

T. C.
İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

HAYREDDİN HIZIR EL-ATÛFÎ'NİN
RAVDU'L-İNSÂN FÎ TEDÂBİRİ SIHHATİ'L-EBDÂN
ADLI ESERİNİN TAHKİK VE TAHLİLİ

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Narges Isam İbrahiem OWEES

İstanbul
Mayıs 2023

الجمهورية التركية
جامعة إستانبول صباح الدين الزعيم
معهد الدراسات العليا
قسم العلوم الإسلامية الأساسية

تحقيق كتاب روض الإنسان في تدابير صحّة الأبدان
لخير الدين خضر العطوفي وتحليله

رسالة ماجستير

نرجس عصام ابراهيم عويص

إشراف
الدكتور: فخر الدين بيلدين

إسطنبول
أيار، 2023

TEZ ONAY SAYFASI

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürlüğüne,

Bu çalışma, Jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Temel İslam Bilimleri Bilim Dalında YÜKSEK LİSANS TEZİ olarak Kabul edilmiştir

Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Fahreddin YILDIZ

Doç. Dr. Adel ABUSHAAR

Doç. Dr. Hamzeh AL-BAKRI

Onay

Yukarıdaki imzaların, Adı geçen öğretim üyelerine ait olduğunu onaylarım.

Doç. Dr. Erhan İÇENER

Enstitü Müdürü

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek lisans tezi olarak hazırladığım “Hayreddin Hızır el-Atûfî'nin *Ravdu'l-insân fî tedâbir-i sıhhati'l-ebdân* Adlı Eserinin Tahkik ve Tahlili” adlı çalışmamın, öneri aşamasından sonuçlandığı aşamaya kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığımı, bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntı için kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin bibliyografyada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

Narges Isam Ibrahim OWEES

تعهد إقرار بالتزام القواعد العلمية والأخلاقية

لقد التزمت في جميع مراحل الرسالة من وقت تسليم مقترح الرسالة التي تحمل اسم "تحقيق كتاب روض الإنسان في تدابير صحّة الأبدان لخير الدين خضر العطوفي وتحليله" وإلى نهاية إعداد هذه الرسالة بالقواعد الأخلاقية العلمية، وأقر بأنني قد أعددت هذه الرسالة بما يتوافق مع قواعد الجامعة الواردة في الدليل الجامعي في إطار الأخلاقيات العلمية، وأن جميع الاقتباسات فيها بشكل مباشر أو غير مباشر هي تمامًا كما وثقتها وأثبتتها في قائمة المصادر والمراجع.

نرجس عصام عوبص

الإهداء

إلى روح العطوفى ﷺ، الذي جمع في هذا الكتاب مادّةً علميّةً مهمّةً حول الطّب النبويّ، ومعلوماتٍ غايةٍ في الأهميّة في فنونٍ أخرى، لا شكَّ أنّها كانت قاعدةً أخذ عنها كثير من العلماء بعده. وإلى كلّ الأطباء المسلمين الذين عملوا بإخلاصٍ. وعلماء الحديث المسلمين الذين حفظوا لنا السنّة الشريفة. وهذا العمل هو اختيار المشرف الدكتور فخر الدّين ييلديز، الذي عرفني فنّ التحقيق فالشُّكر له بدايةً، كما أهديه إلى زوجي الغالي الذي صبر معي أثناء غيابي للدراسة وشجّعني بكلّ الوسائل، فجزاه الله خير الجزاء، وإلى الغالية أمّي التي تعبت وسهرت لأجلي فتلك لا أوفيها حقّها، وإلى إخواني وبناتي الأحباء، فوجودهم من نعم الله تعالى عليّ، وإلى كلّ من خدم الإسلام والمسلمين كلّ في مكانه وطريقته، وإلى من تزوّج بزينة العلم والأخلاق.

نرجس عصام عويص

إسطنبول 2023

ÖZET

HAYREDDİN HIZIR EL-ATÛFÎ'NİN *RAVDU'L-İNSÂN FÎ TEDÂBİRİ SİHHATİ'L-EBDÂN* ADLI ESERİNİN TAHKİK VE TAHLİLİ

Narges Isam Ibrahiem OWEES

Danışman: Dr. Öğr. Üyesi Fahreddin YILDIZ

Mayıs 2023- 391 Sayfa

Bu çalışma, Osmanlı Devleti alimlerinden Hayreddin el-Atûfî'nin tıbb-ı nebevî ile ilgili eserinin tahkikidir. Eser, insan anatomisi hakkındaki önemli bilgilerin yanısıra insan vücudundaki organlar hakkında çeşitli bilgiler içermektedir. Ayrıca başta hurma ve bal gibi besinler ile bazı doğal ilaçların çeşitleri ve faydaları gibi önemli konuları da ele almaktadır. Araştırma, yeme-içme ve israftan kaçınma gibi sünnete ittibânın önemini ortaya koyan rivayetleri içermesi bakımından önemlidir. Atûfî'nin *Ravdu'l-insân*'ında, Gazzâlî'nin *İhyâ*'sından alınan ve israftan kaçınmayı ve zühd sahibi olmayı teşvik eden çeşitli yorumlar da tahlil edilmektedir.

Tez iki bölümden oluşmaktadır: Birinci Bölüm, Atûfî'nin kişiliği, eserleri ve telif metodunun tanıtılması gibi konuları içermektedir. Bu bölüm, tahkikte kullanılan yazma nüshalar hakkındaki bilgileri ve tıbb-ı nebevî mefhumunu ele alarak sona ermektedir. Tezin İkinci Bölümü, *Ravdu'l-insân*'ın tahkikine ayrılmıştır. Bu bölümde el yazması nüshalar karşılaştırılmış, *Ravdu'l-insân*'da yer alan bazı terimlerin açıklanmasının yanısıra kitapta adı geçen âlimlerin biyografilerine yer verilmiştir. Çalışmada âyetlerin yerlerine işaret edilmiş, rivayetlerin tahrîci yapılmış, bazı sözlerin kaynakları belirtilmiş ve kitaba başlıklar eklenmiştir.

Tez, Atûfî'nin; tıp hekimleri ile muhaddislerin metotlarını nasıl bağdaştırdığını ortaya koymayı da amaçlamıştır. Metnin incelenmesi esnasında kitabın içerdiği tıbbî bilgilerin büyük çoğunluğunun Hipokrat ve Galen dönemlerindeki antik Yunan tıbbına dayandığı tespit edilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Hadis, tıbb-ı nebevî, Atûfî, Osmanlı, sağlık

ملخص البحث

تحقيق كتاب روض الإنسان في تدابير صحّة الأبدان

لخير الدّين خضر العطوفي وتحليله

نرجس عصام عويص

رسالة ماجستير، قسم الدراسات الإسلامية الأساسية

المشرف: الدكتور فخر الدين بيلديز

أيار، 2023 - 391 صفحة

بين أيدينا بحثٌ موضوعه تحقيق كتابٍ في الطبّ النبويّ لعالمٍ من علماء الدولة العثمانية، هو خير الدّين العطوفي. هذا الكتاب حوى معلوماتٍ مهمّةً في الطبّ التّشريحّي ومعلوماتٍ عن أعضاء الإنسان الداخليّة؛ وعن بعض أنواع الغذاء والدّواء الطّبيعيّ وذكر فوائدها كالتمرّ والعسل. وزادت أهميّة البحث من خلال ذكر أحاديث نبويّة كثيرة، تلك التي بيّنت أثر السنّة في اتّباع المهدي النبوي في الطّعام والشّراب وعدم السّرف فيهما. ومن خلال ما أضافه العطوفي من كتاب "إحياء علوم الدين" للغزالي، والذي يحثّ على عدم السّرف وفضل الزّهد في الدّنيا، وشواهد داعمة للنّصّ شارحة لما يقُدّمه من معلوماتٍ. وهذا البحث جاء على قسمين: قسم الدّراسة؛ وهو ما تضمّن شخصيّة العطوفي من عدّة جوانب كاسمه ومصادره، وتوثيق كتابه ومنهجه. كما تضمّن دراسة للنّسخ الخطيّة المعتمّدة والمساعدّة، وانتهت بتوضيح مفهوم الطبّ النبويّ ومسألة القبول والرّدّ فيه. أمّا القسم الثّاني: فهو مخصّصٌ للنّصّ المحقّق ليطمّن إخراجة كما يريد المؤلف. من خلال الحصول على النّسخ الخطيّة ومقابلتها، وتوضيح بعض المصطلحات المهمّة في الكتاب، وترجمة لبعض الأعلام وتخريج الآيات الكريمة والأحاديث الشّريفة وبعض الأقوال، وإضافة عناوين للكتاب، وذكر بعض الفوائد، ثمّ انتهى البحث بذكر نتائج مُقابلة النّسخ المعتمّدة والمساعدّة، ووصفها. واستنتج منهج العطوفي وأسلوبه وطريقته المميّزة وكيف استطاع الجمع بين طريقة الأطبّاء والمحدّثين، بالرّغم من بعض أوهامه. ومن خلال دراسة النّصّ فقد تبين أنّ جُلّ المعلومات الطّبيّة التي حوت الكتاب كان أساسها الطبّ اليونانيّ القديم في عصر أبقرراط وجالينوس، تلك المعلومات مع أهمّيّتها إلاّ أنّه من غير

الممكن الاستغناء عن الطَّبِّ الحديث. ومن الممكن قوله: إنَّ كتاب الطَّبِّ النَّبَوِيِّ للعطوفِي جمع في مُجْمَلِه: "طَبُّ الأبدان، ومرجعُه التَّجربة البشريَّة؛ وطَبُّ الأرواح ومرجعُه الوحي الإلهي".

الكلمات المفتاحيَّة: الحديث الشَّريف، الطَّبُّ النَّبَوِيُّ، العطوفِي، المرض، الصَّحَّة، السَّرْف، الحمية، الدَّواء.



ABSTRACT
CRITICAL EDITION OF KHAYR AL-DĪN KHIḌR AL-‘AṬŪFĪ’S
BOOK *RAWD AL-INSĀN FĪ TADĀBIR-I ṢIḤḤAT AL-ABDĀN*
AND ITS ANALYSIS

Narges Isam Ibrahiem OWEES

Master’s Thesis, Department of Basic Islamic Sciences

Supervisor: Asst. Prof. Dr. Fahreddin YILDĪZ

May 2023 - 391 pages

In our hands, research its topic is about the investigation of a book written on the prophetic medicine by a scholar of the Ottoman Empire, Khayr al-DĪn KhiḌr al-‘AṭŭfĪ. This book contained important information on the anatomical medicine, the human organs, and about some types of food and natural medicine by mentioning their benefits such as dates and honey. The importance of the research was improved by the mentioning of many prophetic hadiths, those that showed the influence of *sunnah* in following the prophetic guidance about manners of food and drink and the avoidance of extra consumption. Through what Khayr al-DĪn KhiḌr al-‘AṭŭfĪ added from *Ihyā’ ‘ulūm al-dĪn* by GhazzālĪ, which urges not to be extravagant and virtue of asceticism in the world and supporting evidence for the text explaining the information it provides. This research has two chapters: the first chapter is the evaluation, which included al-‘AṭŭfĪ personality in several aspects, such as his name and sources, and documenting his book and his methodology. It also included a study of the approved and auxiliary handwritten calligraphic versions and concluded with clarifying the concept of prophetic medicine and the issue of acceptance or rejection about it. As for the second chapter it is devoted to the verified text to be produced as the author wanted it to be. By obtaining and comparing the handwritten calligraphic versions, clarifying some ambiguous terms in the book, recounting the biography of some scholars, referring the Quran verses, hadiths, and some sayings, adding titles to the book, mentioning some benefits, and then the research finished by mentioning the results of comparing approved and auxiliary handwritten calligraphic versions, and describing them. And the supposition of al-‘AṭŭfĪ’s approach, his distinctive style and methodology, and how he was able to combine the methodology of physicians and hadith scholars, despite some of his illusions. Through the study of the text, it turned

out that most of the medical information contained by the book was originally from the ancient Greek medicine in the era of Hippocrates and Galen, that information, granting its importance, it is impossible to dispense the modern medicine.

Keywords: hadith, al-ṭibb al-nabawī, Ottoman, al-‘Aṭūfī, health



فهرس المحتويات

i	TEZ ONAY SAYFASI
ii	BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ
iii	الإهداء
iv	ÖZET
v	ملخص البحث
vii	ABSTRACT
ix	فهرس المحتويات
1	المقدمة
2	أهمية البحث
3	سبب اختيار البحث
5	أهداف البحث
5	مشكلة البحث وأسئلته
6	المنهج الذي أتبعه المحقق
7	خطة البحث
9	الفصل الأول: الدراسة
9	1.1 المبحث الأول: التعريف بشخصية العطوفي
9	1.1.1 المطلب الأول: مولده، نشأته، زمانه، ووفاته
10	1.1.2 المطلب الثاني: مكانته العلمية
10	1.1.3 المطلب الثالث: شيوخه
10	1.1.4 المطلب الرابع: مؤلفاته
13	1.2 المبحث الثاني: توثيق الكتاب
	1.2.1 المطلب الأول: اسم الكتاب، نسبته للعطوفي، سبب تأليفه، موضوعه، قيمته
13	العلمية

14	1.2.2 المطلب الثاني: منهج العطوفي في كتابه ومميّزاته
19	1.3 المبحث الثالث: دراسة النسخ الخطيّة
20	1.3.1 المطلب الأول: النسخ الخطيّة المعتمّدة
23	1.3.2 المطلب الثاني: النسخ المساعدة
24	1.3.3 المطلب الثالث: النسخ التي لم يتمّ الوصول إليها
24	1.3.4 المطلب الرابع: نماذج مصوّرة للنسخ المعتمّدة
27	1.4 المبحث الرابع: مسائل متعلّقة بالطّب النبويّ
27	1.4.1 المطلب الأول: الطّب النبويّ، مفهومه، أقسامه
27	1.4.2 المطلب الثاني: الطّب النبويّ، بين القبول والرّد
31	1.4.3 المطلب الثالث: خلاصة الرّأي
33	الفصل الثاني: النصّ المحقّق
33	[مقدّمة العطوفي]
35	شعر مدح المؤلّف للسّلطان بايزيد بن محمّد خان:
36	الباب الأوّل: فيما يتعلّق بهذه الآية
39	بيان ضرر الإسراف في الأكل
45	بيان ضرر السّرّف في شرب الماء
46	الباب الثاني في تفسير الاصطلاحات الطّبيّة المذكورة من قبل
46	[الاعتدال والمزاج]
46	[الصّحّة والمرض]
47	[الدّواء]
48	[المعدة]
49	[الأمعاء]
53	[الخِلاط]
61	[الدّماغ]
64	[الأعصاب]

66	[العَضلة]
66	[الأوتار]
66	[الرِّبَاطات]
66	[الجلد]
67	[الظُّفْر]
67	[الغضروف]
67	[العظام]
68	[الكبد]
69	[الأوردة]
72	[المرارة]
72	[الطَّحَال]
73	[الكَلِيتَان]
75	[المثانة]
76	[المني]
78	[القلب]
81	[الرَّئِة]
83	[الشَّرَائِين]
86	[الحرارة والطَّبيعة]
87	[مباحث الطَّبيعة]
87	[النَّفْس، والخلاف في مسألة: هل النَّفس مُنطَبعة أم مجرَّدة؟ والرَّدُّ على المخالفين].
95	[القوى]
104	الباب الثَّالث في سُنن الأكل والشُّرب وآدابهما وما يترتَّب عليهما من الأمور الدِّنيَّة والبدنيَّة
104	فصل الطَّعام
143	فصل الشَّرَاب
152	فصل النَّيِّد

157.....	فصل الخبز
160.....	فصل الإدام
162.....	[مطلب الجبن والجوز]
163.....	فصل اللحم
172.....	فصل الثريد
173.....	فصل البيض
174.....	فصل الحيس
174.....	فصل الشويق
175.....	فصل السمّن
177.....	فصل الزبد
177.....	فصل الهريسة
178.....	فصل التلبينة
178.....	[فصل الحساء]
179.....	فصل الهندباء
180.....	فصل الكرفس
181.....	فصل الرّجلة
181.....	فصل السلق
182.....	فصل في بعض البقول
185.....	فصل الدُّباء
187.....	فصل القثاء
188.....	فصل العدس
189.....	فصل الأرزّ
190.....	فصل الكمّأة
191.....	فصل الباذنجان
194.....	فصل التمر والرّطب ونحوه
200.....	فصل التين

201.....	فصل الزَّيتون
202.....	فصل الرُّمَّان
204.....	فصل السَّنفرجل
205.....	فصل التُّفَّاح
206.....	فصل الكَبَّاث
207.....	فصل النَّبَق
207.....	فصل الزَّيْب
209.....	فصل العنب / [339و]
210.....	فصل البَطِّيخ
214.....	فصل الماء
220.....	تذنيب
224.....	فصل الطَّين
225.....	فصل الخمر
232.....	فصل الحَلُّ
233.....	فصل الملح / [366ظ]
235.....	فصل في بعض الأدوية
268.....	فصل العسل
274.....	تذنيب: [ضرورة مراعاة العادة في الوجبات]
277.....	[فصل فيما يتعلَّق بمداواة المريض وعيادته]
287.....	خاتمة الكتاب
305.....	الخاتمة
311.....	المصادر والمراجع
328.....	الملحقات
329.....	فهرس الآيات القرآنية
332.....	فهرس الأحاديث الشريفة والآثار

365.....	فهرس الأعلام
370.....	فهرس المصطلحات
375.....	فهرس الأشعار
377.....	السيرة الذاتية



المقدمة

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على النبي المصطفى محمد طُ القلوب والدوا غذاء الأرواح والشفا وبعد؛

لطالما شغل علم الطبّ اليونانيّين في القرنين الأوّل والثاني، فقد وُجد العديد من المخطوطات التي جمع فيها "أبقراط" صنوفاً من المحاولات الطّبيّة والنظريّات التي تعتمد على التّشريح، وكانت توجيهاته في طرق التخلّص من المرض أساساً بنى عليه الأطباء تجاربهم فيما بعد. بعد أن كانت ممارسات من قبلهم الطّبيّة نابعة من أساطير وسحرٍ وخرافات.

تابع كثيرٌ من الأطباء طريقة أبقراط في التّشريح والملاحظة كان أبرزهم: "جالينوس" الذي امتدّت شخصيته الطّبيّة إلى عصرنا الحديث. فقد عزّز الأسلوب العلميّ البحثيّ وأسّس له، وبمكنا القول أنّه أوّل من اعتمد في نتائجه على الملاحظة والتّجربة والتّشريح الدّقيق. ومن جاء بعده كابن سينا والرّازي وابن النّفيس وابن البيطار، ثمّ الأطباء العرب في إسبانيا أضافوا وعدّلوا وأبعدوا الفلسفة والكهانة عن تجاربهم، فتطوّر علم الجراحة وغيره وتطوّرت المعرفة شيئاً فشيئاً¹.

رحلة طويلة مرّ بها علم الطبّ، إلى أن وصل عهد النّبوة، مع نزول الشريعة الإسلاميّة التي أظهر كمالها وشمولها وعالميّتها ذلك المنهج الرّبانيّ، المرتقي بالإنسان داخله وخارجه وكلّ ما يحيط به. سماً بالفرد روحاً وعقلاً وديناً وعقيدة، غير أنّه لم يهمل ذلك الجسد وصحّته، بل أعطاه من الأهميّة البالغة في كلّ جزئياته وأحواله. يقول ﷺ: «نعمتان مغبون كثيرٌ فيها من النّاس: الصّحّة والفراغ»². وضمن معظمها شروطاً لصحّة العمل. فلا تنفع صلاةٌ بدون طهارة، يأمر بالاغتسال لرفع الحدث ويعني بنظافة الثّوب والبدن والغذاء والبيئة، يقول ﷺ: «وَيُنزَلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءٌ لِّيُطَهَّرَكُم بِهِ» [الأنفال: 11] نظامٌ عالميٌّ لم تعرف الإنسانية مثله، ولا منهجٌ يعالج الحياة بهذه الدّقة وهذا الوضوح.

1 جان شارل سورينا، تاريخ الطبّ من فنّ المداواة إلى علم التّشخيص. ترجمة: إبراهيم الجلاطي، ط1. (نشر

المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، 2003م)، ص50-20.

2 محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه؛ "صحيح

البخاري"؛ ط1، (بيروت: دار ابن كثير، 2002م)، الرّقاق 6412/1.

من هنا، فقد أثر عن نبينا الحبيب أحاديث عدّة منوّعة في حفظ الصّحة وتديبها، ولو نظرنا نظرةً شاملةً لما وصلنا عن النبي ﷺ من أحاديث لتبيّن لنا بكلّ وضوح أنّها جاءت تؤكّد صلاحية الإسلام لكلّ زمانٍ ومكانٍ، وأنّه نبيٌّ لا ينطق عن هوى. وعليه، فقد التفت أطباء وعلماء حدّاق لهذه الحقيقة إذ قاموا بجمع الأحاديث النبويّة المأثورة في الطبّ النبويّ من بينهم العالم العثماني ذو الأجنحة: "خير الدّين العطوفى"، فالقارئ لهذه التّحفة الفريدة سيّعلم بلا شكّ أنّه مصدرٌ زاخرٌ للمعرفة الطّبيّة والنبويّة، ولطائف وفوائد تنوّعت بين حديثٍ وبلاغٍ وفلسفةٍ ومنطقٍ وعلمٍ نفسٍ وتصوّفٍ وفقهٍ، تلك التي جمع فيها العطوفى مادّته العلميّة من مصادر عديدة. وقد استهلّ الكتاب بجملته: "فإنّ الاعتدال من الأبدان بمنزلة الإنسان من الإنسان"، وهي الجملة التي دار الكتاب حولها في كلّ جزئياته، فقد تنبّه إلى ضرورة عدم السّرف في الطّعام والشّراب على وجه الخصوص، وهذا ما نسّميه: "طبّ الوقاية"، ثمّ قاده ذلك إلى جمع الأدلّة الحديثيّة والتّدليل على كل مسألة يناقشها بحديثٍ، أو قول عالمٍ، أو قول مأثورٍ، وكأنّه يريد أن يقول: أنّ المرض سببه السّرف في غالب أحواله. وممّا يثير الإعجاب بهذا العالم استخدامه لكلمة: "تدابير" في عنوان كتابه، فهذه الكلمة تعني: "النّظر إلى ما تؤول إليه العاقبة، والتّدبّر: التّفكّر فيه"³.

وعليه، ولأهميّة علم التّحقيق الذي يُظهر مجد الأُمّة وأصالتها وعزّها ويزيل غبار الزّمن عن كنزٍ دفينٍ، فقد وقع الاختيار على الكتاب كموضوعٍ مهمّ في إطار الحصول على أطروحةٍ لنيل درجة الماجستير، بعد أن تمّ بذل الوسع لينال البحث ما تمّ استهدافه في المنهج والمضمون واستفزاز طبيعة ذلك الإنسان في التّشوّق للمعرفة.

أهميّة البحث

نظرًا لأهميّة التّداوي والوقاية من المرض وحفظ صحّة الإنسان وتديبها، فقد تجلّت أهميّة البحث بما يلي:

1- هذا البحث تحقيقٌ علميٌّ لكتابٍ يتمّ تحقيقه لأول مرّة، في الثّراث الإسلاميّ العثمانيّ لعالمٍ قديرٍ، يمتلك ضروريًا من الفنون: الحديث والفلسفة والطّب والمنطق وغير ذلك.

3 محمد بن مكرم ابن منظور، لسان العرب، تحقيق عبد الله علي الكبير، ومحمد أحمد حسب الله وهاشم محمد الشاذلي، (القاهرة: دار المعارف، 1119هـ)، دبر 1321/2.

2- احتوى الكتاب معلوماتٍ غزيرةٍ في الطَّبِّ وتشريح أعضاء الإنسان الداخليَّة، وبيان كيفية عملها، وربط ذلك بطريقة استخدام الإنسان للطَّعام والشَّرَاب وتأثير ذلك على كلِّ عضوٍ في جسم الإنسان.

3- كما تضمَّن العديد من أنواع الغذاء والدَّواء الطبيعيِّ المرَكِّز بالفوائد. والتَّعريف بها لينتبه ذلك الإنسان إلى نوع غذائه وشرابه الذي يتناوله.

4- من أهمِّ الأفكار التي تضمَّنها الكتاب من أوَّله إلى آخره وحثَّ عليها كثيراً هي التَّنبيه إلى خطورة السَّرَف في الطَّعام والشَّرَاب من ناحيتين: الإصابة بالمرض، والابتعاد عن السُّنَّة.

5- وسيكتسب البحث أهميَّةً بالغَةً من خلال ذكر أحاديث نبويَّةٍ تعدَّت مئات الأحاديث؛ لإعمال العقل في اتِّباع الهدى النَّبويِّ والآداب في الطَّعام والشَّرَاب كطريقة حياة.

سبب اختيار البحث

كانت ولم تزل علوم الحديث تستفزُّ اهتمام الباحثة، فكان السَّبب الرَّئيسي، ولم يكن للباحثة تجربةٌ سابقةٌ بتحقيق مخطوطٍ والتعرُّف على هذا العلم الفريد الذي يتيح للباحث ضمَّ مصادر كثيرةً إلى مكتبته والتعرُّف عليها، ولما اقترح الدكتور فخر الدين ييلدز الكتاب المهم: "روض الإنسان"؛ الذي يهتمُّ بالطَّبِّ التَّشريحِيِّ والنَّبويِّ والشَّواهد الحديثيَّة في هذا الباب؛ زادت الرَّغبة بعمل التَّحقيق فيه، خصوصاً أنَّ الأدوية الطبيعيَّة والأعشاب هي أيضاً من اهتمامات الباحثة.

الدِّراسات الأدبيَّة حول الموضوع

ضنَّت المصادر والمكتبات من بحوثٍ ودراساتٍ حول العطوفِي، غير أنَّ هناك بحثٌ بعنوان: "حصن الآيات العظام في تفسير أوائل سورة الأنعام للعطوفِي تحقيق ودراسة"، تحقيق:

Suleyman Narol-Gumushare Universities Lahiya Faculties Dergisi.

أشار المحقِّق فيه إلى معلومات جيِّدةٍ بخصوص شخصيَّة العطوفِي وحياته العلميَّة والعملية ومؤلَّفاتِه ومصادره، وأسلوبه في التَّفسير وترجيحاته وشواهدِه. دراسةٌ جدُّ مهمَّةٌ غير أنَّه بعد البحث تمَّ العثور على معلوماتٍ أوسع عن العطوفِي لم يذكرها المحقِّق.

من جهةٍ أخرى، تمَّ جمع أسماء المخطوطات التي كتبها العطوفِي أو نسخت عنها في مكتبات تركيا، وإثرائها البحث كما يلي:

- آقربادين - في الصَّيدلة، وهي أفندي، رقم 1368 ورقة 10؛ فاتح رقم 3556.

- الأنظار في شرح بعض الأحاديث والآثار، أحمد ثالث، رقم 443 ورقة 98، 911هـ
 شيخ زاده محمد أفندي، رقم 1/8.
- تفسير سورة الرَّحْمَنِ، آيا صوفيا، رقم 396.
- الجوهرة الجنائية في المسائل الإيمانية- العقائد، أحمد ثالث، رقم 10/1541 ورقة 17-
 18، 998هـ في الهامش.
- حاشية على تفسير الكشّاف للزّخشيّ، داماد إبراهيم باشا، رقم 216؛ شهيد علي
 باشا، رقم 263؛ عاشر أفندي، رقم 45؛ بايزيد عمومي، رقم 47/705؛ محمد مراد، رقم
 288؛ يكي جامع، رقم 144؛ تفسير جزء النّبأ.
- حصن الآيات العظام في تفسير أوائل سورة الأنعام، ألفه للسُّلطان بايزيد الثّاني، آيا صوفيا
 396، 1/399؛ وليّ الدّين أفندي، رقم 2/3202؛ متحف مولانا، رقم 1642 ورقة 25،
 916هـ بخطّ المؤلّف؛ ملي كتبخانه، رقم 4160/1 ورقة 18، 1316هـ.
- حفظ الأبدان- في الطّبّ "منظوم" نور عثمانية، رقم 2/3456، ورقة 181-183
 دخر الإنسان- في الطّبّ، نور عثمانية 4/3446 ورقة 183-185، 918هـ.
- روض الإنسان في تدابير صحّة الأبدان- الطّبّ النّبويّ، فاتح، رقم 3569 ورقة 116،
 936هـ؛ أحمد ثالث رقم 2095 ورقة 192؛ رقم 2107 ورقة 187؛ رقم 260/1541
 ورقة 643-647، 998هـ نور عثمانية، رقم 1/3546 ورقة 181، 918هـ.
- رسالة العقبات- في العبادات كوبريلي 13/1599 ورقة 141-142، 998هـ.
- شرح قصيدة البردة للبوصيريّ، بايزيد رقم 3538 ورقة 58؛ آيا صوفيا رقم 4079.
- شرح الإيساغوجي- في المنطق، أحمد ثالث، رقم 3420 ورقة 56، 939هـ بخطّ المؤلّف؛
 إزمير ملي، رقم 4/26 ورقة 94-183، 1109هـ.
- شرح تحفة الشّاهدي- في اللغة "ت"، قيصري راشد أفندي، رقم 2/27411 ورقة 35-
 204؛ أسعد أفندي، رقم 3223.
- كتاب الحلّ فيما أعضل من مزالق المحلّ، عموجه زاده، رقم 69 ورقة 208؛ مراد ملاّ، رقم
 288 ورقة 101 من سورة النّبأ إلى آخر القرآن.
- كتاب العطاس في النّفع لجميع النّاس، كوبريلي، رقم 15/1609 ورقة؛ لالا إسماعيل، رقم
 388.

- كشف المشارق في شرح مشارق الأنوار، شهزاده محمد، رقم 8؛ سليم آغا، رقم 230 ورقة 516، 946هـ فاتح، رقم 994؛ آيا صوفيا 537-538؛ نور عثمانية، رقم 1068؛ عاطف أفندي، رقم 541-543 جزء 1-3؛ قليج علي، رقم 269؛ سليمانية، رقم 273؛ ولي الدين أفندي، رقم 733-734 جزء 1-2 صفحة 478+640؛ رقم 735-736 صفحة 194+500؛ طرخان والده سلطان، رقم 1/63، 2/64؛ أحمد ثالث 1/445 ورقة 304.

- مرآة التأويل فيما هو نموذج التّعويل - حاشية على أنوار التنزيل للبيضاوي، أحمد ثالث، رقم 146 ورقة 161 كتبت في القرن 10هـ رقم 215 ورقة 154 كتبت في القرن 10هـ داماد إبراهيم باشا، رقم 215؛ قره جلي زاده حسام الدين، رقم 25.

- نجات العقبات - في الموعظة، أحمد ثالث، رقم 3/552 ورقة 194-199⁴.

أهداف البحث

1- انطلاقاً من فهم معنى التحقيق، يكون الهدف الأهم، فهو محاولة إخراج النصّ في المخطوط على الحالة التي كتبها المؤلف، وضبط متنه ومطابقة النسخ التي تمّ جمعها وتحليلها. والتحقّق من نسبة المؤلف للمخطوط وهذا ما يسعى إليه البحث.

2- التعريف بعالمٍ قديرٍ من علماء المسلمين العثمانيين وجمع كلّ ما أمكن عن حياته ومسيرته العلميّة ومؤلفاته.

3- إظهار قيمة هذا الكتاب الذي يميّز بأصالته وعراقته، من خلال استنتاج ما كان يحاول المؤلف أن يوصله، وشرح ما هو مهمّ من مصطلحات طبّيّة قديمة وحديثيّة وتنبّهاتٍ وتخرّيجٍ للأحاديث، وأعلامٍ ذكرها وأقوالٍ سردها.

4- إظهار قيمة السُنّة والهدي النبويّ من خلال إبراز بعض اللّطائف المستنبطة من النصّ والآداب النبويّة، إذ أنّه لم يهمل الجانب الصّحّي والوقائيّ والغذائيّ في حياة المسلم.

مشكلة البحث وأسئلته

إنّ لهذا المخطوط العريق سبع نسخٍ، تمّ التّوصّل إلى ستّ منها، ومن خلال البحث وبذل

4 رمضان شن وآخرون، فهرس مخطوطات الطب الإسلامي في مكتبات تركيا؛ إشراف: أكمل الدين إحسان أوغلي، (إستانبول: أناضولي، 1404هـ-1984م)، الجزء الأول y. y. t. y-Isam 141806.

الوسع في المقارنة والتدقيق بالخطِّ والتَّواريخ سيتمُّ محاولة الإجابة عن الأسئلة التَّالية بعد عمل التَّحقيق فيه:

- 1- ما الصورة الحقيقيَّة للكتاب التي أَرادها العطوفي؟
- 2- ما المعلومات التي يمكن جمعها حول المؤلِّف والكتاب؟
- 3- الطَّبُّ النَّبويُّ، ما مفهومه؟

المنهج الذي اتَّبعه المحقِّق

لابدَّ أن يتَّبِع الباحث طريقةً مخصوصةً لتفصيل محاور بحثه. يستطيع من خلالها الوصول إلى النَّتائج وما يريد استهدافه في بحثه، وعليه:

- 1- فقد تمَّ اختيار المخطوط المراد تحقيقه ثمَّ جمع النُّسخ من المكتبات التُّركية، ووضع رمزٍ لكلِّ نسخةٍ سيأتي تفصيلها في وصف النُّسخ. ثمَّ الاعتماد على ثلاث نسخٍ بمواصفاتٍ تميَّزت فيها عن باقي النُّسخ. من حيث الخطِّ والوضوح والاعتناء. بالأخص نسخة سلطانيَّة كانت الأُمير بينها. وعمل اختصارات فيها؛ فنسخة نور عثمانية "ن"، وسليمانية الفاتح "ف"، والمكتبة البريطانيَّة "غ".
- 2- البدء بنقل النصِّ من الإملاء القديم إلى الإملاء الحديث، ومراعاة القواعد الإملائيَّة وتشكيل الآيات القرآنيَّة وبعض الكلمات التي قد يُشكِّل فهمها، ووضع علاماتٍ للتَّرتيم.
- 3_مقابلة النُّسخ الخطِّيَّة المعتمدة والاستفادة من النُّسخ المساعدة.
- 4- توضيح بعض المصطلحات الطَّبِّيَّة والفلسفيَّة والشَّرعيَّة التي وردت في الكتاب باختصار.
- 5- تخريج الآيات القرآنيَّة. والأحاديث الشَّريفة من مصادرها المعتمدة في السُّنن، وإلَّا فمن المصادر التي نقلت عنها مع عدم التَّعليق على درجتها إلَّا إذا احتاج المقام لذلك، كما ظهر الوضع والضعف أو التي فيها إشكاليَّة واختلاف. وأقَدِّم الصَّحيحين.
- 6- ردُّ الأقوال المصرَّح باسم قائلها إلى أصحابها ما أمكن. وإلَّا فمن مصادر نقلتها. وإلَّا فأتركها.
- 7- ترجمة بعض الأعلام الغير مشهورين أو المبهمين، من مصادرها المعتمدة باختصارٍ باستثناء ترجمة السُّلطان "بايزيد الثاني".
- 8- تضمين بعض الفوائد المستنبطة من النُّصوص. وذكر لفتاتٍ ولطائفٍ علميَّةٍ وطبيَّةٍ تثرِي

الموضوع أهميّةً.

9- الإحالة إلى المراجع الأصليّة المعتمدة، وإلا فإلى المراجع التي نقلت. واعتماد دليل الجامعة في ترتيبها.

10- تمّ إضافة عناوين للكتاب من المحقّق موضوعة بين [].

11- أمّا المنهج المتّبع خلال عمليّة التّحقيق والدّراسة فهو المنهج الوصفيّ التّحليليّ والاستنباطيّ، من خلال جمع المعلومات وتنقيتها وتوضيح المشكل في النّص ووضع بعض الاستنتاجات والنّتائج، كما أن الطّريقة في الإحالات كانت مختصرةً، عدا بعض الأحاديث التي لم يذكر المؤلف سندها أو الرّوي، فيتم كتابة اسمه في الهامش حسب ما يقتضي الأمر وليس على الدّوام. ثمّ بذل الوسع في محاولة إخراج النّص كما يريد المؤلف وإبقاء روح النّصّ.

12- كتب السّنن التي على الكتب والأبواب: يتمّ كتابة اسم الكتاب، وأحياناً اسم الباب مختصراً حسب ما يقتضيه الأمر. رقم المجلد- إذا كان أكثر من مجلد- ورقم الباب، ثمّ رقم الحديث. أمّا جامع التّرمذي فيكتب اسم الكتاب وأحياناً اسم الباب. ثمّ رقم الباب ثمّ رقم الحديث، لأنّها بدون أجزاء. أمّا الكتب التي على الرّجال: كمسند أحمد والطّبراني: فتتمّ كتابة رقم المجلد، رقم الصّفحة ورقم الحديث. بالنّسبة لكتاب الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، رقم المجلد ورقم الصّفحة ثمّ رقم الحديث.

خطّة البحث:

فُسّم هذا البحث إلى مقدّمةٍ وفصلين وخاتمةٍ ثمّ الفهارس.

المقدّمة: وفيها أهميّة البحث، سبب اختيار البحث، والدّراسات الأدبيّة حول الموضوع، أهداف البحث، مشكلة البحث وأسئلته والمنهج الذي اتّبعه المحقّق، وخطّة البحث.

القسم الأوّل: وفيه قسم الدّراسة ويشتمل على أربعة مباحث.

المبحث الأوّل: وفيه التعريف بشخصيّة العطوفيّ، اسمه، نسبته، لقبه، مولده، نشأته، زمانه، وفاته، مكانته العلميّة، شيوخه، ومؤلّفاته.

المبحث الثاني: وفيه مطلبان:

المطلب الأوّل: وفيه اسم الكتاب، نسبته للعطوفيّ، سبب تأليفه، موضوعه، وقيّمته العلميّة.

المطلب الثاني: وفيه منهج العطوفيّ، مميّزات أسلوبه، أوهامه، ومصادره.

المبحث الثالث: دراسة النسخ الخطية وفيه أربعة مطالب.

المطلب الأول: النسخ الخطية المعتمدة.

المطلب الثاني: النسخ الخطية المساعدة.

المطلب الثالث: النسخ التي لم يتم الوصول إليها.

المطلب الرابع: نماذج مصورة للنسخ المعتمدة.

المبحث الرابع: ويشتمل على مسائل متعلقة بالطب النبوي، وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: الطب النبوي، مفهومه، وأقسامه.

المطلب الثاني: الطب النبوي بين القبول والرد.

المطلب الثالث: خلاصة الرأي.

القسم الثاني: وفيه النص المحقق.

الخاتمة: فيها النتائج والتوصيات.

الفهارس: فيه فهرس المصادر والمراجع، وفهرس الآيات القرآنية، وفهرس الأحاديث الشريفة

والآثار وفهرس الأعلام وفهرس المصطلحات الطبية واللغوية وفهرس الأشعار.

الفصل الأول: الدراسة

1.1 المبحث الأول: التعريف بشخصية العطوفي

إنَّ اسم العطوفي كاملاً تمَّ التَّصريح به في النُّسخ حيث يقول: "يقول الفقير إلى الله الغنيّ حضر بن محمود بن عمر العطوفي..". وتبيَّن أن اسم المؤلِّف هو: حضر بن محمود بن عمر خير الدين العطوفي القسطنطيني المرزفوني العثماني الحنفي المحدث المفسر الواعظ الطبيب الشاعر المنطقي المتكلم المعروف "بالعطوفي"⁵.

1.1.1 المطلب الأول: مولده، نشأته، زمانه، ووفاته

في جميع المصادر التي تتحدَّث عن العطوفي لم يُذكر شيءٌ عن مولده وطفولته، إلَّا أنَّه "وُلد في بلدة مرزيفون في أماسيا، وتوفي سنة: 948هـ 1541م⁶. أمَّا بالنَّسبة للعصر الذي عاش فيه؛ فهو زمن السُّلطان "بايزيد الثاني" ت 1448هـ 1512م⁷، ما دلَّ عليه هو أنَّ العطوفي صرَّح في مستهلِّ كتابه أنَّه هديَّةٌ للسُّلطان بايزيد خان. وعلى الأغلب فقد عاش العطوفي زمنًا

5 ترجم خير الدين الزركلي للعطوفي في كتابه: الأعلام، ط15. (بيروت: دار العلم للملايين، 2002م)، 307/2. وذكر اسمه: خير الدين حضر بن محمود بن عمر الرومي العطوفي. كما جاء أيضًا في كتاب: إسماعيل البغدادي، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنِّفين، (بيروت: دار إحياء التراث)، 346/1. غير أنَّه جاء في فهرس المخطوطات الإسلامي والنسخ الخطية أنَّ اسمه: حضر بن محمود العطوفي. رمضان شن وآخرون، فهرس مخطوطات الطب الإسلامي، معجم مخطوطات إستانبول، ج1.

6 خير الدين الزركلي، الأعلام، 307/2.

7 السلطان بايزيد الثاني الولي، ثامن سلاطين الدولة العثمانية وأكثرهم علمًا، حيث نال عناية مميزة في تربيته منذ الصغر فأباه السلطان محمد الفاتح وأمه السلطانة كُلُّ بَهَار حيث ترعرع محبًّا ملتمًّا للعلوم والفنون، وتميز بالتقوى ورقة القلب وحسن الخلق، فمال إلى الأولياء، لذا عُرف بلقب: "بايزيد الولي". اهتم بالعلوم والثقافة الإسلامية وتأسست في عهده الأوقاف والمدارس والمستشفيات والمطاعم الخيرية، وعُرف عنه احترام العلماء والأولياء وكان يحثهم على التصنيف والتأليف. نشب خلاف طويل بينه وبين أخيه "جم" استمر 14 سنة، لرفضه رأي أخيه في تقسيم الدولة إلى نصفين. واستمر حكمه بين: 1481-1512م، امتدَّ فيها في العالم الإسلامي بمساعداته ومواقفه. توفي ﷺ سنة 1512م بالنقرس أو السم وقبره يقع قرب مسجد بايزيد الذي بناه في ميدان بايزيد بإسطنبول وقد أوصى أن يُجمع غبار الحملات العسكرية على ملابسه ليوضع تحت خده بعد وفاته. عثمان طوباش، العثمانيون رجالهم العظام ومؤسساتهم الشامخة؛ ترجمة: محمد حرب. مراجعة: محمد أوقموش، (إستانبول: طباعة دار الأرقم، 1437هـ- 2016م)، ص157-170؛ صالح كولن، سلاطين الدولة العثمانية؛ ترجمة: منى جمال الدين، ط1. (القاهرة: دار النيل، 2014م). ينظر: 82-89.

طويلاً وعاصر السلطان: "سليم الأول خان 14701520م⁸، والسلطان سليمان القانوني
"14951566م⁹."

1.1.2 المطلب الثاني: مكانته العلميّة

تميّز العطوفني بإمامه مختلف العلوم الأدبيّة والعلميّة والشّرعيّة والكلاميّة، والبراعة في علميّ
المعاني والبيان" وأتقن التّفسير غاية إتقان، إذ كان يفسّر القرآن الكريم أيّام الجمعة في
القسطنطينيّة، وهو الواعظ والمعلّم. فقد أصبح معلّمًا لعبيد السلطان بايزيد خان في دار
سعادته، غير أنّه اختار طريق الوعظ فعَيّنوا له خمسون درهماً وزيدت لثمانين درهم. وقد عُرف
عنه انقطاعه عن النَّاس وانشغاله في العلم. وصنّف كتبًا في صنوفٍ عدّة¹⁰.

1.1.3 المطلب الثالث: شيوخه

قرأ علم التّفسير والحديث على المولى بخشى المذكور، وعلم المعاني على المولى عبد الأماسي
والعلوم العقليّة على المولى الفاضل قطب الدّين محمد حافد المولى الفاضل أفضل زاده الرّومي
وعلم الأصول على المولى الفاضل خواجه زاده والعلوم الشّرعيّة على المولى الفاضل أفضل
زاده¹¹.

