، حجة.

السيرة العلمية:

- ماجستير من جامعة إسطنبول صباح الدين زعيم.
- بكالوريوس من جامعة القرآن الكريم والعلوم الإسلامية 2017م صنعاء.
- إجازة في القرآن الكريم برواية حفص عن عاصم 2013م.
- مجيد ثلاث لغات قراءة وكتابة (العربية-التركية-الإنجليزية).

السيرة العملية:

- مؤسس مركز المغفرة لتعليم القرآن الكريم مأرب.
- مشرف سكن طلابي في مركز العمراني مأرب.
- معلم للقرآن الكريم في مركز كريستال شهير إسطنبول.