1.1.4 المطلب الرابع: مؤلّفاته

كشفت العديد من المصادر تصانيف تنسب للعطوفني بالإضافة إلى "روض الإنسان في تدابير
صحّة الإنسان":

مؤلّفاته في علم التّفسير:

1- مرآة التّأويل فيما هو أمّودج التّعويل- حاشية على أنوار التّنزيل في التّفسير للبيضاوي.¹²

8 كولن، سلاطين الدولة العثمانية، 171.

9 المرجع السابق، 197.

10 طاشكيري زاده، الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية؛ (لبنان: دار الكتاب العربي، 1975م)، ينظر:
249- 250

11 المرجع السابق.

12 معجم مخطوطات إستانبول وضع اسم الكتاب كما هو بالمتن، غير أن المصادر الأخرى تجعل القسم الأول
كتاب، والقسم الثّاني كتاب آخر ككتاب: عادل نويهض، معجم المفسرين من صدر الإسلام وحتى العصر

2- حاشية على الكشاف للزحشري.

3- حصن الآيات العظام في تفسير سورة الأنعام¹³. في الحقيقة هذا كتابٌ أهداه العطوفي إلى بايزيد خان، يُهر النَّاطِرُ بِجَمَالِ خَطِّهِ وَحَسَنِ رَسْمِهِ وَتَرْتِيهِ، يَشْبَهُ فِي تَصْمِيمِهِ وَأَلْوَانِهِ صَفْحَاتِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَقَدْ مَيَّزَ الْآيَةَ الَّتِي يَفْسِّرُهَا بِخَطِّ عَرَبِيٍّ مَلَوَّنٍ.

4- تفسير سورة الرحمن¹⁴.

5- كتاب الحلِّ فيما أعضل من مزالق المحلِّ.

مؤلفاته في الحديث:

1- الأنظار في شرح بعض الأحاديث والآثار.

2- كشف المشارق في شرح مشارق الأنوار للصاغاني¹⁵.

مؤلفاته في العقيدة:

1- الجوهرة الجنائية في المسائل الإيمانية.

2- حاشية على شرح الشَّريف الجرجانيِّ لمقدِّمة المواقف¹⁶.

مؤلفاته في العبادات:

1- رسالة العقبات - في العبادات.

مؤلفاته في المواعظ:

1- نجاة العقبات - في الموعدة.

مؤلفاته في اللُّغة:

1- شرح تحفة الشَّاهدي.

الحاضر؛ قدم له: مفتي الجمهورية اللبنانية الشيخ: حسن خالد، ط3. (بيروت: مؤسسة نويهض الثقافية،

1409هـ-1988م)، 173/1.

13 البغدادي، هدية العارفين، 346/1.

14 علي رضا قره، معجم مخطوطات إستانبول.

15 ينه الزركلي أن حاجي خليفة في كتابه ينسب كتابي: كشف المشارق في شرح مشارق الأنوار للصاغاني؛ وشرح

إيساغوجي، لخير الدين العطوفي ويذكر سنة وفاته: 953هـ، وهذا خطأ. الزركلي، الأعلام، 307/2.

16 يذكر الزركلي أن هذه الحاشية وروض الإنسان والعطاس في النفع لجميع الناس، موجودة في طوب كابي. الزركلي،

الأعلام، 307/2.

2- شرح قصيدة البردة للبوصيري.

مؤلفاته في الطبّ:

1- روض الإنسان في تدابير صحّة الأبدان.

2- كتاب العطاس في النّفع لجميع الناس¹⁷.

3- حفظ الأبدان، قصيدة لاميةً نظمها للسُّلطان بايزيد خان، أولها: " الحمد لله من أعلى المقال"¹⁸.

4- زخر العطشان، منظومة تركيّة في الطبّ، نظمها للسُّلطان بايزيد¹⁹.

5- رمز الدّقائِق في تعبير الرُّؤيا. هي منظومة تركيّة من ورقتين نظمها للسُّلطان بايزيد خان سنة 904هـ²⁰.

مؤلفاته في تعبير الرُّؤى:

1- مرآة الرُّؤيا -رسالة في التّعبير.

مؤلفاته في الفلسفة والمنطق:

1- شرح إيساغوجي²¹ في المنطق.

2- حاشية وتصديقٌ على - الشمسيّة²².

17 الزركلي، الأعلام، 307/2.

18 المرجع السابق، 571/1.

19 المرجع السابق، 322/1.

20 مصطفى عبد الله حاجي خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون؛ (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1941م)، 912/1.

* تنويه مهم: "في المصادر التي عدّدت مؤلفات العطوي ذكرت أنّها رسالة في تعبير الرُّؤيا، غير أنّ نسخة "نور عثمانية" وردت فيها هذه الرسالة على جوانب الكتاب، بعنوان: "رمز الدّقائِق في علم الرُّؤية البدني"، الرسالة عبارة عن عدّة صفحات باللغة العثمانية".

21 الإيساغوجي: كلمة يونانية في الأصل معناها على المشهور: الكليات الخمس: الجنس، الفصل، العرض العام، النوع، الخاصة. وهذه يتوقف معرفتها على بيان الدلالات الثلاث، وهي: المطابقة، والتضمّن والالتزام. حسام الدين حسن الكاتي ت760هـ؛ متن الإيساغوجي في المنطق؛ (بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م)، 10.

22 الشمسية: متن مختصر في المنطق، لنجم الدين عمر بن علي القزويني المعروف: بالكاتب ت693هـ، ألفها لخواجة شمس الدين محمد وسماها باسمه، وقدم الكثير من العلماء فيها الشروحات وكان من بينهم الشريف علي بن محمد الجرجاني ت816هـ، وهي التي يقال لها "حاشية كوجك"، وعلى هذه الحاشية حواشي كثيرة وتصديقات منها

1.2 المبحث الثاني: توثيق الكتاب

1.2.1 المطلب الأول: اسم الكتاب، نسبته للعطوفي، سبب تأليفه، موضوعه، قيمته

العلمية

1.2.1.1 بخصوص اسم الكتاب

يقول العطوفي في مقدمة الكتاب: "وسمّيناه بروض الإنسان في تدابير صحّة الإنسان"، مع وجود بعض الفروق بكلمة: "تدابير"، حيث وردت في نسخة: ن: تربية. وفي نسخة ف: تدابير. أما نسخة غ: في عنوان الكتاب وردت: روض الإنسان في أحوال الرّوح والأبدان، أما في النّصّ فكُتبت: تدابير بالإضافة إلى نسخة: مي ونسخة: ر. أما نسخة: و، فقد وردت بالعنوان: تدبيرات. وفي النص: تدابير. وعليه، فقد تمّ تثبيت: تدابير لتواترها.

1.2.1.2 نسبته للعطوفي

بدأ المؤلّف كتابه بعد البسملة بقول: يقول الفقير إلى الله الغنيّ "خضر بن محمود بن عمر العطوفي"؛ وهذا نصّ صريحٌ باسم المؤلّف ونسبته إليه، كذا في باقي النّسخ.

1.2.1.3 سبب تأليفه

بعد النّظر في كلام المؤلّف بمقدمة الكتاب، يُمكن الاستدلال على أنّ العطوفي كتبه بطلبٍ من السُّلطان بايزيد خان، دلّ عليه قوله: "فإن وقع النّظر والرّغبة في طبّ النّبّيّ سيّد المرسلين، فهو المأمول من سيّد السّلاطين...". بالإضافة إلى قوله: "وعرضناه على العتبة العليّة والسُّدّة السّنيّة لينظر فيه من فاز بالسّعادة الأبديّة... بايزيد بن محمد خان" وقد عرف عن السُّلطان اهتمامه بالعلم والعلماء فلا عجب أن يكون هذا سبب.

1.2.1.4 موضوع الكتاب

سرعان ما ينتبه القارئ للموضوع المحوريّ الذي تدور حوله كلُّ حيثيّات الكتاب؛ فكلُّ ما في الكتاب يدور في فلك عدم السّرّف في الطّعام والشّراب، وضرورة التّداوي، من منظورٍ علميٍّ وشرعيٍّ وحديثيٍّ.

تصديق للمولى، خير الدين خضر بن عمر العطوفي الذي صنفها وأهداها للسُّلطان "سليمان خان" وأتمها سنة 930هـ. حاجي خليفة، كشف الظنون، 63/2.

1.2.1.5 قيمته العلميّة

بين أيدينا كتابٌ زاخر العلوم منوّعٌ، متفرّد الصنعة. يفيد منه الطّبيب فيما حواه من تشريحٍ لكل عضوٍ من جسم الإنسان، وعلماء اللّغة والبلاغة وطريقته في الاختزال والايجاز والترتيب واقتناص الكلمة المناسبة لعمّة ومعنى في المكان المناسب، وطلّاب العلم والباحثين عن مواضيع مهمّة ليتوسّعوا فيها. كما أنّ لعلماء الحديث والدّارسين لصنعتة إفادةٌ جمّةٌ لكثرة ما جمع فيه من شواهدٍ حديثيّةٍ يمكن للمتبحّر استخلاص منهجٍ نبويٍّ في طريقة الأكل وكمّياته في ظلّ تلك السّلوكيّات الخاطئة في طعامنا وشرابنا وتطويره مع ما يناسب العصر. كما يمكن للمعلّمين استنتاج الطّرق المبدعة والجديدة في التّعليم، فالعطوفى يمتلك طرقًا متعدّدة في طرح المسألة أو الموضوع الذي يشرحه، منها طرح الأسئلة ثمّ يجيب، أو لا يجيب، ليترك للقارئ مساحةً للبحث والاستنتاج. أمّا المهتمّين بدراسة الأعشاب والأدوية والطّبّ البديل؛ فهو مرجعٌ ثقیلٌ مليءٌ بمعظمها وبيان تأثيرها الطّبيّ على الجسم ومنافعها.

1.2.2 المطلب الثّاني: منهج العطوفى في كتابه ومميّزاته.

1.2.2.1 منهج العطوفى وعمله في الكتاب

- بدأ العطوفى كتابه بالبسملة، ثمّ الحمد لله والصّلاة على النّبيّ ﷺ.
- استهلّ بمقدّمة قصيرةٍ مصرّحًا بالموضوع الأساسيّ المحوريّ للكتاب.
- بيّن موضوعات الكتاب قائلًا: وفرّعنا الكتاب على ثلاثة أبوابٍ: الباب الأوّل: موضوعه السّرّف في الطّعام والشّراب وضرره على كلّ عضوٍ من أعضاء الجسم كالمعدة والدماغ...، ففصّل فيها وبينها من منظور علم التّشريح. ثمّ الباب الثّاني: ومداره تفسير اصطلاحاتٍ طبّيّةٍ وما فيها من مسائل وتفرّعات يتّضح فيها المقال. أمّا الباب الثّالث: ففي سنن الأكل والشّرب وآدابهما وما يترتّب عليهما من الأمور الدّينيّة.
- استشهد ببعض الآيات القرآنيّة في مواطن متعدّدة. مثل آية: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف: 31].

- واستدلّ بأحاديث كثيرةٍ في كلّ مبحثٍ تقريبًا من مباحث الكتاب؛ كحديث: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلْتَيْنِ فِي يَوْمٍ إِلَّا وَاحِدِيهِمَا تَمُرٌّ»²³.

²³ صحيح البخاري، الرقائق، كيف كان عيش النبي ﷺ، 6455/17.

- يأتي بالأقوال الماثورة ويستشهد بها؛ فمثلاً تراه يقول ما أثر عن الشافعي فيما يتعلق بمداواة المريض، ويبيّن أنه قولٌ لا حديثٌ كما هو مشهورٌ: "العِلْمُ عِلْمَانِ، عِلْمُ الأَبْدَانِ ثُمَّ عِلْمُ الأَدْيَانِ".

- ذكر بعض الأبيات الشعريّة أو التثريّة على وجه أدقّ؛ مثال ذلك: [مُحَمَّدٌ سَنَدُ الأَقْطَابِ قَاطِبَةٌ.... يَهْدِي عَلَيَّ عَدَدِ الأَنْفَاسِ لِلسَّبِيلِ].

- يعزو القول الذي يحيله لصاحبه أو مصدره تصريحاً؛ مثال ذلك: "وقال الإمام حُجَّةُ الإسلام الغزالي قدّس سرّه في الإحياء....." أو تلميحاً؛ فيقول: وقال صاحب الإحياء... "وفي أحيان أخرى يقول: قال بعض العلماء، أو قيل: ولا يذكر اسمه أو مصدر الكتاب. فمثلاً يقول: "وقد قيل: "إذا جاز الشّيء حدّه أشبه ضده".

- يناقش بموضوعيّة واعتدالٍ دون مغالاةٍ أو تحييزٍ لرأيٍ معيّنٍ، إلّا إذا كان متأكّداً من صحّة الرّأي الذي يثبته آخرًا ويذكر السّبب، وإلّا فيكتفي بطرح المعلومة. فمثلاً في مبحث إطلاقات لفظ: "النّفس"؛ وُجِدَتْ آراءٌ مختلفةٌ حول المفهوم، وهل هي منطبعةٌ أو مجردةٌ وسرد آراء المخالفين، دون تحييز.

- كتب خاتمةً للكتاب طويلةً مركّزةً بالأفكار المهمّة ملخّصةً لما سبق.

- من المهمّ قوله: أنّ كتب العلماء والأطباء القدماء تميّزت بربط العلاج مع العقيدة وتذكير المسلم بدينه وأخلاقه وآخرفته، فتراهم يُقرّون بأن الشّفاء بيد الله تعالى مع ضرورة التّداوي، في ربطٍ بين علاج النّفس والرّوح مع علاج الجسد، فهذا هو العطوفي يبيّن في كتابه الكثير من صور التّذكير بأقوال العلماء والحكماء من الأطباء، مثل قولهم: "أنّ رجلاً شكّا إلى النّبّي عليه الصّلاة والسّلام قلبه، فقال: امسح برأس اليتيم وأطعمه".

1.2.2.2 مميّزات أسلوبه

يمكن القول أنّ العطوفي أثبت مكانته بين العلماء، وبأن علمه وفنّه في الصّنع العلميّة على اختلاف العلوم، فتنوّعت أساليبه وتنوّعت معها غزارة المعرفة، وعليه، فيمكن تحليل بعض مميّزات أسلوبه من خلال إعادة القراءة مرّةً بعد مرّة، وتحليل النّصوص ومحاولة الوصول إلى روح الكلمة لفهمها رغم أنّ جزالة حروفه تستحثّ العقل لإعادة القراءة مراتٍ عدّة ليصل المعنى.

- ففي مستهلّ الكتاب براعةً في جلب الموضوع الذي يريد الحديث عنه. فتراه يأتي بكلام

واضح ويدخل في صلب موضوع الكتاب دون عمل مقدماتٍ طويلةٍ. ممَّا يُشعر القارئ بأهميَّة ما سيأتي؛ فيقول: "فإنَّ الاعتدال من الأبدان بمنزلة الإنسان من الإنسان...".

- الترتيب في تقسيم الكتاب، فقد قسَّمه إلى ثلاثة أقسامٍ وفرَّع فيها ما رآه يخدم فكرته.
- التدرُّج في الوصول إلى التَّنائج، فبدأ في الفصل الأوَّل طرح الفكرة وهي عدم السَّرَف في الطَّعام والشُّراب، وبعد التَّمهيد أتى على تشريح أعضاء الجسم وعرَّف القارئ على منظومة عمل كلِّ عضوٍ وأهميَّته فعزَّز فكرة ضرورة الحفاظ على هذا الجسد، ثمَّ جاء في الفصل الثَّاني بتفسير الاصطلاحات الطَّبيَّة وما فيها من مسائل وتفرِّعاتٍ، ليصل أخيراً إلى مبتغاه وهو أنَّ كلَّ ما سبق إدراك لأهميَّة النَّبي ﷺ وما جاء في شريعته من سنن الأكل والشُّراب وآدابهما ثمَّ ما يترتَّب عليهما من أمورٍ دينيَّةٍ ودينيَّةٍ.

- يعرف كيف يربط القول السَّابق بما يليه، فمع أنَّ الكتاب طويلٌ وتفرِّعاته كثيرةٌ إلَّا أنَّ القارئ لا يشعر بمللٍ أو ضياعٍ للمعلومة لترابط فقراته بعضاً ببعض.
- يظهر جلياً أسلوبه في جمع آراء من سبقه في المسألة المذكورة، واختصارها بكلماتٍ قليلةٍ أخذاً الفكرة المهمَّة التي يريد لها لتعزيز المسألة؛ وكان واضحاً في استجلائه لمسألة القدر والجبر وتحرير الخلاف بين أهل السنَّة والمعتزلة، ثمَّ في آخر المسألة بيَّن سبب إيرادها وهو إثبات وجوب التَّداوي والتَّطبُّب.

- ممَّا يلفت النَّظر في أسلوبه ذلك التَّشويق الذي يحصل للقارئ، إذ تراه يطرح سؤالاً فيستفترُّ القارئ للتَّفكير فيما يريد أن يأتي به لاحقاً فيقنع العقل به؛ فتراه يقول: "فإن قيل: ما الحكمة في كون الحوادث السَّماويَّة والأرضيَّة على طريقة جرِّي العادة...؟ قلت: الحكمة في خلق جميع العالم حصول العلم والعمل به..." كما جاء فيما يتعلَّق بجرِّي العادة.

- لا يكرِّر الكلام والأفكار، وإذا كرَّر الفكرة أتى بشواهد مختلفة، كأنَّه يريد أن يلفت نظر القارئ لأهميَّة ما يطرحه.

- يلخِّص كلَّ فكرةٍ بعد أن يكون قد أوفاهما شرحاً وأدلَّةً فيقول: وحاصل الكلام.
- يحترم عقل القارئ، فتراه يترك جزء من المعلومة لا يسهم في شرحه لترك مساحةً لذلك القارئ للإجابة والتَّوسُّع، فهو يؤمن بتنوُّع العقول والأفهام.
- يفسِّر المصطلح اللُّغويَّ أو العلميَّ المراد شرحه، بعباراتٍ مختصرةٍ مفهومةٍ تناسب المقال. مثاله: "الخلطُ: وهو جسمٌ رطبٌ يستحيل إليه الغذاء أوَّلاً". كما جاء في تفسير مصطلح:

"الخلط".

- يكثر من ذكر الأدلة والشواهد الحديثية، ولا عجب من ذلك، فالكتاب موضوعه الأساسي في الطب النبوي، ولا بد من ذكر هدي النبي ﷺ من خلال الشواهد الحديثية.

- شخصيته المستقلة تتجلى في كل زوايا الكتاب، يناقش بموضوعية مع قدرة على تفكيك الأفكار واستخلاص فكرة خاصة به، ليس مقلداً لفكر أحد وتابع لطائفة معينة.

- عزز فكرة الزهد والحث عليه، فتراه يأتي بكل أثر ورد عن النبي ﷺ وأصحابه. كما ذكر مواقف كثيرة لبعض الصالحين الزاهدين وأقوالهم. مثاله: ما أورده عن أبي سلمان الداراني: "عليك بالجوع فإنه مذلة للنفس ورقة للقلب وهو يورث العلم السماوي".

- ما يشير الإعجاب به أنه جاء بعلوم كثيرة بثها هنا وهناك في الكتاب، بطريقة الربط، فأتى على علم الطب في تشريح الجسم فإذا به يربط بينه وبين طريقة الأكل ونوع الغذاء والدواء والسرف ليصل إلى النتيجة وهي الصحة أو المرض يثبت بينها تفسيراً لآية أو حديث متجهاً لنوع من أنواع الغذاء الطيب العشي شارحاً خصائصه وعلاجه والطريقة، مازاً بعلم النفس في شرح الحالة الروحية عند امتلاء المعدة وقساوة القلب، وكيف تسمو لو كانت الطريقة هي الزهد. ولم يغفل ذكر بعض المسائل الكلامية والعقدية، حتى نظريات الفلسفة والمنطق نالت من الكتاب حيزاً ليس بقليل. فجمع بين طريقة العلماء الشرعية والطريقة الطبية كونه طبيب - ربط المباحات من الطعام والشراب بضرورة الاعتدال فيها وشكرها، مرغباً حيناً ومهدداً حيناً آخر في خسارة الصحة في الدنيا ورضى الله سبحانه في الآخرة. مثاله: حديث رسول الله عن الرجل السمين إذ قال: «عندما نظر رسول الله ﷺ إلى رجل سمين وأومئ إلى بطنه بإصبعه وقال: لو كان هذا في غير هذا لكان خيراً لك».

- ركز في جل كتابه على فكرة عدم السرف وضرورة التداوي، في إطار ربط السنة بالواقع.

- أسلوب المدح والثناء. ظهر ذلك الأسلوب كثيراً في مقدمة الكتاب في إطار مدحه للسُلطان بايزيد كقوله فيه: "وهو ظلُّ الله على الآفاق وخليفة العصر بالاستحقاق العالم الماهر والعامل الباهر..".

- ضمّن الكتاب بعض من نثره، وكتب نثراً للسُلطان بايزيد خان وجعل بداية كل سطرٍ منه أول حرفٍ من كلمة: بايزيد خان. جاء ذلك في مبحث مدحه للسُلطان.

- استخدام الأسلوب القصصي جلياً في معظم ما يطرحه. مثاله: القصة التي أوردها عن

الرَّجُلَ الَّذِي يَأْسُ الْأَطْبَاءَ فِي عِلاجِهِ وَعِالجِهِ سَعِدَ الشُّعُودُ بِالْحَبَّةِ السُّودَاءِ. جاء ذلك في مبحث حَبَّةِ الْبَرَكَةِ.

- الأمانة العلميَّة في عزو الكلام إلى مصدره وإلَّا فيقول: قال بعض العلماء أو الحكماء.
- جمع بين طريقة الأطباء وطريقة المحدثين عند شرح الفكرة. فقد ذكر رسول الله ﷺ في حديث الإِثْمَدِ: «إِنَّ خَيْرَ أَكْحَالِكُمْ الْإِثْمَدُ يَجْلُو الْبَصَرَ»، ثمَّ فسَّرَ معنى الإِثْمَدِ وفائدته الطَّبيَّة في باب الإِثْمَدِ.

- يلفت النَّظْرَ لمسألةٍ معيَّنةٍ ثمَّ لا يشرحها، وكأنَّه يريد ترك مادَّةٍ خصبةٍ للدَّارسين والباحثين، فتراه يورد في مبحث: "مراعاة العادة في تدبير الصَّحَّة"، أقوال الأطباء وشرح ما يقولون في الباب؛ ثمَّ جاء بقول العلماء: "أنَّه يجب مراعاة العادة" ولم يشرح آرائهم في المسألة.

1.2.2.3 أوهام العطوفي

- مع كثرة مميَّزات العطوفيِّ إلَّا أنَّ القارئ لكتابه سرعان ما يلاحظ التَّساهل في الاستدلال بأحاديث ليست صحيحةً أو موضوعةً ويمكن أن يكون السَّبب هو تلك الحقبة الزَّمنيَّة التي عاشها العطوفي فقد كانت في بدايات نهضة التَّأليف في القرن العاشر ولم تظهر التَّصانيف منفصلةً منقَّحةً، أو ربَّما ذكرها على سبيل الاطِّلاع. ومن الممكن أن يكون على سبيل الإِرشاد. ومثاله ما جاء في باب الفجل: "مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَأْكُلَ الْفِجْلَ وَلَا يَجِدَ رِيحَهُ فَلْيَذْكُرِ النَّبِيَّ أَوَّلَ قَضْمَةٍ".

- ومثلاً يلاحظه القارئ أيضاً أنَّ كثيراً من النُّصوص الحديثيَّة مرويةً بالمعنى. ومثاله في باب الغالية: أنَّ النَّبِيَّ عليه الصَّلَاة والسَّلَام يحبُّ الطَّيْبَ، وقال: «الطَّيْبُ لَا يُرْدُّ».

- وأحياناً ينسب الحديث للنبي ﷺ وبالأصل هو قول صحابيٍّ أو طبيبٍ أو عالمٍ. كقول: "صُومُوا تَصِحُّوا"، وهو قول الأطباء ليس بحديث، جاء ذلك في مبحث آفات الجوع.

- تكرار لبعض الأحاديث في مواطن متعدِّدة، أو بذل الجهد في جمع كلِّ طرق الحديث للتَّدليل على الفكرة. كحديث: «أَصْلُ كُلِّ دَاءٍ الْبَرْدَةُ، وَأَصْلُ كُلِّ دَوَاءٍ الْأُزْمُ».

- نسبة الرَّاوي للحديث في بعض الأحيان ليست صحيحة، أو يقع في إشكاليَّة تشابه الحروف أو المواقف. كما جاء في باب الصَّبْرِ حديث نسبه العطوفي إلى "عثمان بن عَقَّان"، وبعد التَّحَقُّق تبَيَّن أنَّ الرَّاوي: "أَبَانُ بْنُ عَقَّانٍ".

1.2.2.4 المصادر التي اعتمد عليها العطوفي

تنوع العطوفي في المادة العلمية والطبية والحديثية التي أغنى بها الكتاب، وعليه، فقد تنوعت مصادره التي كشفت تنوع فنونه ومعارفه. منها ما كان جلياً واضحاً، ومنها ما كان مختلفاً بين الكلام بتلميح أو إشارة، ومنها ما لم يذكره مطلقاً. يمكن جمعها فيما يلي: المصادر الحديثية: 1- صحيح البخاري. 2- صحيح مسلم. 3- شرح صحيح مسلم. 4- جامع الترمذي. 5- سنن ابن ماجه. 6- سنن أبي داود. مصادره في التفسير: 1- الكشاف عن حقائق التنزيل "تفسير الزمخشري" مصادره في الفقه: 1- الفتاوى البرزانية، أو الجامع الوجيز في مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان، ل محمد بن شهاب البرزاني 2- شرح المختار في الفقه الحنفي "مخطوط مجهل صاحبه" 3- الشرح المغني، أو: السديدي في شرح الموجز 4- تحفة الفقهاء، لأبي منصور 5- الوجيز في الفقه، لسراج الدين. 6- زاد المعاد، لابن قيم الجوزية. مصادره في علم الكلام: 1- بحر الكلام لأبي المعين النسفي. مصادره في اللغة: 1- التعريفات للجرجاني 2- شرح الشرف الجرجاني 3- شرح المواقف، للجرجاني. مصادره في التصوف والزهد: 1- قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المرید إلى مقام التوحيد، لأبي طالب مكي. 2- منهاج العابدين إلى جنة رب العالمين، للغزالي. 3- الرسالة القشيرية، للإمام أبي القاسم القشيري النيسابوري. 4- رسالة النجاة. للسيواسي. 5- إحياء علوم الدين، للغزالي. مصادره في الطب: 1- القانون في الطب 2- الشفاء، لابن سينا 3- الرسالة الذهبية 4- الطب النبوي، لأبي نعيم 5- الحاوي للرازي.

1.3 المبحث الثالث: دراسة النسخ الخطية

عند اعتماد التحقيق في مخطوط نفيس لعالم ذو أجنحة، كان لابد من جمع نُسَخه المبتوثة في خزائن المكتبات وإزالة الغبار عنها من خلال التعريف بها وإظهار نفاستها. ويتجلى هنا ما قام به العلماء العثمانيون في خدمة الإسلام والمسلمين من تصنيفات غاية في الأهمية في مختلف الفنون العلمية والصنعة. وأولئك الذين حملوا تلك الأمانة وبذلوا الجهد في نسخها لتمكين وصول تلك النفائس العريقة لأجيالٍ تلو أجيالٍ امتدت لمئات السنين. وعليه، فهذا المبحث يناقش تلك النسخ من جميع النواحي التي يمكن بيانها واستنتاجها ومحاولة متواضعة لاستجلاء ما خفي.

1.3.1 المطلب الأول: النسخ الخطي المعتمدة.

تمّ التّوصّل إلى ستّ نسخ من المكتبات؛ وفي عمليّة النّسخ والمقابلة تمّ الاعتماد على ثلاث نسخ: "ن، ف، غ" والاستفادة من الباقي، إلّا أنّه كان الاهتمام الأوّل في كتابة النسخة على الحاسوب يرجع إلى نسخة: "نور عثمانية"، ورمزها "ن" وصفها كما يلي:
1 - Nour Osmaniye-003546. 180 لوحًا، 15 سطرًا في كلّ صفحة.

Atûfî, Hayruddin Hidir b. Mahmud b. Omar el-Merzifoni, 948-1541.
Ravdul-Insan fi Tedabbiri Sihhat I, I- Ebdan [y. y. [: yazma, [t. y]1c. (1b-181bypvr)1. Tib.

نسخة سلطانية نفيسة، بان ذلك من خلال كثرة الاعتناء بها من نواحي عدّة، أمّا وصف جمالها: فقد بدأ النّاسخ بالتّعريف باسم الكتاب ومؤلفه فكتب: "روض الإنسان في تربية صحّة الأبدان، لعمر بن خضر العطوف، جمع فيه الطّب النبويّ وأهداها للسّلطان بايزيد، أوّلهم الحمد لله الكافي والصّلاة على النّبويّ الشّافعي، من أسامي الكتب". ثمّ: "كتاب روض الإنسان في الطّب النبويّ وما يناسبه من المعارف".

ثمّ زيّنه بالأختام العريقة لا سيّما ختم "الطّغراء"²⁴ الرّاقعي مكتوب فيه: "الحمد لله الذي هدانا وما كنّا لنهتدي لولا أن هدانا الله" ثمّ يليه ختم مذهّب مكتوب فيه: "خزانة سلطان سليمان أعانه الرّحمن" بخطّ جميل يشبه خطّ الثّلاث العثمانيّ. وتحت عباراتٍ شعريّة غير منقوطة بخطّ يشبه خطّ الديواني والرّقعة مكتوب: "وقف²⁵ السّلطان المظفّر عثمان خان ابن السّلطان مصطفى خان" وفيه عباراتٌ أخرى لم يتمّ فهمها غير أنّه في نهايتها يذكر أنّه كتبه في الحرمين

24 الطّغراء: خطّ عثمانيّ عريق غاية في الرّوعة يعتبر من أرقى الخطوط التي توصّل إليها العثمانيون في عهد السلطان بايزيد بن مراد الأول ويقال إن أول من استخدمه شارة للملك السلطان سليمان بن بايزيد في أوائل القرن الخامس عشر الميلادي وكتب بنوعين: "خط الثّلاث أو الديواني" قصّته: بعد التّوتّر الذي حصل بين السلطان بايزيد بن مراد الأول والسلطان المغولي تيمور لينك، حيث أرسل الأخير للسلطان العثماني كتابًا يتوعده حيث وقّع تيمور لينك عليه ببصمة كفه ملطّخة بالدم ثمّ نشبت الحرب وانتصر تيمور. فأخذ العثمانيون بصمته وصوّروها وقاموا بكتابة الطغراوات فيها، ومع مرور الزمن وصل شكلها الأخير منسبًا في تناغم عبقرية. فكان أول من كتب به: مصطفى راقم عام 1240هـ. ينظر: معصوم خلف، "خط الطغراء، جمالية الرّؤى وعبقرية الأداء"،

www.hibastudio.com-main [20.03.2023]

25 نَحج العثمانيون سنة النبي ﷺ في نظام: "الوقف" فكان إنجاز غير مسبوق وتطوّر خدموا فيه المسلمين إلى وقتنا الحاضر. إنهما مؤسسة وفاء طالّت جميع المرافق من بينها الكتب. طوباش، العثمانيون، ينظر: 590.

الشَّرِيفِينَ. وبجانبه ختمٌ صغيرٌ مكتوبٌ فيه على الأغلب: "من ضيف إبراهيم حنيف".
أمَّا بداية النَّصِّ فقد كانت البسملة مكتوبةً بخطِّ الدِّيوانيِّ على الأغلب، ملوَّنةً بالأحمر والأزرق
والذهبي والأبيض تشبه رسم المصحف الشَّرِيف. أمَّا خطُّ الكتاب فيشبه خطَّ النَّسخ على
الأغلب. وقد وضع النَّاسخ بعض الاختصارات مثل: ء م، ح. وميَّز العناوين بالأحمر وعلى
جانبيِّ الكتاب هوامش مرتَّبةً. وختم الكتاب بقول: "قد وقع الفراغ من كتابة هذا الطَّبِّ
النَّبويِّ المسمَّى بروض الإنسان في أواخر شهر رمضان وهو من تأليفات العطوفِي عليه رحمة
الغني سنة 918". ثمَّ بعده مؤلِّفاتٌ منسوبةٌ له: "رسالة حفظ الابدان" و"رسالة دخر
العطشان في الطَّبِّ" ورسالة: "رمز الدقائق في علم الرُّؤية البدنيَّة".

2- Suleymaniye Fattih 003569 [115 لوحًا، 17 سطرًا].

ElAtûfî Hayruddin Hizir b. Mahmud b. Omar el-Merzifoni, 948-1541

Ravzul-Insan fi Tedbiri Sihhatil- Ebdan. y. y: Yazma, 936. 116 vr. 1 Tib.

كذا هذه النُّسخة فيها من الفخامة ما لا يقلُّ عن نور عثمانية. غير أنَّ هذه خطُّها أصغر
وعلى الأغلب هو خطُّ النَّسخ. فيها هوامش كثيرة وتعليقات. وما يلاحظ عليها أنَّه بعد كلِّ
عشرة ألواحٍ يوجد ختم سلطانيٍّ لمحمد أفندي. بدأت النُّسخة بفهرست لأسماء الأبواب
والفصول التي ربَّتها المؤلِّف، وعلى الجهة المقابلة مكتوب: "كتاب روض الإنسان في الطَّبِّ
النَّبويِّ من مؤلِّفاتي لأجل السُّلطان ابن السُّلطان بايزيد بن محمد خان وأنا أحقر العلماء
خضر بن محمود بن عمر العطوفِي".

وأخى الكتاب بقول: "تمَّ كتاب الطَّبِّ النَّبويِّ بعون الله الغنيِّ القويِّ الحمد لله الذي هدانا
لهذا وما كنَّا لنهتدي لولا أن هدانا الله والصَّلَاة على رسولنا محمد وآله وعلى سائر الأنبياء
 والمرسلين وعلى الملائكة المقرَّبين وعلى أهل طاعة الله من أهل السَّمَاوات وأهل الأرضين
أجمعين يا أرحم الأرحمين يا حيُّ يا قيُّوم يا الله يا الله يا الله كتبه أضعف الأخلاق النَّحيف
المشتاق إلى رحمة الله الملك الرزاق أفقر خلق الله وأحقر عباد الله محمود بن نصوح عفي عنهما
في أوائل شهر أول الجماد بين سنة 936" في الحقيقة ما كتبه النَّاسخ أول المخطوط: "...
من مؤلِّفاتي لأجل السُّلطان وأنا.. خضر بن محمود".

3- British Library 6247 [328 صفحة]

Rawd al-insan fi ahwal al-ruh wa-al-abdan, Atûfî Marzifuni, Khidir ibn
Mahmud. British Library: Oriental Manuscripts or 6247, in Qatar Digital
Library https://www.qdl.qa/archive-81055-vdc-100053420808.0*00000 accessed

1june 2020

نسخةٌ مميّزةٌ في عنوانها حيث يختلف اللفظ عن باقي النسخ وبدأ الناسخ به: "روض الإنسان في أحوال الرّوح والأبدان في الطّبّ النبويّ"، ثمّ ختمان صغيران ولا يوجد أختامٌ سلطانيّةٌ عليها.

أولّ النصّ بعد البسملة: "يقول الفقير إلى الله الغنيّ خضر بن محمود بن عمر العطوفيّ..".
وآخره: "تمّ الكتاب الطّبّ النبويّ بعون الله تعالى القويّ الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله..". وبعد ذلك يوجد رقاتٍ قليلةٍ مكتوبةً بخطّ غير مجوّدٍ مثل السابق. ومختلف وكانّ الناسخ شخصٌ آخر. وهي ملخّصٌ من: "المنهج السّويّ والمنهل الرّويّ في الطّبّ النبويّ للسّيوطي".

1.3.2 المطلب الثاني: النسخ المساعدة.

1- Sulaymaniyah Bagdatli Vehbi 001392 -1

El-Atufi, Hayruddin Hizir b. Mahmud b. Omar el-Merzifoni, 948-1541 Ravzu, l-Insan fi Tedabiri-Sihhati, i-Ebdan. y. y.: yazma, t. y. 98 vr. 1 Tib. نسخة مصرّح فيها أيضاً باسم العطوفي: حضر بن عمر العطوفي خير الدين وتاريخ وفاته: 948هـ، وصرّح النَّاسِخُ أَنَّ الْمُؤَلِّفَ لَهُ شَرْحُ قَصِيدَةِ الْبُرْدَةِ ذَكَرَهَا كَاتِبُ جَلِي فِي كَشْفِ الظُّنُونِ.

المخطوط مليءٌ بالأختام الوقفية لكن غير واضح محتواها وخطُّ النَّاسِخِ صَغِيرٌ. والكتاب غير مكتملٍ حيث ينتهي عند فصل اللَّبَنِ تقريباً.

2- Suleymaniye Yozgat 000694

El-Atufi- Hayruddin Hizir b. Mahmud b. Omar el-Merzifoni. Ravzu, l-Insan fi Tedbiri Sihhati, l-Ebdan y. y.: yazma, t. y. 127 vr. 1 Tib. على الأغلب فخطُّ النُّسخة بِخَطِّ الرَّقْعَةِ وكتبت بِخَطِّ صَغِيرٍ جَدًّا، ولم يظهر اسم ناسخها ولا مقدّمة عنها.

3- Burdur il H 001206-01

Hayreddin b. Mahmud b. Omar Atufi Merzifoni, 948-1541 Ravzul-Insan fi tedabiri Sihhat, l-ebdan. y. y., t. y 125y. 19st. 208x150, 140x95 Nesish. elveterazi filiqranli Kaqit. Sozbaslari Kirmizidir. Siyah Mesin bir Cilt Icerisindedir

كتب النَّاسِخُ فِي أَوَّلِهَا أَنَّ هَذَا مَجْمُوعٌ مِنْ طَبِّ النَّبِيِّ وَطَبِّ أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ الْحُسَيْنِيِّ وَطَبِّ زَيْنِ الْعَابِدِينَ بْنِ خَلِيلٍ وَسَبْعِ وَرَقَاتٍ مِنْ عِلْمِ الطَّبِّ وَنَزْهَةِ الْبَهْجَةِ فِي الْأَزْهَارِ وَتَعْدِيلِ الْأَمْزِجَةِ لِلشَّيْخِ دَاوُدِ الْبَصِيرِ الطَّبَّيْبِ وَجَزءٌ مِنَ الْقَبُونِ الطَّبَّيِّ.

ثمَّ كُتِبَ: "تَمَلَّكَتْ هَذَا الْكِتَابَ بِرِسَالَةٍ وَأَوْرَاقِهِ عَهْدَ وَالِدِي وَقَيْدِي وَقَفَهَا بِكِتَابِ السُّلْطَانِ الْإِسْلَامِ بُولِي فَوْقَ عَلِيٍّ أَوْلَادِي الذُّكُورِ الصُّلْبِيِّينَ كُلِّهَا لِأَوْلَادِ الْمَذْكُورِينَ أَصُولَهُمْ وَفُرُوعَهُمْ مُسْتَوِيُونَ فِي الشُّرُوطِ الْمُقَيَّدَةِ فِي وَقْفِيَّةِ الْمَعْمُولِ بِهَا فِيمَا كُتِبْنَا الْمَوْقُوفَةَ إِلَى نَسْلِ بَعْدِ نَسْلِ وَبَطْنًا بَعْدَ بَطْنٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ بِحَيْثُ لَا يَبَاعُ وَلَا يَرَهْنُ وَأَنَا الْفَقِيرَةُ أَمِينَةُ بِنْتِ سَلِيمَانَ أَفَنْدِي بْنِ مِصْطَفَى بْنِ حَسَنِ أَفَنْدِي الْمَفْتِيَانِ بِمَدِينَةِ اسْبَارْطَةَ".

واسم الكاتب وقّع: محمد الشافعي.

الجميل في هذه النُّسخة أَنَّ الْمُؤَلِّفَ وَضَعَ فِيهَا الْمَصَادِرَ الَّتِي رَجَعَ إِلَيْهَا فِي الْكُتُبِ الَّتِي ضَمَّنَهَا

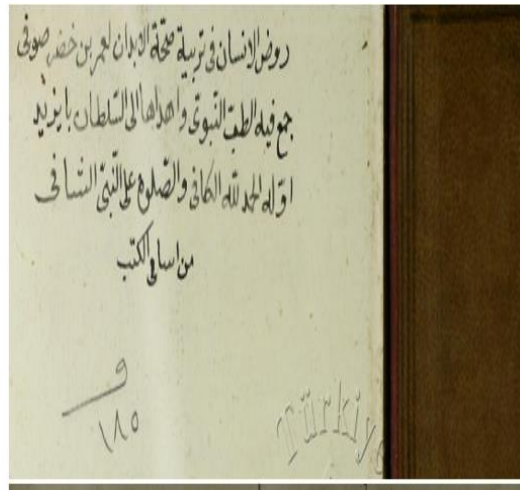
هذا الكتاب. والخطُ فيها صغيرٌ ويشبه خطَّ النَّسخ.

1.3.3 المطلب الثالث: النسخ التي لم يتم الوصول إليها

Topkapi 002095 Ahmed I. I. I. kit-
Hayreddin Hizr b. Mahmud b. Omar el-Atufi, 1541 Ravzul -
Insan fi, t-Tibb, n-Nebevi, y. y.: yazma, t. y. 192 vr 1. Tib.

1.3.4 المطلب الرابع: نماذج مصوّرة للنسخ المعتمدة

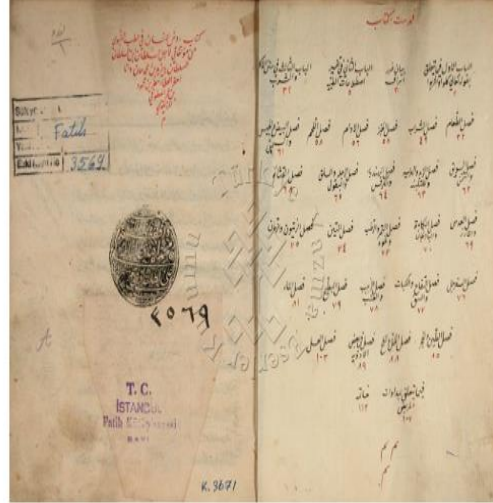
نور عثمانية-اللوح الأوّل اسم الكتاب وصاحبه. والثاني وفيه الاختام السلطانية والوقف.



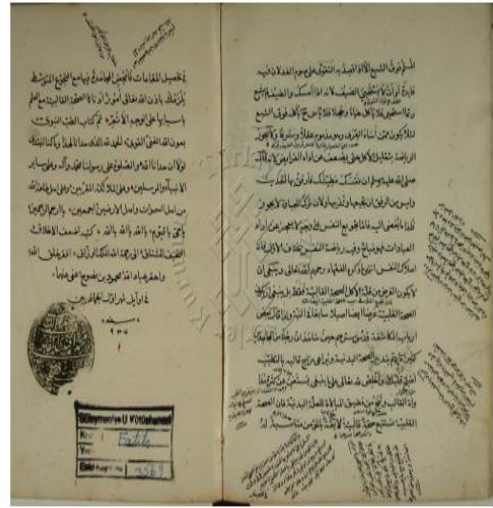
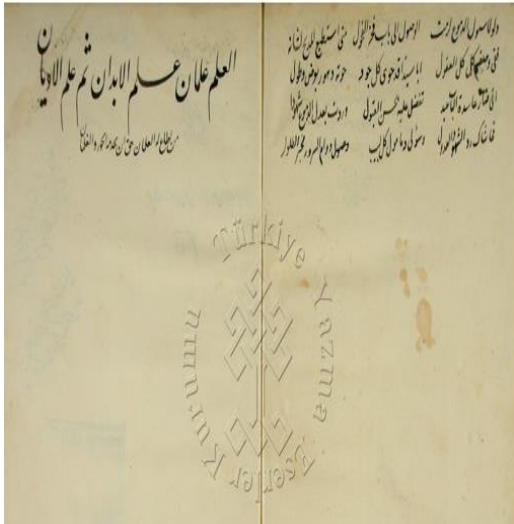
اللوح الأوّل وفيه مقدّمة الكتاب، والثاني فيه نهايته. أمّا تذييل المخطوط بالكتب الأخرى لم يتم تصويرها.



فاتح سليمانّيّة- اللّوح الأوّل وفيه الفهرس والأختام. والثّاني وفيه المقدّمة.



اللّوح الأوّل: وفيه اسم النّاسخ ووقت النّسخ والاختام. والثّاني: وفيه بعض الحِكم والأشعار وهو ذيل الكتاب.



بريطانيا-قطر. اللّوح الأوّل: فيه اسم الكتاب وبعض الاختام. والثّاني: مقدمة الكتاب وفيه اسم المؤلّف.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 يقول الفقيه إلى الله التقي
 خضرت محمود بن عبد الوهّاب
 الحسد لله لكاتبه . والكثرة على نيت المتكاتب .
 وعلى من يبعه بالكتاب . إلى يوم الكتاب والجزان . وبعد
 فأن الأخذ بالابدان . بمنزلة الأمان من الأمان
 إذا اقتصدت بالاعتادات . في اكتساب العلوم والعبادات .
 والنظ على بحفظ بما تقتضيه بحاصلة . وتثرت بما عاينته من
 فطرته أصلي هو العشق في لفت النبوة . وعند تفصيل
 لتفصيل الكمال العلمي فانه سبب لوصول البصيرة التي بها كمال
 العلم والأطاعة وهو مضمون قوله تعالى **كلوا واشربوا ولا**
تسرفوا الآية . وفتحنا على هذا الأصل ثلثة ابواب على قدر
 ما يحتمل هذا الكتاب وعضناه على العتبة العالية والسنن
 السنينة . لانه المناط للعالمين في العالمين . وملاذ كماله

كتاب روض اللسان
 في روض الروح والابدان
 في الطب النبوي

Handwritten notes and a circular stamp are visible on this page.

اللوح الأول وفيه نهاية الكتاب . والثاني : فيه تذييل لمنهص كتاب الشيوطي في الطب .

Handwritten text on the left page of the open manuscript, including a circular stamp at the bottom.

Handwritten text on the right page of the open manuscript, including a circular stamp at the bottom.

1.4 المبحث الرابع: مسائل متعلّقة بالطبّ النبويّ

1.4.1 المطلب الأول: الطبّ النبويّ، مفهومه، أقسامه

مفهومه: الطبّ لغةً: علاج الجسم والنفس²⁶. وفي الاصطلاح: علمٌ بقوانين تُعرف بها حالات الصّحة والمرض وتأثير الأدوية²⁷. "عرّفه معرّضُ الخطيب فقال: الأحاديث الصّادرة عن النّبِيِّ ﷺ في مسائل تتعلّق بالطبّ: من علاجٍ ودوائٍ ووقايةٍ ورُقيةٍ ونحوها لأبدان البشر من جهة الصّحة وعدمها.

أقسامه: الطبّ النبويّ ينقسم إلى قسمين: "الطبّ الرّوحيّ"، وهو طبُّ القلوب بالرّقية الشّرعية. وهذا لا علاقة له بالتّجربة أو العادة فمستنده الوحي الإلهي. أما القسم الثّاني: طبُّ البدن، وهذا مستنده التّجربة البشريّة، وهو الذي وقع فيه الخلاف بين العلماء²⁸.

1.4.2 المطلب الثّاني: الطبّ النبويّ، بين القبول والرّدّ

اقتضت العناية الإلهيّة أن يكون النّبِيُّ □ نبياً يُعلّمُ النّاس أمور دينهم وشريعتهم من خلال أقواله وأفعاله وتقريراته؛ وهذه إن ثبتت بالطّريق الصّحيح فهي حُجّةٌ على العباد، إذ ذهب جمهور العلماء إلى أنّ النّبِيَّ □ معصومٌ من خطأ الاعتقاد في أمور الدّين، فكلُّ ما يُخبر به مطابقٌ للواقع. وذلك لارّم لمن جعل جميع أقوال النّبِيَّ □ وأفعاله حُجّةً حتّى في الغذاء والدّواء. وقضيّة الطبّ النبويّ تدخل في الأمور الدّنيويّة، وعليه، فإنّ إثبات حُجّيّة جميع أقوال النّبِيَّ □ وأفعاله يستلزم إثبات حُجّيّة "الطبّ النبويّ".

من ناحيةٍ أخرى، زحرت الكتب بنصوصٍ حديثيّةٍ هي من أمور الدّنيا كالغذاء والدّواء، من هنا جاء التّساؤل الذي دار في فلّكه اختلافٌ عريضٌ بين العلماء، ترى؟ هل كلُّ ما جاء

26 ابن منظور، لسان العرب، "طب" 2631/4.

27 محمد رواس قلعي وحامد صادق فنيبي، معجم لغة الفقهاء؛ ط2. (بيروت: دار النفائس، 1408هـ-1988م)، ينظر: 288.

28 Ahmad Sanusi Azmi, "Journal of Haddith Studies" ro1. No. 2, December 2018, e-ISSN:2550-1448. Ulum Haddith Research Center. <http://journalofhadith.com/index.php/johs/index> [21.03.2023].

في باب الغذاء والدواء والطب عن رسول الله □ يُمكن أن نعتبره "طبُّ نبويٍّ"؟ في الحقيقة،
تفرَّعت أقوال العلماء في المسألة إلى فريقين:

الفريق الأول: من صرَّح بإثبات الطبِّ النَّبويِّ، ويمكن أن نقسِّم هؤلاء إلى قسمين:

-القسم الأول: من صرَّح بإثبات الطبِّ النَّبويِّ بعباراتٍ صريحةٍ نُقلت عنهم. كان من
أبرزهم: 1-الإمام ابن قَيِّم الجوزيَّة: إذ يُعدُّ أهمُّ من اعتنى بقضيَّة الطبِّ النَّبويِّ بل
واستفاض فيه في كتابه: "الطبُّ النَّبويِّ".

2-الإمام ابن حجر العسقلاني: إذ ذكر في كتابه: "فتح الباري" كلامًا صريحًا يُستدلُّ
عليه في رأيه ما مثاله: "وقد عُرف من الطبِّ النَّبويِّ معالجته بالماء البارد" ²⁹

3-الإمام البدر العيني: إذ صرَّح في "عمدة القاري" عند كلامه عن حديث الحمي ³⁰ في
صحيح البخاري: "وهذا من الطبِّ النَّبويِّ الذي لا يُشكُّ في حصول الشفاء به، أو كلام
الحكيم، الذي يخالف هذا وأمثاله لغوٌ فلا يُلتفت إليه". ³¹

4-الإمام جلال الدين السيوطي: إذ يقول: "والأحاديث المأثورة في علمه بالطبِّ النَّبويِّ
لا تُحصى....

5-الإمام ابن حجر الهيثمي: يقول في كتابه: "أشرف الوسائل": "وقد طبَّ □ كثيرًا من
الأمراض كالرمد.... فقد صحَّ عنه □: «الكَمَاهُ مِنَ الْمَنِّ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ».³²

²⁹ ينظر فتح الباري شرح صحيح البخاري 722/8.

³⁰ سيأتي ذكر الحديث لاحقًا في فصل الماء.

³¹ بدر الدين بن أحمد العيني ت855هـ، عمدة القاري شرح صحيح البخاري (بيروت: دار الفكر) ينظر: باب
صفة النار وأنها مخلوقة، 164/15.

³² سيأتي ذكر الحديث لاحقًا في باب الكمأة.

6-الملا علي القاري: إذ قال في مرقاة المفاتيح: "واعلم أنّ هذه الأحاديث تقويةً لنفس المريض والطبيب وحثاً على طلب الدواء وتخفيفاً للمريض...." وقد طبَّ □ كثيراً من الأمراض ومحلُّ بسطها: "الطَّبُّ النَّبَوِيُّ" وسائر السِّيَر من كتاب: "المواهب" للقسطلابي، و"زاد المعاد" لابن قيِّم الجوزيَّة، وغيرهما.³³

7-العلامة عبد الغني النَّابلسي: إذ نقل عنه ابن عابدين في حاشيته: "وفي شرح هديَّة ابن العماد" لسيدي عبد الغني النَّابلسي ومَّا جرَّته: أيّ إذا أصابني مرضٌ، أقصد الاستسقاء بشرب فضل الوضوء فيحصل لي الشفاء وهذا دأبي اعتماداً على قول الصادق في هذا الطَّبُّ النَّبَوِيُّ الصَّحِيح".

8-العلامة محمَّد أبو شهبه: إذ يقول: "وليس أدلُّ على اشتغال السنَّة المطهَّرة على طبِّ الأبدان، سواء كان روحانيًّا أم جسمانيًّا ممَّا اشتمل عليه صحيح البخاريِّ وصحيح مسلم وغيرهما من كتب الصَّحاح والسُّنن والجوامع من "كتاب الطَّبِّ" ضمن كتبها.
-القسم الثَّاني: وهم من أثبت الطَّبُّ النَّبَوِيُّ من خلال التَّصنيف له، وهؤلاء على قسمين:

القسم الأوَّل: من ذكر الطَّبُّ النَّبَوِيُّ ضمن كتاب من كتبه، ومنهم:

1-الإمام البخاري: إذ ضمَّن كتابه "الجامع الصَّحِيح": كتاب الطَّبِّ. 2-الإمام أبي داود: في سننه و3-الإمام الترمذِيُّ في سننه و4-الإمام ابن ماجه: في سننه 5-والإمام النَّسائي في "السُّنن الكبرى" 6-والإمام ابن حِبَّان في كتابه: "الصَّحِيح" و7-الإمام البغوي في كتابه "شرح السنَّة" كتاب الطَّبِّ والرُّقى.

³³ الملا الهروي القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ط1 (بيروت: دار الفكر) 2002م، ينظر

القسم الثاني: هؤلاء أفردوا للطب النبوي تصانيف، ومنهم:

- 1- عبد الله بن حبيب الأندلسي ت238هـ. 2- أبو بكر بن أبي العاصم ت287هـ.
- 3- أبو القاسم النيسابوري ت406هـ. 4- ابن قيم الجوزية ت751هـ. 5- تقي الدين الصفدي ت795هـ، وغيرهم.

الفريق الثاني: سبق ذكر المؤيدين للمسألة، ولا بد من استعراض أهم من عارض قضية الطب النبوي قديماً وحديثاً، ومنهم:

- 1- ابن خلدون: من أهم المعارضين قديماً، وقد صرح بذلك في مقدمته فقال: "الطب المنقول في الشرعيات.. ليس من الوحي في شيء، وإنما هو أمر كان عادياً للعرب... فلا ينبغي أن يحمل شيء من الطب الذي وقع في الأحاديث المنقولة على أنه مشروع..."
- 2- الشاه ولي الله الدهلوي: إذ يرى أن علوم النبي □ على قسمين: "قسم سبيله تبليغ الرسالة"، والآخر: "ليس من باب التبليغ"، ودليله: قول النبي □: «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ رَأْيٍ فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ».

- 3- يوسف القرضاوي: إذ يقول: "وفي رأيي أن جلّ الأحاديث المتعلقة بالوصفات الطبيّة وما في معناها كوصف النبي □ للمصاب بعرق النسا: "أَلَيْهُ شَاةٌ عَرَبِيَّةٌ"، فهذا ليس من أمور الدين التي يُتاب فاعلها أو يُلام تاركها. بل هو إرشادٌ لأمر دنيوي نابع من تجربة البيئة العربيّة".³⁴

- 4- محمّد الأشقر: إذ يقول: "وأما أقواله وأفعاله المبنيّة في الأصل على التجارب الشخصيّة فليست حجة ولا يلزم الأخذ بها، بيد أن الدكتور الأشقر له تفصيلٌ خاصٌ بالمسألة، إذ

³⁴ يوسف القرضاوي، السنة مصدر للمعرفة والحضارة، ط1 (القاهرة: دار الشروق)، 1997م، ينظر: 66-67.

تحدّث عن الأحاديث التي تُعتبر شرعاً فيُعمل بها، والأحاديث التي لا تُعتبر شرعاً فلا يُعمل بها ممّا ورد في الطّب النبويّ، وقسّم الأحاديث المذكورة إلى نوعين رئيسيّين:

الأوّل: ما يُعتبر شرعاً يُتبع، وله فئات: 1- الأحاديث الواردة في حكم أصل العمل بالطّبّ والمعالجات وتناول الأدوية، فهذا شرع يُتبع. 2- أحاديث فيها توجيهات شرعيّة متعلّقة بعملية التداوي وشؤون المرضى. 3- أحاديث أبطلت أنواع من المعالجات كانت سائدة في الجاهليّة تنافي صحّة الاعتقاد. 4- أحاديث أمرت بأدوية ومعالجات مربوطة بأحكام تعبدية. 5- أحاديث مبنية على النصّ القرآني كأحاديث العسل. 6- أحاديث فيها ذكر أدوية ومعالجات يخبر فيها النبيّ ﷺ أنه علمها بطريق الوحي، وهذه حجّة في باب الطّبّ إذا كان الحديث صحيحاً، أو أن يخضع الحديث للتجارب الطّبيّة، فإن ثبتت صلاحيته كفي، والتجارب هي الحجّة فيه.

الثاني: وهو ما لا حجة فيه من أحاديث الطّبّ، وهو سائر الأحاديث النبويّة الواردة في الطّبّ والعلاج وليس فيها ما يُشعر أنّها من قبل الله تعالى؛ وهذا النوع ليس من قبيل التشريع، مثاله: حديث ابن عباس: «الحُمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء». ثمّ قال الأشقر: "قد يبدو لبعض أهل العلم في شيء من تلك الأحاديث ملحظٌ يكون قرينةً على تشريع فتخرج من أن تكون في الفرع الثاني، ثمّ لا ينبغي طرح الأحاديث بالكلية فقد تكون التجارب إثباتٌ على صحّتها...".³⁵

1.4.3 المطلب الثالث: خلاصة الرّأي

آراءً متعدّدة ضمن أدلّة كثيرةٍ للفريقين المتعارضين ناقشها العلماء في كتبهم لا يتسع المقام لذكرها، غير أنّه يمكن استخلاص الرّأي الأقرب؛ وللدكتور يوسف القرضاوي رأيٌ متوسّطٌ بالمسألة خلاصته: "أنّ كثيراً من الدّارسين بالطّبّ النبويّ يركّزون أبحاثهم على الأدوية

³⁵ عبد الرحمن رمضان الأزهرى الطب النبوي بي القبول والرّد في ضوء السنّة المطهّرة، ينظر: 18-34.

والأعشاب ممّا وصفه النَّبِيُّ ﷺ في علاج العلل، وليست هي روح الطَّبِّ النَّبَوِيِّ، بل روحه المحافظة على صحّة الإنسان وحياته وسلامة جسمه، فله الحقُّ في الرَّاحة إذا تعب، وفي الشَّبَع إذا جاع، وفي التَّدَاوي إذا مرض. وإقرار سنّة الله في التَّدَاوي لا ينافي القدر ولا التَّوَكُّل على الله سبحانه. وإنَّ الوسائل تتغيَّر من زمنٍ لزمانٍ، فلا نقف عند وسيلةٍ لم يكن غيرها موجوداً في زمنها بل نتطوَّر. كاستعمال السَّوَاك سنّةً وهو وسيلةٌ متوفّرةٌ في زمنهم، لكنَّ المقصود لذاته هو تنظيف الفم فينوب عنه الفرشاة³⁶.

إنَّ الطَّبِّ النَّبَوِيِّ وحيٌّ لا نُنكره، إمّا يتعيَّن وضع الضَّوابط عند الأخذ به. مثل التَّأكُّد من صحّة الحديث ومعرفة مناسبتة وإخضاعه للتَّجربة العلميّة قبل استخدامه للعلاج. ثمَّ منع غير المتخصِّصين للعمل به دون ضوابط أو معايير. ومن المهم القول أنّ الأطباء في كلّ العالم رجعوا للأعشاب والأدوية الطبيعيّة واستخلصوا منها المركّبات الطَّبِّيّة بعد أن أجروا تجاربهم على الآيات والأحاديث المتعلّقة بالطَّبِّ والغذاء³⁷.

36 يوسف القرضاوي، كيف نتعامل مع السنة النبوية، ط2. (القاهرة: دار الشروق، 1423هـ-2002م)، ينظر: 159-161.

37 عبد الرحمن رمضان الأزهرى، "الطب النبوي بين القبول والرد في ضوء السنة المطهرة"؛ مجلة كلية أصول الدين والدعوة بأسسوط، ع.38 (2020م)، ينظر: 970-1031.

الفصل الثاني: النص المحقق

[مقدمة العطوفي]

بسم الله الرحمن الرحيم

يقول الفقيرُ إلى الله الغنيّ خَضر بن محمود بن عُمر العَطوفي: ³⁸

الحمد لله الكافي والصلاة على نبيّه الشّافي، وعلى من تبعه بإحسانٍ إلى يوم الحساب والميزان، وبعد ³⁹؛

فإنّ الاعتدالَ من الأبدان ⁴⁰ بمنزلة الإنسان ⁴¹ من الإنسان، إذ الصّحّة مدار السّعادات في اكتساب العلوم والعبادات، والطّب علمٌ تُحفظ به الصّحّة حاصلَةٌ وتُستردُّ بمراعاته زائلةٌ. فنظرنا في أصلٍ هو العمدة في الطّب النبويّ، وعدّةٌ لتحصيل ⁴² الكمال العلميّ والعمليّ ⁴³ فإنّه سببٌ لحصول البصيرة التي بها كمال العلم والطّاعة ⁴⁴، وهو مضمون قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف: 31] ⁴⁵ الآية، وفرّعنا على هذا الأصل ثلاثة أبوابٍ على قدر ما يحتمله هذا الكتاب، وعرضناه على العتبة العليّة والسُدّة السنيّة، لا زالت منافعًا للعالمين في العالمين، وملاذًا لكافة [2ظ] الملوك والسلاطين، لينظر إليه من فاز بالسعادة الأبدية

31 ن - يقول الفقير إلى الله الغني خضر بن محمود بن عمر العطوفي.

32 ن - وبعد.

⁴⁰ الاعتدال: هو الاعتدال في المزاج. والمزاج هو: اعتدال كلّ شخص على ما هو عليه، وهو كيفية تحدث عن تفاعل كيميّات متضادة موجودة في العناصر. (محمد زكور؛ اصطلاحات الطب القديم)؛ 520. أمّا العناصر أو الطبائع الأربعة فهي: الحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة. (المصدر نفسه)؛ 340. والأخلاق هي: الدّم، والبلغم، والصّفراء، والسوداء. وتسمّى الأمشاج أيضًا. فالدّم حارّ رطب وهو نظير الهواء. والصّفراء حارة يابسة وهي نظيرة النار. والبلغم بارد رطب وهو نظير الماء. والسوداء باردة يابسة، وهي نظيرة الأرض. (المصدر نفسه)؛ 21.

41 الإنسان: إنسان العين، المثال الذي يُرى في السواد، وهو ناظرها. ابن منظور، لسان العرب، "أنس" 148/1.

وفي هامش "ن" الحدقة.

3 غ: لتحصيل لتحصيل.

4 غ - العملي.

44 ن- فإنه سبب لحصول البصيرة التي بها كمال العلم والطّاعة. غ: الأطاعة.

45 على هامش "ن" يوضح المؤلف ما هو المضمون: هو اجتناب الأكل فوق الشبع، وأنه حرام في الشريعة الإسلامية كما ذكر الفقهاء، فهو إمراض للنفس وتبذير وإسراف. إلا إذا قصد التقوي على صوم أو عدم استحياء الضيف.

والسِّيادة السَّرْمَدِيَّة، وهو ظلُّ الله على الآفاق وخليفة العصر بالاستحقاق، العالم الماهر
والعامل الباهر المعاضد للحقِّ والدين، والمجاهد في سبيل الله الفَتَّاح المعين، بايزيد خان بن
محمَّد خان أعانه الله الملك المستعان وبالله العون الإحسان⁴⁶.



6 ن، غ - وبالله العون الإحسان.

شعر مدح المؤلف للسلطان بايزيد بن محمد خان:
ولمؤلفه في مدحه⁴⁷:

بَارِعُ عِلْمٍ وَوَلِإِسْلَامٍ بِالْإِفْحَامِ حَامٍ
آلَ أَمْرِ الدِّينِ إِلَى مَا كَانَ فِي عَهْدِ
يُزْهِرُ الْأَشْحَارُ فِي بُسْتَانِ عِلْمٍ فَالْعُلَى
زِدْهُ عِلْمًا وَاقْتِدَارًا وَارْتِفَاعًا رَبَّنَا
يَا لَهُ فَضْلٌ كَهَطَّالٍ عَلَى رَوْضِ الْمَنَى
دَلَّ إِنْصَافًا عَلَى الْآلِ يُضَاهِيهِ الْمَلُوكُ وَهُوَ
خَيْرُ صِنْدِيدٍ يُعْبَرُ الْحَقُّ مَهْمَا أُمِّكَنْ
إِنْ سُئِلْنَا فِي رِيَاضِ الدَّهْرِ عَنْ إِنْصَافِهِ
نُصِرَّةً لِلدِّينِ زِدْ عُمْرًا وَنَصْرًا يَا نَصِيرِ
/[3و] 48⁴⁸ فَإِنْ وَقَعَ النَّظَرُ وَالرَّغْبَةُ فِي طَبِّ النَّبِيِّ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ،⁴⁹ فَهُوَ الْمَأْمُولُ مِنْ سَيِّدِ
السَّلَاطِينِ، سَمِّيَ سُلْطَانَ الْعَارِفِينَ،⁵⁰ وَسَمَّيْنَاهُ: "بَرُوضِ الْإِنْسَانِ فِي تَدَابِيرِ"⁵¹ صَحَّةِ الْأَبْدَانِ
وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقِ وَالْهُدَايَةِ وَمِنْهُ الشُّفَاءُ وَبِهِ الْكِفَايَةُ، وَالْمَرْجُوُّ مِنَ الْأَعَالِي وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَعْفُوا عَنْ
زَلَلِ الْأَسَافِلِ وَالْأَرَادَلِ.

47 ف: في مدحه للمؤلف. غ: في مدحه للمؤلف الحقيق.

48 لا عجب أن ينظم العطوي قصائد في مدح السلطان بايزيد، فالمطلع على إنجازات السلطان في تطوير العلم والاهتمام بالعلماء والتشجيع على التأليف سيعلم أن هذا في مقام رد الجميل من عالم أصيل.

49* يبدو أن هذه العبارة توحى بأن السلطان بايزيد خان ربما يكون طلب من العطوي تصنيف كتاب يحوي طب النبي ﷺ.

50* على هامش، ف: المراد منه: بايزيد البسطامي هو سلطان العارفين، وهي صفة سيد السلاطين. بعد قراءة الكتاب يمكن الربط بين الجملتين، وكأن العطوي يوجد علاقة بين بايزيد البسطامي المعروف عنه زهده وتصوفه، وبين مضمون وروح الكتاب وهو عدم السرف والزهد بالطعام والشراب.

51 ن: تربية، غ: "روض الأبدان في أحوال الروح والأبدان" في بداية الكتاب، غير انه أثبت كلمة: "تدابير" في المتن.

الباب الأوّل: فيما يتعلّق بهذه الآية

من حيث الطّب، يُحكى أنّ الرّشيد كان له طبيبٌ من أطباء أهل⁵² الكتاب⁵³ حاذقٌ، فقال لعليّ بن الحسين بن واقد⁵⁴: "ليس في كتابكم من الطّب شيءٌ والعلم علمان: علم الأبدان وعلم الأديان؟ فقال له⁵⁵: قد جمع الله تعالى في الطّب كلّه في نصف آيةٍ من كتابه قال: وما هي؟ قال: قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَشَرِبُوا وَلَا تَسْرِفُوا﴾ [الأعراف: 31] فقال الطّبيب: لا يؤثّر من رسولكم شيءٌ في الطّب؟ فقال: قد جمع رسول الله ﷺ الطّب في ألفاظٍ يسيرةٍ، فقال: وما هي؟ قال: قوله ﷺ: «المعدة بيت الداء والحمة رأس» [4ظ] كلّ دواءٍ وأعط كلّ بدنٍ ما عوّذتة»⁵⁶ فقال الطّبيب: ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس⁵⁷ طباً".

52 ن- أهل.

53 الطبيب: هو جبرائيل بن بختيشوع، كان مستشاراً مقرباً من هارون الرشيد، حظي بمنزلة عالية عنده لكثرة علمه، وكان أبوه طبيباً ماهراً، لجبرائيل مع هارون الرشيد الكثير من المواقف بان من خلالها نبوغه في الطب. أحمد بن القاسم ابن أبي أصيبعة، عيون الأنبياء في طبقات الأطباء؛ تحقيق: نزار رضا، (بيروت: دار مكتبة الحياة، د، ت)، ينظر: 187-190.

54 هو علي بن الحسين بن واقد القرشي مولاهم أبو الحسن، يقال: أبو الحسين مروزي، ويقال: هو نيسابوري الأصل تحولوا إلى مرو، وكان علي عالماً صاحب حديث كأبيه. خرج له البخاري في الأدب المفرد، ومسلم في مقدمة كتابه وأرياب السنن، وهو حسن الحديث، كبير القدر. توفي عام 211هـ. محمد بن إسماعيل البخاري، التاريخ الكبير؛ تحقيق: هاشم الندوي وآخرون، (الهند: نشر دائرة المعارف العثمانية، 2009م)، 6/باب 267؛ محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، سير أعلام النبلاء، إشراف: شعيب الأرنؤوط، تحقيق: علي أبو زيد، ط11. (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1996م)، 211/10.

55 غ: وقال له.

56 هذا من كلام "الحارث بن كلدة" طبيب العرب، ولا يصحّ رفعه للتّي ﷺ، ينظر: ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، هديه ﷺ في الحمية 4/69.

57 هو جالينوس اليوناني 130-200م، خاتم الأطباء اليونانيين، معروف عنه براعته في الطب والتشريح، له مصنفات كثيرة كانت أساساً في تكوين أسس الطب والتشريح في العصر الحديث، أظهر فيها تميزه الطبي وفلسفته وحكمه وأدابه وكثير من المواقف العملية، اعتمد على الملاحظة العلمية وتشريح الحيوانات في علاجه للأمراض. وكل من جاء بعده من الأطباء أخذ عنه. ابن أبي أصيبعة، عيون الأنبياء في طبقات الأطباء، ينظر: 109.

كذا في الكشاف،⁵⁹⁵⁸ فعلم أنّ في الآية المذكورة نهيًا عن زيادة الأكل والشرب⁶⁰ على قدر حاجة البدن في⁶¹ قوامه وقوّته، كما قال في البرزانية⁶²: "الإسراف في الأكل منهّي، ومنه الأكل فوق الشّبع"⁶³.

فإن قيل: "قد يقع⁶⁴ الانحراف عن الصّحّة بكيفيّة المأكول دون كمّيّته وزيادته، أو بكيفيّة من خارج كحرارة الهواء، أو بكيفيّة ساذجة في البدن كما في الدّق⁶⁵، أو بأعراض نفسانيّة كالحرن والغضب أو غيرها ما عدا⁶⁶ السّرّف، فكيف قال: قد جمع الله تعالى الطّبّ كلّهُ؟" الخ⁶⁷ أجيب: بأنّه أراد به الطّبّ المتعلّق بالأمراض الماديّة الحادثة بكثرة الأكل وأمّا الأمراض الحادثة بما عدا السّرّف من الأسباب المذكورة، فإن لم يكن للسّرّف إعدادٌ ونوع تأثيرٍ فيها أصلًا فهي قليلة لا اعتداد بها، فالأنّ⁶⁸ العلم بأسبابها ومداواتها ليس من الطّبّ. وقال الإمام حجّة الإسلام الغزاليّ قدّس سرّه: "إنّ في كثرة الأكل عشر آفاتٍ، منها: / [5و]

58 محمود بن عمر الزمخشري، الكشاف عن حقائق وغوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل؛ تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد عوض، وآخرون، ط1. (الرياض: مكتبة العبيكان، 1998م)، 438/2 الأعراف.

59 هنا يشير العطويّ أنّه اقتبس هذا النّصّ أيضًا من تفسير الزمخشريّ، الكشاف، 100/2.

60 ن+ والشرب.

61 ن- في قوامه.

62 البرزانية: كتاب يبحث في فتاوى مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان، يعرضها، يشرحها، ويفسر ما أشكل من ألفاظها لتصبح ميسرة على طلاب العلم، سماه مؤلفه: الفتاوى البرزانية، أو الجامع الوجيز في مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان لمحمد الكردي البرزاني.

63 الفتاوى العالمية المكبرية، المعروفة بالفتاوى الهندية قيل: لأبي السعود المفتي. وبهامشه: الجزء الثالث من الفتاوى البرزانية لابن بزاز الحنفي. فصل في الأكل 365/6.

64 ن- قد يقع.

65 الدّق: هي حمّى الدّق، حرارة تتمكّن في الأعضاء أنفسها تمنعها عن أداء أفعالها، تتراوح بين المتوسطة والشديدة، وهي الحمّى التي تصيب الناس اليوم. جابر بن حيان، رسائل جابر بن حيان، تحقيق: أحمد فريد المزيدي، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م)، ينظر هامش: 352.

66 ن- مما عدا.

67 أي في الآية: ﴿وَكُلُوا وَشَرِبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾، الأعراف: 31.

68 غ، ف: فكأنّ.

أنه يبدو في البدن أمراضٌ وعِللٌ، ولقد⁶⁹ قال رسولُ الله ﷺ: «أصلُ كُلِّ داءٍ البركة، يعني: التُّخمةُ وأصلُ كُلِّ دواءٍ الأزم، يعني: الحمية»⁷⁰ هذا كلامه⁷¹. ويقرب منه ما قال⁷² قدس سرّه في مواضع⁷³ أخر في منهاج العابدين⁷⁴: "أنَّ معالجةَ المرضِ⁷⁵ نصفُ هو الدواءِ ونصفُ هو الاحتماء، فإذا اجتمعَا فكأنَّكَ بالمريضِ وقد⁷⁶ برئ وصَحَّ وإلا فلاحتماءُ به⁷⁷ أولى، إذ لا ينفع دواءٌ مع تركِ الاحتماءِ ولقد ينفع الاحتماءُ مع تركِ الدواءِ. وقد قال النَّبِيُّ ﷺ: «أصلُ كُلِّ داءٍ البركة، وأصلُ كُلِّ دواءٍ الحمية»⁷⁸ "والمعنى بها والله أعلم أنَّها تغني عن كل دواء؛ ولذا

69 ف: وقد.

70 روي مرفوعاً عن أنس، وأورده السيوطي بالجامع الصغير وضعفه، وعزاه للدارقطني عن أنس، ولاين السني وأبي نعيم في الطب عن علي، وعن أبي سعيد وعن الزهري مرسلًا، كما أورده في الجامع الكبير وعزاه للدارقطني في العلل. ينظر: بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي، التذكرة في الأحاديث المشتهرة، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1986م)، 146.

71 أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، منهاج العابدين إلى جنة رب العالمين؛ ط1. (بيروت: دار المنهاج، 2006م)، الآفة السابعة 132.

72 غ: ما قاله قدس.

73 ن: مواضع.

74 كتاب مميز في توضيح سبيل السعادة التي هي سلوك طريق الآخرة، وأدواتها العلم والعبادة، مع تبيان للعقبات التي لا بد من تواجدها في هذا الطريق. ألفه: أبو حامد الغزالي ﷺ، وهو من أواخر ما ألفه الإمام لذا فقد ركز فيه خبراته الفكرية وتجاربه.

75 غ، ف: المريض ن - نصفان.

76 غ: قد.

77 ف - به.

78 يقول الزركشي نقلاً عن الدارقطني في عله: "هذا الحديث رواه تمام بن نجيح عن الحسن عن أنس مرفوعاً، وتمام ضعيف. قال، وقد رواه عباس بن منصور عن الحسن من قوله، وهو أشبه بالصواب". الزركشي، التذكرة في الأحاديث المشتهرة، 146/1-147.

قيل⁷⁹: "إنَّ أهلَ الهندِ جُلَّ معالجتهم الحِمِيَّة⁸⁰، يمتنع المريض عن الأكل والشُّرب والكلام⁸¹ عدَّةَ أيَّامٍ فيبرأ ويصحُّ بذلك لا غير"⁸² انتهى مقاله والله الموقِّق⁸³.

بيان ضرر الإسراف في الأكل⁸⁴

أي: الأكل فوق الشُّبع.

[ضرره على المعدة]

فإنَّه بإذن الله تعالى⁸⁵ يضرُّ أولاً: "بالمعدة" وما يتعلَّق بها من الأمعاء وغيرها؛ لأنَّه يجعلها محلاً للخَلط⁸⁶ الرَّذِيّ من البلغم وغيره، فيورث ذلك/[6ظ] السَّرَف سوء الهضم ورداءة

79 ن- أمَّا تغني عن كلِّ دواء ولذا يقال.

80 عُرف عن الهنود القدماء تقدّمهم في علوم الطبّ المنوّعة، وذلك قبل ميلاد المسيح ﷺ بمئات القرون، وكان اسمه عندهم "الأيورفيدي" وفيه كثير من أنواع الحميات والطّرق الصّحّيّة للأكل، وقد استخدموا الطّرق الرّوحيّة بالعلاج والحمية الغذائيّة والطّعام التّبايّي الصّحّي والتّقليل من الغذاء. ناصر الأنصاري، مدونة علمية، "الطب في الهند القديمة ومصر والصين وبلاد ما وراء النهرين. الطب الهندي في العصور القديمة (الطب الأيورفيدي)"، <https://nidaulhind.blogspot.com> [21.03.2023].

81 ف- والكلام.

82 الغزالي، منهج العابدين، في بيان معالجة الدنيا والشيطان الخلق والنفس 146.

83 غ، ف: انتهى كلامه قدس سره.

84 ن- في الأكل.

85 ن- بإذن الله تعالى.

86 الخَلط: قسم الأطباء القدماء على رأسهم: "أبقراط"، الأخلاط في جسم الإنسان إلى أربعة: دموية، و صفراوية، وبلغمية، وسوداوية، إذا اعتدلت صلح البدن وإن نقصت أو زادت فسد البدن، بالتالي تتكوّن الأمراض، من هنا عُلم أن أمزجة البشر إما أن تكون حارة رطبة دموية، أو حارة يابسة صفراوية، أو باردة رطبة بلغمية، أو باردة يابسة سوداوية. ينظر: خالد حجازي، الشفاء في الغذاء، (المكتبة الإسلامية، 2013م)، ينظر: 3.

* تنويه: لقد استبدل العلم والطب الحديث نظرية الأخلاط وأمزجتها الأربعة، بأمر أكثر تعقيداً وأكثر دقة. فتلك العناصر الأربعة باتت مركّبات وحالات. وتفسيرات الأمزجة: الدم والبلغم والمرّة السوداء والصفراء لم تعد أساساً طبيّاً، بل نفاها العلم الحديث بعد ظهور الهرمونات والمواد الكيماوية المعقّدة وتأثيرها على الجسم. وعليه، فينبغي الإشارة إلى أن عصرنا يختلف عن ذلك العصر الذي ظهرت فيه تلك النظريات، وبالتالي ستختلف بعض المفاهيم التي سادت عصورهم مع مفاهيم علم الطب الحديث. محمد على البار، موسوعة الطب النبوي "الكتب التراثية في الطب النبوي"، ط1. (نشر دار كنوز المعرفة، 2016م)، 12/1.

الكيلوس⁸⁷ لاسترخائها وانطفاء حرارتها بكثرة الفضول، فيؤدّي إلى مثل الفواق⁸⁸ والإسهال والزّحير ونحو ذلك من الأمراض التي تتولّد من كثرة الفضلات المعدّيّة.

[ضرره على الدّماغ]

وثانيًا: "بالدّماغ"، وما يتعلّق به من الأعصاب وغيرها فيملاً بطون الدّماغ أخلاطاً ونوازل لكثرة الأبخرة المتصاعدة عند استرخاء المعدة بكثرة الفضول، فإنّ المعدة والدّماغ كقدرين كُتّب أحدهما على الآخر فوق النّار، فلا يخلّ⁸⁹ أحدهما عن أمر عرّض للآخر فيوهن الحواسّ الظّاهرة والباطنة والأعصاب التي مبدؤها الدّماغ بالذّات أو بالواسطة ويؤدّي⁹⁰ إلى مثل الرّمّد والصّمم والنسيان والرّعشة والإسهال وغير ذلك من الأمراض التي تحدث من الأخلاط الدّماغية والنّوازل.

[ضرره على الكبد]

وثالثًا: "بالكبد"، وما يتعلّق بها من الأوردة ومجري البول وغيرها؛ لانجذاب الكيلوس مع ما لا يصلح للكيروس⁹¹ فيكثر ذلك السّرف من الفضلات الكبدية فينقص حرارتها ويضعفها⁹²

87 الكيلوس: هو مستحلب الطعام المهضوم قبل امتصاصه في الأمعاء. كمال الدين الحناوي، معجم مصطلحات علم الأحياء، (المكتبة الأكاديمية، 1987م)، 106.

88 الفواق: كعطاس، حركة الطبقة الدّاخلية من المعدة، حركة مركّبة من تشنّج وانبساط. وسمّيت به؛ لأنّ قعر المعدة

يفوق إلى فوق فمها. محمد ياسر بن محمد جميل زكور، اصطلاحات الطب القديم، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 2018م)، 418.

89 ف، غ: يخلوا.

90 ف: فيؤدي.

91 الكيموس: وتعني الخلط، وعند الأطباء هي الهضم الأولي في المعدة قبل أن يصبح ماءً. محمد زكور، اصطلاحات الطب القديم، 473.

92 ف: فيضعفها.

فيوهن القوى المتعلقة بها وهي: "قوى التغذية⁹³ / [7و] والتَّغذية⁹⁴ والتَّوَلِيد⁹⁵؛ لأنَّ القوى تَكِلُّ في أفعالها بسبب ورود الفضول الجَمَّة⁹⁶ ومزاحمتها، ويورث⁹⁷ مثل: الاستِسْقَاء⁹⁸، والبَهَق⁹⁹، وسُدَّة المرارة، وورم الطَّحال، وحصاة الكلى والمثانة، ورداءة الهضم الرَّابِع¹⁰⁰، وسوء تولُّد المنيِّ في كَمِّيَّتِهِ وكَيْفِيَّتِهِ، ونحوها من الأمراض التي تتولَّد من كثرة فضول الكبد.

[ضرره على القلب]

ورابعاً: "بالقلب"، الذي قال فيه النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ فِي جَسَدِ ابْنِ آدَمَ لَمُضْغَةً إِذَا صَلَّحَتْ صَلَّحَ بِهَا سَائِرُ 101 الْجَسَدِ 102 وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ بِهَا سَائِرُ الْجَسَدِ»¹⁰³ الحديث¹⁰⁴. وما يتعلَّق به

93 قوة التغذية: هي قوة تخلع الصورة الغذائية من الغذاء للصورة العضوية، وقد خلقت هذه القوة لتبقي الإنسان حيًّا، فلولا التبدل لكزم فناء البدن، ولها أربعة خواص: قوة جاذبة، وهاضمة وماسكة ودافعة. أحمد نكري، دستور العلماء جامع العلوم في اصطلاحات الفنون؛ عرّية من الفارسية: حسن هاني فحص، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ-2000م)، 68/3.

94 التنمية: قوة تزيد في أقطار الجسم عمقًا وطولًا وعرضًا بشكل طبيعي، خلقها الله سبحانه لكمال الإنسان. المرجع السابق، 69.

95 التوليد: قوة تأخذ من الجسم جزءً فتجعله مادة بالجملة، مثل: البغل يتولد منه الحمار والفرس. المرجع السابق، 69.

96 غ: الحمية.

97 ف: فيورث.

98 الاستسقاء: ورم في البدن كله، أو في البطن خصوصًا، له عدة أنواع. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 30.

99 البهق: مرض يصيب الجلد، منه الأبيض والأسود ويشبه البرص. المرجع السابق، 106.

100 الهضم الرَّابِع في الأعضاء: أنَّ الغذاء إذا سلك في العروق الكبار، ثمَّ الجدول، ثمَّ السَّوَّاقِي، ثمَّ الرِّوَّاضِع، ثمَّ العروق اللَّثَقِيَّة، ترشَّح من فَوَّهَاتِهَا، أي: فَوَّهَاتِ اللَّثَقِيَّةِ الشَّعْرِيَّةِ عَلَى الأَعْضَاءِ، وَحَصَلَ غَاذِيَةٌ كُلُّ عَضْوٍ لِالأَغْذِيَّةِ المُرْتَشَّحَةِ عَلَيْهَا التَّشَبُّهُ بِهِ التَّصَافًا وَلَوْنًا وَمَزَاجًا وَفَضْلَتَهُ المَنيِّ. محمد بن علي التهانوني، موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم، تقديم وإشراف رفيق العجم، تحقيق: د علي دحروج، ترجمة: د جورج زيناني، ط1. (بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، 1996م)، 1742/2.

101 ن+ سائر.

102 ف+ كلها. لكن لم تُثبت في المتن؛ لعدم مناسبتها لميزان الكلام، مع تكرار المعنى نفسه.

103 غ- الحديث، وما يتعلَّق به.

104 صحيح البخاري الإيمان 32/52؛ صحيح مسلم، المساقاة 1599/20/3، والرواية بالمعنى.

من الرّثة والشّرايين والدّم الشّرياني¹⁰⁵ والرّوح الحيواني¹⁰⁶ ونحوها؛ لاختلاط الدّم الذي ورد من الكبد بعضه على جرم القلب، وبعضه¹⁰⁷ على البطن الأيمن من القلب، ومنه على الرّثة، ومنها على البطن الأيسر من القلب، ومنه على الشّرايين حينئذ¹⁰⁸ بفضل كثيرة لا تصلح تلك الفضول أن تكون جزءًا من القلب ولا من الشّرايين ولا من الرّثة ولا من الدّم الشّريانيّ ولا من الرّوح الحيوانيّ، الذي هو جسمٌ لطيفٌ بخاريٌّ خلقه الله تعالى من لطافة الدّم عند حصوله/[8ظ] في البطن الأيسر من القلب، ركبًا على الدّم الشّريانيّ حاملاً لقوّة الحياة، بل تحترق تلك الفضول أو تتعفنّ أو تتحجّر؛ لأنّها لم تجد مرتبة الكيلوس والكيμος في المعدة والکبد فلم تستعدّ هنا لأن تصير جزءًا في شيء من الأشياء المذكورة، فيتضرّر القلب والأمور المتعلّقة به كلّها، سواءً كان تلك الفضول أجزاء منها، أو لم تكن جزءًا في شيء منها.

أمّا على الثّاني فظاهرٌ، وأمّا على الأوّل؛ فلأنّ تلك¹⁰⁹ الفضول حينئذ¹¹⁰ تغيرّ أمزجتها الأصليّة، فعند تغيرّ أمزجتها تصير قاصرةً في إفادة منافعها، مثلاً: إذا تغيرّ الدّم الشّريانيّ كانت¹¹¹ الحرارة الغريزيّة التي هو مادّتها قليلةً، وهي آلة للطّبيعة في جميع أفعالها البدنيّة، فيسري الآفة والضعف في البدن كلّهُ، وكذا إذا تغيرّ وتكدّر الرّوح الحيوانيّ الحامل لقوّة الحياة، التي تُعدّ الأعضاء بإذن خالقها ﷻ لقبول القوى البدنيّة ضعف القوى وكّلت في أفعالها، فإنّ

105 الدّم الشّرياني: هو الدم المؤكسج في الرّثتين، والذي يتواجد في الحجيرات اليسرى للقلب وفي الشّرايين، ويكون لونه أحمر ناصع. موسوعة: "الطبي للمصطلحات طبيّة، فيزيولوجيا، دم شرياني،

<https://www.altibbi.com>

106 الرّوح: عند المتكلمين: جسم لطيف سار في البدن، وعند الفلاسفة: النفس الناطقة، وعند جمهور الأطباء الروح غير النفس، إذ تعني جسمًا بخاريًا لطيفًا، يتكون من الأخلاط والأرواح حاملة القوى، وهي ثلاثة: حيوانية ونفسانية وطبيعية، فالحيوانية مولدها وانبعائها القلب وتحمل القوى الحيوانية لباقي الأعضاء. والنفسانية مولدها وانبعائها الدماغ وتحمل القوى النفسانية لسائر الأعضاء، والطبيعية "الشهوانية" متولدة في الكبد وتبعث منها وتحمل القوى الطبيعية لسائر الأعضاء. فبالروح تقوم القوى، وهو لها كالمادة وهي له كالصورة. ينظر: زكور، اصطلاحات الطب القديم، 251.

107 ن- بعضه على جرم القلب وبعضه.

108 ن- حينئذ.

109 ف- تلك.

110 ن- حينئذ.

111 غ: كان.

الرُّوح الحيوانيُّ من القوى، بمنزلة الدُّهن من المصاييح ولا يخفى على أحدٍ حال شعلة/[9و] المصباح مع كدر الدُّهن، فيعتري في جميع البدن أمراض وأعراض على أنحاءٍ شتى، بحسب خصوصيات الأعضاء وشرائطها التي لا تحصى كثرتها.

[ضرره في تولُّد الأخلاط الغير طبيعِيَّة]

والحاصل، أنَّ السَّرَف في الأكل سببٌ لتولُّد الموادِّ الكثيرة والأخلاط الغير الطبيعيَّة، من الصَّفراء، والبلغم، والسَّوداء، والدَّم، فبالسَّرَف في الأكل يتولَّد: الأمراض السَّوداويَّة، والصَّفراويَّة، والبلغميَّة¹¹²، والدَّمويَّة، والرَّيحيَّة، أي: البخاريَّة، كالإختلاج^{113/114}، والتعقُّنيَّة، كالحمَّيات. والتَّحجُّريَّة، كالسُّدد¹¹⁵ مثل:

الصَّرع¹¹⁶، والسَّكَّنة¹¹⁷، والتي سببها النَّزلة، كالخُنَّاق¹¹⁸ ونحو ذلك من الأمراض التي أسبابها أمورٌ وعوارض تحدث في الخلط الصَّفراويِّ، أو البلغميِّ، أو السَّوداويِّ، أو الدَّمويِّ¹¹⁹. وهاهنا مقامٌ يتَّضح به¹²⁰ المرام للأذهان، ويُرمز به إلى مبادئ ودقائق¹²¹ علم الأبدان، وهو

112 ف، غ: الصفراوية والبلغمية والسوداوية.

113 الإختلاج: حركة عضلانية بغير إرادة قد يتحرك معها ما يلتصق بالجلد بغير إرادة. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 19.

114 ن: كالأخلاج. تم وضع "الإختلاج" في المتن؛ لورود اسم هذا المرض بكتب الطب بهذا الاسم، ككتاب مصطلحات الطب القديم.

115 السُّدد: لزوجات تعلق في المجاري والعروق الضيقة، فيبقى فيها ويمنع الغذاء والفضلات من النفوذ فيها. وتطلق أيضاً على ما يمنع بعضه دون البعض. أما السَّدة: فهو داء يصيب الأنف يمنع دخول الهواء. المرجع السابق، 275.

116 الصَّرع: سقوط الإنسان بغتةً وتَحَبُّطه وضغط نفسه، أو فقد عقله واضطرابه ثم يفيق. المرجع السابق، 323.

117 السَّكَّنة: أن يحرَّ الإنسان كالميت يتنفس تنفساً خفيفاً، أو يغطَّ غطيظاً، وربما احتنق ولم يفيق. المرجع السابق، 283.

118 الخُنَّاق: ورم في عضلات الحنجرة و"اللوزتين"، يمنع نفوذ النَّفس إلى الرئة والقلب منعاً غير تام. المرجع السابق، 200.

119 ف: في الخلط الصفراوي والبلغمي والسوداوي والدموي.

120 ف- به.

121 ف: مبادئ دقائق.

أنَّ الأخلاط الأربعة كالعناصر الأربعة في الأحكام¹²²، فالخلط الكثيف البارد اليابس الذي سمَّاه الأطباء: "سوداء"، كالأرض، واللطيف الحارُّ اليابس الذي سمَّوه: "صفراء"، كالتَّار، والمتوسِّط البارد الرُّطب الذي سمَّوه: [10ظ] "بلغمًا"، كالماء، والحارُّ الرُّطب الذي سمَّوه دمًا: "كالهواء"¹²³.

فكما أنَّ في العناصر تبخُّرًا¹²⁴، مثل ما في المياه المتسخَّنة وغيرها، وتعفُّنًا، كما في المياه الآسنة، وتحجُّرًا، كما في الخزف وغيره، وتقطُّرًا، كما في الضُّباب¹²⁵ والسَّحاب وغيرها، كذلك يحدث في الأخلاط تبخُّرٌ، كما في أصحاب الدُّوار والاختلاج، وتعفُّنٌ، كما في أصحاب الدَّمامل والمحمومين¹²⁶، وتحجُّرٌ كما في أصحاب حصاة¹²⁷ الكلية والمثانة، وتقطُّرٌ كما في أصحاب النَّزلة، وكذا سائر الأحوال الخلطيَّة كسائر الأحوال العنصريَّة.

[لطيْفَةُ علميَّةٌ، فيما يتعلَّق بجري العادة]

ولا يخفى ذلك على من ينظر في كَيْفِيَّات العناصر، وفي الأسباب العاديَّة لانقلاب¹²⁸ بعضها إلى بعضٍ، كأسباب انقلاب الماء إلى الهواء عند تبخُّره، وفي أسباب الحوادث الأرضيَّة كما في المعدنيَّات، وفي أسباب الحوادث الهوائيَّة كما في أمثال¹²⁹ الأمطار والتُّلوج الحادثَّة في الجوِّ¹³⁰، وفي سائر هذه¹³¹ الأسباب من الأمور التي خلقها الله تعالى وجعلها أسبابًا عاديَّةً يخلق عندها مُسبِّباتها بطريق جري العادة / [11و] منه تعالى. يقال¹³²: والمراد بالعادة: "هو تكرر الفعل ووقوعه دائميًّا أو أكثرًا". فإن قيل: "ما الحكمة في كون الحوادث السَّماويَّة والأرضيَّة على

122 ف- في الأحكام.

123 ف: كالهوى.

124 ف: تبخيرًا.

125 ن: الذباب. تم تثبيت: "الضباب لتناسق المعنى".

126 ف، غ: أصحاب الحمى والدماويل.

127 ن- حصاة.

128 غ: لانقلابات. تم تثبيت: "لانقلاب؛ لتناسق اللغوي".

129 ف: أسباب. تم تثبيت: "أمثال؛ لتناسق المعنى العلمي".

130 ن- الحادثة في الجو.

131 ن+ هذه.

132 غ- يقال.

طريقة جري العادة لا الاتفاقية التابعة لإرادة الله المحضة؟ قلت: الحكمة في خلق جميع العالم حصول العلم والعمل به، وحصول العلم والعمل به متوقّف على ثبوت النبوة، وثبوت النبوة متوقّف على خرق العادة، وخرق العادة إنّما تكون بعد ثبوت جري العادة، فعلم أنّ طريقة جري العادة، إنّما هي على حكمة ومصالحة عظيمة، على أنّ فيها ابتلاء يعلم به من يهتدي إلى مسبب الأسباب¹³³.

بيان ضرر السرف في شرب الماء

فينبغي أن يُعلم أولاً، أنّ الماء لا يصير غذاءً؛ لبساطته وتركب المعتدى، وإنّما احتيج إليه لإفادة البلّة للمجاري وترقيق الغذاء وطبخه وتنفيذه في المجاري الضيقة، وتسهيل اندفاع الفضلات ومنع كثرة تحلّل الرطوبة¹³⁴ الغريزية.

[أهمية شرب الماء باعتدال]

فالسرف فيه يمنع الطعام عن الهضم، ويورث الفجاجة والانحدار عن المعدة، ويرخي الأعضاء كلّها، ويضعف¹³⁵ القوى، ويجعل البدن مستعداً لسرعة التعفن وحدوث الأخلاط الغير الطبيعية، ويطفئ الحرارة¹³⁶ الغريزية، ويفسد الأخلاط الطبيعية¹³⁷ التي لا بدّ منها في قوام البنية، فيؤدّي إلى أنواع الأمراض: كالاستسقاء وغيره ونظيره، إنّ الترياق إذا أفرط في تناوله صار سمّاً وقد قيل: "إذا جاز الشّيء حدّه أشبه ضده". تمّ هذا الباب¹³⁸ والله أعلم بحقائق الأشياء، وهو الذي أنزل الداء وأنزل الدواء¹³⁹.

133 ن- فإن قيل ما الحكمة في كون الحوادث السماوية والأرضية... يعلم به من يهتدي إلى مسبب الأسباب.

134 غ: الرطوبات.

135 ف: ويرخي.

136 ن، ف: حرارته.

137 ف- ويطفئ حرارته الغريزية ويفسد الأخلاط الطبيعية.

138 ف+ تم هذا الباب.

139 ن+ والله أعلم بحقائق الأشياء وهو الذي أنزل الداء.

الباب الثاني

في تفسير الاصطلاحات الطبيّة¹⁴⁰ المذكورة من قبل¹⁴¹

[12ظ] والتّشريح المنقول من الكتب المشهورة مع ما يستدعيه¹⁴² سياق المقال، من مسائل وتفرّعات يتّضح بها حقيقة الحال.

[الاعتدال والمزاج]

فمن المصطلحات المذكورة: "الاعتدال والمزاج"، فالأرض التي هي باردة يابسة، والماء الذي هو بارد رطب، والهواء الذي هو حار رطب، والنّار التي هي حارة يابسة، إذا تركّبت وتصعّرت¹⁴³ أجزاؤها جدًّا وامتزجت، بحيث لا يمتاز جزء عن جزء بالإشارة الحسيّة، وفعل بعضها في بعض بكيفيّاتها¹⁴⁴ المتضادّة، وانكسر بالفعل والانفعال صورة الكيفيّات، حصلت لذلك المركّب كفيّة متوسطة متشابهة في جميع أجزائه، فهي المسماة: "بالمزاج"، وتساوي مقادير الكيفيّات المتضادّة في الممتزجة، بحيث يساوي كلُّ عنصرٍ لآخر في اقتضاء الحيز، هو الاعتدال الحقيقي ولا وجود له عندهم، والخارج عن هذا الاعتدال إمّا اعتدال اصطلاحيّ، وهو أن يكون لموضوع ما نوع مزاج هو أصلح الأمزجة له، وإمّا خارج عنه.

[الصّحة والمرض]

ومنها: "الصّحة والمرض"، فالصّحة هي: هيئة بدنيّة، توجب بالذات سلامة فعل موضوعها، وقولنا¹⁴⁵/[13و] بالذات، احترازًا عن سبب الصّحة. والمرض، هيئة بدنيّة، توجب بالذات آفة في فعل موضوعها. وجالينوس يثلث أحوال البدن، فالصّحة عنده، هيئة للبدن تقتضي لذاتها أن يصدر عنه جميع أفعاله اللاتقة به، أي: "الطبيعيّة، والنّفسانيّة، والحيوانيّة"، في جميع الأوقات سليمة، والمرض، هيئة للبدن يقتضي لذاتها أن يصدر عنه جميع أفعاله اللاتقة به في

140 ف+ الطبيّة.

141 ف+ من قبل.

142 ن: يستند عنه.

143 ف: وتصيرت.

144 ف: بكيفيّتها.

145 ف: وقولها.

جميع الأوقات¹⁴⁶ مؤقتةً، والحالة الثالثة حالة متوسطةً بينهما، لا يصدق عليها حدُّ الصِّحة ولا حدُّ المرض، كحالِ الطفل، والشَّيخ، والناقِه؛ لأنَّ أفعالهم لا تكون¹⁴⁷ كلُّها سليمةً ولا كلُّها سقيمةً¹⁴⁸. وابن سينا يُنِّي القِسمة، ويجعل التَّقابلَ بين الصِّحة والمرض، تقابلَ العدم والملكة، فلا تثبت بينهما¹⁴⁹ واسطة.

[الدَّواء]

منها: "الدَّواء"، فما¹⁵⁰ يُؤكل ويُشرب فتأثيره في البدن، إمَّا بمادَّته فقط وهو الغذاء المطلق، أو بصورته فقط وهو ذو الخاصِّية، ونحن نعني بالصُّورة النوعيَّة¹⁵¹ إذا أطلقناها: الخاصِّية¹⁵² الموجودة التي بها يتنوَّع الجسم، لا الجوهر الحالُّ في الهَيُولَى¹⁵³ / [14ظ] على ما هو زعمهم¹⁵⁴، أو بكيفيَّته فقط وهو الدَّواء المطلق، أو بمادَّته وكيفيَّته معاً¹⁵⁵ وهو الغذاء الدَّوائيُّ، وكلُّ ما يُؤثِّر بالبدن بكيفيَّته، فإنَّه إذا انفعَلَ عن حرارته الغريزيَّة فإمَّا أن لا يُؤثِّر فيه كفيَّةً زائدهً، على ما للإنسان وهو الدَّواء المعتدل، أو يُؤثِّر فيه كفيَّةً زائدهً، وهو الخارج عن الاعتدال إلى تلك الكيفيَّة. ودرجات هذا التَّأثير بحسب القوَّة والضعف أربع:

146 ف- في جميع الأوقات.

147 ف: لا يكون.

148 غ: مؤقتة.

149 غ+ بينهما.

150 ف: فيما.

151 الصورة النوعية: جوهر بسيط لا يتم وجوده بالفعل دون وجود ما حلَّ فيه، أي بمعنى: الأصل والمادة. الجرجاني،

معجم التعريفات، 116.

152 ن: خصوصية.

153 الهَيُولَى: لفظ يونانيّ يعني: المادَّة، والمحلّ، والأصل، أي: جوهر في الجسم قابل لما يعرض له اتصالاً وانفصالاً، وهو

محل الصورة الجسمية والنوعية. الجرجاني، معجم التعريفات، 216.

أي: هي شيء قابل للصور للصور مطلقاً من غير تخصيص بصورة معينة ولها نوعان: الهَيُولَى البعيدة: التي لا صورة

لها في نفسها وهي طينة العالم وخميرته. والهَيُولَى القريبة: التي لها في نفسها صورة الجسم، مثل: صورة الفضة قبل

أن تُلبَّس صورة الخاتم. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 593.

154 ربما قصد العطوفي الفلاسفة اليونانيين فيما يرون معنى الصورة النوعية وعلاقتها في الهَيُولَى، ينظر: حسام محيي

الدين الألوسي، حوار بين الفلاسفة والمتكلمين، (بغداد: مطبعة الزهراء، 1967م)، 38-50.

155 ن- معاً.

الدَّرَجَةُ الأولى: ألاَّ يحسُّ بتأثيره¹⁵⁶ من السُّخونة أو غيرها. الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّة: أن يكون أقوى منه¹⁵⁷ فيحسُّ بتأثيره¹⁵⁸ ولكن لا يبلغ أن يضرَّ بالأفعال ضررًا بيِّنًا. الدَّرَجَةُ الثَّالِثَة: أن يضرَّ بالأفعال ضررًا بيِّنًا¹⁵⁹، لكن لا يبلغ أن يفسد البدن إلا أن يتكرَّر تناول المؤثِّر.

الدَّرَجَةُ الرَّابِعَة: أن يبلغ أن يفسد البدن ويهلكه والمؤثِّر بهذه الدَّرَجَة يسمَّى: "الدَّوَاء السُّمِّي".

[المعدة]

ومنها: "المعدة"، وهو جسمٌ مستدير الهيئة، مركَّبٌ من: اللَّحْم، والعصب، والعروق، والشَّرَاطِين. والغشائين أحدهما من خارج وليفه عرضيٌّ، والآخَر من داخل وليفه طولانيٌّ. وكلِّمَا بعدت المعدة/[15و] عن المريء اتَّسعت وصار المريء كالعنق، وفي أسفلها ثقبٌ أضيق من فمها يسمَّى: "البوَّاب"، وعند اشتمال المعدة على الغذاء وانضمامها، يغلق البوَّاب بحيث لا يخرج منه شيءٌ أصلاً حتَّى الماء، إلى أن يتمَّ الهضم ثم تفتح إلى أن يتمَّ فعل الدَّافعة، ومبدأ الاتِّساع يسمَّى: "فم المعدة"، وهو عندما¹⁶⁰ ينقطع عظام القَصِّ وهو عارٍ من اللَّحْم، وباقيه¹⁶¹ هو العضو المسمَّى: "بالمعدة"، وموضعها¹⁶² فوق السُّرَّة، وهي مربوطَةٌ مع الفقار ومع غيرها من الأحشاء.

وكذا جميع الأحشاء، قد أُحكِم ربطها ودعائمها بقدر شرفها وشدَّة الحاجة إليها والخوف عليها. ويوجد اللَّحْم عند قعر المعدة في طبقتها الخارجة أكثر؛ ليكون أسخَن فتجوِّد الهضم؛ وذلك لأنَّ قعرها بعيدٌ عن القلب والكبد المسخَّنين بالمجاورة، فاحتيج إلى فضل تسخينٍ وقد

156 ف: تأثيره.

157 ف، غ: من ذلك.

158 غ، ن: أثره.

159 غ- الدرجة الثالثة، أن يضر بالأفعال ضررًا بيِّنًا.

160 ف، غ - عند.

161 ن: وما فيه، ف: باقية. أثبتت في المتن: "وباقية"، كما في نسخة "غ"؛ لأن العبارة موجودة هكذا في بعض

الكتب الشارحة، مثل كتاب: محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى، إتحاف السادة المتقين بشرح

إحياء علوم الدين؛ (بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م)، 213/11.

162 ف: وموضوعها.

فصل¹⁶³ إلى فمها شعبةٌ من عصب الحسّ وانبسط فيه، وبواسطته يُدرك ألم الجوع والحاجة إلى الغذاء؛ ولذا لا يُحسُّ بالجوع إلا في فم المعدة، ولو أحسَّ¹⁶⁴ جميع الأعضاء بذلك الألم، لسلبَ القرار عن الحيوان وقد أتى الشَّريان¹⁶⁵ من القلب والوريد [16ظ]، من الكبد إلى محدب المعدة، ونُسجت شعبهما بعضها بعضًا.

[الأمعاء]

ومنها: "الأمعاء"، وهي أجسامٌ عصبائيةٌ ذات حسّ، مركَّبةٌ من: العصب، والشحم، والعروق والشرايين، وهي آلات دفع تُقل¹⁶⁶ الطَّعام، وليف الجميع يأخذ عرضًا؛ لأنَّ قواها كلُّها دافعة، والليف العرضيُّ للدَّفْع والأمعاء كلُّها نوعان¹⁶⁷: ثلاثةٌ دِقاق وهي أعلى، وثلاثةٌ غلاظ وهي أسفل، فالدِّقاق^{168/169} هي: "المعيّ المعروف بالاثني عشريّ"، والمعيّ المعروف بالصَّائم¹⁷⁰، والمعيّ المعروف باللفائفيّ". وسعة هذه الثَّلاث¹⁷¹ بقدر سعة البَوَّاب، وجوهرها لطف من الثَّلاثة الباقية؛ ليكون وصول الحرارة من الأعضاء الحارَّة أسرع، فيُطبخ الثُّقل فيها¹⁷² ويمتاز عنه ما يصلح للغذائية، فيوصله الماساريقا¹⁷³ إلى الكبد، ولأنَّ الحرارة الواصلة إليها أكثر

163 ف، غ: وصل.

164 ف: حس.

165 ف: الشرياني.

166 الثُّقل: ما استقر تحته من كدره، وهو ما سفل من كل شيء. ابن منظور، لسان العرب، "ثقل" 489/1.

167 ف: نوعًا في.

168 ف- فالدقاق.

169 غ: فالدق.

170 ف: بالصابر. تم تثبيت: "الصائم"؛ لورود نفس المصطلح في كتب الطب القديمة ككتاب: "القانون في الطب" كذلك بيّن كتاب: "مصطلحات الطب القديم" سبب تسميته بالصَّائم فقال: "سمي بالصائم؛ لأنه غالبًا خاليًا، حيث لا يلبث أن يقع ما فيه، فالماساريقا متصلة به فوق ما يتصل بالاثني عشريّ، وهو أقرب الأمعاء إلى الكبد، فيجذب ما فيه سريعًا، وهو أيضًا قريب من المرارة فيجذب إليه الصفراء فتغسله سريعًا، فهو خالٍ غالبًا، أي صائم". زكور، مصطلحات الطب القديم، 319؛ الحسين بن علي بن سينا، القانون في الطب؛ وضع حواشيه: محمد أمين الضناوي، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1999م)، 88/1.

171 ن، ف: الثلاثة. تم تثبيت: "الثلاث"؛ للقاعدة النحوية التي توجب مخالفة العدد 3 معدوده.

172 ن- فيها.

173 الماساريق: عروق دقاق صلبة متصلة بالأمعاء والمعدة، وتجذب الكيلوس منها إلى عرق باب الكبد. زكور،

لا يوجد على ظهرها شيءٌ من الشَّحم، لكنَّ في داخلها رطوبةٌ لزجةٌ؛ لِئَلَّا يلدعها الصَّفراء المنصبَّة.

أمَّا المعِيُّ الإثني عشرِيّ، فهو منتصبٌ¹⁷⁴ قائمٌ ممتدُّ في طول البدن، ليس فيه اعوجاجٌ وانحناءٌ؛ وذلك ليخلو المكان حوله لباقي الأحشاء؛ وليكون قوَّة دَفْعِهِ/[17و] للثُّفل أقوى، وهو متَّصلٌ بقعر المعدة، له فمٌ يليها يسمَّى: "البوَّاب"، وهو أضيق من المريء قليلاً، ووجه تسميته باسمه؛ أنَّ طولَه بأصابع صاحبه إثني عشر إصبغاً، إذا ضُمَّ بعضها إلى¹⁷⁵ بعضٍ بالعرض. وأمَّا "الصَّائم"، فهو متَّصلٌ بالإثني عشرِيّ، وهو أيضاً مستقيمٌ لا اعوجاج له ويسمَّى "صائماً"؛ لأنَّه في أكثر الأوقات خالٍ من الطَّعام¹⁷⁶، وسبب خلوِّه، أنَّ منفذَ المرارة الذي ينزل¹⁷⁷ منه الصَّفراء إلى الأمعاء لتنظِّفها من الثُّفل بحدِّتها وتدفعه عنها، إمَّا فتح في هذا المعِيُّ، فيكون الصَّفراء حين نزولها إليه صرفاً لا يُمازجها غيرها، فتتنظِّفه بسرعةٍ وتدفع¹⁷⁸ الثُّفل عنه بقوَّة.

وأمَّا¹⁷⁹ المعِيُّ، المعروف: "باللَّفائفي"، فهو متَّصلٌ بالصَّائم، طويلٌ كثير الثَّلُف والانطواء؛ ليبقى الثُّفل في هذا المعِيُّ زماناً، فيجذب عروق المساريقا من الثُّفل ما يصلح أن يصير غذاءً، ولبقاء الثُّفل فيه زماناً، لا يقوم الإنسان إلى قضاء الحاجة مرَّةً بعد أخرى على التَّالي¹⁸⁰، بل يكون بين المرَّتين زمانٌ طويلٌ، كما كان عليه أكثر النَّاس.

والغِلاظ هي: "الأعوْر"، وهو معيٌّ واسعٌ ليس له منفذ/[18ظ] ومجرى ما، بل كأنَّه وعاءٌ، أو كيسٌ، وليس له سوى فم واحد فيدخل إليه ما ينزل عليه من المعدة في وقت ويخرج عنه في وقت آخر من ذلك الفم المعين الذي دخل منه، ولهذا سمِّي بالأعوْر، وموضعه في الجانب

اصطلاحات الطب القديم، 494.

174 غ: منصب.

175 ف- إلى.

176 غ: عن الطعام.

177 ف: نزل.

178 ف، غ: ويدفع.

179 ف: أما.

180 ف: التوالي غ: الثاني. تم اختيار "التالي" لوضعها في المتن؛ أن كلمة "التوالي" تحمل معانٍ أخرى مثل: الطرف من الشيء، أو ذيله. أما كلمة "التالي" فلا تفيد في اللغة غير معنى التتابع، وهو الأنسب للعبارة.

الأيمن لكن يميل قليلاً إلى الظَّهر، وهو كمعدة أخرى ينهضم¹⁸¹ فيه ما لم ينهضم في المعدة؛ بسبب مجاورة الكبد، وهو النَّازل إلى الأُتَيْين في مرض الفَتَق¹⁸²؛ لأنَّه لم يُربط برباطٍ كسائر الأمعاء.

والمعويّ المعروف: "بقولن"، وهو متَّصلٌ بالأعور غليظٌ، وابتدأؤه من الجانب الأيمن، وتأخذ في عرض البدن مائلاً إلى الجانب الأيسر، وهو كالأعور في المنفعة، واسم: "القولنج"، مأخوذاً من: "القولن"¹⁸³، والمعويّ المعروف: "بالمستقيم"، وهو متَّصلٌ بالقولن آخر¹⁸⁴ الأمعاء، وله تجويفٌ واسعٌ يقرب من سعة المعدة؛ ليجتمع فيه الثُّفل كما يجتمع البول في المثانة؛ لئلا يحتاج الإنسان إلى القيام للنُّجوِّ مرّةً بعد أخرى كما مرّ، وله اعتمادٌ على الخرز¹⁸⁵، وبعض ليفه طولانيٌّ جاذبٌ؛ ليجذب من القولن والأعور فينظفهما، وهو ينحدر¹⁸⁶ على استقامته ويتَّصل بالشَّرج، وطرفه هو الدُّبر، وعليه العضلة / [19] الضَّابطة للمقعد، المانعة من خروج الثُّفل إلى أن يطلقه الإرادة، وعليه ثلاث عضلاتٍ أخرى¹⁸⁷: إحداها تدفع الثُّفل عند خروجه بقوةٍ شديدةٍ؛ لئلا يبقى منه شيءٌ، وطرفاها¹⁸⁸ العضلتين متَّصلان بأصل القضيب، والثَّانية والثَّالثة عضلتان فوق العضلة الدَّافعة، حافظتان للمقعدة¹⁸⁹، فإن عرَّض لهما رخاوة، خرج المقعد من الدُّبر. وهذه الثَّلاثة الغلاظ ظواهرها مُلبَّسة¹⁹⁰ بالشَّحم؛ ليكون¹⁹¹ حرارتها محفوظةً به والثُّفل النَّازل إليها لا يخلو من شيءٍ يصلح للغذائيَّة وإن كان قليلاً، وجميع الأمعاء مضاعفة

181 ف: يهضم.

182 الفَتَق: تفرق اتصال الأجزاء وتباعدها، وهو انشقاق الصَّفَاق وعلامته أن يكون في الإنسان نتوءٌ في مراقي بطنه، إذا استلقى غاب وإذا استوى عاد، وقد يكون في نواحي السِّرة. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 402.

183 ف: قولن.

184 ف: أجزاء.

185 خرز الظَّهر: فقاره وهي العظام التي يسلك فيها النخاع. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 190.

186 ف: ينحذب.

187 غ- أخرى.

188 غ: وطرفاها بين.

189 ن، غ: للمقعد.

190 ن، غ: ملتبسة.

191 ف- ليكون.

مربوطةً بحرز الظَّهرِ برِباطٍ تحفظُ كلاً على وضعه والله تعالى أعلم.



[الخلط]

ومنها: "الخلط"، وهو جسمٌ رطبٌ يستحيل إليه الغذاء أولاً، والمراد بالرطب: ما يكون سهل القبول للتشكُّل والفضل والوصل، على معنى، أنه لو خُلِّي وطَبِعَهُ من غير عُروض أمرٍ من¹⁹² خارج كان كذلك¹⁹³، فيصدق الحدُّ على الخلط المحترق والبلغمي الجصي¹⁹⁴. وقولنا يستحيل إليه الغذاء معناه: يتغيَّر الغذاء المأكول إلى ذلك الجسم في صورته النوعية لا في كَيْفِيَّتِهِ، مع بقاء صورته¹⁹⁵ النوعية؛ لأنَّ [20ظ] الاستحالة إذا قُيِّدَتْ بلفظ إلى كذا، يُفهم منها فساد صورةٍ وكوْنُ أخرى، فلا يقال: الماء الحارُّ استحال إلى الماء¹⁹⁶ البارد، بل يُقال: إنَّ الماء استحال إلى الهواء، فلا يَصْدُقُ هذا التَّعريف على الكيلوس؛ لأنَّ الغذاء لم يتغيَّر بعد¹⁹⁷ في جوهره بل تغيَّر في كَيْفِيَّتِهِ، والمراد بالغذاء هنا: الجسم الذي إذا أكل أو شرب كان من شأنه أن يُخلع من¹⁹⁸ صورته النوعية، ويُلبس الصُّورة العضوية: كالخبز، واللحم، واللبن والأوراق، وقولنا أولاً؛ احترازاً عن الرُّطوبات الثانية التي هي إمَّا الفضول، أو غيرها ممَّا يحصل من الأخلاط بالهضم الثالث، ويكون أقرب إلى أن يكون غذاءً بالفعل أي جسمًا، لبس الصُّورة العضوية¹⁹⁹ وخلع صورته الغذائية.

[أنواع الخلط]

فمن الخلط ما هو محمودٌ، و²⁰⁰ ما هو الذي من شأنه أن يصير جزءًا من جوهر المغتذى ومتشبهًا به²⁰¹ وحده، كالدم المحمود، فإنَّ من شأنه أن يكون وحده جزءًا من اللحم أو مع

192 ف- من خارج.

193 ن- كذلك.

194 ف: الجصي. أثبتت في المتن "الجصي"؛ لوروده في كتاب القانون لابن سينا، وقد بيّن أنه أغلظ أنواع البلغم ولونه

أبيض لذا سموه الجصي. ابن سينا، القانون في الطب، 14/1.

195 ف: الصورة.

196 ف+ الماء.

197 ف- بعد.

198 ف+ من.

199 ف، غ: العنصرية.

200 ف+ وما هو.

201 ف: ومتشابهة.

غيره كالبلغم، والصفراء، والسوداء، فإنَّ هذه الثلاثة²⁰² من شأنها أن تكون جزءًا من ذات المغتذى إذا خالطها الدَّم، أمَّا وحدها فلا؛ لأنَّ/[21و] أحد الأخلاط الثلاثة لو عُذِّي بانفراده²⁰³ لكان الأولى بالمرار أن يغذو المرارة، وبالخلط الأسود²⁰⁴ أن يغذو الطَّحال، وبالبلغم أن يغذو الدِّماغ، لكنَّ أرباب التَّشريح يجدون المرارة مع حدِّتها²⁰⁵ المرَّة لا تغذي بها وحدها، كما يشهد بذلك العروق التي تأتيها من الكبد حاملةً للدَّم إليها، ويجدون الدِّماغ تأتيه عروق تحمل الدَّم إليه.

وأما "الطَّحال"، فيجدونه ينضح²⁰⁶ الفضلة السوداويَّة، إذ²⁰⁷ هي قاصرة عن النُّضح²⁰⁸ كالبلغم، إلى أن يصير دمًا رقيقًا شريانيًّا، بل ألطف وأرقُّ قوامًا، وأسخن مزاجًا من الدَّم الكبديِّ؛ ولذا صار يأتي الطَّحال شرايين كثيرةً تُعينه على نضح هذه الفضلة، وتصيِّرها دمًا لطيفًا شريانيًّا، إلَّا أنَّ سواد لونه لا يفارقه؛ لأنَّه أصليُّ له من أول الوجود، ثمَّ ما لا يستحيل منها إلى الدَّم المذكور يقذفه إلى الأمعاء، كالشيء الذي لا يُنتفع به.

وأما "المرار الأصفر"، فلا يتأتَّى²⁰⁹ به أن يستحيل إلى دمٍ يغذو؛ لأنَّه قد تجاوز عن الطَّبَّخ. ومن الخلط ما هو فضلٌ وخلقٌ رديُّ، وهو الذي ليس من شأنه أن يصير جزءًا من جوهر المغتذى، إلَّا أن يستحيل في النَّادر إلى/[22ظ] خلطٍ محمودٍ، ويكون حقه قبل ذلك أن يُدفع من البدن وينفضُّ، والمكان الطبيعيُّ للأخلاط: العروق، والأعضاء المخوفة كالمعدة، والكبد، والطَّحال، والمرارة.

وأنواع الخلط أربعة: 1- "الدَّم الذي هو حارٌّ رطبٌ"، 2- والصفراء التي هي حارَّة يابسةٌ، فإن قيل إذا كانت الصفراء يابسة²¹⁰، لم يصدُق عليها حدُّ الخلط المذكور؟ أجيب: بأنَّ المراد

202 ف+ الثلاثة.

203 غ: بانفراد.

204 ف: السوداوية.

205 غ- حدتها.

206 ف: نضح.

207 ف، غ: وهي.

208 ف: القيح.

209 ف: يأتي.

210 غ- الصفراء يابسة.

بيبوسة الصَّفراء هاهنا: "بالقوَّة"، بمعنى أنَّها إذا زادت على ما ينبغي، تجعل البدنَ أبيضَ ممَّا ينبغي،³ - و"البلغم الذي هو باردٌ رطبٌ"،⁴ - والسَّوداءُ التي هي باردةٌ يابسةٌ".

[أقسام كلِّ منها]

وكلُّ واحدٍ منها ينقسم إلى: طبيعيٍّ وغير طبيعيٍّ، أمَّا "الدَّم الطَّبيعيُّ"، فهو²¹¹ أحمر اللون لا نَتَنَ له حلوٌّ جدًّا، وأمَّا "غير الطَّبيعيِّ"، فيخلافه، وأمَّا "الصَّفراء الطَّبيعيَّة"، فهي²¹² رغوَّة الدَّم الطَّبيعيِّ، وهي أحمرُّ ناصعٌ مُنكشِفٌ بحيث يضرب إلى صُفرة، كشعر الزَّعفران خفيفًا، تتولَّد في الكبد.

وأما "غير الطَّبيعيَّة"، فأربعة أصناف: أحدها: "المِرَّة الصَّفراء"، وهي صفراء يخالطها رطوبةٌ رقيقةٌ مائيَّةٌ. الثَّاني: "المحيَّة"، وهي التي يخالطها رطوبةٌ غليظةٌ. الثَّالث: "الصَّفراء" / [23] الكركاثيَّة، وهي مركَّبةٌ من الصَّفراء المحترقة السَّوداء ومن المِرَّة الصَّفراء، وتولِّدها إمَّا يكون في المعدة. الرَّابع: "الصَّفراء الزُّنجاريَّة"، وهي أسخنُ أصناف الصَّفراء، وطبعها قريبٌ من السُّموم، وأمَّا: "البلغم الطَّبيعيُّ"، فهو الذي يصلح لأن يصير دمًا.

وأما: "غير الطَّبيعيِّ"، فخمسةٌ: الأوَّل: "الحلو"، وهو الذي يخالطه قدرٌ من الخلط الحارِّ الحلو. الثَّاني: "المالح"، وهو الذي يخالطه مرَّةً محترقة وهو أسخنُ أصناف البلغم. الثَّالث: "الحامض"، وهو الذي قد عملت فيه حرارةٌ ضعيفةٌ، الرَّابع: "العفص"²¹³، وهو الذي يغلب عليه الجوهر الأرضيُّ لبرده وهو أكثفُ الأصناف، الخامس: "التَّفه"، وهو الذي لا طعم له أصلًا، ويغلب عليه الجوهر الأرضيُّ لبرده وهو أبردُ أصناف البلغم.

وأما "السَّوداء الطَّبيعيَّة"، فهو عكر الدَّم الطَّبيعيِّ، وأمَّا "غير الطَّبيعيَّة"، فهو الخلط المحترق من أيِّ خلطٍ كان، حتى السَّوداء نفسها. وأفضلُ الأخلاط: "الدَّم الطَّبيعيُّ"؛ لأنَّه مركَّبٌ ومادَّةٌ للرُّطوبة الغريزيَّة والحرارة الغريزيَّة، وفائدته تغذية البدن كلاً وتسخينه؛ ليدفع استيلاء البرد، وليكون منه الرُّوح الحامل للقوى، ويعطي البشرة جمالًا ورونقًا. / [24ظ].

وإمَّا خُلِقَ الدَّم حلوًّا؛ ليكون أسرع انجذابًا وأكثر مناسبةً للأعضاء الحلوة الطَّعم، فهو عمدةٌ

211 غ- هو.

212 غ: فهو.

213 ن- قد عملت فيه حرارة ضعيفة.

في غذاء الأعضاء. وسبب الدّم الفاعليّ؛ حرارة معتدلة، وسببه المادّيّ؛ الأشرية والأغذية الفاضلة الجيدة، المائلة إلى الحرارة والرطوبة، مثل: اللحم، والمرق، ومُح البيض: "النمبرشت"²¹⁴، وسببه الصّوريّ: النّضج الفاضل، أي: الخصويّة التابعة له، ثمّ "البلغم الطّبيعيّ"، الذي يصلح لأن يصير في وقت ما دمًا، فإنّه دمٌ غير تامّ النّضج، وهو ضربٌ من البلغم الحلو وليس هو بشديد البرد، بل بالقياس إلى البدن قليل البرد، وبالقياس إلى الدّم والصّفراء بارد، وفائدته أن يستحيل دمًا إذا فقدت الأعضاء^{215/216} الوارد المهياً للدّم بسبب من الأسباب، وأن يُبَلِّل المفاصل والأعضاء الكثيرة الحركة، فلا يعرض لها جفافٌ بسبب حرارة الحركة، ولذلك لم يُعدّ له مفرغةً مثل ما للمرّتين؛ ليكون قريبًا من الأعضاء كلّها، وأن يخالط الدّم، فيهيئه لتغذية الأعضاء البلغميّة المزاج، التي يجب أن يكون في دمها الغازية بلغم [25و] مثل الدّماغ.

وسبب البلغم الفاعليّ؛ حرارة قاصرة، وسببه المادّيّ؛ الغليظ الرّطب اللّزج البارد من الأغذية، كالسّمك، والفواكه الباردة الرّطبة، وسببه الصّوريّ؛ قُصور النّضج، أي: الخصويّة الحاصلة به²¹⁷. ثمّ: "الصّفراء الطّبيعيّة"، التي إذا تولّدت في الكبد انقسمت إلى قسمين: قسمٌ يذهب مع الدّم ليخالط الدّم في تغذية الأعضاء، التي يستحقُّ أن يكون في غذائها جزءٌ صالح من الصّفراء، مثل: "الرّئة"، ويلطّف الدّم لينفذ في المسالك الصّيقة. وقسمٌ يتصقّى إلى المرارة ليخلّص البدن من الفضل ويغذي المرارة، وأن ينصبّ منه قسطٌ من المرارة إلى الأمعاء؛ ليغسلها من الثّمّل والبلغم اللّزج، وإلى عضل المقعد ليحسنّ بالحاجة إلى البراز، وسببها الفاعليّ: الحرارة المعتدلة، وسببها المادّيّ: اللّطيف الحارّ، والحلو، والدّسم من الأغذية، وسببها الصّوريّ: مجاوزة النّضج إلى الإفراط، أي: خصوصيّتها²¹⁸ حاصلةً بالمجازة.

214 البيض المنضج نصف إنضاج، "نيم": بمعنى نصف، و"برشت": بمعنى الشّي أو القلي أو السلق. إبراهيم أنيس وآخرون، المعجم الوسيط؛ ط4. (مكتبة الشروق الدولية، 2004م)، 967.

215 غ: البدن.

216 غ+ الغذاء.

217 غ+ بها.

218 ف، غ: خصوصية.

ثمّ "السّوداء الطّبيعيّة"، التي طعمها بين حلاوةٍ وعُفوصةٍ^{220/219} وحموضةٍ، فإنّها إذا تولّدت/[26ظ] في الكبد انقسمت قسمين: فقسم²²¹ ينفذ مع الدّم لتغذية الأعضاء التي يجب أن يكون في غذائها جزءٌ صالح من السّوداء، مثل: العظام، وتشديد الدّم وتقويته وتكثيفه، فإن قلت: "تكثيف السّوداء ينافي ما مرّ من تلطيف الصّفراء الدّم، فإنّ الانتفاع بشيءٍ ينافي الانتفاع بضدّه؟" أجيب: بأنّه لا منافاة بين أن تكون المنفعة في وقتٍ بتلطيف الدّم، وذلك عندما يُراد نفوذه في المجاري الضيّقة، وفي وقتٍ آخر بتكثيفه، وذلك عندما يُراد حبسه في موضع واحد مرّةً لتغذية عضو، والطّبيعة بإذن خالقها ﷻ تستعمل كلّاً منهما وقت الاحتياج إليه، فيستعمل الصّفراء دون السّوداء في الأوّل، والسّوداء دون الصّفراء في الثّاني. وقسمٌ ينحذب إلى الطّحال لتنقية البدن من الفضل وتغذية الطّحال وأن ينصبّ منه جزءٌ من الطّحال إلى فم المعدة فيشدّها ويقوّيها ويكثّفها ويدغدغها بالحموضة، فينبّهها على الجوع وتُحرّك الشهوة. وممّا يدلُّ على أنّ الحموضة تنبّه على/[27و] الجوع، أنّ من النّاس من تكون شهوته ضعيفة؛ لقلّة انصباب السّوداء إلى معدته، فإذا أكل حامضاً هاجت شهوته. وسببها الفاعليّ: حرارةٌ معتدلةٌ، وسببها الماديّ: الشّديد الغليظ القليل الرّطوبة من الأغذية، سيّما الحارّ منها، وسببها الصّوريّ: الرّسوب، بحيث لا يسيل ولا يتحلّل، وهذه الأخلاط هي المسماة: "بالرّطوبات الأوّليّة"، وقس على ذلك مراتب الأخلاط الغير الطّبيعيّة بعضها عن بعضٍ وأسبابها.

[كيفية تولّد الأخلاط]

وأما كيفية تولّد الأخلاط، فإنّ الغذاء إذا ورد في البدن تحضمه الطّبيعة هضوماً أربعة، أي: تُعده لأن يصير جزءاً من البدن، وابتداء الهضم الأوّل عند المضغ؛ بسبب أنّ سطح الفم متّصلٌ بسطح المعدة، بل كأثهما سطحٌ واحدٌ، وفيه منه قوّة هاضمةٌ تحيل المضوغ إحالةً ما، ولذا كانت الحنطة الممضوغة تفعل في إنضاج الدّمامل، مالا تفعله المدقوقة والمطبوخة في الماء. ثمّ إذا ورد على المعدة انهضم فيها الهضم التّام الأوّل لا بحرارة المعدة فقط، بل و²²²

219ن، ف: عفسة.

220 الغفوصة: الطعم المر فيقبض ظاهر اللسان وباطنه معاً. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 375.

221 غ: قسم.

222 غ+ وحرارة.

بجراحة ما [28ظ] يجاورها من الكبد والقلب والحجاب الذي بينه وبين المعدة والطحال والمرارة، والعرق²²³ العظيم الممتد على الصُّلب من خلف المعدة، فإذا انهمض الغذاء أولاً صار "كيلوساً"، وهو جوهرٌ سيّالٌ شبيه²²⁴ بماء الكَشْك²²⁵ الثَّخين، ثمَّ إنَّ الكيلوس بعد ذلك ينجذب لطيفه بواسطة جاذبة الكبد، ودافعة المعدة والأمعاء إلى العروق المسَمَّاة: "ماساريقا"، وهي عروقٌ دِقاقٌ صِلابٌ، متَّصلةٌ بأواخرِ المعدة والأمعاء كلِّها فيتأدَّى إلى العرق المسَمَّى: "باب الكبد"، وينفذ في الكبد في أجزاء وفروع للباب داخلة متصِّفة منتشرة في الكبد، كالشَّعر ملاقية الفوّهات، لفوّهات أجزاء أصول العرق الطَّالع من جذبه الكبد، وإذا تفرَّق في²²⁶ ليف هذه العروق صار الكبد كأنَّها بكلَّيتها ملاقية بكلَّية²²⁷ هذا الكيلوس، فكان لذلك فعلاً أشدَّ وأسرع، وحينئذ²²⁸ ينطبخ الكيلوس، وتخلِّع صورته النَّوعِيَّة الغذائية، ويستحيل إلى الأخلاط وتسمَّى: "كيموساً"، وهو الهضم الثَّاني.

وفي كلِّ انطباخٍ يمثل هذا الكيلوس، يحصل شيءٌ كالرَّغوة [29و]، وشيءٌ كالرُّسوب، وربَّما كان معهما شيءٌ محترقٌ إن أُفِرط الطَّبْخ، وشيءٌ فحٌّ إن قَصُر الطَّبْخ، فالرَّغوة هي: الصَّفراء، والرُّسوب هو: السُّوداء، وهما طبيعتان، والمُحترق لطيفه صفراء، وكثيفه سوداء رديَّة، وهما غير طبيعتين،²²⁹ والفحُّ²³⁰ هو: البلغم. وأمَّا الشَّيء المتصِّفِّي من هذه الجملة نضيجاً فهو "الدَّم"، إلاَّ أنَّه مادام في الكبد يكون أرقُّ ممَّا ينبغي؛ لفضل المائيَّة المحتاج إليها لترقيق الكيلوس وتنفيذه في المسالك الضيِّقة، ثمَّ تنجذب المائيَّة مع الدَّم القليل إلى الكلَّيتين فيغتديان، ممَّا يصلح لغذائتيهما من الدَّواء²³¹ وغيره، ويندفع الباقي إلى المثانة، ومنها إلى الإحليل وهو البول. وأمَّا الدَّم الحسن القوام، فيندفع من الكبد في العرق العظيم الطَّالع من حدبة الكبد المسَمَّى:

223 ن: والعروق.

224 غ: يشبه.

225 الكَشْك: ماء الشعير. ابن منظور، لسان العرب، "كشك" 3884/5.

226 ن، ف: من ليف.

227 ن- بكلية.

228 غ+ حينئذ.

229 ن: طبيعتان. أثبتت في المتن "طبيعتين"؛ لأن إعرابها: مضاف إليه مجرور بالياء.

230 الفحُّ من كلِّ شيء: ما لم ينضج. ابن منظور، لسان العرب، "فحج" 335/1.

231 ف، غ: الدم.

"بالأجوف"، فيسلك في الأوردة المتشعبة منه، ثم في جداول الأوردة إلى²³² العروق الصغار المتصلة بها، ثم في سواقي الجداول إلى العروق الصغرى من الجداول المتصلة بها، ثم في روضع السواقي، ثم في العروق اللبنيّة الشعريّة، فيقع في ذلك هضمٌ ثالثٌ.

و/[30ظ] ابتداءه من حين صعود الخلط في الأجوف، ثم يترشح الدم من فوهات العروق اللبنيّة في الأعضاء، فيحصل هنا هضمٌ رابعٌ، وابتداءه من حين الترشح، وههنا مسألة: وهي أنّه يصحب الدم حين اندفاعه من²³³ الأجوف قسط من الماء، حتى يصل الدم إلى أطراف الأعضاء ليرققه وينفذه في المسالك الضيّقة، ثم يرجع مالا يندفع من المسام في خارج البدن من ذلك الماء قهقري²³⁴ إلى الكبد، ثم يندفع منها إلى الكلى والمثانة، مصحوبًا بدم قليل يغذو الكليتين أو غير مصحوبٍ، على حسب احتياجهما إلى الغذاء، فهذا المندفع بول كالمائيّة المندفعة أولًا من الكبد عقيب الهضم²³⁵ الثاني، والدليل على أنّ الماء يصل إلى أطراف الأعضاء ويرجع قهقري²³⁶ أمر المخضوبة، فإنّه ينصبغ ماؤها عقيبها، كانصبغ الماء بالحناء.

ثم في الغذاء جوهرٌ صالحٌ لأن يتشبه بالمغذى، وجوهرٌ غير صالحٍ له وهو: "الفضلة" ففي كل هضمٍ يحصل²³⁷ فضلة، وفضلة الهضم الأول تندفع إلى طريق الأمعاء وهو النجوى^{238/239} وفضلة الهضم الثاني تندفع أكثرها بالبول و/[31و] باقيها من الطحال والمرارة، وفضلة الهضمين الأخيرين تندفع بالتحلل الذي لا يُحسُّ، وبالعروق والوسخ الخارج من منافذ طبيعيّة محسوسة،²⁴⁰ كالأنف والأذن، وغير محسوسة، كالمسام، أو خارجة عن الطبع كما في الأورام المتفجرة والدّمامل والجرب والجدري، وبما ينبت من زوائد البدن كالشعر والظفر.

232 ن، ف: أي.

233 ف، غ: في.

234 ن: مفتقرًا.

235 غ- الهضم.

236 القهقري: الرجوع إلى الخلف. ابن منظور، لسان العرب، "قهقر" 3765/5.

237 غ- يحصل.

238 ن: النجم.

239 النجوى: ما يخرج من البطن من ريح وغائط، ابن منظور، لسان العرب، "نجأ" 4360/6.

240 ن: مخصوصة. تم تثبيت "محسوسة"؛ لتناسب سياق الكلام.

قال صاحب الشفاء: ²⁴¹ "واعلم أنه كما أن لتولد الأخلاط أسباب، كذلك لحركاتها وهيجانها أسباب، فإن الحركة والأشياء الحارّة تحرك الدّم والصّفراء وربّما حرّكت السّوداء. والدّعة تقويّ البلغم وصنوفاً من السّوداء والهيموم والأفكار، والحرف المتعبّة تحرك السّوداء ²⁴² وتكثّرها، والأوهام أنفسها تحرك الأخلاط، والدّم يحركه النّظر إلى الأشياء الحمر، ولذلك يُنهي المعروف ^{243/244} عن النّظر إلى الأشياء التي لها بريق أحمر" ²⁴⁵. والصّفراء تحركها النّظر إلى الأشياء الصّفراء، ومن هذا القبيل تغيّر عين المتأمّل في عين الأرمدم، وحدوث الصّرّس، أي الكلال في السّنّ بتخيّل تناول الحامض، ولا يناقض هذا أمر من به يرقان، فإنّه ينتفع ^[32ظ] برؤية الأشياء الصّفراء، وتعليق الكهرباء وصبغ القميص بالأصفر؛ لأنّها تعين على جذب المادّة إلى خارج لما ذكرنا، وهو نافع في معالجة اليرقان؛ ²⁴⁶ لأنّ الغرض من معالجته دفع المادّة من الباطن إلى الظاهر، وأمّا مادّة الرّعاف فهي محصورة في العروق متّصلةً بعضها ببعض، فإذا تحرك البعض برؤية الأشياء الحمر تبعه حركة الباقي فيفرط الرّعاف. والأخلاط كلّها تتولد في الكبد، وقد تتولد في المعدة أيضاً، إلّا الدّم فإنّه لا يتولد إلّا في الكبد

241 كتاب الشفاء: لابن سينا 428هـ، ألفه في القرن الرابع الهجري وابتكر هذه التسمية أولاً ولم تكن تعرف من قبل، وقد رتبته ترتيباً دقيقاً رغم الاضطراب الذي عاشه تلك الفترة فقد أتمه خلال عشر سنوات بين سفر وإقامة وسجن، ولم يكن يرجع إلى مصادر أخرى فقد نشأ نشأة دينية علمية منذ صغره وحفظ جل العلوم مبكراً موضوعه الأساسي الفلسفة لكنه بدأ بالطبيعيات ثم الإلهيات ثم المنطق والفلسفة وختم بالنبات والحيوان، فهو موسوعة ودائرة معارف شملت العلوم العقلية من إنتاج رجل واحد، ابن سينا، الشفاء، عن مقدمة الكتاب لإبراهيم مذكور، ينظر: 1-15.

* من يقرأ الكتاب يعلم أن ابن سينا قد قصد بعنوان كتابه: "الشفاء" شفاء النفس من جهلها لا البدن، أما البدن فقد ألف فيه كتاب "قانون الطب". ولا شك أيضاً أن يكون ابن سينا قد تأثر بمن سبقه من الفلاسفة اليونان مثل أرسطو وبقرط. وهذا ظاهر في كتابه.

242 غ- والهيموم والأفكار والحرف المتعبّة تحرك السّوداء.

243 غ: المعروف.

244 الرّعاف: دم يسبق من الأنف. ابن منظور، لسان العرب، "رَعَفَ" 1672/3.

245 هذا كلام ابن سينا في كتابه القانون في الطب، 35/1 باب الأخلاط. وليس كتاب الشفاء، الفرق بين الكتابين: أن "القانون في الطب" يتكلم عن علاج البدن، بينما "الشفاء" مضمونه علاج النفس من أوهامها. وكلاهما لابن سينا.

246 اليرقان: مرض يسبب تغير كبير في لون البدن إلى صفرة وسواد. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 609.

وليس بين²⁴⁷ الدَّم الشَّرِيانيِّ القَلْبِيِّ، والدَّم الوريديِّ الكَبديِّ خِلافٌ، إِلَّا أَنَّ الدَّم القَلْبِيَّ أَرَقُّ²⁴⁸ قِوامًا، وأَسخَنَ مِزاجًا، وأَشَدُّ نِصوعًا فِي اللَّونِ، وَاللهُ أَعْلَمُ.

[الدِّماغ]

ومنها: "الدِّماغ"، وهو جِوهرٌ رِخْوٌ مُتخَلِّلٌ أبيض اللَّونِ مَرَكَّبٌ مِنَ المِخِّ والشَّرِياناتِ والأوردةِ، وهِيبتهُ شَبِيهَةٌ بِمِثَلِّ قَاعِدَتِهِ مِنَ جانِبِ مَقْدَمِ الرَّأسِ، وزاويتهُ التي يَحيطُ بِها السَّاقانِ مِنَ الجانِبِ المُوخَّرِ، وهو مُجَلَّلٌ بِالغِشاءِ اللَّيِّنِ الرَّقِيقِ المِسمَى: "بَأَمِّ الدِّماغِ"، والغِشاءُ الصَّلْبُ الثَّخِينُ الَّذِي يَلاقِي العِظْمَ الَّذِي فِوقِ الدِّماغِ أَي: "القِحف" [33و]، وأحدُ الغِشائِنِ وهو: "اللَّطيف"، مُماسٌّ لِجِوهرِ الدِّماغِ ومُخالِطٌ لَهُ فِي مَواضِعَ، والآخِرُ مِمَّا سُمِّىَ لِلعِظْمِ ولِلدِّماغِ أَيْضًا فِي أَمَكِنَةٍ مِنْهُ، وهو مُثَقَّبٌ فِي مَوضِعَيْنِ، أَحَدُهُما عِنْدَ الثُّقْبِ الَّذِي فِي أَقْصَى الأنفِ، والآخِرُ فِي عِنْدَ العِظْمِ الَّذِي فِي الحَنَكِ يَندَفِعُ بِهما فَضولُ الدِّماغِ.

وَجَمِيعُ الدِّماغِ مُنصَّفٌ فِي طولِهِ مِنَ مَقْدَمِهِ إِلَى مُوخرِهِ، تَنصِيفًا نَافِذًا فِي حُجْبِهِ وَحَنَّهُ وَبَطونِهِ، وَإِنْ كانَ التَّنصِيفُ فِي البَطْنِ²⁴⁹ المَقْدَمِ أَظْهَرَ لِلحَسِّ.

[بطون الدِّماغِ وزِوائِدُهُ]

وليس الدِّماغُ مَصمُومًا بَلْ لَهُ تِجاوِيفٌ مَمْلُوءَةٌ أرواحًا يُفِضِي بِعِضِها إِلَى بَعْضِ يَسْمَى: "بَطونِ الدِّماغِ"، وهي ثَلاثَةٌ، وَإِنْ كانَ كُلُّ بَطْنٍ فِي العِرضِ ذا جِزئَيْنِ، والتَّجْوِيفُ الأوَّلُ أَعْظَمُ، والأوَسَطُ أَصْغَرُ مِنْهُ بِالتَّدرِيجِ، والمُوخَّرُ أَصْغَرُ كَذَلِكَ، وهو مَنبَتُ النُّخاعِ فَكانَ النُّخاعُ ذَنبَ الدِّماغِ. قال²⁵⁰ فِي شِرحِ المِواقِفِ²⁵¹ لِلشَّرِيفِ الجِرجانِيِّ^{252/253}: "إِنَّ أَعْظَمَ البَطونِ الدِّماغِيَّةِ

247 غ: من.

248 غ: أدق.

249 غ: البدن.

250 غ+ وما قال.

251 شرح المواقف: كتاب صنفه الإمام عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار القاضي، عضد الدين الإيجي ت756هـ، كتاب جليل القدر موضوعه: علم الكلام عليه شروحات وتعليقات كثيرة مهمة أشهرها: شرح الشريف الجرجاني ت816هـ، ينظر: الشريف علي بن محمد الجرجاني، شرح المواقف؛ ضبطه: محمود عمر الدمياطي، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1998م)، 4/1-5.

252 ف+ من.

253 الشريف الجرجاني: علي بن محمد بن علي "الشريف الجرجاني" الحنفي، عالم المشرق بحر للعلوم والفنون، سمي

هو: الأوّل ثمّ الثّالث، وأمّا الثّاني فهو كمنفردٍ فيما بينهما مزوّد على شكل الدّودة²⁵⁴ مخالف لما ذكر، لكنّ الأظهر هو المذكور.

وللدّماغ زائدتان تبتان من بطنه المقدم،/[34ظ] شبيهتان بحلّمتي الثدي يبلغان إلى العظم الشّبيه بالمصفاة، وهو عظمٌ مثقّبٌ ثَقْبًا كثيرًا على غير استواءٍ، وموضّعه من القحف حيث ينتهي إليه أقصى الأنف.

[فضلات الدّماغ]

وأما "فضلات الدّماغ"، فأكثرها يندفع في مجريّين: أحدهما عند الحدّ المشترك بين التّجويف الأوّل والأوسط، والآخر عند الحدّ المشترك بين التّجويف الأوسط والآخر، فيندفع أكثر الفضلات بهما إلى جانب النّخاع، وأمّا المجرى الآخرا اللذان هما على هيئة القمّع، أي: واسع الأعلى ضيق الأسفل وقد أتيا من وسط الدّماغ، فيندفع بهما الفضلة إلى الحنك والفم، وللتّجويف الأوّل مجرى آخر، وهو الزّائدتان المذكورتان المتأدّيتان إلى العظم الذي تحتها، الشّبيه بالمصفاة المسمّى بها، ويندفع أكثر فضلات هذا التّجويف من هذا المجرى إلى الأنف. وبالذّماغ يكون الحسّ والحركة للأعضاء، أمّا الحسّ فبواسطة العصب اللّين، وأمّا الحركة فبواسطة العصب الصّلب، ومُحّه لِيَنْ دَسِمَ لِرِجْ، وإمّا جُعَل لِيْنَا لِيَدْرِكِ المحسوسات بسرعة.

[الحكمة من برودة الدّماغ]

ومزاج الدّماغ/[35و] باردٌ رطبٌ، والحكمة في برودته أمورٌ منها: أنّ الدّماغ أصلٌ لما يتأدّى إليه من قوى حركات الأعصاب، وانفعالات الحواسّ، وحركات الرّوح في الحالات الفكرية والذّكرية والتّخيّلية، فلو كان حارًا في مزاجه، وهذه الحركات تزيده حرارةً، لكان يلهب ويفسد بسرعة. ومنها: أنّ الدّماغ معدن الفكر، وهو محتاجٌ إلى التّمكّن والثّبات والهدوء. وشأن البرد أن يفعل هذه، وأمّا الحرارة فلها سرعة الحركة وكثرة الثّقلة وقلة الثّبات، فلو خُلِق حارًا محضًا لم يصلح للفكر.

ومنها: أنّه جُعَل باردًا ليعتدل بها مزاج الرّوح الصّاعد إليه من القلب، وقيل ليعتدل هو

بالشريف نسبة إلى محمد بن زيد الدّاعي الحسيني، من أشرف آل البيت، أخذ عنه الكبار والروم والعجم وجعلوه

حجة عندهم توفي عام: 1413م. الجرجاني، معجم التعريفات، 5.

254 الشريف الجرجاني، شرح المواقف، النفس الحيوانية، القوة المدركة الباطنة 216/7.

بسخونة الرُّوح الحيوانيِّ والحرارة الغريزيَّة الواصِلين إليه من القلب، والحكمة في رطوبته أيضًا أمورٌ، منها: أنَّه لا يجفُّ بكثرة الحركات، إذ الحركة تجفِّفه. ومنها: أنَّه يكون سهل الانفعال، فيسهِّل انطباعه بما يتأدَّى إليه من الأشباح الحسيَّة والتَّخيُّليَّة، ويسهِّل تصوُّر المعاني المعقولة، إذ الرُّطب سهل الانفعال. ومنها: أنَّه يكون ليِّنًا ويُنْتَفِع²⁵⁵ بليته في خمس منافع. / [36ظ]

[الحكمة من لين الدِّماغ]

الأوَّل: أن يثبت منه أعصابٌ ليِّنةٌ تصلح للحسِّ؛ لأنَّ اللَّيِّن لا يمكن أن يثبت من الصَّلب، كما أنَّ الصَّلب لا يمكن أن يثبت من اللَّيِّن. الثَّاني: أن يكون ما يثبت فيه من الأعصاب الصَّلبة²⁵⁶ لدنًا²⁵⁷ في جوهره؛ ولذلك جعل²⁵⁸ جوهر الدِّماغ مع لينه دسمًا لزجًا، إذ الدَّسم اللزج يثبت منه ما يثبت لدنًا وإن كان صلبًا. الثَّالث: أن يكون مُمدًّا للأعصاب بالغذاء، إذ الأعصاب قد تغتذي من الدِّماغ، وللنُّخاع أيضًا، والصَّلب لا يمدُّ بالغذاء حسب ما يمدُّ اللَّيِّن. الرَّابع: أن يكون الأرواح النَّفسانيَّة أسرع إجابةً للحركة وللانفعال بسبب اللَّين ورطوبة المحلِّ. الخامس: أن يكون الدِّماغ خفيِّمًا بليته وتخلخله، فإنَّ اللَّيِّن المتخلخل، أخفُّ من الصَّلب المكتنز لا محالة.

ولما كان أكثر الأعصاب الحسيَّة اللَّيِّنة²⁵⁹ تبت من مقدِّمه، والصَّلبة من مؤخِّره، جعل مقدِّمه أليِّن من مؤخِّره بكثيرٍ؛ ولذا جعل الخيال في مقدِّم الدِّماغ لاحتياجه إلى سرعة انطباع الأشياء فيه،²⁶⁰ ولا يتمُّ ذلك إلَّا باللَّين وجعل المحافظة في مؤخِّره؛ لاحتياجها / [37و] إلى جودة

255 غ: وينقطع.

256 غ: الصليبية.

257 اللَّيِّن: اللين من كل شيء. ابن منظور، لسان العرب، "لَدَن" 4022/5.

258 غ: يصل.

259 ن، ف- اللينة.

260 * قام مجموعة من الباحثين باكتشاف منطقة التَّخيل في العقل البشري، وهو المكان المسؤول عن الإبداع والابتكار والخيال، توصَّلوا إلى أنها تكمن في الشبكة العصبية على نطاق واسع من الدماغ، تلك التي تعالج الأفكار وتعطي الإنسان القدرة على الابتكار وحل المشكلات وتتحكَّم في الصور والرموز، والتفكير والتركيز، وهي موجودة في الشبكة القشرية الموجودة داخل المخ البشري. ينظر: <https://www.ibelieveinci.com> اكتشاف كيف وأين يكون التَّخيل في الدماغ، [4، يناير، 2016].

الإمساك الذي لا يتم إلا بالاعتدال²⁶¹ من اليأس، إذ الرطب السيال لا ثبات له، وجعلت
اليبوسة والأوسط كذلك، هكذا في الشفاء والله أعلم.²⁶²

[الأعصاب]

ومنها: "الأعصاب"، وهي أجسام بيض لينة في الانعطاف، وصلبة في الانفصال خلقت
ليفيد الدماغ بواسطتها لسائر الأعضاء حسًا وحركةً، ومن منافعها: تشديد اللحم، وتقوية
البدن، ومبدؤها الدماغ والنخاع، فإن الدماغ لما لم يحتمل أن يكون منبتًا لجميع أعصاب
الحس والحركة، وكان الدماغ جرمًا لينا لطيفًا، لا يحتمل الأعصاب الثابتة منه لحركات جميع
البدن، فيلحقها من الحركات آفات، اقتضت الحكمة الإلهية أن يخلق جسمًا على طبقة الدماغ
متصلًا به كالنهر الجاري من ينبوع عين، وهو النخاع، وجعله خليفة له في ذلك وحصنه بخرز
الظهر، كما حصن الدماغ بالقحف²⁶³ وأخرج منه، أي من النخاع، الأعصاب، في مقابلة
كل²⁶⁴ عضو من / [38ظ] الأعضاء كالجداول والسواقي التي تأخذ من النهر الكبير، ليصل
قوة الحس والحركة من الدماغ إلى الأعضاء بتوسط الأعصاب النخاعية فمبدأ هذه الأعصاب،
هو النخاع.

[أهمية النخاعيات²⁶⁵ وأثرها في حركة الأعضاء]

ثم إن النخاع يصلب كلما بعد، حتى يصير عصبًا تامم النوع، وجميع الأعصاب الدماغية،
والنخاعية أزواج فرد من كل، منها²⁶⁶ نبت من اليمين والآخر من اليسار، سوى عصب
واحد فإنه فرد لا زوج له، وهو آخر النخاعيات، فما نبت²⁶⁷ من الدماغ نفسه سبعة أزواج
بها حس الحواس الخمس الظاهرة، وحركة بعض الأعضاء، وإن كان حس اللمس يوجد في
بعض النخاعيات أيضًا كحس اللمس في جلد الرأس بواسطة العصب الخارج، مما بين خرز

261 ف: باعتدال.

262 ابن سينا، القانون في الطب، 6/2.

263 القحف: العظم الذي فوق الدماغ وما انفلق من الجمجمة فبان. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 426.

264 غ+ كل.

265 النخاع: خيط أبيض في جوف عظم الرقبة يمتد إلى الصلب، المرجع السابق، 570.

266 ن+ منها.

267 غ: ينبت.

العنق مثلاً، وإنما جعل الأعصاب الدماغية محال الحواس²⁶⁸ الخمس الظاهرة دون التخاعيات؛ لأنه لما كانت القوى الباطنة في الرأس، كان المناسب أن يكون الأعصاب الدماغية مبدئاً لها. على أن التخاعيات²⁶⁹ عمدة في حركات أكثر الأعضاء، فلها فضل صلابة لا تناسب سرعة الإدراك/[39و] وسرعة التأدية إلى القوى الباطنة، بخلاف الدماغيات اللينة اللطيفة، وما نبت من النخاع أحد وثلاثون زوجاً، والفرد الذي لا زوج له، وبواسطتها حركات الأعضاء وحسّ اللّمس، في بعض كما بيّنه أرياب التّشريح والعلم بمواضع الأعصاب ومخارجها والأعضاء التي تأتيها، نافع في المداواة والمعالجة، فإذا عرض لعصب يأتي الأصابع مثلاً تشنج أو رخاوة، عولج رؤوس الأصابع التي يأتيها ليصل قوّة الدّواء إليه.

كما ذكر أن رجلاً سقط عن دابته ووصل بعض فقراته تحجّر، فحدث على الرجل مدّة طويلة عسر حركة في بعض أصابع يده، وكان الأطباء يضمّدون تلك الأصابع ولم ينجح عملهم، فأخذ جالينوس تلك الأدوية بأعيانها فوضعها على موضع تلك الفقرات التي منها يخرج العصب إلى²⁷⁰ تلك الأصابع، فزال المرض في أسرع وقت²⁷¹. ولما كان الدماغ والنخاع والأعصاب يعطي الأعضاء الحسّ والحركة، فإذا حدث على الدماغ آفة كان في ذلك ضرر/[40ظ] عام؛ لأنه ينبوع عين الحسّ والحركة، وإذا سدت الأعصاب أو قُطعت عرضاً، بطل عن العضو الذي تأتيه إمّا الحسّ، وإمّا الحركة أو أحدهما، وكذا إذا سدت النخاع أو بتر عرضاً، بطل عن الأعضاء التي منبت عصبها دون ذلك القطع الحسّ والحركة البتّة، وإن وقع

268 غ: حواس.

269 غ: التخاعية.

270 غ: أمّا تلك.

271 * ذكر جالينوس هذه الحادثة في كتابه "محنة الطيب الفاضل"، حيث أنه تعلّم بصباه طريق البرهان، ثم بدأ بعدها بالطب، وقال عن هذه الحادثة: أنه يعرف رجلاً سقط من دابته فتهشّم ثمّ عولج فبراً من جميع ما ناله عدا إصبعين من أصابع كفه، وهما الخنصر والبنصر، بقيتا حدرتين زماناً طويلاً، فكان لا يحسّ بهما ولا يتحرّكا كما ينبغي، فجعل الأطباء يضعون على تلك الأصابع الأدوية، إلّا أن ذلك لم ينجح، ولما أتى جالينوس سأله عن الموضع الذي قرع الأرض من بدنه، فأجابه: أنه ما بين كتفيه، وكان جالينوس يعلم من علم التّشريح أنّ مخرج العصب التي تأتي هاتين الإصبعين، أول خرزة فيها بين الكتفين، فعلم أنّ أصل البلية هو الموضع الذي تنبت فيه تلك العصبية من النخاع، فوضع على ذلك الموضع بعض الأدوية التي كانت توضع على الأصابع، فبراً، وتعبّ كلّ من رأى ذلك أنّ ما بين الكتفين يعالج فبراً الأصابع. ابن أبي أصيبعة، عيون الأنباء في طبقات الأطباء، 122.

القطع في طول النُخاع لا يضُرُّ، وإن وقع في طول العصبه فكذاك لا يضُرُّ، وأمَّا الواقع في العرض فإنه يبطل به الفعلُ بمقدار إمعان القطع وفي الجانب الذي يقع فيه القطع.

[العضلة]

وأما "العضلة"²⁷²، فهو جسمٌ عَصْبَانِيٌّ لَحْمِيٌّ الجسد، وتركيبها من اللَّحْمِ المحض والعصب والأوتارِ والرِّبَاطات، ومنفعتها أن تحرك الأعضاء بمعاونة الأوتار لها، وأن تكسو العظامَ وتُحَقِّنَ الحرارة الغريزيَّة في الجسد.

[الأوتار]

وأما "الأوتار"، فهي أجسامٌ تنبت من أطراف اللَّحْمِ العَضَلِيِّ شبيهةٌ بالعصب، يتَّصل أطرافها بالأعضاء المتحرِّكة، فتارةً تجذبها بانجذابها وتارةً ترخيها باسترخائها.

[الرِّبَاطات]

وأما "الرِّبَاطات"، فهي: أجسامٌ شبيهةٌ بالعصب تأتي من الأعضاء / [41و] إلى اللَّحْمِ تتَّصل بين طرفي عظميِّ المفاصل وبين²⁷³ أعضاءٍ أُخرى. وأمَّا "اللَّحْم" فظاهرٌ، ومنفعته: أن يسدَّ خلل الأعضاء ويقيها عن البرد والانصداع والانقطاع. وأمَّا "الغشاء"، فجسمٌ عَصْبَانِيٌّ رقيقٌ عديم الحركة وله حسٌّ قليل، ومنفعته: أن يقي الأعضاء ويصونها.

[الجلد]

وأما "الجلد"، فجسمٌ عَصْبَانِيٌّ، وله حسٌّ كثيرٌ، ومنفعته:²⁷⁴ ستر البدن، ومنع كثرة تحلُّل الرُّطوبات الغريزيَّة التي هي²⁷⁵ مادَّة الحرارة الغريزيَّة، وأمَّا السَّمِين فإنه مادَّة²⁷⁶ للحرارة إذ النَّار لا تقوم إلا بالدهن. وأمَّا الشَّحْم فإنه يسخِّن آلات الغذاء كالدُّنَّار فيعين على الهضم، وأكثره على مراقي البطن والأمعاء.

272 العضلة: جسم مركب من العصب والرباط واللحم والغشاء، وبانقباضها وانبساطها تكون الحركة الإرادية. زكور،

اصطلاحات الطب القديم، 370.

273 غ: وهي.

274 غ- أن يقي الأعضاء ويصونها وأما الجلد فجسم عصباني وله حس كثير ومنفعته.

275 غ- هي.

276 ف- مادَّة.

[الظفر]

وأما "الظفر"، فجوهراً عصبياً، ومنفعته: تنقية البدن من الفضول الكثيفة، ومعاونة إمساك الأنامل.

[الغضروف]

وأما "الغضروف"، فجسماً أليّناً من العظم وأصلب من سائر الأعضاء، خُلق ليحسّن به اتّصال العظم بالأعضاء اللّينة.

[العظام]

وأما "العظام"، فقال أرباب التشريح²⁷⁷: "إنّ في الرّأس أحد عشر عظماً، وفي العينين ستّة أعظم وفي الجبين/[42ظ] عظامان، وفي الأنف أربعة عظامان منها واصلان بالثنايا والرّباعيّات والأضراس من أعلى ويسمّى: "الحنك الأعلى"، وعظمان منها واصلان بالثنايا والرّباعيّات والأضراس من أسفل²⁷⁸ ويسمّى: "الحنك الأسفل"، وأما عظام الأسنان فهي: ستّة عشر من أسفل، وستّة عشر من فوق وتسمّى: "الثنايا"،²⁷⁹ والرّباعيّات،²⁸⁰ والأنياب، والأضراس". ويتّصل بعظام الرّأس من خلف خرزُ الظّهر، وهي أربعة وعشرون خرزةً، وربّما زادت واحدةً أو نقصت، ويتّصل بهذه الخرز عظم العجز وهو الذي قال فيه النّبى ﷺ: «لَمْ يَبْقَ مِنْ بَنِي آدَمَ إِلَّا عَظْمُ الذَّنْبِ»²⁸¹. ويتّصل به من أسفل عظام العُصعص، وهي ستّة، وهي²⁸² كالأساس لسائر البدن، ويتّصل بعظام العجز، عظما الخاصرتين وفيهما حُقّاً الورك²⁸³ وفيهما يدخل رأسا عظمي الفخذين، فهذه هيئة عظام المؤخّر، وأما هيئة عظام المقدّم، فإنّ دون

277 أرباب التشريح الذين أخذ عنهم العطويّ ذكر منهم "جالينوس" و"جالينوس" كما هو معروف أخذ علم التشريح عن أبقراط، علماء الإغريق القدماء.

278 غ: الأسفل.

279 الثّنية: أول ما في الفم من الأسنان، ثنتان من فوق وثنتان من تحت. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 134.

280 الرّباعيّة: السّرّ بين الثّنية والتّاب، وهي أربع: رباعيتان في الفكّ الأعلى، ورباعيتان في الفكّ الأسفل، المرجع السابق.

281 صحيح البخاري، التفسير 4935/1؛ صحيح مسلم الفتن وأشراف الساعة، حديث أبي هريرة 2855/28/4. الرواية بالمعنى.

282 غ- ستّة وهي.

283 حُقّ الفخذ: الثّقرة في عظم الورك يدخل فيها رأس الفخذ، زكور، اصطلاحات الطب القديم، 169.

الرَّقْبَةُ عِظْمِي التُّرْقُوتَيْنِ.

وعظام الكتفين أربعة، وفي العُضد/[43و] عظامان، وفي الزَّنْدَيْنِ أربعة. وعظام الصِّدْر سبعة، وعظام الأضلاع من كلِّ جانبٍ اثني عشر مُحَدَّبَةً تَتَّصِلُ بِحَرَزِ الظَّهْرِ من خَلْفٍ، فهذه هيئة عظام المقَدِّم. وأمَّا عظام اليدين، فمنها عظام رُسْغِي الكَفَّيْنِ سِتَّةَ عشرَ عِظْمًا، ومَجْمَعُ عِظْمِ الذَّرَاعِ مِمَّا يَلِي الكَفَّ يَسْمَى: "الرُّسْغُ"، و"الكَوْعُ" منه: ما يَلِي الإِبْهَامَ، والذي يَلِي الخَنْصَرَ يَسْمَى: "كِرْسُوعًا"، وعظام مشطِي الكَفَّيْنِ ثمانية، وعظام الأصابع من اليدين ثلاثون، لكلِّ إصْبَعٍ ثلاثة أعْظَمٍ وتَسْمَى: "السُّلَامِيَّاتُ".

وأَمَّا "عِظَامُ الرَّجْلَيْنِ"، فمنها في الوَرِكَيْنِ عِظْمَانِ، وفي الفَخْذَيْنِ عِظْمَانِ، وفي الرِّكْبَتَيْنِ عِظْمَانِ، وفي السَّاقَيْنِ أربعة، وفي الكَعْبَيْنِ عِظْمَانِ، وفي العَقْبَيْنِ عِظْمَانِ. والعِظَامُ الزُّورَقِيَّةُ عِظْمَانِ، يَتَمُّ بِهَما حَرَكَةُ القَدَمَيْنِ. وعِظَامُ رُسْغِي القَدَمَيْنِ ثمانية، وعِظَامُ مشطِي القَدَمَيْنِ عَشْرَةٌ، وعِظَامُ أَصَابِعِ الرَّجْلَيْنِ ثمانية وعِشْرُونَ، لكلِّ إصْبَعٍ ثلاثة أعْظَمٍ إِلَّا الإِبْهَامَ فَإِنَّ لَهَا عِظْمَيْنِ، فهذه جَمَلَةُ عِظَامِ البَدَنِ والله أعلم. / [44ظ].

[الكبد]

ومنها: "الكبد"، وهو جِسْمٌ مَرَكَّبٌ مِنَ اللَّحْمِ والعِروْقِ والشَّرَايِينِ والغِشَاءِ الذي يَسْتَرُهَا، وليس لها في نَفْسِهَا حِسٌّ، لكن لغِشَائِهَا حِسٌّ كَثِيرٌ، ولحمها يَشْبهُ الدَّمِ الجَامِدِ يَنْتِجُ فِيهِ العِروْقُ التي نَبَاتُهَا مِنْهُ، وشكلها هَلَالِيٌّ ومَوْضِعُهَا فِي الجَانِبِ الأَيْمَنِ تَحْتَ الضُّلُوعِ العَالِيَةِ مِنْ ضُلُوعِ الخَلْفِ، وظَهِرُهَا مِلاصِقٌ بَتَلِكِ الضُّلُوعِ فِي بَعْضِ النَّاسِ دُونَ البَعْضِ.

والأمراض المشتركة بين الكبد والأضلاع والحجاب إنما تكون بحسب التماس، وبطنها ملاصق بالمعدة، أعلاها فيما بين حجاب الصدر وأسفلها ينتهي إلى الخاصرة، ولها تقعر²⁸⁴ في الجانب الذي يلي المعدة، وزوائد كالإصبع بها أحاطت بالمعدة وتسمى: "زوائد الكبد"، وهي أربع في بعض الناس وخمس في بعضهم، والمرارة موضوعة على أكبرها. وللکبد قوَّةٌ مَصَّاصَةٌ، بها يجذب الكيلوس من المعدة، وآلتها لهذا العمل العروق المسماة: "بالماساريقا"، وفيها القوَّةُ المَصَّاصَةُ كما في / [45و] الكبد.

وإنَّ ارتباط الكبد بالمعدة والأمعاء إنما هو بواسطة الغشاء الذي يتولَّد من عَصَبَةٍ صَغِيرَةٍ، فَإِنَّهُ

284 غ: تعبير.

قد أتصل من المعدة إلى الكبد عصباً دقيقةً من عصب المعدة، ولدقتها، لا يوجد مرضٌ مشتركٌ بين الكبد والمعدة كما بين الأضلاع والكبد إلا أن تكون الآفة عظيمةً في الكبد. وكبد الإنسان أعظم من كبد الحيوانات التي يكون عظم أبدانها مساوياً لعظم²⁸⁵ أبدان الإنسان، وطول الأصابع وقصرها علامةٌ لعظم الكبد وصغرها.

[الأوردة]

ومنها: "الأوردة"، التي هي العروق الغير الضوَّارِب، وهي أجسامٌ عصبانيَّةٌ غير مضاعفةٍ نابتةٍ من الكبد، مجوّفةٌ ليس لها في نفسها حسٌّ وحركةٌ، وفيها دمٌ كثيرٌ، ومنفعتها: أن تسقي الأعضاء بالدم الذي تحمله²⁸⁶ من الكبد.

[تفصيلٌ في الكبد]

والتفصيل: أنّ الكبد مقعَّر الباطن، محدَّب الظاهر، ويطلع من محدَّبه عرقٌ عظيمٌ يسمَّى: "الأجوف"؛ لسعة تجويفه بالنسبة إلى تجاويف ماساريقا؛ وذلك ليسهل²⁸⁷ نفوذ الدم فيه. وأصله المتشعب شعباً/[46ظ] كثيرةً دقيقةً جدًّا، مستقرًّا داخل الكبد. وبعد طلوعه ينقسم قسمين: أحدهما وهو الأعظم يأخذ أعالي البدن؛ ليستقي الأعضاء العالية فيمرُّ حتى يلاصق الحجاب وينقسم منه هناك عرقان يتفرَّقان في الحجاب ليغذوا، ثمَّ ينفذ الحجاب فإذا نفذه انقسمت منه عروقٌ دقيقةٌ واتَّصلت بالغشاء الذي يقسم الصَّدر بقسمين، وبغلاف القلب وبالغدة المعروفة: "بالتوتة"²⁸⁸ وتفرَّقت فيها.

ثمَّ يتشعب منها شعبةٌ عظيمةٌ تتَّصل بالأذن اليمنى من أذني القلب، وتنقسم هذه الشعبة ثلاثة أقسامٍ: أحدها وهو أعظمها يدخل إلى التجويف الأيمن من تجويفي²⁸⁹ القلب، والثاني يستدير حول القلب من ظاهره وينبثُ فيه كلُّه، الثالث يتَّصل بالناحية السفلى من الصَّدر ويغذوه²⁹⁰ هناك من الأجسام، وإذا جاوز القلب مرَّ على استقامةٍ إلى أن يحاذي الترفوتين

285 ف، غ- لعظم.

286 غ- تحمله.

287 ف: يسهل.

288 التوتة: غدة كبيرة مفروشة في الأجزاء العليا من العنق. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 129.

289 غ: التجويفي.

290 ن، ف: ويغذوها.

وينقسم منه في مسلكه هذا شُعبٌ صغارٌ، في كلِّ واحدٍ من الجانبين يسقي ما يحاذيها أو يقرب / [47و] منها من الأعضاء، ويخرج منها شعب إلى خارج فتسقي العضل الخارج المحاذي لتلك الأعضاء الدَّاخلة.

وعند محاذاته للإبط تخرج منه إلى خارج شعبةٌ عظيمةٌ، تأتي اليد من ناحية الإبط وهو المسمَّى: "بالْبَاسِليق"، فإذا حاذى من التَّرْقوتين الوسط منهما موضع اللُّبَّة، انقسم قسمين²⁹¹: أحدهما: أخذ إلى ناحية اليمين، والآخر إلى اليسار، وانقسم كلُّ منهما إلى قسمين: أحدهما²⁹² ركب الكتف وجاء إلى اليد من الجانب الوحشيِّ، وهو العرق المسمَّى: "بالْقَيْفال"، والآخر انقسم قسمين²⁹³ في كلِّ جانبٍ قسم وهو المسمَّى: "بالْوُداج الغائر"، مرَّ غائرًا صاعدًا في العنق حتَّى يدخل القحف ويسقي ما هناك من الأعضاء والأغشية وفي مروره في العنق إلى أن يدخل الدِّماغ، يتشعَّب منه شعب صغار تسقي ما في العنق من الأعضاء الدَّاخلة. وقسم آخر وهو: "الْوُداج الظَّاهر"، يمرُّ صاعدًا حتَّى ينقسم في الوجه والرَّأس والعين والأنف، ويسقي جميعها ويتشعَّب من العرق الكتفي في مروره بالعضد شُعبٌ صغارٌ تسقي ظاهر العضد، ومن الإبطين شعبٌ صغارٌ تسقي باطنه، فإذا قارب العرقان الكتفي والإبطي مفصل المرفق، انقسما، وأحد أقسام الكتفي / [48ظ] يُمارج قسمًا من الإبطين ويتحدان، فيكون منهما عند المرفق العرق المسمَّى: "بالأَكحل".

والقسم الثَّاني من الكتفي يمتدُّ في ظاهر السَّاعد، ويركب ذلك الرِّند الأعلى وهو المسمَّى: "حبلُ الدَّرَاع"، والقسم الثَّاني من الإبطين وهو الأسفل مكانًا يمرُّ في الجانب الدَّاخِل من السَّاعد حتَّى يبلغ رأس الرِّند الأسفل، ويكون من بعض شُعبه العرق الذي بين الخنصر والبنصر وهو المسمَّى: "بالأُسَيْلم"، والقسم الآخر من الأجوْف يأخذ نحو أسافل البدن فيركب خرز الظَّهر آخذًا إلى الأسفل، ويتشعَّب منه أوَّلًا شعبٌ تأتي لفائف الكلى وأغشيتها والأجسام القريبة منها وتسقيها.

ثمَّ تتشعَّب منه شعبتان عظيمتان تدخلان تجويف الكلى، ثمَّ شعبتان تصيران إلى الأنثيين ثمَّ

291 غ- قسمين.

292 ف+ أحدهما أخذ إلى ناحية اليمين والآخر إلى اليسار وانقسم كل منهما إلى قسمين أحدهما.

293 غ- قسمين.

يتشعب منه عند كل خريزة شعبتان تمران في الجانبين وتسقيان الأعضاء القريبة منها داخله كانت، كالرحم والمثانة، أو خارجة، كمرق البطن والخاصرتين، حتى إذا بلغ آخر الخرز انقسم قسمين: قسم أخذ نحو الرجل اليمنى/[49و] وقسم أخذ نحو اليسرى، وانشعب من كل منهما شعب²⁹⁴ تسقي عضل الفخذين، منها غائرة تسقي العضل الغائر، ومنها ظاهرة تسقي العضل الظاهر حتى إذا بلغ منشأ الركبة انقسم كل ثلاثة أقسام: قسم يمر في الوسط ويسقي يشعب له جميع عضل الساق الداخلي والخارج وهو المسمى: "بالمابض"، وقسم يمر في الجانب الداخلي من الساق حتى تظهر عند الكعب الداخلي وهو المسمى: "بالصافن"، وقسم يمر في الجانب الظاهر من الساق وهو غائر إلى ناحية الكعب الخارج وهو: "عرق النساء" ويتشعب من كل من الصافن وعرق النساء عند بلوغهما القدم، شعب تنفرق في القدم، فالتى في ناحية الخنصر والبنصر من شعب عرق النساء والتي في ناحية الإبهام من شعب الصافن.

وينبت أيضا من مقعر الكبد قناة تسمى: "باب الكبد"، صورتها صورة عرق لكنها لا تحوي دما، واصلها داخل الكبد خمس شعب، هي أصول المساريقا ولكل شعبة منها شعب دقيقة جدا كالشعر، وقد انفتحت أفواه شعب/[50ظ] هذه الأصول وشعب أصل الأجوف بعضها إلى بعض ليصير ما يجذبه المساريقا في أصول العرقين. وينبت في الكبد مماسا لجميع أجزائها وينهضم ويحصل منه الأخلاط كما مر، ثم يصعد الدم إلى الأجوف ويسقي الأعضاء كما سبق.

وينقسم الباب ثمانية أقسام تسمى: "المساريقا"، ثم تنقسم تلك الأقسام إلى أقسام كثيرة جدا ويأتي منها أقسام يسيرة إلى قعر المعدة والمعوي الاثني عشري، وأقسام كثيرة إلى المعوي الصائم وإلى سائر الأمعاء، حتى تبلغ المعوي المستقيم وهذه هي المسماة: "بالفوهات"، وفعل الجميع جذب الكيلوس إلى الكبد فالواصلة إلى المعدة تجذب ما فيها والواصلة إلى الأمعاء تجذب ما خرج من الكيلوس مع الثقل من المعدة إلى الأمعاء ليصير غذاء، ولا يضيع ولا يجوع الإنسان سريعا، ولا يزال الغذاء كلما انجذب فيها يصير من الأضييق إلى الأوسع حتى يجتمع في باب الكبد.

294 ن، غ- شعب.

[المرارة]

ومنها: "المرارة"، وهي عضوٌ عَصَبِيٌّ ذو طبقةٍ واحدةٍ معلقٌ في الكبد من/[51و] ناحية المعدة وهو وعاء المرّة الصّفراء، وهو²⁹⁵ موضوعٌ على الزائدة الكبيرة من زوائد الكبد كما مرّ، وللمرارة منفذان: أحدهما متّصلٌ إلى تقعر الكبد يصير فيه الصّفراء إليها، والآخر متّصلٌ إلى المعيّ الاثني عشري، ينفذ فيه فضل من الصّفراء وينزل إلى المعيّ المذكور، ثمّ يصير إلى سائر الأمعاء لدفع الثفل وتنظيف الأمعاء من الرطوبات الغليظة بواسطة الحدة، وفي بعض النّاس يوجد منفذٌ آخر صغيرٌ منها إلى قعر المعدة، ينفذ فيه بعض من الصّفراء فيدخل المعدة، وقد يكون هذا المنفذ في بعض النّاس كبيراً، حتّى يكون أكبر من المنفذ المتّصل بالمعيّ المذكور، فبهذا السّبب ينصبُّ في المعدة صفراء كثيرة، وصاحبه يكون مبتلىً دائماً بمرارة الفم، وسوء الهضم، وفساد الغذاء في المعدة، والدوار والغثيان، وإن اتّفق قصورٌ في جذب المرارة الصّفراء من الكبد يرم الكبد، فإن تعفّنت الصّفراء في الكبد حدثت الحميات الحادة، وإن اتّفق دفعها إلى/[52ظ] أعضاء البول قبل الوقت اللائق بذلك، حدثت قرحة المثانة وحرقتها، وإن اندفع في عضوٍ آخر حدثت الجمرّة²⁹⁶، والنملة²⁹⁷ فيه، وإن تفرّقت في جميع البدن يحصل اليرقان²⁹⁸، وإن نزلت إلى الأمعاء عرض الإسهال الصّفراوي²⁹⁹، والسّحج³⁰⁰ والله أعلم.

[الطّحال]

ومنها: "الطّحال"، وهو جسمٌ مركّبٌ من اللّحم والشّرايين متخلخلٌ، له لونٌ شبيهٌ بلون الكبد وليس له في نفسه³⁰¹ حسٌّ، وأمّا غشاؤه فله حسٌّ كثيرٌ، وموضعه الجانب الأيسر بين ضلوع الخلف والمعدة وأكثره تحت المعدة، وهو وعاءٌ للمرّة السّوداء ومنفعته: جذب المرّة السّوداء من

295 ن+ وهو موضوع.

296 الجمرّة: حبات متفرقة أو مجتمعة شديدة الحمرة تأخذ قطعة كبيرة من البدن وتعمق في اللحم، أو قرحة تشبه حرق النار مع ورم شديد يجلب الحمى، منها الحميدة والخبيثة. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 145.

297 النملة: بثور دقاق متقاربة تتقرح وتوسع في الجلد. المرجع السابق، 583.

298 اليرقان: والذي يدعى أيضاً: الصّفار، تغير شديد في لون الجلد إلى صفرة وسواد. المرجع السابق، 609.

299 الإسهال: مرض يُحدث حركة في المعاء المستقيم يفضّل عنه أزيد من المقدار الطبيعي. المرجع السابق، 37.

300 السّحج: معناه لفظاً: قشر الجلد، ومجازاً: يطلق على مكان التفرق في السطح الباطن للأمعاء. المرجع السابق، 273.

301 غ: نفس.

الكبد. وجعل متخلخلًا؛ لتستقرَّ السّوداء المنجذبة إليه في تضاعيفه. وجعل فيه الشرايين الكثيرة؛ لتقابل حرارتها برودة السّوداء. وينبت عنه قناتان³⁰²، إحداهما³⁰³ تتصل بمقعر الكبد وبها يندفع السّوداء من الكبد إليه بإعانة جاذبة ودافعة الكبد، كما في المرارة، والأخرى تتصل بالمعدة وبها يندفع شيءٌ من السّوداء إلى المعدة لتنبهه/[53] شهوة الطّعام كما مرّ. فإن اتفق الأيّجذب الطّحال السّوداء الحامضة العفصّة لضعفه، تولّد الأمراض السّوداويّة في البدن، كالماليخوليا³⁰⁴، والبّهق الأسود³⁰⁵، والجذام³⁰⁶، والثّوباء³⁰⁷، والدّوالي³⁰⁸، وداء الفيل³⁰⁹، وإن³¹⁰ قلّ جَذبه تولّد ورم الكبد، وسقوط شهوة الطّعام، وإن جذب أكثر ممّا ينبغي، تولّد الشّهوة الكلبيّة³¹¹، وإن كان فيما يندفع إلى المعدة حموضةٌ من غير عُفوصة تولّد الغثيان، وإن كان كثيرًا تولّد القيء، فإن نزل ذلك³¹²، أي: الحامض من المعدة إلى³¹³ الأمعاء، تولّد السّحج السّوداويّ المهلك، والله أعلم.

[الكليتان]

ومنها: "الكليتان"، وهما عضوان كلُّ واحدٍ منهما مرّكبٌ من لحمٍ صلبٍ قليل الحمرة، وشحمٌ

302 ن: قناتان.

303 غ: أحدهما.

304 المالمليخوليا: داء عقلي ونفسي، مثل الوسواس مع تغير في الفكر عن المجرى الطبيعي إلى فساد وخوف، لا يؤدي أحدًا ولا يخيف كالجنون. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 496.

305 البهق: مرض يسبب ظهور بقع غير ملونة من الجلد، ومنه: البهق الأسود، وهو بقع سود على سطح الجلد غير ناتئة ولا خشنة. المرجع السابق، 106.

306 الجذام: علة رديئة يتغير فيها هيئة الأعضاء ومزاجها، يتناثر معها الشعر بدايةً ثم تسقط الأطراف أولاً فأولاً إلى أن يموت المريض. المرجع السابق، 139.

307 الثّوباء: خشونة في الجلد مع حكة، لوئها يميل إلى الأسود أو الحمرة تشبه الدوائر. المرجع السابق، 449.

308 الدّوالي: اتساع في عروق الساق والقدم وامتدادها وكثرة تلافيها ربما تعيق الحركة. المرجع السابق، 224.

309 داء الفيل: علة ورمية تسبب زيادة في حجم القدم والساق لكثرة ما ينزل إليها من الدم. المرجع السابق، 207.

310 ن- وإن.

311 غ: الكلية.

312 غ- ذلك.

313 غ- إلى.

كثيراً، وعروقٌ وشرياناتٌ كثيرةٌ ليس لهما³¹⁴ في نفسيهما حسٌّ؛ لئلاً تُحسَّا بحِدَّةِ الصَّفراءِ النَّازلةِ مع الماءِ، فتحفظا الماءَ ريثما ينطبخ وينهضم قدراً من الدَّمِ المخالطِ لذلك الماءِ، بحيث يصلح أن يكون غذاءً لهما، وأمَّا غشاؤهما فله حسٌّ كثيرٌ، وموضعهما أسفل الظهر ومنفعتهما: جذب البول / [54ظ] من حذبة الكبد، ومزاجهما يميل إلى³¹⁵ البرودة والرطوبة بسبب قلة الأوردة والشريانات فيهما، لينكسر بذلك حدة الصَّفراءِ النَّازلةِ إليهما مع الماءِ، فلا تحرق المثانة إذا نزلت إليها.

ولكلٍّ منهما عنقان، وأحد عنقي كلٍّ منهما يتصل بالعرق العظيم الطالع من حذبة الكبد، أحد³¹⁶ العنقين من يمينه والآخر من يساره، فإذا انفصلت المائيَّة الفضليَّة من الدَّم عند خروجه من الكبد صارت إلى هذين المنفذين فيجذبها الكليتان؛ ليكون الغذاء الواصل إلى الأعضاء بلا مائيَّة فضليَّة كما مرَّ فلا يتولَّد الاستسقاء، إذ الماء لا يصلح للغذائيَّة بل هو مرَّكَّب الغذاء، فإذا انفصل من الدَّم زالت الحاجة إليه وإذا بقي في البدن تولَّد منه مرض، والثاني من كلٍّ منهما يمرُّ مستقلاً حتى يصل بالمثانة، ويسمَّيان "الحالبين"، ويسمِّيها الأطباء: "بربخين"، وهما مجريا البول، وإمَّا جعل الكليتان اثنتين لأنَّ أكثر أعضاء البدن زوج.

والدماغ / [55و] منقسمٌ بقسمين، وكذا الأعصاب والعضلات والعروق والشرايين، فكأنَّ البدن بدنان وإن كان في الحقيقة واحداً، فجعل الكليتان اثنتين؛ ليعمل كلٌّ منهما عمله من جانب. ولما كان القلب أشرف الأعضاء وكذا الرئة لأتمها خادمة للقلب، وجب أن يكون غذاؤهما أصفى وأنضج من غذاء جميع الأعضاء؛ فلهذا قدر الخالق ﷻ شأنه، أن العرق الذي يوصل غذاء هذين العضوين الشريقتين إليهما نزل من الكبد إلى الكليتين ونقذ فيهما، ثمَّ خرج عنهما ورجع إلى فوقٍ ليجذب الكليتان بقوَّتهما المصاصة المائيَّة المصاحبة للدَّم الذي فيهما لغذائيَّة هذين العضوين؛ ولينضج الدَّم المذكور في هذه المسافة الطويلة فيصل غذاؤهما إليهما صافياً نضيجاً، وكثيراً ما يتغيَّر وينتن رائحة الفم بسبب ورم الكليتين وتقرُّحهما، بل يعود المرض إلى القلب والرئة³¹⁷ وكثيراً ما ترتفع أبخرة الموادِّ الفاسدة التي بقروح الكليتين

314 غ: لها.

315 غ- إلى البرودة.

316 غ- أحد.

317 غ- والرئة.

إلى/[56ظ] القلب فيتولد الخفقان والغشيّ.

[المثانة]

ومنها: "المثانة"، وهي مركبة من جسمٍ عصبانيّ مضاعفٍ، أي: ذي طبقتين ومن عروق وشريانات وموضعها بين العانة والدُّبر، ومنفعتها: جمع البول وإخراجه، كالدُّبر للبراز، وهي ككيسٍ طرفاه حادّان ووسطه ذو سعة، وعلى فمها عضلةٌ يَضُمُّها ويمنع خروج البول حتّى تطلقه الإرادة؛ لأنّه إذا أُريد ذلك ارتخى ليف هذه العضلة فينفتح فم المثانة. وطبقتها الدّاخلة مؤلّفة من اللّيف الجاذب والماسك والدّافع للاحتياج هاهنا إلى الأفعال الثلاثة.

وطبقتها الخارجة قويّةٌ لتحفظ الدّاخلة عند امتلاء المثانة من البول لئلاّ تنشقّ، والبول يجيءُها من الكلّي في عنقيهما اللّذين سُمّيا: "بالحاليتين"، وإذا بلغا إلى المثانة خرّقا إحدى طبقتيهما ومرّا فيما بين الطبقتين حتّى يلتقيا عنق المثانة الذي يخرج منه البول، ثمّ يحرقان الطبقة الثّانية فينصبُ البول منهما إلى تجويف المثانة في منفذٍ صغيرٍ/[57و] يستره غشاءٌ صغيرٌ، من شأنه أن يسدّ هذا المنفذ³¹⁸ عند امتلاء المثانة من البول؛ لئلاّ يرجع من حيث جاء. وفي عنق المثانة الذي هو مخرج البول ثلاث عطفاتٍ وللحيوانات الأخر عطفةٌ واحدةٌ؛ ولهذا يكون³¹⁹ تنظّفُ مثانة الرّجال من البول أبطأ ولذا قيل: "بولة في الحّمّام عن قيام خير من شرب دواء"³²⁰ مُسهلٍ، ذكره أبو طالب المكيّ في قوت القلوب^{321/322}، وحجّة الإسلام قدّس الله³²³ سرّه

318 غ: للنفد.

319 غ- يكون.

320 ف: دوام.

321 محمد بن علي أبو طالب المكي، قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المريّد إلى مقام التوحيد، تحقيق: عاصم إبراهيم الكيالي، ط2. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1426هـ-2005م)، ذكر دخول الحمام 130/2.

322 هو: "قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المريّد إلى مقام التوحيد"، كتاب في التصوف ألفه: أبو طالب المكيّ، محمد بن علي بن عطية الحارثي. كان واعظاً زاهداً وفقياً، من أهل الجبل "بين بغداد وواسط"، إلاّ أنه اشتهر في مكة ونشأ فيها، رحل إلى البصرة وأهم بالاعتزال، ثم سكن بغداد ووعظ فيها إلى أن توفي فيها عام 386هـ. الزركلي، الأعلام، 6/274.

323 ن، ف- الله.

في الإحياء³²⁴، كذا في الكشف³²⁵.

[المني]

ومنها: "المني"، وهو إمّا من قبيل الأخلاط عند من يجعله دمًا نضيجًا، وإمّا من قبيل الرطوبات الثانية عند من يجعله نوعًا آخر مخالفًا للدم في الصورة النوعية، وهو ما ينزل إلى الأنثيين من جميع الأعضاء وكأنّه فضلة الهضم الرابع، فهو على المذهب الأول³²⁶ دمٌ في غاية النضج، وينزل إلى الأنثيين وهو بعدُ دمٌ³²⁷، ويوجد فيه من طبيعة جميع الأعضاء وقوّتها، ومنه يغتذي جميع الأعضاء الأصلية مثل العروق والشرايين، ولهذا/[58ظ] يُضعف خروج المقدار الذي لا يضعف خروج أضعافه من الدم، وكما أنّ الدم إذا نزل إلى الثدي ابيضّ وصار لبنًا، كذلك إذا نزل إلى هذا العضو، أي: الأنثيين³²⁸ ابيضّ وصار منيًا.

وأوعية المنى هي: الأوردة المتلففة المشوّة الخلل بلحمٍ عُددِيّ، الموضوعة بقرب الأنثيين، الآتية من الكلية إليهما ومن الصُّلب إليها، فهي التي تهيئ الدم لأن يصير منيًا إذا حصل في الأنثيين فيبيضّ بعد احراره، فإذا حصل في الأنثيين يكمل نضجه؛ ولذلك صار الخصيان يحتلمون ويرون³²⁹ رطوبةً بيضاء، فيها بعض المشاهدة للمني، ويستلذون بها من غير أن يكون لهم نسل. وللمني من الأنثيين مجريان يُفضيان إلى القضيب فشكل أوعية المنى كالبربخ، وأحد طرفيهما مماسٌ للأنثيين، والطرف الآخر صار إلى القضيب تحت مجرى البول وعند المباشرة ينزل من العروق ریحٌ غليظةٌ إلى الأوعية المذكورة ما³³⁰ يكون به³³¹ تدفق المنى.

324 أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، إحياء علوم الدين؛ ط1. (بيروت: دار ابن حزم، 2005م)، الطهارة، التنظيف عن الفضلات الظاهرة 165.

325 ف، غ: الشفاء. وتم تثبيت: الكشف؛ لوجود كتاب بعنوان: "كشف القناع عن متن الإقناع" لمنصور بن يونس بن صلاح الدين البهوتي الحنبلي. المتوفى سنة: 1051هـ، كتاب في الفقه الحنبلي، وقد عرض للمسألة في كتابه. الطهارة، الاستطابة وآداب التحلي 60/1.

326 ن، غ- على المذهب الأول.

327 ف+ وينزل إلى الأنثيين وهو بعدُ دم.

328 غ+ أي الأنثيين.

329 ن، ف: ويرون.

330 ن، ف: بما يكون.

331 غ+ به تدفق.

وذكر بعض العلماء: "أنّ المني بعد حصوله في الرَّحِم³³² يصير أولًا [59و] زبدًا، ثمّ يصير دميًا، ثمّ لحميًا، ثمّ يقبل الصُّورة ثمّ يتحرّك"³³³. وعن أنسٍ رضي الله تعالى عنه مرفوعًا: «ماءُ الرَّجُلِ أبيضٌ غليظٌ، وماءُ المرأةِ ماءٌ رقيقٌ أصفرٌ، فأَيُّهُمَا عَلَا وَسَبَقَ يَكُونُ مِنْهُ الشَّبَهُ»³³⁴.

332 ف+ بعد حصوله في الرحم.

333* من المفيد مناقشة مسألة كيف يتكوّن الجنين، إذ كانت مدار نقاش بين علماء اليونان، فبعضهم يرى أنّ المرأة ليس لها دور في تكوين الجنين، إذ هي مكان ملائم للجنين فحسب، بينما رفض آخرون الفكرة من بينهم "جالينوس" الذي أثبت أنّ للمرأة منبًا بدليلين: أولًا: أنّ الأولاد يشبهون والديهم، ثانيًا: مني الرجل قليل، ثمّ جاء العالم المسلم "ابن سينا" الذي ردّ على جالينوس، أنّه لا يلزم حصول المشابهة، وقال إنّ مني الذكّر يفعل بقوّته كالحماير الفاعلة في اللّبن، وأنّ قوّته يصدر عنها تشكيل الأعضاء والتّقوب والخشونة... لكنّ "ابن التّيس" بدوره انتقد ابن سينا، وأثبت أنّ المني ليس فيه قوّة، أمّا مصدر القوّة فهو "النّفس"، وبعده جاء "ابن القف" ليثبت أنّ كلّ واحد من المنيين فيه قوّة عاقدة، وأمّا ما قاله "البغدادي" في تكوين الجنين، أنّ مني الذكّر هو الحاصل للقوّة ومني الأنثى هو الحامل للقوّة، غير أنّ تبلور فكرة تكوين الجنين عند الأطباء المسلمين تتضح فيما قاله "البلدي": إذا اجتمع المنيان مني الرجل ومني المرأة في الرَّحِمِ وامتزجا صارا كالذّات الواحدة، وانضاف كلّ شيء منهما إلى شبهه، العظام للعظام، وكذا جميع الأعضاء، ويقول محقّق الكتاب: "الحاجّ قاسم" بعد أن ذكر خلاف الأطباء في هذه المسألة، أورد المراحل التي يتمّ فيها التخلّق والعلوق، كما بيّنها "أبقراط": المرحلة الأولى: العلقة "الزبدية" أو "الرغوة" كرقوة اللّبن، ثمّ المرحلة الثانية وهي: "الدّم"، ثمّ المرحلة الثالثة: "مضغة اللحم، ثمّ تأخذ في التشكّل. زكية بالناصر التّعود، "الطب الإسلامي وعنايته بالطفل"،

[21.03.2023] <http://kunnashzakia.blogspot.com/2016/09/blog-post-5.html>

334 صحيح البخاري مناقب الأنصار 3938/51؛ صحيح مسلم الحيض 311/7/1. والرواية بالمعنى.

* ظهرت عدّة إشكاليات علميّة حول الحديث أجاب عنها العلم ليثبت صدق نبوة رسولنا الكريم، أولًا: صفات ماء الرجل والمرأة: ماء الرجل لونه أبيض وهذا يعلمه عامّة النّاس، أمّا ماء المرأة الذي وصفه الحديث أنّه أصفر، أثبتته العلم الحديث، إذ يتدقّق من حويصله "جراف" حاملًا معه البويضة النّاضجة أثناء الإباضة، ويميل لونه للأصفر. ينظر: موقع الدكتور جميل القدسي الدويك، "حديث إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة"، <https://www.facebook.com/DrJameelAlqudsi/posts/10154516028913953/?oacle=ar-AR> [21.03.2023]

ثانيًا: فأَيُّهُمَا عَلَا وسبق يكون منه الشّبّه: وهي مسألة تحديد نوع الجنين، يمتلك كل من الرجل والمرأة كروموسومات جنسية، وعادةً ما يكون لدى الرجل كروموسوم (X) واحد، و (Y) واحد، في حين أنّ للمرأة اثنين من (X)، وعندما تتكون البويضة مع الحيوان المنوي فإنّها تحصل على واحد فقط من كروموسومات الجنس من الأب، وهذا يعني: أنّه عند المرأة يمكن أن تتكون بويضات فقط من كروموسوم (X)، لكن، يمكن للرجل صنع حيوانات منوية (X) و (Y)، وخلال عملية التخصيب تتسابق باتجاه البويضة في الأم، فإن سبق الحيوان المنوي (Y)، كل الآخرين فسيكون الجنين: (XY)، والمولود ذكر، أما إن سبق الحيوان المنوي: (X)، فالمولود (XX)، يعني: أنثى <https://www.altibbi.com> موقع طبيّ، من المسؤول عن نوع الجنين.

ومن ماء الرجل يُخلق الأعضاء الأصليّة، والعظام ومن ماء المرأة يُخلق اللّحم³³⁵. وروي أن عبد الله بن سلام³³⁶ سأل رسول الله ﷺ: «مَنْ أَيْنَ يُشْبِهُ الْوَلَدُ أَبَاهُ وَأُمَّهُ؟ فَقَالَ: إِذَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ الْمَرْأَةِ نَزَعَ إِلَيْهِ، وَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الْمَرْأَةِ مَاءُ الرَّجُلِ نَزَعَ إِلَيْهَا»، الحديث³³⁷. ومني الرجل أحرُّ وأقوى فلذلك غلظ وابتيض³³⁸، ومني المرأة أرقُّ وأضعف فلذلك كان أصفر، فالشَّبه يكون لأسبقهما إنزالاً وأكثرهما منياً وأصدقهما شهوة. قال بقراط³³⁹: "المني يسيل من جميع الأعضاء، فيكون من الصّحيح صحيحاً ومن السّقيم سقيماً"³⁴⁰. وروي أنّه ﷺ قال: «تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ»³⁴¹ انتهى ما ذكره بعض العلماء.

[القلب]

ومنها: "القلب"، وهو جسمٌ مخروطيٌّ، مرَّكَّبٌ من اللّحم واللّيف والغضروف والشّرايين النَّابتة منه والأوردة الواصلة إليه من الكبد، والدّم الغذائيّ، والدّم الشّريانيّ، والرُّوح الحيوانيّ والغشاء الصّلب الذي هو غلافه، وهيئته كهيئة الصُّنوبرة المنكوسة، قاعدته في وسط الصّدر ورأسه في

335 * ذكر المسألة ابن قيم الجوزية، وذكر حديثاً عن النبي ﷺ رواه ابن مسعود فيما معناه: أنه مرّ يهودي برسول الله فسأله ليتأكد من نبوته فقال: مم يُخلق الإنسان؟ فقال النبي ﷺ: «من كلِّ يخلق، من نطفة الرجل ومن نطفة المرأة، فأما نطفة الرجل فنطفة غليظة منها العظم والعصب، وأما نطفة المرأة رقيقة منها اللحم والدم». محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، التبيان في أقسام القرآن، تحقيق: محمد حامد الفقي، (بيروت: دار المعرفة)، وقد ورد في مسند أحمد من حديث ابن مسعود 4438/258/4؛ وفي مجمع الزوائد لنور الدين الهيثمي 241/8.

336 هو ابن الحارث، الإمام الحبر، المشهود له بالجنّة، أبو الحارث الإسرائيليّ، حليف الأنصار، من خواصّ أصحاب النبي ﷺ، حدّث عنه أبو هريرة، وأنس بن مالك وآخرون. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 2394.

337 صحيح البخاري، مناقب الأنصار 3938/51. والرواية بالمعنى.

338 غ- واييض.

339 هو أبقرط بن إقليدس، السابغ من الأطباء اليونانيين الكبار، وله نسب شريف، أمضى حياته في تعلم وتعليم الطب، أول من دون كتب الطب وأزال منها الطقوس والفلسفة، إذ كانت طريقته في العلاج تعتمد الملاحظة والتفسير العلمي لكل حالة، وهو صاحب فكرة: قسم أبقرط، قبل العمل بمهنة الطب، وأول من أسس مدرسة طبية في اليونان، سمي بأبو الطب، توفي في 370 ق.م. ابن أبي أصيبعة، عيون الأنباء في طبقات الأطباء، ينظر: 43-50.

340 ابن سينا، القانون في الطب، المقالة الثانية، أحوال هذه الأعضاء 662/2.

341 سنن ابن ماجه الطهارة 547/106/1؛ سنن أبي داود الطهارة، في الغسل من الجنابة 248/1.

محمد بن أحمد الذهبي، ميزان الاعتدال في نقض الرجال، تحقيق: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود وعبد الفتاح أبو سنة، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1995م)، 445/1.

الجانب الأيسر وهو أحمر رمائي، وأما خلق في وسط الصدر؛ لأنَّ الصدر أحرز المواضع وأكرمها، إذ العظام المحيطة به سورٌ حصينٌ، والأغشية والعضلات وقاءٌ قويٌّ، والقلب أشرف الأعضاء؛ لأنَّه معدن الرُّوح الحيواني، ومنبع الحرارة الغريزيَّة التي هي الحرارة المحيية بتقدير ربِّ العالمين ﷺ، وهو أوَّل عضوٍ يتحرَّك من الحيوان³⁴²، وآخر عضوٍ يسكن منه³⁴³، بل أوَّل عضوٍ يوجد في الحيوان.

وإن كان يُحكى عن أبقراط³⁴⁴ أنَّه قال: "أوَّل عضوٍ يتكوَّن هو: الدِّماغ والعينان؛ بسبب ما يشاهده من حال ما يتولَّد من البيضة، وهو آخر عضوٍ يموت ويبرد من الحيوان على ما وجد بالتَّجربة، فإنَّ الحيوان [60ظ] الذي يُقتل ويُكشف عن صدره يُرى قلبه يتحرَّك ابساطاً وانقباضاً، ثمَّ لا يزال تقلُّ الحركة، ويحدث ما بين الحركتين سكونٌ طويلٌ، ثمَّ يمسك منه حركة الأجزاء التي نحو الرُّأس المحدد، ثمَّ لا يزال كذلك إلى أن ينتهي إلى حركة القاعدة فقط، ثمَّ يسكن"³⁴⁵.

وغشاء القلب محيطٌ به، إلَّا أنَّه لم يلتزق به بالكليَّة بل فيه سعةٌ، وفائدة ذلك ألا ينعصر القلب إذا تحرَّك حركة الانبساط، وله بطنان أحدهما: الأيمن، وهو مملوءٌ بالدمِّ الكثير والرُّوح القليل، ومن هذا البطن يتصعدُّ أجزاءٌ كثيرةٌ من الدمِّ إلى الرِّئة، فيختلط بالهواء ثمَّ ينجذب منه ما يستعدُّ أن يكون روحًا إلى القلب في جانبه الأيسر، ويبقى في الرِّئة ما يصلح لأن يكون غذاءً لها³⁴⁶. وثانيهما: الأيسر، وهو مملوءٌ بالرُّوح الكثير والدمِّ القليل وهو منبت الشرايين من طرف القاعدة، وتجاويفه في الحقيقة ثلاثة، اثنان كبيران ذكرناهما، والثالث صغيرٌ كائناً

342 ن: الحيواني.

343 يدل على الموت تغيرات ظاهرة تحدث تدريجيًّا فور الموت، تبدأ بتوقف التنفس، ثم وقف ضربات القلب، ثم التيبس وتصلب في العضلات، إلَّا أن الأطباء يؤكِّدون أن الدليل القاطع على حدوث الموت، هو توقف الدماغ.

موقع طبي، ما هي الأعضاء التي تبقى حية في الإنسان بعد موته، <https://www.altibbi.com>

344 ن، غ: بقراط

345 خالف أرسطوطاليس بقراط، فأرسطو يثبت أنَّ القلب أوَّل ما يتكوَّن من جسم الجنين وبعده الدماغ، أمَّا بقراط فيقول أنَّ العينين والدِّماغ تتكوَّن بداية، ويعتقد بقراط أنَّ الجنين يتفرَّع بدنه كتفرُّع الشَّجرة. علي بن سهل بن الطبري، فردوس الحكمة في الطب؛ تحقيق: محمد زيد الصديقي، (برلين: مطبعة أقتاب، 1928م)، باب: في تكون الجنين 32.

346 غ- لها.

بينهما، وقاعدة التَّجويف/[61و] الأيمن أنزل قليلاً؛ ليكون طريق الغذاء قصيراً، وهو أكبر ليسع ممَّا يُدَّخِر فيه من الغذاء أكثر، ولحم جانب اليسار أصلب؛ لأنَّ الرُّوح فيه أكثر من الدَّم، ودمه رقيق، فصلاية لحمه تمنع من ترشُّح الدَّم وتحلُّل الرُّوح، وقد نبت في طرف القاعدة قطعتان من اللِّحم الغليظ على شكل أذنين أحديهما يمنةً والأخرى³⁴⁷ يسرةً.

واعلم أنَّه قد يعرض للإنسان ما يضطرُّ لأجله إلى³⁴⁸ أن يُمسك نفسه زماناً طويلاً، كالنَّصويت، والبلع، وشرب الماء والغوص فيه، والمرور في الغبار، والدُّخان، والهواء الممتن، والسُّموم، فكان يعرض التَّلَف سريعاً لو كان القلب بنفسه يأخذ الهواء من خارج، ولهذا خلق الله ﷻ بينه وبين الهواء الخارجي عضوًا يُعدِّل الهواء، بأن يميز عنه لطيفه وينضجه بحيث يوافق القلب ويخزنه له وهو: "الرِّئة"، فالقلب يأخذ من الرِّئة دائماً هواءً نقياً صافياً نضيجاً، مستعداً لأن يكون مركب الأرواح، والقلب لا يكتفي/[62ظ] بالانقباض والانبساط النفسيين، بل محتاجٌ إلى دوام ذلك، حتَّى قيل: إنَّ القلب في كلِّ تنفُّسٍ معتدلٍ قد ينقبض وينبسط عشر مرَّاتٍ، وذلك هو المختار عند جالينوس، والله تعالى أعلم.

والقلب أحرُّ من جميع الأعضاء؛ لأنَّه منشأ الرُّوح، فيجب أن يكون أحرَّ³⁴⁹ قوياً ليقوى على تلطيف الدَّم تلطيفاً يصير به روحاً، وأمَّا الصِّدر فإنَّ التَّجويف الأعظم الذي من لدن التُّرُقوة إلى عظم العانة ينقسم إلى قسمين: أحدهما أعلى وهو يحوي الرِّئة والقلب، والثاني أسفل وهو يحوي المعدة، والأمعاء، والكبد، والطَّحال، والمرارة، والكلَى، والمثانة، والأرحام، ويفصل بينهما العضو المسمَّى: "بالحجاب الحاجز"؛ لكونه حاجزاً بين ما فوقه وما تحته، وهو جسمٌ غشائيٌّ مرَّكَّب من اللِّحم والعصب الحسَّاس المتحرِّك، ومنفعته: انبساط الصِّدر وانقباضه، وهو يأخذ من³⁵⁰ رأس القصِّ ويمرُّ بتأريبٍ إلى أسفل في كلِّ واحدٍ من الجانبين، حتَّى يتَّصل بحرز الظَّهر عند الثَّانية عشر وفيه/[63و] ثقبان: الكبير منهما ينفذ فيه المريء والشَّريان العظيم، والصَّغير منهما ينفذ فيه الوريد. ثمَّ ينقسم هذا التَّجويف الأعلى إلى قسمين يفصل بينهما حجابٌ آخر ويمرُّ في الوسط حتَّى يلتصق أيضاً بحرز الظَّهر، وليس ينفذ أحدهما إلى الآخر، ويسمَّى

347 ن: والآخر.

348 غ+ إلى أن.

349 ف، غ: حاراً.

350 ن- من رأس.

هذا التَّجْوِيفُ كُلُّهُ: "صدرًا"، فحُدُّهُ من فوق التُّرْقُوتَيْنِ³⁵¹ ومن أسفل الحجاب الفاصل للبطن عرضًا³⁵².

[الرِّئَةُ]

ومنها "الرِّئَةُ": وهي مؤلَّفةٌ من شُعْبِ غَضَارِيفِ قَصْبَةِ الرِّئَةِ، ومن شُعْبِ الشَّرِيانِ الوريديِّ والوريدِ الشَّرِيانيِّ، ومنه³⁵³ لَحْمٌ متخلخلٌ إلى البياض على لون الورد، وليس لها في نفسها حسٌّ، وهي مُغَشَّاةٌ بَغَشَاءٍ عَصَبِيٍّ، وتنقسم قسمين: فنصفها في تجويف الصِّدْرِ الأيمن، والنِّصْفِ³⁵⁴ الآخر في تجويفه الأيسر، والقلب في وسطهما، لكن لما كان القلب مائلًا إلى الطَّرْفِ الأيسر وقد شغل من فضاء الصِّدْرِ في هذا الجانب جزءًا، صار نصف الرِّئَةِ الذي في هذا الجانب أصغر من النِّصْفِ الذي في الجانب الأيمن، وقد انقسم/[64ظ] النِّصْفِ الصَّغِيرِ قَسْمَيْنِ والكبير ثلاثة أقسام، ولحم الرِّئَةِ خزانة نسيم الهواء البارد الصَّالِحِ لترويح القلب يُدَّخِرُ فيه لوقت الحاجة؛ ولهذا كان جُرمه رخوًا متخلخلًا، فإذا أراد الإنسان أن يمدَّ صوته، أو يجبس نفسه³⁵⁵ بسبب غبارٍ، أو دخانٍ، ونحوهما لئلاَّ ينزلا إلى جوفه، كان في هذه مستغنيًا من النَّسِيمِ الخارجِيِّ ويكفيه المدَّخِرُ في الرِّئَةِ زمانًا.

[الرِّئَةُ مَرُوحَةُ الْقَلْبِ]

فالرِّئَةُ مَرُوحَةُ الْقَلْبِ، وحركتها الانبساطِيَّةُ إِنَّمَا هي لإدخال النَّسِيمِ البارد وإيصاله إلى القلب، والانقباضيَّةُ لإخراج الهواء المسخَّنِ المحترق عنه؛ وذلك لأنَّ التَّجْوِيفَ الأعلى المسمَّى:

351 غ: الترقوة. أثبتت "الترقوتين"، كما وردت في كتاب: الزبيدي، إتحاف السادة المتقين، 220/11.
352 * يمكننا القول: إنَّ جهود جالينوس وابن سينا الطَّبَّيَّةَ مهَّدت لعديد من الاكتشافات الطَّبَّيَّةِ، إلَّا أنَّ العالم المسلم "ابن النَّفِيسِ"، مكتشف الدَّوْرَةِ الدَّمَوِيَّةِ، قام بانتقاد آراء جالينوس وابن سينا حول القلب والدَّمِ، وقام بنقله نوعيَّةً في الأبحاث العلميَّةِ، وحرَّرَ الأطبَّاءَ من التَّبَعِيَّةِ لنظريَّاتٍ قديمة مغلوبة، وقام بتأليف عدة كتب مهمة، إلَّا أنَّ كتابه: الموجز في الطب أبرز فيه العديد من الانتقادات على آراء ابن سينا الطبية، خصوصًا في تشريح القلب وحركة الدم، فأحدث نقلة نوعية. ينظر: علي بن أبي حزم القرشي المطبب المعروف: بابن النفيس، الصيدلية المجربة، المعروف: بالموجز في الطب ما جربه ابن النفيس من قانون الرئيس ابن سينا؛ ط1، (بيروت: دار المحجة البيضاء، 2002م)، ينظر: 40-43.

353 ف، غ: ومن لحم.

354 غ+ والنصف.

355 غ: أنفسهم.

"بالصدر"، إذا انبسط جذب الرئة وبسطها، وإذا انبسطت الرئة انجذب الهواء من خارج فكان ذلك أحد جزئي التنفس وهو تنشيق الهواء، ثم إنَّ الصدر ينقبض فتقبض الرئة ويكون بانقباضها إخراج الهواء وهو الجزء الثاني للتنفس، وإمَّا احتياج إلى تنشيق الهواء وإخراجه لأنَّ الهواء المستنشَق يصل منه شيءٌ في المنافذ [65و] التي بين الرئة والقلب فيسخن بجمرة القلب فإذا سخن احتيج إلى إخراجه والاستبدال به، فينقبض الصدر وتقبض الرئة ويُخرجانه، ثمَّ يعود فينبسط ويبسط الرئة، فيدخل هواءٌ آخر على مثال الرُفَاق التي تنفخ بها النار فإنَّها إذا انبسطت امتلأت من الهواء، ثمَّ إذا انقبضت أُفرغ منها ذلك الهواء.

[الاعتقاد بأنَّ الهواء ينقلب روحًا]

وظنَّ بعض النَّاس أنَّ الهواء ينقلب روحًا وليس كذلك، بل الهواء مرَّكب له يوصله إلى سائر الأعضاء كالماء الذي يصير مرَّكبًا للغذاء ويوصله إليها، وإمَّا قُسم الصدر في طوله إلى تجويفين، وجُعِل في كلِّ نصف الرئة احتياطًا في أمر التنفس؛ لشرفه وشدَّة الاحتياج إليه في بقاء الحياة، فإذا طرأت على واحدٍ منهما آفةٌ قام الآخر لما يحتاج إليه، كالحال في العينين فقد يصيب الصدر جراحةٌ نافذةٌ في أحد جانبيه فيقوم الجانب الآخر بالحاجة إلى التنفس، وأمَّا إذا طرأت الآفة على الجانبين كليهما، لا يعيش الحيوان إلاَّ مقدار [66ظ] ما يعيش المخنوق فقط.

[حاجة الرئة إلى الوريد الشرياني]

أمَّا حاجة الرئة إلى الوريد الشرياني؛ فلأنَّ³⁵⁶ ينقل إليها الدَّم الذي قد سخُن ولطف في التَّجويف الأيمن من تجويفي القلب، ليختلط ما يترشَّح من ذلك الدَّم من مسامِّ فروع هذا العرق في خلال الرئة بالهواء الذي في خلالها ويمتزج به³⁵⁷، فيكون من الجملة ما يصلح لأن يكون روحًا إذا حصل ذلك المجموع في التَّجويف الأيسر من القلب، وذلك بإيصال الشريان الوريديِّ لذلك المجموع إلى هذا التَّجويف، وأمَّا ما يبقى من ذلك الدَّم في داخل فروع هذا الوريد الشريانيِّ، وينفذ من فوَّهاتها إلى جُرم الرئة، فإنَّه يكون أغلظ من ذلك الدَّم الذي يترشَّح وأكثر مائيَّةً ليصلح لغذاء الرئة، وإذا كان كذلك فهذا الوريد الشريانيِّ مع أنَّه يوصل إلى الرئة غذاؤها، فإنَّه يوصل إليها الدَّم الشَّدِيد الرِّقَّة، الصَّالِح لأن يصبَّ منه ومن جرم الهواء ما يمدُّ

356 غ: ولأن.

357 غ- به فيكون.

الرُّوح.

[حاجة الرِّئة إلى الشَّريان الوريديّ]

وأما حاجة الرِّئة إلى الشَّريان الوريديّ، فإنَّه ينفذ فيه هذا الهواء المخالط لذلك الدَّم³⁵⁸ ليوصله إلى التَّجويف الأيسر من تجويفي القلب³⁵⁹ فيصير ذلك المجموع روحًا، وأن ينفذ فيه ما فضل في هذا التَّجويف من ذلك المجموع³⁶⁰ ولم يصلح لأن يتكوَّن منه روحٌ، وما فضل منه³⁶¹ من الهواء الذي سخن³⁶² وبطلت فائدته في تعديل الرُّوح والقلب، واحتيج إلى إخراجِه ليَتَسع المكان لما يدخل بعده من الهواء، إمَّا وحده أو مخالطًا للأجزاء الدَّمويَّة الشَّديدة اللطافة، ليوصله ذلك الشَّريان الوريديّ إلى الرِّئة فتخرجه عند ردها النَّفس، وأما حاجة الرِّئة إلى الأجزاء الغضروفيَّة المنقسمة من قسبة الرِّئة، فلأجل نفوذ ما ينفذ إلى جرم الرِّئة من الهواء المجذوب، ولأن يخرج ما يفضل في الرِّئة من ذلك الهواء.

وأما ما يفضل فيها من الرُّطوبات والدَّم ونحو ذلك فيخرج بالسُّعال نفثًا، والله تعالى أعلم ورسوله ﷺ.

[الشَّرايين]

ومنها: "الشَّرايين"، التي هي العروق الصَّوَّارِب، وهي أعضاء نابتة من القلب / [67و] ممتدة مجوفةً طولًا، عصبانيَّة رباطيَّة الجوهر مضاعفة، لها حركات منبسطة ومنقبضة لترويح القلب وفض البخار الدُّخانيّ، وتوزيع الرُّوح على أعضاء البدن، ومنبتها هو التَّجويف الأيسر من القلب، ويخرج من هذا التَّجويف شريانان: أحدهما صغير غير مضاعف يسمَّى: "الشَّريان الوريديّ"؛ لمشابهته الأوردة في حِدَّة طبقتِه، وهو مع ذلك أرقُّ من إحدى طبقات الشَّرايين، وهذا العرق يدخل الرِّئة وينقسم فيها ولهذا خلق رقيقًا غير مضاعف؛ لأنَّ لحم الرِّئة رخو متخلخلٌ وهو مع ذلك متحرِّكٌ دائميًا، وكذا الشَّريان متحرِّكٌ دائميًا³⁶³، فلو كان هذا العرق

358 غ- الدم.

359 غ- القلب.

360 غ- روحًا، وأن ينفذ فيه ما فضل في هذا التَّجويف من ذلك المجموع.

361 غ- منه من.

362 غ- سخن.

363 ف+ وكذا الشريان متحرك دائميًا.

مضاعفًا صلبًا كسائر الشرايين للحق الآفة من مصادمته، فوجب كونه لينًا رخوًا ليوافق لحم الرئة، فلا تتأذى الرئة منه.

وأما سائر الشرايين، فلما كانت سليمة من هذه الآفة خلقت صلبة مضاعفة؛ لأنها تحوي جسمًا لطيفًا وهو الروح الحيوانيّ ودمًا حادًا، وهي دائمة الحركة بسطًا وقبضًا فلم يؤمن أن تنشق أو يترشح منها الروح إن جعلت ذات طبقة واحدة، وكما أن الشريان الوريدي غير مضاعف من بين الشرايين، كذا في الأوردة عرق مضاعف يسمّى: "الوريد الشرياني" وهو شعبة من الأجوف متصلة بالأذن اليمنى من أذني القلب وهي أعظم عروق القلب؛ لأن سائر عروقه توصل إليه نسيم الهواء، وهذا يوصل إليه الغذاء الذي قوامه أغلظ، فوجب أن يكون أوسع منفذًا.

وقد جُلل عند دخوله القلب بغشائين صفيقين مُحكمين جدًّا، وهما أكثر صفاقة وإحكامًا من أغشية³⁶⁴ سائر العروق؛ والسبب في ذلك أن هذا العرق قد ذهب من التجويف الأيمن القلبيّ إلى الرئة ليوصل إليها الغذاء، وغذاء الرئة يجب أن يكون أرقُّ وألطف ليوافق جوهر الرئة، فأحكم غشاؤه لئلا يترشح منه الدّم اللطيف، فإن قيل: هذه العلة أي: الدخول في الرئة متحققة في الوريد الشريانيّ، فالآفة المتوقعة ثمّة متوقعة هنا. أجيب: بالفرق بين الصورتين // [68ظ] فإن الشريان الوريديّ يتحرك دائمًا كالرئة، فآفة المصادمة كانت متوقعة³⁶⁵ من حركتيهما³⁶⁶ بخلاف الوريد الشريانيّ فإنه ساكنٌ دائمًا فلا يصادم. ألا يرى صلابة قسبة الرئة من غير آفة؛ لعدم تحركها؟ والآخر كبير جدًّا ويسمّى: "الأبهر".

وحيث طلوعه يتشعب منه شعبتان: أحديهما وهي أصغرهما تصير إلى التجويف الأيمن من تجويفي القلب، والأخرى تستدير حول القلب ثم تدخل إليه وتتفرق فيه، ثم إن الباقي من العرق النَّابت³⁶⁷ من تجويف القلب الأيسر بعد انشعاب هاتين الشعبتين منه ينقسم قسمين: أحدهما يأخذ نحو أعالي البدن ويتشعب منه في مصعده في الجانبين شُعبٌ تتصل بما يحاذيها من الأعضاء، فيعطيها الحرارة الغريزيّة حتى إذا حاذى الإبطن خرجت منه شعبةٌ مع العرق

364 ف: غشبية.

365 ن: متوقفة.

366 ن: حركتيها.

367 ن، غ: النابتة.

الإبطي إلى اليد وينقسم كإنقسامه، فاتصلت منها شعبٌ صغارٌ بالعضل الظاهر والباطن من العضد، وهو مع ذلك غائرٌ متدفنٌ حتى إذا صار عند المرفق صعد إلى فوق/[69و] بحيث أن نبضه يظهر في هذا الموضع في كثيرٍ من الأبدان، ولم يزل تحت الإبطي ملاصقًا حتى ينزل عن المرفق قليلاً ثم إنّه يغوص في العمق.

ويتشعب منه شعب شعريّة تتصل بعضل الساعد إلى أن تقطع من الساعد مسافةً سالحةً، ثمّ إنّه ينقسم قسمين: فيأخذ أحدهما الرُسغ مارًا على الزند الأسفل وهو أصغرهما، والآخر يمرُّ مع الزند الأعلى ويظهر منه نبض فيما يقارب آلية الإبهام، وهذا النبض هو الذي يجسسه الطيب بيده فيتفرقان في الكفّ، فإذا بلغ الآخذ نحو الأعلى موضع اللبّة انقسم قسمين. وينقسم كلٌّ منهما إلى قسمين وجاور أحد هذين القسمين: الوداج³⁶⁸ الغائر ومرّ مصعدًا حتى يدخل القحف ويتصل في مروره منه شعبٌ بالأعضاء الغائرة التي هناك كما ذكر في الأوردة، فإذا دخل القحف انقسم هناك إنقسامًا عجيبًا وصار منه الشّيء المعروف: "بالشبكة المفروشة تحت الدماغ"، وهو جسمٌ يشبه أشياء كثيرة/[70ظ] قد أقيت بعضها على بعض. ثمّ إنّه بعد إنقسامه إلى هذه الشبكة يجتمع ويعود أيضًا، فيخرج من هذه الشبكة عرقان متساويان في العظم، كما كان قبل الانقسام إليها، ويدخلان جرم الدماغ وينقسمان فيه، وأمّا القسم الآخر من القسمين الأخيرين وهو أصغرهما فإنّه يصعد إلى ظاهر الوجه والرأس ويتفرّق فيما³⁶⁹ هناك من الأعضاء الظاهرة كتفرّق الوداج الظاهر وقد يظهر نبض هذا القسم خلف الأذن وفي الصّدغ، وأمّا النبض الظاهر عند الوداجين فإنّه نبض هذا القسم العظيم المجاور للوداج الغائر، ويسمى هذان الشريانان: "شريانيّ السُّبات".

والآخر من القسمين اللذين أحدهما أخذ نحو أعالي البدن، يأخذ نحو أسافل البدن فيركب نحو خرز الصُّلب نازلًا إلى أسفل، ويتشعب منه عند كلّ خرزة شعبةً يمينه، وأخرى يسره، ويتصل بالأعضاء المجاورة لها، وأوّل³⁷⁰ شعب تتشعب منه شعبة تأتي الرّئة ثمّ شعب تأتي العضل التي في الأضلاع ثمّ شعبتان تأتيان/[71و] الحجاب ثمّ شعب تأتي المعدة والكبد

368 الودج: عرق في العنق، وهما ودجان: الظاهر والغائر. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 599.

369 غ- فيما.

370 ن، ف: وأولى.

والطُّحَال والتُّرْب والأَمْعَاء والكُلَى والأَرْحَام، وشَعْب تَخْرُج حَتَّى تَتَّصِل بِالْعَضَلِ الْخَارِجِ الْمَحَازِي لَهُذِهِ الْمَوَاضِعِ، حَتَّى إِذَا جَاءَ إِلَى آخِرِ الْخِرْزِ انْقَسَمَ قَسَمَيْنِ يَأْخُذُ كُلُّ مَنِهْمَا نَحْوَ أَحَدِ الرَّجْلَيْنِ، وَيَنْقَسِمَانِ فِيهِمَا كَانْقِسَامِ الْأُورْدَةِ، إِلَّا أَهْمَا غَائِرَانِ وَيُظْهِرُ نَبْضُهُمَا عِنْدَ الْعَقَبِ تَحْتَ الْكَعْبَيْنِ، وَفِي ظَهْرِ الْقَدَمَيْنِ بِالْقَرَبِ³⁷¹ مِنَ الْوَتْرِ الْعَظِيمِ. وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَرَسُولُهُ ﷺ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ، وَعِمْدَةٌ مَا دَعَانَا إِلَى تَشْرِيحِ الْأَعْضَاءِ الْمَذْكُورَةِ نَاقِلِينَ مِنَ الْكُتُبِ الْمَشْهُورَةِ، أَنَّ عِلْمَ التَّشْرِيحِ مِمَّا يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ مَعْرِفَةُ حَقَائِقِ أَحْوَالِ الْأَبْدَانِ، وَدَقَائِقِ أَحْكَامِ الْأَعْضَاءِ الْبَاطِنَةِ فِي أَعْمَاقِ بَدَنِ الْإِنْسَانِ.

[الحرارة والطبيعة]

ومنها: "الحرارة الغريزية"، وهي الحرارة السارية في البدن التي بها الطبخ والتضج وسائر الأفعال من الجذب والمسك والدفع وغيرها، فإنها آلة للطبيعة تدفع بها ضرر الحرارة الغريبة بتحريك الروح إلى دفعه وضرر البرودة بالمضادة، وضرر فضلة [72ظ] الرطوبة بالتحليل وضرر اليبوسة بحفظ الرطوبة الغريزية، إذ الحرارة الغريزية تحمي الرطوبة³⁷² الغريزية عن أن تستولي عليها الحرارة الغريبة وغيرها، مما لا يلائم اعتدال البنية الحيوانية، ففي المعدة جزء منها به الهضم المعدي ونفض الفضول، وفي الكبد جزء منها ينطبخ به لطائف الكيلوس ويحصل الأخلاط وكذا في العروق وفي القلب معظمها إذ هو معدنها ومستولدها.

ومادتها: الدم الوارد من الكبد على البطن الأيمن من القلب، فيتغير فيه إلى البخارية ثم يستحيل إلى طبيعة الروح في البطن الأيسر منه، ولأجل أنها آلة الطبيعة في أفعالها، ينسب إليها كدخائبة البدن³⁷³ ويقال: "حرارة غريزية" فالغريزية³⁷⁴ هي الطبيعة، ولا يقال برودة غريزية، ولأن مركبها الرطوبة دون اليبوسة يقال رطوبة غريزية³⁷⁵ ولا يقال يبوسة غريزية.

371 غ: القرب.

372 ن، ف: الرطوبات.

373 ابن سينا، القانون في الطب، الفصل الثامن عشر/162.

374 ف، غ: فالغريزة.

375* يقول ابن النفيس في معرض كلامه عن الحرارة الغريزية والرطوبة الغريزية والربط بينهما: "إن الجفاف يلزمه الموت، لأن الحياة إنما تكون بالحرارة الغريزية، والحرارة الغريزية إنما تكون برطوبة غريزية، فإذا حصل الجفاف، عدت الرطوبة فانطفأت الحرارة الغريزية، إذ تلك الرطوبة لها كالدهن للستراج ويلزم ذلك تولد الرطوبات الغريبة، التي هي كالماء

[مباحث الطَّبيعة]

وأما "الطَّبيعة": فهي تطلق على النَّفس باعتبار تدبُّرها³⁷⁶ للبدن على التَّسخير لا الاختيار وهو المراد هاهنا، كما تُطلق على الصُّورة التَّوعِيَّة للبسائط/[73و] والصُّورة المعدنيَّة، هكذا ذكر بعض محشيِّ شرح المواقف ﷺ تعالى.

وعرَّفها صاحب الشِّفاء بأنَّها: "قوَّة خلقها الله تعالى مدبِّرةً للبدن صحَّةً ومرضًا، تروم أبدًا سلامة الأفعال كلِّها حيث أمكنت"³⁷⁷. وبعض الأطباء: "بأنَّها قوَّة في الجسم من شأنها حفظ كمالاتها اللَّائقة به وبنوعه من غير إرادةٍ ولا شعورٍ بل بتسخيرٍ من الله تعالى".

[النَّفس، والخلاف في مسألة: هل النَّفس مُنطبعة أم مجردة؟ والرَّد على المخالفين]

فلقائل أن يقول: ^{378/379/380}النَّفس المدبِّرة لبدن الإنسان على التَّسخير، إمَّا أن تكون نفسًا مُنطبعةً، أو مجردةً، أي: مفارقةً غير مادَّته على زعمهم³⁸¹ لا سبيل إلى الأوَّل³⁸²، فإنَّ القائِلين بالنَّفس المنطبعة في بدن الإنسان فرقتان: فرقةٌ يقولون بأنَّها صورةٌ نوعيَّةٌ إنسانيَّةٌ تفيض من النَّفس النَّاطقة على البدن، فيكون آله، لتصرُّفها في البدن وأجزائه وقواها فعلى قول هذه الفرقة، يلزم أن³⁸³ لا تكون المنطبعة هي المدبِّرة حقيقةً، بل لا حاجة إليها في البدن ولا مجال أيضًا لإثباته³⁸⁴ بعد ثبوت سائر الآلات البدنيَّة، وفرقةٌ يقولون بأنَّها صورةٌ نوعيَّةٌ فائضةٌ من المبدأ على البدن عند حصول [74ظ] الاعتدال النَّوعيِّ الكائن للأشخاص عند كمال

للسراج...". يوسف زيدان، إعادة اكتشاف ابن النفيس، ط1. (القاهرة: نهضة مصر للطباعة والنشر، 2008م)، ينظر: 87.

376 ف: تدبيرها.

377 ابن سينا، الشفاء "الطبيعيات"، تصدير ومراجعة إبراهيم مدكور، تحقيق: سعيد زايد، (قم: منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي، 1405هـ)، وقد بيّن المعنى مفصلاً في فصل: تعريف الطبيعة، ينظر: 31-32.

378 ف: فنقول.

379 غ: فالأقرب.

380 غ+ فالأقرب هنا أن يقال.

381 غ- أي مفارقة غير مادته على زعمهم.

382 ف- لا سبيل إلى الأوَّل.

383 ف، غ- يلزم أن.

384 غ: لإثبات.

البدن، حافظهً لكمالاته كالصحة، دافعةً لمنافياتها كالمرض، وهذا القول إنما هو مبني على القول بالهيوولي³⁸⁵ المستلزم بالقول بقدم العالم، وهو باطل³⁸⁶ ولا جائز أن يكون الحافظ للكمالات مفارقاً؛ لأنَّ نسبتته إلى البدن كنسبته إلى سائر الأجسام وهذا مذهب الأطباء الذين اعتبروا في مفهوم الطبيعة الخلول، ولم يقولوا بالنفس الناطقة المجردة، وهو مخالف لما ذهب إليه الأكابر³⁸⁷ من أرباب المكاشفة³⁸⁸ كحجة الإسلام الغزالي^{389/390} قدس سره. ولقائل أن يقول لا نسلم حجة الرواية عن الإمام الغزالي، وإن سلمت فلم لا يجوز أن يريد بالنفس المجردة، المجردة عن العنصرية لا المجردة عن المادة؟³⁹¹ وكالحكماء³⁹² فلا اعتداد بمذهب هذه الفرقة أيضاً عندهم³⁹³. وأمّا قولهم لأنَّ نسبتته إلى البدن كنسبته إلى سائر الأجسام، ففيه دخل إلزاميٌّ بأنه لم لا يجوز أن يكون في المادّي استعداداً، ونوع خصوصية تقتضي تعلق بعض المفارقات به لا بغيره، وإذا كان الأمر كذلك فالأقرب المفهوم من كلمات أهل

385 الهويولي: شيء قابل للصور مطلقاً من غير تخصيص بصورة معينة ولها نوعان: الهويولي البعيدة: التي لا صورة لها في نفسها وهي طينة العالم وخميرته. والهويولي القريبة: التي لها في نفسها صورة الجسم مثل صورة الفضة قبل أن تلبس صورة للخاتم. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 593.

386 غ+ وهذا القول إنما هو مبني على القول بالهويولي المستلزم بالقول بقدم العالم وهو باطل.

387 غ: البعض.

388 غ- من أرباب المكاشفة.

389 أبو حامد الغزالي: حجة الإسلام، ولد بخراسان سنة 1058م، لازم العلماء فبرع في الفقه وأصوله وعلم الكلام والمنطق، حقق شهرة واسعة في عهد الوزير السلجوقي بعد مناظرته عدداً من العلماء، وقد درس في مدارس بغداد، عرضت عليه الرئاسة فزهد بها وسافر للحج عدة سنوات رجع بعدها لوطنه وتابع التدريس وأقبل على العلوم، وكانت له مهابة وقوة جدل، سعى جاهداً للحقيقة حول الفرق الأربعة التي سيطرت على الحياة الفكرية في عصره "الفلاسفة" "الباطنية" الصوفية" والمتكلمون" استوعبها وردّها عليها في مؤلفاته: تحافت الفلاسفة، وإحياء علوم الدين وغيرها، تميّز بالذكاء، واتبع منهجاً عقلياً يقوم على الشك. توفي في طوس سنة 505هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ينظر: 367-368.

390 ن، ف- الغزالي.

391 ن، ف- والقائل إن يقول لا نسلم حجة الرواية عن الإمام الغزالي وإن سلمت فلم لا يجوز أن يريد بالنفس المجردة. المجردة عن العنصرية لا المجردة عن المادة.

392 ن، ف: والحكماء.

393 غ+ عندهم.

المعقول³⁹⁴ أن تكون النفس المدبّرة لبدن الإنسان على التّسخير بإذن الله تعالى، هي النّفس النّاطقة المجرّدة في ذاتها المتعلّقة بآلاتٍ بدنيّة³⁹⁵ في فعلها تعلّق الصّانع بآلات صناعته وحرفته، فكما أنّ للصّانع آلاتٍ بها قوام حرفته بالذّات / [75و] وآلاتٍ أخرى بها يحفظ الصّانع سلامة الآلات ويزيل الخلل الواقع في الآلات، كذلك للنّفس النّاطقة آلاتٌ بها تحصل كمالاتها الذّاتيّة كالقوى المدركة والمحرّكة بالتّحريك الإراديّ.

فالأفعال التي تصدر عنها بواسطة هذه الآلات مع الشّعور والإرادة، وآلاتٍ أخرى من القوى والكيفيّات والأعضاء، بها تحفظ النّفس صحّة الآلات وتزيل المرض الذي هو من منافيات الكمالات البدنيّة، كالقوى الطّبيعيّة والحيوانيّة، والحرارة الغريزيّة، والقلب والشّرايين، وما أشبه ذلك، والأفعال التي تصدر عنها بواسطة أمثال هذه الآلات لا مع الشّعور والإرادة كما هو شأن سائر الأفعال المنسوبة إلى الطّبائع، فباعتبار أنّ النّفس النّاطقة تحفظ الصّحة حاصلّة، وتستردّها زائلةً ما أمكنت³⁹⁶ بأمثال هذه الأفعال الصّادرة لا عن إرادة وشعور، يطلق عليها الطّبيعة.

وأما من / [76ظ] اعتبر في مفهوم الطّبيعة حلولها في المادّة كما هو الظّاهر من ثاني التعريفين المذكورين، فلم يجوّز اطلاقها على الجرد³⁹⁷؟ وأمّا الاستدلال على أنّ للنّفس النّاطقة المجرّدة شعورًا ما بهذه الأفعال أيضًا، بحصول بعض من الوقعات والرؤيا الصّادقة لها بناءً على أنّ الواقعة قد تكون حكاية عن العلم بما يحدث في الزّمان المستقبل، كما إذا رأى صحيحٌ في منامه أنّه اشتعلت في البيت نارٌ ذات دخانٍ ثمّ أصابه نوعٌ من الحمّى، وكما إذا رأى مريضٌ في عدم يقظته أنّه أطفأ نارًا مضطرمّة هائلةً أحاطت بداره ثمّ برى من المرض الحادّ بمثل العرق أو الإدرار بعد مضيّ أيّام، وكما إذا رأى شابًا حبشيًا غليظ الأجنان يطرق رأسه أو شيخًا له روميًا³⁹⁸ أبيض يهين أعضاؤه، وأمثال ذلك من الوقعات التي تنبئ عن الأحوال البدنيّة التي تحدث في المستقبل.

394 غ+ المفهوم من كلمات أهل المعقول.

395 غ+ بآلات بدنية.

396 ف- ما أمكنت.

397 ف: المفارق.

398 ن: دميًا.

فعلى تقدير تسليم حجّيته على المعبرّ وغيره جميعاً لا نسلّم/[77و] أنّه يستلزم الشُّعور³⁹⁹ المستتبع لاختياريّة هذه الأفعال، كيف وقد صرّح في النّمط الرّابع من شرح الإشارات⁴⁰⁰: "بأنّ للطّبيعة شعوراً ما"⁴⁰¹ فاعترض بأنّ سلب الشُّعور عنها ينافيه؟ وأجيب: بأنّ المراد بالشُّعور المسلوب: الشُّعور الموجب لاختلاف الحركة المستلزم لاختياريّة الفعل المشعور به، وهو مُنتفٍ عنها في الواقع، فإنّ الطّبيعة تحريكها بطريق الإيجاب والاستلزام،⁴⁰² لا بالاختيار وضرورة أنّ الحجر لا يمكن ألا يتحرّك إلى أسفل فلا يمكن أن يختلف اقتضاؤها فلا ينافي سلب هذا الشُّعور عنها ثبوت شعور ما فيها.

[الإطلاقات المتعدّدة لمفهوم النّفس عند الحكماء]

وأما "النّفس"، فيطلق في عرفهم على القوّة النّبائيّة، وعلى القوّة الحيوانيّة، وعلى الجوهر المفارق المتعلّق ببدن الإنسان، وعلى الجوهر المفارق المتعلّق بالفلك، على ما ذهب إليه الحكماء⁴⁰³ فعرفوا النّفس النّبائيّة بأنّها: "كمالٌ أوّلٌ لجسمٍ طبيعيٍّ آليٍّ يغتذي وينمو فقط، فالمراد بالكمال ما يكمل به النوع في ذاته ويسمّى: "كمالاً أوّلاً"، إذ لا كمال قبله أو في صفاته/[78ظ] كسائر ما يتبع للنوع من العوارض كالنّغذي، والنّموّ، والتّوليد، والصّحّة، والعلم، والقدرة وغيرها، وقولهم لجسم، يُخرّج عنه الكمال الأوّل للمجرّدات عندهم⁴⁰⁴. وقولهم طبيعيٍّ، يُخرج صور الأجسام الصّناعيّة كهيئة السّريّر والسّيف، وقولهم آليٍّ، يُخرج صور العناصر والمعدنيّات، إذ لا يصدر عنها أفعالها بواسطة الآلات.

399 ف، غ- الشعور.

400 غ: كيف وقد صرّح بعضهم. تم تثبيت: وقد صرح في النمط الرابع من شرح الإشارات؛ لورود الموضوع ذاته في كتاب: الرازي، شرح الإشارات، 120/1.

401 الإشارات والتنبيهات في علم ما قبل الطبيعة: كتاب لابن سينا موضوعه الأساسي: المنطق والفلسفة يحتوي أجزاء في الإلهيات والفيزياء والتصوف، وقد صُدّر تعليقات وشروحات له وسميت الكتب: شرح الإشارات، أبرزها لفخر الدين الرازي والطوسي، وحسن زادة أموالي. واقتباس الإمام العطوفي الكلام من الكتاب "بشرح الطوسي والرازي" بيان كيفية تعلق علل الوجود بسائر العلل، وكيفية تعلق أحدهما بالأخرى 17/3. وهي إشارة فريدة من ابن سينا تنبأ عن رسوخه في فن علم الكلام وما وراء الطبيعة.

402 غ+ والاستلزام.

403 ف+ على ما ذهب إليه الحكماء.

404 غ+ عندهم.

وليس المراد بالآلي أن يكون الجسم ذا أجزاء متخالفة فقط، بل وأن يكون أيضاً ذا قوى مختلفة كالغاذية والنامية وغيرها، فإن آلات النفس بالذات هي القوى ويتوسطها الأعضاء، وقولهم فقط أي لا يحس ولا يتحرك بالإرادة، يُخرج النفس الحيوانية، والإنسانية، والفلكية. والنفس الحيوانية، بأنها كمال أول لجسم طبيعي آلي يحس ويتحرك بالإرادة فقط، أي لا يعقل الكليات، والنفس الإنسانية بأنها كمال أول لجسم طبيعي آلي يعقل الكليات ويستنبط بالرأي، قولهم آلي، يحتمل الرفع والجر، والنفس الفلكية/[79و] بأنها كمال أول لجسم طبيعي ذي إدراك وحركة دائمين⁴⁰⁵. هذا مقالهم في النفس⁴⁰⁶.

[إطلاقات مفهوم النفس في شفاء أبي علي]

وذكر في شفاء أبي علي: أن النفس، اسم لمبدأ صدور أفاعيل ليست على وتيرة⁴⁰⁷ واحدة عادية للإرادة، وهذا الرسم متناول لكل؛ لأن ما هو مبدأ لأفاعيل موصوفة بما ذكر، إما أن يكون مبدأ لأفاعيل مختلفة وهو النفس الأرضية، يعني: النباتية والحيوانية، أو يكون مبدأ لأفاعيل على وتيرة واحدة، لكن لا يكون عادية للإرادة، بل واجدة لها وهو النفس الإنسانية⁴⁰⁸، والنفس الفلكية⁴⁰⁹.

[إطلاقات مفهوم النفس في عُرف أرباب المكاشفة]

وفي عُرف أرباب المكاشفة⁴¹⁰ تطلق النفس على الرُوح الحيواني، فيقال: إنها جوهر⁴¹¹ بخاري منبعث من التجويف الأيسر من القلب حاملاً لقوى⁴¹² الحياة، وذلك الجوهر إذا كان بخصوصية يكون الرُوح المجرد معها مائلاً إلى مقتضى الطبيعة البدنية أمرًا بالشئ فهو: النفس الأمارة، وإذا كان بحالة يكون الرُوح المجرد معها متيقظاً عن سنة الغفلة متردداً بين الجهة

405 ابن سينا، الشفاء "الفن السادس من الطبيعيات"، المقالة الأولى، الفصل الخامس في تحديد قوى النفس على وجه التصنيف. وفي الباب شرح مفصل في توضيح القوى ومصطلحات النفس بأنواعها، ينظر: 4.

406 غ+ هذا مقالهم في النفس.

407 ن، غ: وتيرة.

408 ف+ والنفس الإنسانية.

409 ابن سينا، الشفاء "الفن السادس من الطبيعيات"، المقالة الأولى، الفصل الأول 9.

410 غ: وفي عرف بعض المشايخ.

411 ف: جوهر.

412 ف، غ: لقوة.

السُّفْلِيَّةُ / [80ظ] الظُّلْمَانِيَّةُ، وبين الجهة العلويَّة التُّورَانِيَّةُ، وحينئذ⁴¹³ كلُّما مال إلى السُّفْلِيَّةِ لأم نفسه فهو النَّفسُ اللَّوَامَةُ، وإذا كان بكيفيَّةٍ يسري النُّورُ معها إلى البدنِ كلِّه ويكون الرُّوحُ المجرَّدُ حينئذ⁴¹⁴ متخلِّقًا بأخلاق الله تعالى مطمئنًا بالله⁴¹⁵ العليِّ العظيم فهو النَّفسُ المطمئنَّةُ⁴¹⁶.

كما صرَّح به بعضهم حيث قال: "النَّفْسُ هي جوهرٌ بخاريٌّ حاملٌ لقوَّةِ الحياة فهي تكون أمارَةً تميل إلى الطَّبيعةِ البدنيَّةِ، وتأمُرُ باللذاتِ والشَّهواتِ الحسِّيَّةِ، وتجذب القلبَ إلى الجهةِ السُّفْلِيَّةِ، فتكون مأوى الشَّرِّ ومنبع الأخلاقِ الذَّميمةِ والأفعالِ السُّفْلِيَّةِ، فيكون أرضُ البدنِ أو النَّفسُ حائلَةً بين⁴¹⁷ شمسِ الرُّوحِ وقمرِ القلبِ، فلم ينعكس أنوارُ العلومِ والمعارفِ فيقع الانخسافُ للجميعِ، ولوَامَةٌ منوَّرَةٌ بنورِ القلبِ المنوَّرِ من الرُّوحِ بحسبِ زوالِ ميلها إلى الطَّبيعةِ الجسيميَّةِ فتتبيَّظُ عن سِنَةِ الغفلةِ وتبتدئُ بإصلاحِ حالها متردِّدَةً بين الجهةِ / [81و] العلويَّةِ والسُّفْلِيَّةِ.

413 ف، غ+ وحينئذ.

414 غ+ وحينئذ.

415 ن، ف: لله.

416 لعل الإمام العطوي يقصد بأرباب المكاشفة أمثال: الجرجاني، فكتاب: "التعريفات" للشريف الجرجاني، يعرف النَّفس بما نقله الإمام العطوي عنه، أمَّا جوهر بخاري لطيف... 204.

417 غ: من.

فإذا صدرت منها سيئةً بحكم جبلتها الظلمانية، تدركها بنور التنبية الإلهي فتلوم نفسها، ومطمئنةً تم تنورها بنور القلب فيسري النور إلى البدن فيكون كله⁴¹⁸ نوراً⁴¹⁹. انتهى كلامه. فإن قيل: النفس الأمارة واللّوامة والمطمئنة وغيرها من نحو⁴²⁰ العقل والقلب والسرّ والرّوح الخفيّ تعبيراتٍ عندهم عن أمرٍ واحدٍ وهو: الرّوح المجرد عن العنصريّة⁴²¹، الذي هو المتكلم والمخاطب والمثاب والمعاقب ولا تعدّد فيه ولا تغاير إلاّ بحسب الأحوال والأخلاق المتبدّلة المتغايرة، فكيف يصحّ أن تكون النفس عبارةً عن الرّوح الحيوانيّ وأقسامها عن أقسامه؟ أجب: بأنّه قد يجري التعريف والاصطلاح على هذا أيضاً والمأل واحد، مثلاً إذا عرّف النفس الأمارة بأنّها: "الرّوح المجرد الذي مع سوء أخلاقٍ تعرّض له عند كدر الرّوح الحيوانيّ". وعرّفت أيضاً بأنّها: "الرّوح الحيوانيّ الذي يميل إلى الطّبيعة البدنيّة / [82ظ] ويأمر باللذات والشّهوات الحسيّة، ويكون منبع الشّرور والأخلاق الدّميمة، فمال التعريفين واحد، غاية ما في الباب أنّ في التعريف الثاني تجوّزاً ومبالغةً في أنّه يكون للرّوح الحيوانيّ العنصريّ⁴²² مدخل في تخلّق الرّوح المجرد بالأخلاق، فكأنّه هو الأمر بالسوء والشّهوات ونحوها، ومما يدلّ على هذه المدخليّة؛ التجربة، ويؤيّد ذلك أنّهم قالوا⁴²³: إنّ أوّل ما يتعلّق به الرّوح المجرد من البدن والله أعلم هو: الرّوح الحيوانيّ، أمّا أوّلاً: فلائّه أطف أجزاءً في البدن وأشدّها مشابهاً بالمجرّدات العنصريّات، فهو الوسطة بإذن الله تعالى في تعلق الرّوح⁴²⁴ المجرد عن⁴²⁵ العنصريّ⁴²⁶ بالبدن

418 ف، غ: الكل.

419 الجرجاني، معجم التعريفات، النفس 204/1910.

420 غ+ نحو.

421 ف+ عن العنصرية.

422 غ، ف+ العنصري.

423 غ+ أنّهم قالوا.

424 ف: في حلول الروح.

425 غ: الغير.

426 ف+ المجرد عن العنصري.

المادّي⁴²⁷ العنصري⁴²⁸، كالكوّة بين البيت المظلم وشعاع⁴²⁹ الشّمس، فكأنّه الملتقى بين عالم الجسم وعالم الرّوح، إذ به نهاية قوس عالم الخلق ومنه بداية قوس عالم الأمر⁴³⁰.
 وأمّا ثانيًا: فلأنّ تعلق الرّوح المجردّ بالبدن للاستكمال به، وهو إمّا يكون بالأفعال الصّادرة عن الآلات / [83و] والرّوح الحيوانيّ أكبر آلة للرّوح المجردّ، ولذلك يتقدّم وجود الرّوح الحيوانيّ على وجود الأعضاء الحيوانيّة وقواها كما صرّحوا به حيث⁴³² قالوا: إنّ النّفس النّاطقة في مبدأ الفطرة عارية عن العلوم والكمالات، قابلة لها متمكّنة من تحصيلها بآلات وقوى بدنيّة، فتحتاج النّفس النّاطقة إليها، وإلى أن تكون تلك الآلات مختلفة ليكون بحسب كلّ آلة فعل خاصّ، حتّى إذا حاولت فعلاً خاصّاً كالإبصار مثلاً التفتت إلى العين فتقوى على الإبصار التّام.

وكذا في الحال في سائر الأفعال، فإذا حصل لها الإحساسات توصلت منها إلى الإدراكات الكليّة ونالت حظّها من العلوم، وممّا يتفرّع عليها من الأخلاق المرضيّة والكمالات العمليّة الحاصلة⁴³³ بالعبادات الظّاهرة والباطنة، فتتعلّق النّفس النّاطقة أوّلاً بالرّوح الحيوانيّ، فيفيض منها عليه قوّة تسري بسرّياته إلى أجزاء البدن وأعماقه، فتشير تلك القوّة / [84ظ] في كلّ عضو من أعضاء البدن ظاهره وباطنه قوى تليق بذلك العضو، وتكمل بالقوى المثارة في ذلك العضو نفع كلّ ذلك بإزادة القادر الذي بيده ملكوت كلّ شيء يُبدى ويعيد، الخالق الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد" انتهى مقالهم⁴³⁴. هذا عند بعض علماء الإسلام الذين مالوا إلى مذهب الحكماء، ونعني بالنّفس النّاطقة والرّوح المجردّ إذا أطلقناه: الرّوح المجردّ عن العنصريّة

427 غ: الكثيف.

428 ف+ العنصري.

429 ف+ وشعاع.

430 ف: فكأنه الرسول بين البدن العنصري والروح المجرد عن العنصرية.

431 غ: فكأنه الملتقى بين عالم الجسم السفلي وعالم الروح العلوي والروح العلوي الغير العنصري إمّا يسري في البدن. بواسطة الروح الحيواني المنبعث من القلب إلى جميع الأعضاء.

432 غ- حيث.

433 ف، غ+ الحاصلة.

434 غ+ انتهى مقالهم.

وهو "جسمٌ لطيفٌ نورانيٌّ علويٌّ من أمر الله تعالى" ⁴³⁵.

[القوى]

ومنها: "القوى"، ولفظ القوّة في العُرف يطلق بالاشتراك اللفظي على معنيين: مبدأ الفعل كقوّة التّحريك، ومبدأ الانفعال كقوّة الإدراك، وأمّا القوّة بالمعنى العامّ فهو: مبدأ الأثر أعمُّ من أن يكون مبدأ الفعل أو مبدأ الانفعال، وأعمُّ من أن يكون مؤثّرًا بالفعل كالصّورة المائيّة في القطرة النّازلة أوّلًا، كطبيعة النّار الحاصلة في حيّزها الطّبيعيّ وأعمُّ من أن يكون جوهرًا أو عرضًا، فتطلق القوّة على النّفس مجرّدة كانت أو منطبعة، وعلى الصّورة التّوعيّة للبيئات والمعادن من حيث مبدأ الأثر، وعلى مبادئ الأفعال النّبائيّة وعلى / [85و] الكيفيّة الموجودة في الحيوان التي هي مبدأ فعل فيه أيّ أثر، وهذا هو المراد بالقوّة فيما ذكر في أثناء الكلام في الباب الأوّل.

[القوّة، بمفهوم الأطباء]

وفسّر الأطباء القوّة بهذا المعنى بأنّها: هيئةٌ في الجسم الحيوانيّ بما يمكن أن يفعل أفعاله بالذّات، وقولهم بالذّات احترازٌ عن مبدئها، وقالوا هي ثلاثة أجناسٍ: إحداها: "القوى الطّبيعيّة"، وهي قوّة التّغذية والتّنمية والتّوليد وتسمّى: "بالطّبيعيّة" بناءً على أنّ الطّبيعة تطلق على ما يُفعل بغير إرادةٍ واختيارٍ ⁴³⁶. والثّانية: القوى النّفسانيّة، وهي القوى المدركة من الحواسّ الظّاهرة والباطنة، والقوّة المحرّكة بالتّحريك الإراديّ إلى جلب المنافع ودفع المضارّ وتسمّى: "بالنّفسانيّة"؛ لثبوت نسبتها إمّا إلى النّفس الحيوانيّة، أو إلى النّفس النّاطقة لكونها في الإنسان أكمل منها في سائر الحيوانات، والثّالث: القوى الحيوانيّة.

فإن قيل: ما معنى الجمع في قولهم القوى الحيوانيّة؟ فقد أجيب: بأنّ الظّاهر أنّ / [86ظ] المراد بالقوى الحيوانيّة في أمثال هذا الموضع هي: الحياة، والجمع باعتبار الموادّ ولمناسبة ما قبلها من قولهم القوى الطّبيعيّة والقوى النّفسانيّة، وهي قوّة تتبع الاعتدال التّوعيّ وتفيض منها سائر القوى، تلخيصه: أنّه إذا حصل في مرّكبٍ عنصريّ اعتدالٌ نوعيٌّ يليق بنوعٍ حيوانيّ، فاض

435 ف+ هذا عند بعض علماء الإسلام الذين مالوا إلى مذهب الحكماء، ونعني بالنّفس النّاطقة والروح المجرد إذا

أطلقناه: الروح المجرد عن العنصرية وهو جسم لطيف نوراني علوي من أمر الله تعالى.

436 غ+ واختيار.

عليه من المبدأ قوّة الحياة، ثمّ انبعث منها ما عداها من القوى الموجودة في الحيوان، أي تُعدُّ تلك القوّة الحيوانيّة الأعضاء لقبول القوى النَّفسانيّة، ولقبول القوى الطّبيعيّة المتصرّفة في الغذاء التّصرّف الحيوانيّ أيضًا، وتفيد الأفعال المنسوبة إلى الحيّ هذا. فهي مبدأً لحركة القلب والشّرايين، ولحركة الجوهر الرّوحيّ اللّطيف إلى الأعضاء، وإن تعطلّ عضوٌ من القوى النَّفسانيّة ولم يتعطلّ بعدُ من هذه⁴³⁷ القوى فهو حيّ، ومركّبها الرّوح الحيوانيّ وآلتها: الحرارة الغريزيّة، ومغايرة تلك القوّة للقوّة الباصرة والسّامعة و/[87و] غيرهما من القوى النَّفسانيّة والطّبيعيّة ممّا لا يحتاج إلى البيان.

[وجه حصر القوى في الأجناس الثلاثة: الطّبيعيّة، والنّفسانيّة، والحيوانيّة]

ووجه حصر القوى في الأجناس الثلاثة، أنّ القوّة فعلها إمّا أن يكون مع شعور أو لا يكون، والأوّل: هي القوّة النَّفسانيّة، والثّاني: إمّا أن يكون مختصّاً بالحيوان، أو يكون أعمُّ منه، والأوّل هي القوّة الحيوانيّة والثّاني هي القوّة الطّبيعيّة، ودليلهم على وجود القوّة في البدن: أنّ البدن مشتركٌ مع سائر الأجسام في الجسميّة ومع ذلك يظهر منه أفعالٌ وآثارٌ، ولا يمكن أن يكون ظهور تلك الآثار للجسميّة وإلاّ لزم الاشتراك فيها فهو لأمرٍ آخر، وذلك الأمر إمّا أن يكون حالاً في ذلك الجسم، أو مفارقاً عنه لا جائز⁴³⁸ أن يكون مفارقاً؛ لأنّ نسبته إليه كنسبته إلى سائر الأجسام فبقي أن يكون الأمر حالاً فيه وهو القوّة، واستدلّوا على تعدّد القوى بتعدّد الآثار الظّاهرة في البدن بناءً على زعمهم أنّه لا يصدر من الواحد الأوحد/[88ظ] فالقائل أن يقول: لو فرض صحّة عدم صدور المتعدّد عن الواحد فلا نُسلّم استلزام تعدّد الآثار ثبوت قوى متعدّدة، وإمّا يستلزم أن لو لم يجز أن يكون مبدأ تلك الآثار المتعدّدة هي الحرارة الغريزيّة، فلم لا يجوز أن يكون هي بحسب الخصوصيّات والشّرائط في الموادّ المتخالفة، وبحسب الاستعدادات والعوارض في الأعضاء المتباينة كافيّة في الأفعال، أي الآثار المتعدّدة التي نسبت إلى القوى المتعدّدة كلّها كما هو شأن سائر الحرارة؟ فإنّه يُشاهد صدور أفعال مختلفة وآثار متكرّرة عن الحرارة التّاريّة والشّمسيّة وغيرهما بحسب أنواع الخصوصيّات والاستعدادات والشّرائط، وتلك الآثار كالجذب والمسك والطّبخ والنّضج والدّفْع والإحراق،

437 غ- هذه.

438 ن+ حالاً في ذلك الجسم أو مفارقاً عنه لا جائز.

وكالصُّفرة والحمرة، والسَّواد والبياض، والحلاوة والمرارة والحموضة، وكالتَّسخين والتَّبريد، والخلخلة والتَّكثيف، والجمع/[89و] والتَّفريق، والتَّلطيف والتَّعليظ، والفتق والرَّتق، والتَّسديد والتَّفتيح، والإلصاق والإزلاق، والتَّحليل والتَّبخير والتَّعريق، وغيرها، فلا يلزم من تعدُّد الآثار الظَّاهرة في البدن ثبوت قوى مغايرة للحرارة الغريزيَّة.

[مسألة: القدر والجبر وخلق أفعال العباد]

نعم، قيل أنَّ القول بالقوى والطَّبائع والمجرِّدات التي هي غير الملائكة المذكورين في الكتب السماويَّة وفي السُّنَّة، الأنبياء ﷺ الذين هم أجسامٌ أولو أجنحة⁴³⁹ لا بناءً على أصول الفلاسفة، مثل أن لا يصدر عن الواحد إلاً واحد، وأنَّ الله تعالى موجبٌ بالذَّات لا فاعلٌ بالاختيار، بل بناءً على معتقداتٍ لا تخالف القواعد الإسلاميَّة، مثل أن يُعتقَد أنَّ تلك القوى والطَّبائع والمجرِّدات أمورٌ خلقها الله تعالى بالاختيار، وجعلها أسباباً عاديَّةً يخلق عندها بالاختيار مسبباتٍ وأفعالٍ مخصوصةٍ على طريق جري العادة، وأنَّه تعالى قادرٌ على خلق خلاف ما جرى عليه العادة، كما في حوارق العادات التي تبطل ما ذهب إليه الفلاسفة من أنَّ الطَّبائع مع شرائطها لازمة التأثير، منها⁴⁴⁰ حادثة إبراهيم النَّبيِّ ﷺ⁴⁴¹/[90ظ] قال الله تعالى: ﴿قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَيَّ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾﴾ [الأنبياء: 69-70] ليس بمائلٍ عن ملَّة رسول الله ﷺ، لكنَّ الأصوب ما ذهب إليه حجَّة الإسلام من أنَّ الأفعال التي نُسبت إلى القوى البدنيَّة صادرةٌ عن ملكٍ موكَّلٍ بهذه الأفعال يفعلها بالشُّعور والاختيار.

وأما القول بأنَّ الأفعال والآثار الظَّاهرة في البدن مثل التَّغذية والتَّنمية وغيرها⁴⁴² صادرةٌ عمَّا تصدر عنه بتسخيرٍ من الله تعالى، بمعنى: أنَّ ذلك المصدر لا يكون علَّةً كافيةً لازمة التأثير مع شرائطها الصَّادرة من غير تسخير الله تعالى ذلك الصَّادر لذلك المصدر فمما صرَّح به أهل القبلة من الأطباء إمَّا بناءً على مذهب أهل السُّنَّة من أنَّ معنى صدور شيءٍ عن أمرٍ أنَّه

439 غ+ التي هي غير الملائكة المذكورين في الكتب السماوية وفي السنة الأنبياء ﷺ الذين هم أجسام أولو أجنحة.

440 غ: من تلك الحوارق.

441 ف، غ+ ﷺ.

442 ف، غ: ونحوهما.

يخلقه الله⁴⁴³ تعالى ويوجده عند ذلك الأمر، فإنَّ الله تعالى هو خالق كلِّ شيءٍ وموجده أوَّلاً وبالذَّات، وإمَّا بناءً على ما ذهب إليه / [91و] المعتزلة في أمثال هذا المقام، مع قولهم بأنَّ الله تعالى فاعلاً مختاراً قادرٌ على خوارق العادات، انتهى كلام القائل.

[تحرير الخلاف في مسألة القدر والجبر بين أهل السنة والمعتزلة]

ولنحرر ههنا الخلاف بين أهل السنة والمعتزلة، فإنَّ المعتزلة يقولون: بأنَّ الله تعالى لا يخلق الشرور والقبائح كالشدائد والمصائب ولا يريدتها، وأنَّ الأفعال الاختيارية للعباد مخلوقة لهم، وأهل السنة والجماعة يقولون بأنَّ الشرور والقبائح والأفعال الاختيارية للعباد⁴⁴⁴ كلُّها بخلق الله تعالى وإرادته، لكنَّ الشرَّ ليس برضاه حتَّى إنَّهم يقولون: "بأنَّ الدَّواء سببٌ والشِّفاء من الله تعالى، ورؤية الشِّفاء من الدَّواء أو من الطَّبيب كفرٌ؛ لأنَّ ذلك الرَّاى اتَّخذ شريكاً مع الله تعالى في الشِّفاء والكسب سبب والرِّزق من الله تعالى، ورؤية الرِّزق من الكسب كفر ولبس الثَّياب سببٌ ورؤية دفع الحرِّ والبرد من لبس الثَّياب كفرٌ" كذا في بحر الكلام⁴⁴⁵.

وينسبون القدر إلى المعتزلة من جهة / [92ظ] قولهم بأنَّ العبد خالقٌ لفعله، وهم أيضاً ينسبون إلى أهل السنة من جهة قولهم بأنَّ الله تعالى خالقٌ للشرِّ، ومنشأ النسبتين أنَّه قد ورد في الحديث: أنَّ القدرية مجوس هذه الأمة⁴⁴⁶ والمجوس قائلون بإلهين، أحدهما مبدأ الخير ويسمونه: "يزدان"، والآخر مبدأ الشرِّ ويسمونه: "أهرمن"، وهذا يلائم القول بكون خالق الشرِّ والقبائح غير الله تعالى، وأيضاً قائلون بأنَّ الله تعالى يخلق شيئاً⁴⁴⁷ ثمَّ يتبرأ عنه كخلق إبليس، فهذا يلائم القول بكون الله تعالى خالقاً للشرور والقبائح مع أنَّه لا يرضها.

والمحققون من أهل السنة على نفي الجبر المحض والقدر المحض وإثبات أمرٍ متوسطٍ بين الجبر والقدر، وهو أنَّ المؤثر في فعل العبد مجموع خلق الله تعالى واختيار العبد، لا الأوَّل فقط

443 غ+ الله.

444 غ- للعباد.

445 أبو المعين ميمون بن محمد النسفي، بحر الكلام، تحقيق: محمد السيد البرسيحي، ط1. (الأردن: دار الفتح للنشر، 1435هـ - 2014م)، 145.

446 سنن ابن ماجه المقدمة، 10 كتاب في القدر، 35/92؛ سنن أبي داود السنة، باب في القدر 4691/7/7.

447 غ: ما يشاء.

ليكون جبراً، ولا الثاني فقط ليكون قدرًا، وصدر الشريعة⁴⁴⁸ رَوَّحَ اللهُ تَعَالَى رُوحَهُ أورد عليه في توضيحه دليلين.

حاصل الدليل/[93و] الأول: أنه ثبت بالوجدان⁴⁴⁹ أن للعبد قصدًا واختيارًا في بعض الأفعال، وأن ذلك القصد والاختيار لا يكفي في وجود ذلك الفعل، إذ قد لا يقع مع تحقق جميع أسبابه التي من العبد كما تواتر في أخبار الأنبياء والصدّيقين ﷺ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ أَنَّ الكفَّار قصدوهم بأنواع الأذى فلم يقدرُوا على ذلك مع سلامة الآلات وتوفّر الدواعي والإرادات مع قدرتهم في ذلك الزمان على أمورٍ أشقُّ من ذلك.

وقد تقع من غير تحقق أسبابه⁴⁵⁰ عند العبد، كالحركات القويّة من القوى الضعيفة، كقطع مسافةٍ بعيدةٍ في طرفة عين وأمثاله، فعلم أن المؤثّر في وجود الفعل كالحركة مثلاً ليس قدرة العبد وإرادته، إذ لو كان المؤثّر فيه قدرة العبد وإرادته لما تخلّف الفعل عن إرادته، ولو كان ذلك المؤثّر مؤثّرًا طبعًا فيما جرى عليه العادة، لما وُجد خوارق العادات، فعلم من وجدان ما يدلُّ على الاختيار ووجدان أن/[94ظ] اختيار العبد ليس مؤثّرًا كافيًا في وجود الفعل أنه جرى عادته تعالى أنه متى قصدنا الحركة الاختياريةً مثلاً قصدًا جازمًا من غير اضطرارٍ إلى القصد، يخلق الله تعالى عقبيه الحركة المذكورة الاختياريةً وإن لم نقصد لم يخلق تعالى.

فإن قيل: إن قصد العبد اضطراريًّا لا اختياريًّا؛ لأنه إنما حصل بخلق الله تعالى من غير اختيار العبد وإلا تسلسل الاختيارات. أجيب: بأن القصد مخلوق الله تعالى بمعنى استناده لا على سبيل الوجوب إلى المخلوقات الموجودة كذات العبد وقدرته وغيرهما، لكنّه من الأمور الّلا موجودة والّلا معدومة فلا يجب عند وجود ما يتوقّف عليه، إذ لو كان القصد الذي هو صرف القدرة إلى الفعل مخلوقًا لله تعالى قصدًا، لكان الفاعل مضطرًّا إلى الفعل⁴⁵¹ غير متمكّن من التّرك، وهذا ينافي خلق القدرة التي من شأنها التّمكّن من الفعل والتّرك، والقائل أن يقول:

448 صدر الشريعة: هو عبيد الله بن مسعود بن محمود بن أحمد المحبوبي البخاري الحنفي، ابن صدر الشريعة الأكبر فقيه، أصولي، جدلي، محدث ومفسّر، حكيم نحوي متكلّم منطقي، ت 1346م في بخارى. الزركلي، الأعلام، 198.

449 غ- أورد عليه في توضيحه دليلين، حاصل الدليل الأول، أنه ثبت بالوجدان.

450 غ- أسبابه.

451 غ: الفاعل.

لو كان الاستناد / [95و] إلى مخلوقات الله تعالى لا على سبيل الوجوب كافيًا في كون الفعل مخلوقًا لله تعالى، فلا نزاع لأحدٍ في كون فعل العبد مخلوقًا لله تعالى بهذا المعنى ضرورة استناده إلى العبد الذي هو المخلوق، وهذا لا ينافي كون العبد موجدًا له ومؤثرًا فيه⁴⁵².

والجواب: أنَّ الاستناد لا على سبيل الوجوب إنما يمكن في الأمور الَّلا موجودة والَّلا معدومة كالقصد مثلاً، لا في الموجودة كالحركة الموجودة الحاصلة من الإيقاع، إذ لا بدَّ لوجود كلِّ موجودٍ ممكن من شيء يجب عنده وجود ذلك الممكن، ولولاه يمتنع وجوده وهذه القضية متفقٌ عليها عند أهل السُّنَّة والحكماء، لكنَّ أهل السُّنَّة يقولون بها على وجهٍ لا يلزم منه الموجب بالذات، فإنَّ وجود الشَّيء يجب على تقدير إيجاد الله تعالى إيَّاه، ويمتنع على تقدير أنَّه لا يوجد.

وحاصل الدليل الثَّاني، أنَّنا نعلم بالوجدان أنَّ للعبد صنْعًا ما، أي: فعلاً / [96ظ] بالاختيار، وصنْعُهُ يجب أن يكون في أمرٍ لا موجود ولا معدوم أي: في حالٍ كإيقاع الحركة مثلاً لا في شيء موجودٍ كالحركة الموجودة القائمة به، إذ لا شبهة في أنَّه لا يوجد شيءٌ إلَّا وأن يجب وجوده بالغير، فعلى تقدير أن يكون صنعه في الشَّيء الموجود إمَّا أن يكون بلا واسطة أمرٍ، أو بواسطة وجود أمرٍ وبواسطة عدم أمرٍ.

فإن كان العبد علَّة وجوب وجود ذلك الشَّيء الموجود بلا واسطة فلا صنْع له فيه، أي فلا يتصوَّر تأثيره الاختياريِّ فيه، كما لا صنْع له في وجوده وفي ذاته، وإن كان بواسطة وجود أمرٍ وذلك الأمر يجب بالموجودات المستندة إلى الواجب تعالى، فيخرج عن صنْع العبد ضرورة كونه واجبًا فلا صنْع له في ذلك الشَّيء الموجود الذي هذا الأمر واسطته أيضًا، وإن كان بتوسُّط عدم أمرٍ لا يكون ذلك العدم، العدم السَّابق على الوجود إذ لا صنْع للعبد فيه فيكون العدم الذي بعد الوجود وهذا العدم لا / [97و] يمكن إلَّا بزوال العلة التَّامة لوجود ذلك الأمر أو لبقائه، فالعلة التَّامة إن كانت موجوداتٌ محضَّة تكون واجبة الاستناد إلى الواجب، فلا يقدر العبد على إعدامها وإن كان للعدم مدخلٌ في تلك العلة التَّامة، فزوال العدم هو الوجود فيكون بتوسُّط وجود أمرٍ وقد مرَّ بطلانه، فتعيَّن أن يكون صنعه في أمرٍ لا موجود ولا معدوم يُعقل بينه وبين الشَّيء الموجود كالإيقاع مثلاً، ولا يكون ذلك الأمر واجبًا بواسطة

452 غ-فيه.

الموجودات المستندة إلى الواجب تعالى وإلا لخرج عن صنعه العبد فلم يبق لصنع العبد أثر في أمرٍ ما ويلزم منه بطلان ما ثبت بالوجدان، ثم ذلك الأمر لا يجوز أن يكون إيقاعاً وإيجاداً يجب عنده الفعل البتة، حتى يكون العبد به موجداً لذلك الشيء الموجود خالقاً له؛ لأن ذلك الشيء يتوقف على أمورٍ لا أثر للعبد في وجودها، كوجود العبد وقدرته و[98ظ] وسلامة آلاته ونحو ذلك، فتعيّن أنّ ذلك الأمر الّلا موجود والّلا معدوم الصّادر عن العبد، أمرٌ لا يجب عنده وجود الأثر، وهو المسمّى: "بالكسب"، والفعل الموجود حاصلٌ به وبخلق الله تعالى جميعاً، فثبت أمرٌ متوسطٌ بين الجبر والقدر.

[القصود من إيراد المسألة السابقة]

والذي دعانا إلى إيراد هذه المسألة أمران: أحدهما، سياق الكلام، والآخر، أنّه يُدفع بها الطّعن في التّطبّب والتّداوي، إذ بعض النّاس يزعم أنّه لا مدخل للتّطبّب في حفظ الصّحّة ودفع المرض، قولاً منهم بأنّ كون الله تعالى خالقاً للأموال كلّها يمنع أن يكون التّطبّب حافظاً للصّحّة دافعاً للمرض، على أنّ الآيات الواردة في التّفويض والتّوكّل على الله تعالى تنافيه، فإنّه على ما ذكر في إثبات الأمر المتوسط بين الجبر والقدر، يكون للعبد مدخل في صحّته ومرضه من حيث أنّ له اختياراً وإيقاعاً لأفعاله الممرضة، وتناول الأشياء المضرة ولسائر الأفعال [99و] الاختيارية كلّها مصححةً كانت أو غير مصححةً.

والقصود الجازم من العبد سببٌ يخلق الله تعالى عنده المسبّب بطريق جري العادة منه تعالى، ولكن من حيث إنّ الله تعالى قادرٌ على خلق⁴⁵³ خلاف ما⁴⁵⁴ جرى عليه العادة⁴⁵⁵ لم ينفك العبد المؤمن عن التّوكّل والاعتماد عليه تعالى في حصول الشّفاء، فلا منافاة بين التّداوي والتّوكّل، ومن الأحاديث الدّالة⁴⁵⁶ على جواز التّطبّب والتّداوي، قوله ﷺ: «لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ فَإِذَا أُصِيبَ⁴⁵⁷ دَوَاءُ الدَّاءِ بَرِيءٌ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى»⁴⁵⁸، قال في شرح صحيح مسلم: "في هذا

453 غ- خلق.

454 ف+ أن الله تعالى قادر على خلق خلاف ما.

455 ف، غ: عادته تعالى.

456 غ- الدالة.

457 ن، أجيب.

458 صحيح مسلم السلام، لكل داء دواء من حديث جابر بن عبد الله 2204/26/3؛ الإحسان في تقريب

الحديث إشارةً إلى استحباب الدَّواءِ، وهو مذهب أصحابنا وجمهور السلف وعامة الخلف⁴⁵⁹.

ومنها قوله ﷺ: «أَنْزَلَ الدَّوَاءَ الَّذِي أَنْزَلَ الدَّاءَ»⁴⁶⁰، قال في شرح صحيح مسلم: "هذا الحديث إعلامٌ لهم وإذنٌ فيه، وقد يكون المراد بإنزاله إنزال الملائكة الموكِّلين بمباشرة مخلوقات الأرض من داءٍ أو دوائٍ". وذكر السديدي في أوائل شرح القرشي⁴⁶¹: "أنَّ علم [100ظ] الطِّبِّ في نفسه علمٌ شريفٌ شرعيٌّ، أمر الله تعالى به أنبياءه ﷺ، نودي موسى ﷺ حيث كان لا يتناول الدَّواءَ فقيل: أتريد أن تبطل حكمتي بتوكُّلك عليَّ مَنْ أودَعَ المنافع في هذه العقاقير؟"⁴⁶².

وقال النبي ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً فَإِذَا أَصَابَ دَاءُ الدَّوَاءِ بَرَّ بِإِذْنِ اللَّهِ ﷻ»^{463/464} وقال أيضًا لأُمِّ سلمة حين دخل عليها وهي تريد شرب الشُّبْرَمِ⁴⁶⁵: «إِنَّهُ حَارٌّ جَارٌّ» وأمرها بالسَّنا، انتهى ذكره⁴⁶⁶. وأمَّا قوله ﷺ: «إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ خَيْرٌ، فَفِي شَرْطَةِ مِحْجَمٍ أَوْ

صحيح ابن حبان لابن بلبان، الطب 6063/13 والرواية بالمعنى.

459 يحيى بن شرف النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم ابن الحجاج؛ ط2. (بيروت: دار إحياء التراث العربي السلام، 1392هـ)، التعوذ من 192/14.

460 صحيح البخاري الطِّبِّ، ما أنزل الله من داء، والرواية لأبي هريرة بلفظ مختلف 5678/1؛ مسند أحمد، مسند عبد الله بن مسعود 202/5. غير أن الرواية بنفس اللفظ جاءت من طريق: زيد بن أسلم في: أبو عمر بن عبد البر النمري القرطبي، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد من حديث رسول الله ﷺ، تحقيق: بشار عواد معروف وآخرون، ط1. (لندن: مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، 2017م)، 263/5.

461 السديدي في شرح الموجز، أو الشرح المغني لسديد الدين الكازروني، من علماء القرن 8هـ، شرح فيه كتاب: موجز القانون في الطب، لعلاء الدين بن أبي الحزم القرشي، المعروف: "بابن النفيس" ت 1288م. التهانوي، كشاف اصطلاحات الفنون، علم الطب 96/1.

462 مولانا سديد كازروني، الشرح المغني، المعروف بالسديسي؛ طبع بحكم رؤساء بابلك أنشركشن. تصحيح: الحكيم المولودي عبد المجيد و غلام مخدوم، وعبد الله، طبع سنة: 1339هـ، الصفحة الأولى في المقدمة.

463 الإحسان في تقريب ابن حبان الطب 6031/128/13.

464 غ: بإذن الله تعالى وتقدس.

465 الشُّبْرَم: شجر صغير وكبير شائك له زهرة حمراء طعمه حار. ابن منظور، لسان العرب، "شُبْرَم" 2185/4.

466 سنن ابن ماجه الطب 3461/12/2؛ جامع الترمذي الطِّبِّ، ما جاء في السَّنا 2081/30 الرواية بالمعنى، غير أنها وردت عن أسماء بنت عميس وليس أم سلمة.

شَرِبَةٍ مِنْ عَسَلٍ أَوْ لَدَعَةٍ بِنَارٍ وَمَا أَحَبُّ أَنْ أُكْتَوَى» الحديث⁴⁶⁷. فيحمل إمّا على⁴⁶⁸ أنّه خطابٌ لبعض الأطباء دون بعض تجهيلاً لهم⁴⁶⁹ في معرفة ما عدا هذه الثلاثة من المداواة، وإمّا على نفي نفع ما عدا هذه الأمور الثلاثة من الأدوية لبعض المستشفيين من الصحابة وغيرهم، وإمّا على نفي الأفضليّة عمّا عدا هذه الأمور المذكورة من التداوي/[101و].

فما لم يتعيّن الحال والمقام الذي ورد فيه مثل هذا الحديث، لا ينبغي لأحدٍ أن يتجرأ⁴⁷⁰ على تعيين المراد به، فإنّ قدر المقال على قدر من قال، ونبينا محمد ﷺ هو الذي جمع علوم الأوّلين والآخريين وهو سيّد المرسلين وخاتم النبيّين ﷺ والصلاة⁴⁷¹ وذكر بعض العلماء في هذا الحديث: "إنّ الأمراض الإملائيّة دمويّة أو صفراويّة أو بلغميّة أو سوداويّة، فشفاء الدّمويّة بإخراج الدّم، وشفاء الثلاثة الباقية بالإسهال اللّائق بكلّ خلط، فكان النبيّ ﷺ نَبّه بالحجامة على إخراج الدّم، ويدخل الفصد بالحجامة، ونَبّه بالعسل على المسهل فإذا أعيا الدّواء فأجر الطّبّ الكي⁴⁷²، فهو يستعمل عند غلبة الطّباع لقويّ الأدوية فعلمنا بهذا الحديث أصل معالجة الأمراض المادّيّة، كما علمنا أصل معالجة الأمراض السّاذجة بقوله ﷺ: «إنّ شدّة الحمّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ/[102ظ] فَأَبْرِدُوهَا بِالماء»⁴⁷³ انتهى ذكره والله أعلم ورسوله⁴⁷⁴.

467 صحيح البخاري، الطب، من اکتوى، حديث جابر بن عبد الله 5704/17؛ صحيح مسلم، السلام، لكل داء دواء واستحباب التداوي 2204/26/4.

468 ف+ على.

469 غ- لهم.

470 غ: يخبر.

471 ن، ف- ﷺ والصلاة.

472 جاء هذا الشرح في كتاب: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، (الرياض: دار السلام، 1433هـ)، راداً القول لأبي عبد الله المازريّ. ينظر: 74.

473 صحيح البخاري الطب، باب الحمى من فيح جهنم، من حديث عائشة أم المؤمنين ﷺ 5725/82؛ صحيح مسلم السلام، لكل داء دواء واستحباب التداوي 2210/26/4 الروايتين بدون لفظ "شدة".

474 غ- انتهى ذكره والله أعلم ورسوله.

الباب الثالث

في سنن⁴⁷⁵ الأكل والشرب وآدابهما وما يترتب عليهما من الأمور الدينية والبدنية وقد جمعت⁴⁷⁶ ما في هذا الباب مما في الكتب المعتمدة، كصحيح مسلم وشرحه وإحياء علوم الدين وعوارف المعارف⁴⁷⁷ ومنهاج العابدين والكتاب الذي جمعه أبو القاسم الحبيب النيسابوري⁴⁷⁸ ونحو ذلك إلا قليلاً⁴⁷⁹480. والله تعالى أعلم ورسوله ﷺ.

فصل الطعام

[هَدْيِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الطَّعَامِ]

فأهمُّ الأمور في الطعام أن يكون حلالاً طيباً مقدار الكفاف، فهو أعظم الفرائض؛ لأنه قوام الخير كله وهو أصعب الأمور لأنَّ الحلال والطيب يبطل بأدنى شيءٍ، ولكن كلُّ ما لا يذمُّه الشرع فهو حلال رخصةً ورحمةً من الله تعالى لعباده، ولولا رخصة الشرع صعب الأمر وأتعب طلب الحلال⁴⁸¹ قال إبراهيم بن أدهم⁴⁸²: "أطب مطعمك وما عليك أن تقوم بالليل وتصوم بالنهار" وقال بعض المشايخ: "بناء الطاعة/[103و] على اللقمة الحرام كالبناء على

475 غ: بيان.

476 ف، غ: جمعناها.

477 كتاب في التصوف، جمع فيه مؤلفه: الإمام شهاب الدين عمر السهروردي ت632هـ أحوال المتصوفة ومقاماتهم واصطلاحاتهم وإشاراتهم وأعلام التصوف.

478 الكتاب هو: الرسالة القشيرية، للإمام أبي القاسم القشيري النيسابوري الشافعي، كتبها تصحيحاً للفكرة الصوفية وسلامتها مما شابها من انحرافات. وهو عربي من قبيلة "قشير" عُرف عنه النجابة منذ صغره، سافر إلى نيسابور ليتعلم الحساب، لكنه التقى أبي علي الدقاق، فقرّبه إليه وصار من مريديه وتزوج ابنته، وصار الفقيه الأصولي الأديب المفسر النحوي، ولسان عصره. أبو القاسم القشيري، الرسالة القشيرية؛ تحقيق: عبد الحليم محمود ومحمود بن شرف، (القاهرة: مؤسسة دار الشعب، 1989م)، ينظر: 12-14.

479 ف- إلا قليلاً.

480 غ+ إلا قليلاً والله تعالى أعلم ورسوله ﷺ.

481 ن: الحال.

482 هو ابن منصور بن يزيد بن جابر، أبو اسحق العجلي، حدّث عنه وحدث عن كثير، رجل فاضل كثير الصوم زاهد عابد أخلاقه أخلاق إبراهيم الخليل، ويروى عنه قصص كثيرة في الزهد والورع، كريم الحسب، وثقه الدارقطني توفي سنة 162هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ينظر: 387/7-396.

السَّرْقِين⁴⁸³.

وقال النَّبِيُّ ﷺ: «كُلُّ لَحْمٍ نَبَتَ عَلَى الْحَرَامِ فَالْتَّارُ أَوْلَى»⁴⁸⁴ وفي البَزَّازِيَّة: "الأفضل الأكل إن لم يعلم بالحُرْمَةِ، ثُمَّ إِنَّهُ مِنْ أَجْلِ سِنَنِ الْأَكْلِ وَأَهْمِّيَّهَا: أَنْ يُؤْكَلَ الطَّعَامُ بَعْدَ الْجُوعِ وَيُرْفَعُ قَبْلَ الشَّبَعِ الْمَفْرُطِ أَيْ بِبَقِيَّةِ الشَّهْوَةِ، وَيَغْسَلُ الْآكِلُ يَدَهُ قَبْلَ الْأَكْلِ اسْتِقْبَالًا لِلنَّعْمَةِ بِالْأَدَبِ وَذَلِكَ مِنْ شُكْرِ النَّعْمَةِ فَيَسْتَوْجِبُ الْمَزِيدَ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «الْوَضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ يَنْفِي الْفَقْرَ»⁴⁸⁵.
وروى أنس بن مالك رضي الله تعالى عنهما عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُكْتَبَرَ بِرَكَّةٍ⁴⁸⁶ بَيْتِهِ فَلْيَتَوَضَّأْ إِذَا حَضَرَ عَدَاؤُهُ وَإِذَا رُفِعَ»⁴⁸⁷، وفي روايةٍ أُخْرَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكْتَبَرَ خَيْرَ بَيْتِهِ فَلْيَتَوَضَّأْ إِذَا حَضَرَ عَدَاؤُهُ ثُمَّ يُسَمِّي اللَّهُ تَعَالَى»⁴⁸⁸.
والمراد بالوضوء هنا: غسل اليد "كذا في شرح المختار⁴⁸⁹.

وروت عائشة / [104ظ] رضي الله تعالى عنها قالت: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الطَّعَامَ فِي سِتَّةِ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَجَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَأَكَلَهُ بِلِقْمَتَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَمَا إِنَّهُ لَوْ كَانَ يُسَمِّي اللَّهُ لَكَفَأَكُمُ، فَإِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلْيَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ، فَإِنْ نَسِيَ أَنْ يَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ فَلْيَقُلْ حِينَ أَنْ يَذْكُرَهُ بِسْمِ اللَّهِ عَلَى أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ»⁴⁹⁰. وروى: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَأْكُلُ

483 السَّرْقِين: ما تُدْمَلُ بِهِ الْأَرْضُ، وَيُقَالُ: سَرَجِين. ابن منظور، لسان العرب، "سرق" 1999/3؛ أو: الزبل الذي تعالج به الأرض. أوقاف الشيخ محمد بن العز بن الراجحي، "موسوعة المصطلحات والقواميس الإسلامية المترجمة"، <http://terminologyence.com/ar/hom>

484 جامع الترمذي الجمعة، ما ذكر في فضل الصلاة، حديث كعب بن عجرة 614/79؛ الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان لابن بلبان، الحظر والإباحة، ذكر الإخبار بإيجاب النار.. 5567/378/12.

485 ضعيف الجامع للألباني 389.

486 ن- بركة.

487 لم أقف عليه.

488 سنن ابن ماجه الأئمة، الوضوء عند الطعام 3260/5/2؛ سنن أبي داود الأئمة، غسل اليد عند الطعام 3761/11/5؛ جامع الترمذي الأئمة. وضعفه 1846/39؛ مع التنويه بأن الأحاديث في فضل الوضوء قبل الطعام وبعده، المقصود بها غسل اليدين.

489 شرح المختار وهو شرح بالقول على متن المختار، مصنف في الفقه الحنفي، لشيخ الإسلام مجد الدين أبي الفضل عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي الحنفي ت683هـ، تأليف: الخطّاب بن أبي القاسم القرّ حصارى الحنفي ت730هـ.

490 مسند أحمد 515/17 24986؛ سنن ابن ماجه، الأئمة، التسمية عند الطعام 3264/9/2.

طَعَامًا فَقَالَ لَهُ: سَمَّ اللَّهُ عَلَى طَعَامِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ بِسْمِ اللَّهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَمْ يَزَلِ الشَّيْطَانُ يَأْكُلُ مَعَهُ حَتَّى ذَكَرَ إِسْمَ اللَّهِ تَعَالَى، فَلَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَقَيُّمًا الشَّيْطَانُ مَا أَكَلَ»⁴⁹¹.

وعن عائشة ؓ قالت: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ اللَّهَ فِي كُلِّ أَحْيَانِهِ، عِنْدَ طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ وَخَلَاتِهِ»⁴⁹². وعن عبد الرحمن بن جبیر⁴⁹³ قال⁴⁹⁴: حَدَّثَنِي مَنْ خَدَمَ النَّبِيَّ ﷺ سِنِينَ قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قُرَّبَ إِلَيْهِ الطَّعَامَ قَالَ [105و] بِسْمِ اللَّهِ»⁴⁹⁵. وعن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قُرَّبَ إِلَيْهِ الطَّعَامُ يَقُولُ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيمَا رَزَقْتَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ بِسْمِ اللَّهِ»⁴⁹⁶. وروى عنه ؓ أنه كان يسمي الله إذا رفع اللقمة ويحمده عند ازديادها⁴⁹⁷.

وعن أبي أيوب رضي الله تعالى عنهما قال: «كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَرَّبَ طَعَامًا فَلَمْ أَرِ طَعَامًا أَعْظَمَ بَرَكَهٍ مِنْهُ أَوْلَ مَا أَكَلْنَا، وَلَا أَقْلُ بَرَكَهٍ عِنْدَ آخِرِهِ، فَعُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ هَذَا؟ نَرَى طَعَامَنَا كَثِيرُ الْبَرَكَهَةِ فِي أَوَّلِهِ قَلِيلُ الْبَرَكَهَةِ فِي آخِرِهِ قَالَ: إِنَّا لَمَّا أَكَلْنَا ذَكَرْنَا إِسْمَ اللَّهِ حِينَ أَكَلْنَا، ثُمَّ قَعَدَ مَنْ أَكَلَ وَلَمْ يُسَمِّ اللَّهَ فَأَكَلَ مَعَهُ الشَّيْطَانُ»⁴⁹⁸ الحديث. ويستحب أن يقول في أول لقمة بسم الله، وفي الثانية بسم الله الرحمن وفي الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم. قال الشيخ

491 سنن أبي داود الأظعمة، باب التسمية 3768/15/5؛ النسائي في الكبرى أبواب آداب الأكل، إذا نسي الذكر ثم ذكر 6725/91/6.

492 صحيح البخاري معلقًا بصيغة الجزم قبل حديث الأذان 634/19؛ صحيح مسلم، الحيض، باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها 373/30/1 والرواية بالمعنى.

493 هو عبد الرحمن بن جبیر المصري المؤذن، مولى نافع بن عمرو، حدّث عن عبد الله بن عمرو بن العاص وعدة، وحدّث عنه إسماعيل بن عيَّاش وعدة، قال عنه أبو زرعة والنسائي: ثقة. يوسف بن عبد الرحمن المزني، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تحقيق: بشار عواد معروف، ط1. (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1980م)، 3783/17 ينظر: 26-27.

494 غ- قال.

495 مسند أحمد حديث رجل خدم النبي ﷺ 16538/83/13.

496 الذهبي، ميزان الاعتدال، وقال: لا يصح 549/3.

497 ن: ازدراد. ولم أقف عليه

498 مسند أحمد حديث أبي أيوب الأنصاري 23414/25/17؛ محمد بن عيسى الترمذي، الشمائل المحمدية، تحقيق: أسامة الرّخّال، ط2. (دمشق: دار الفحاء 2003م)، ما جاء في قول رسول الله ﷺ قبل الطعام وبعد ما يفرغ منه 105/190.

قدّس سرّه في عوارف المعارف: " كما أنّ للقلب مزاج يتغيّر بالطعام، فللقب أيضاً مزاج ينحرف من / [106ظ] اللقمة المتناولة، فتارةً يُحدث من اللقمة حرارة الطيش بالتهوض إلى الفضول، وتارةً يُحدث في القلب برودة الكسل بالتقاعد عن وظيفة الوقت، وتارةً يُحدث رطوبة السّهو والغفلة، وتارةً يُحدث ييوسة الهمّ والحزن بسبب الحظوظ العاجلة، فهذه كلّها أعراضٌ يتفطن لها المتيقظ، ويرى بعين القلب أنّ هذه العوارض تُغيّر مزاج القلب عن الاعتدال. والاعتدال كما هو مهمّ طلبه للقلب، فللقب أهمّ وأولى، ويتطرّق الانحراف إلى القلب أسرع منه إلى القلب، ومن الانحراف ما يسقم به القلب، يعني: الرّوح المجرد، فيموت كموت القلب، واسم الله ﷻ وعمّ نواله دواءً نافعٌ مجرّبٌ يقى الأسواء ويذهب الداء ويجلب الشفاء" 499.

[فوائد وأسرارٌ للذكر وحضور القلب في الأكل]

وقال قدّس سرّه: "حكى أنّ الشّيخ محمّد الغزاليّ لما رجع إلى طوس وُصف له في بعض القرى عبداً صالحاً فقصدّه زائراً، فصادفه في صحراء وهو يبذر / [107و] الحنطة في الأرض، فلمّا رأى الشّيخ محمّداً جاء إليه وأقبل عليه، فجاء رجل من أصحابه وطلب منه البذر في صحراء⁵⁰⁰ لينوب في ذلك وقت اشتغاله بالغزاليّ فامتنع ولم يُعطِ البذر، فسأله الغزاليّ عن سبب امتناعه فقال: أبذر هذا البذر بقلبٍ حاضرٍ ولسانٍ ذاكٍ أرجو البركة فيه لكلّ من يتناول منه شيئاً، فلا أحبُّ أن أسلم إلى هذا فيبذره بلسانٍ غير ذاكٍ وقلبٍ غير حاضرٍ" 501. وكان بعض الفقراء عند الأكل يشرع في⁵⁰² تلاوة سورة من القرآن، يحضر الوقت بذلك حتى يتغمّر أجزاء الطعام بأنوار الذكر.

499 أبو حفص عمر السهروردي، عوارف المعارف، تحقيق: توفيق علي وهبة، وأحمد عبد الرحيم السايح، (القاهرة:

مكتبة الثقافة الدينية، 2019م)، في ذكر الطعام 201.

500 ف، غ- في صحراء.

501 السهروردي، عوارف المعارف، في ذكر الطعام 375.

502 غ: عند.

وقد كان شيخنا أبو النّجيب السّهوردي⁵⁰³ يقول: "أنا آكل وأنا أصلي"⁵⁰⁴ يشير إلى حضور القلب في الطّعام، ويُرَى للدّكر وحضور القلب في الأكل أثرٌ كثيرٌ لا يسعه الإهمال، ومن الدّكر عند الأكل الفكر فيما هيّأه الله تعالى من الأسنان المعينة على الأكل، فمنها القاطعة ومنها الكاسرة ومنها الطّاحنة، وما جعله الله تعالى / [108ظ] من الماء الحلو في الفم حتى لا يتغيّر الذّوق، كما جعل ماء العين مالِحًا فيها من الشّحم حتى لا يفسد وكيف جعل الرّطوبة اللّعابية تنبع من أطراف اللّسان والفم؛ ليعين ذلك على المضغ والسّوغ وكيف جعل القوّة الهاضمة متسلّطةً على الطّعام بفضله وتحرّيه، متعلّقًا مددها بالكبد. والكبد بمثابة النّار والمعدة بمثابة القدر، وعلى قدر فساد الكبد تقلُّ الهاضمة ويفسد الطّعام ولا يتفصّل ولا يصل إلى كلّ عضوٍ نصيبه، وهكذا تأثير الأعضاء كلّها من القلب والطّحال والكليتين ويطول شرح ذلك، فمن أراد الاعتبار فليطالع تشريح الأعضاء، ليرى العجب من قدرة الله تعالى من تعاضد الأعضاء وتعاونها وتعلّق بعضها ببعض في إصلاح الغذاء واستحداث القوّة منه للأعضاء، وانقسامه إلى الدّم والثفل واللبن لتغذية المولود من بين فرثٍ ودمٍ، لبنا خالصًا سائغًا / [109و] للشّارين فتبارك الله أحسن الخالقين". انتهى كلام الشّيخ قدّس سرّه.

[هدي النبي ﷺ في شكر النعمة والدعاء عند الطّعام]

روي أنّه كان النبي ﷺ إذا حضر الطّعام يقول: «اللّهُمَّ اجْعَلْهَا نِعْمَةً مَشْكُورَةً تَصِلُ بِهَا نِعْمَةُ الْجَنَّةِ اللّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَارْزُقْنَا خَيْرًا مِنْهُ»⁵⁰⁵. وعن رجلٍ خدم النبي ﷺ قال: «خَدَمْتُ النَّبِيَّ ﷺ ثَمَانِي سِنِينَ كَانَ إِذَا قُرِبَ إِلَيْهِ الطَّعَامُ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، وَإِذَا فَرَعُ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ⁵⁰⁶: اللّهُمَّ

503 هو الإمام أبو النجيب عبد القاهر بن عبد الله السهرودي الشافعي الصوفي، شيخ بغداد سمع من المحدثين في بغداد وكان صوفيًا وفقهًا ومجاهدًا وواعظًا وله القبول بين الناس ودرّس بالنظامية، توفي سنة 563هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 475/2.

504 السهرودي، عوارف المعارف، في ذكر الطعام 375.

505 من الأدعية المأثورة عن رسول الله g، وأوردها الغزالي في كتابه إحياء علوم الدين، آداب المعيشة وأخلاق النبوة، بيان أخلاقه 853.

506 غ- قال.

أَطْعَمْتُمْ وَسَقَيْتُمْ وَأَغْنَيْتُمْ وَأَقْنَيْتُمْ وَاجْتَبَيْتُمْ فَلَكُمْ الْحَمْدُ عَلَى⁵⁰⁷ مَا أَعْطَيْتُمْ⁵⁰⁸. ثُمَّ يَنْبَغِي أَنْ يُفْتَتَحَ الطَّعَامُ بِالْمَلْحِ وَيُخْتَمَ بِهِ.

[منافع الملح]

رُوي عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ لِعَلِيِّ: «يَا عَلِيُّ، اِبْدَأْ بِالْمَلْحِ وَاخْتِمِ بِالْمَلْحِ، فَإِنَّ الْمَلْحَ شِفَاءٌ مِنْ سَبْعِينَ دَاءً مِنْهَا الْجُنُونُ وَالْجَذَامُ وَالْبَرَصُ وَوَجَعُ الْبَطْنِ وَوَجَعُ الْأَضْرَاسِ»⁵⁰⁹. وَرَوَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: «لُدِغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي [110ظ] إِبْهَامِهِ مِنْ رِجْلِهِ الْيُسْرَى لِدَغَةً، فَقَالَ: عَلِيُّ بِذَلِكَ الْأَبْيَضَ الَّذِي يَكُونُ فِي الْعَجِينِ فَجِئْنَا بِمِلْحٍ فَوَضَعَهُ فِي كَفِّهِ، ثُمَّ لَعَقَ مِنْ ثَلَاثِ لَعَقَاتٍ ثُمَّ وَضَعَ بَقِيَّتَهُ عَلَى اللَّدْغَةِ فَسَكَتَتْ عَنْهُ»⁵¹⁰.

[استحباب الاجتماع على الطعام]

وَيَسْتَحَبُّ الْاجْتِمَاعُ عَلَى الطَّعَامِ، رَوَى جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا كَثُرَتْ عَلَيْهِ الْأَيْدِي»⁵¹¹. وَرُوي أَنَّهُ قِيلَ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَأْكُلُ وَلَا نَشْبَعُ: قَالَ: لَعَلَّكُمْ تَفْتَرِقُونَ عَلَى طَعَامِكُمْ اجْتَمِعُوا وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ يُبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ»⁵¹². رَوَى أَنَّهُ كَانَ وَضِعَ الطَّعَامِ عَلَى الْأَرْضِ أَحَبُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ عَلَى السُّفْرَةِ وَهِيَ عَلَى الْأَرْضِ. وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَأْكُلُ عَلَى خِوَانٍ⁵¹³، وَلَا قَصْعَةٍ

507 غ- على ما أعطيت.

508 مسند أحمد عن رجل خدم النبي ﷺ 13/82/16548؛ أخلاق النبي ﷺ لأبي الشيخ الأصبهاني 3382

509 جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعية، (بيروت: دار المعرفة)، الأطعمة، وعلق لا يصح 2/211؛ السهروردي، عوارف المعارف، في آداب الأكل 34/377.

510 السهروردي، عوارف المعارف، 43، في آداب الأكل 377؛ محمد بن موسى الدميري، حياة الحيوان الكبرى، ط2. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1424هـ)، 2/188.

511 الطبراني في الأوسط 218/7317؛ القيسراني، ذخيرة الحفاظ، 1/238، برواية عن جابر بن عبد الله، وقال: لا يصح.

512 سنن ابن ماجه الأطعمة، الاجتماع على الطعام 2/17/3286؛ سنن أبي داود الأطعمة، الاجتماع على الطعام 3/14/3764.

513 الخوان: ما يؤكل عليه. ابن منظور، لسان العرب، "خون" 2/1295.

صغيرة⁵¹⁴ في سُكْرَجَةٍ⁵¹⁵ وَلَا خُبْزٍ لَهُ مُرَقَّقٌ، فَقِيلَ لَهُ: عَلَامَ كَانَ ﷺ يَأْكُلُ؟ قَالَ⁵¹⁶: عَلَى هَذِهِ السُّفْرَةِ⁵¹⁷. وعن أسماء قالت: «صَنَعْنَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ سُفْرَةً وَ/[111و] شَقَّقْتُ نِطَاقِي بِشِقَّتَيْنِ، فَأَوْكَيْتُ قَرِيبَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِنِصْفِهِ وَجَعَلْتُ الْآخَرَ فِي سُفْرَتِهِ»⁵¹⁸.

وَمَا فِي شِرْعَةِ الْإِسْلَامِ أَنَّ⁵¹⁹ حُضُورَ الْبَقُولِ عَلَى الْمَائِدَةِ مَطْرَدَةٌ لِلشَّيْطَانِ، وَلِتَكُنْ قِصْعَةُ الطَّعَامِ مِنْ خَزْفٍ أَوْ خَشَبٍ، وَيَحْرَمُ الْأَكْلُ فِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَيُكْرَهُ فِي الصُّفْرَةِ وَالنُّحَاسِ، وَلَا بَرَكَةَ فِي الْقِصَاعِ الصُّغَارِ. وَيَتَقَدَّمُ الْآكِلُ إِلَى الطَّعَامِ، وَلَا يُؤْمَرُ بِتَقْدِيمِهِ إِلَيْهِ فَإِنَّهُ اسْتِهَانَةٌ بِالطَّعَامِ وَتَرْفُوعٌ عَلَيْهِ. وَيَخْلَعُ نَعْلَيْهِ عِنْدَ الطَّعَامِ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ عَلَى الطَّعَامِ مِنْ يَكُونُ اسْمُهُ اسْمُ نَبِيِّ ﷺ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَلَا يَدْعُو أَحَدًا إِلَى الطَّعَامِ حَتَّى يَسْلَمَ. وَيَصْعُرُ اللَّقْمَةَ وَيَجُودُ الْأَكْلَ بِالْمَضْغِ فَإِنَّ فِي الْمَضْغِ الْبَالِغِ حِكْمَةً بِالْغَةِ وَمَنَافِعَ لَا تُحْصَى كَثَرَتَهَا وَلَا يَطَالِعُ وَجْهَ الْآكِلِينَ.

[هَيْئَةُ جُلُوسِ النَّبِيِّ ﷺ عِنْدَ الْأَكْلِ]

وَيَقْعُدُ عَلَى رِجْلِهِ الْيَسْرَى وَيُنْصَبُ الْيَمْنَى وَيَجْلِسُ جَلْسَةَ التَّوَاضُعِ غَيْرَ مَتَكِّيٍّ وَلَا مَتَعَزِّزٍ، رُوي أَنَّهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ / [112ظ] أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ مَتَكِّئًا. وَرُوي: «أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ شَاءَةً فَجَحَّتَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رُكْبَتَيْهِ يَأْكُلُ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ: مَا هَذِهِ الْجَلِيسَةُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَنِي عَبْدًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا عَيْنِيًا»⁵²⁰. وَكَانَ يَقُولُ النَّبِيُّ ﷺ: «أَنَا عَبْدٌ أَكَلْتُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبِيدُ، وَأَجْلَسْتُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبِيدُ»⁵²¹. وَعَنْ

514 غ+ قصعة صغيرة.

515 سُكْرَجَةٌ: إناء صغير يوضع فيه القليل من الأدم. ابن منظور، لسان العرب، "سكر" 2049/3.

516 غ- قال.

517 صحيح البخاري الأظعمة، ما كان النبي ﷺ وأصحابه يأكلون 5415/23؛ جامع الترمذي الأظعمة، ما جاء علام كان يأكل رسول الله ﷺ. وقال: حسن غريب 1788/1/22.

518 صحيح البخاري الأظعمة، الخبز المرقق والأكل على الخوان والسفرة 5388/8.

519 ف- أن حضور.

520 سنن ابن ماجه الأظعمة، الأكل متكئا 3263/6/2؛ سنن أبي داود الأظعمة، ما جاء في الأكل من أعلى الصفحة 3772/17/2.

521 ذات الحديث السابق.

أبي بن كعب⁵²² قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْتُو عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَلَا يَأْكُلُ مُتَّكِنًا»⁵²³. وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قلت لرسول الله ﷺ: كُلُّ مُتَّكِنًا جَعَلَنِي اللَّهُ تَعَالَى لَكَ الْغِدَاءَ، قَالَتْ: فَأَضَعِي بِرَأْسِهِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ قَالَ: «إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ وَأَكُلُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ»⁵²⁴.

وعن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه قال: «مَا رُؤِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ مُتَّكِنًا قَطُّ»⁵²⁵. وعن أبي جحيفة⁵²⁶ أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَمَّا أَنَا فَلَا [113و] أَكُلُ مُتَّكِنًا»⁵²⁷. وعن أنس⁵²⁷ قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُقْعِيًا يَأْكُلُ تَمْرًا»⁵²⁸. وروى عنه ﷺ أنه «كَانَ يَجْلِسُ عِنْدَ الْأَكْلِ مُتَوَرِّكًا جَائِئًا عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَيَضَعُ بَطْنَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى عَلَى ظَهْرِ قَدَمِهِ الْيُمْنَى تَوَاضِعًا لِرَبِّهِ ﷺ»⁵²⁹. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ، وَيَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ»⁵³⁰. وعن ابن عباس⁵³⁰ قال: «أَرْسَلَ اللَّهُ ﷻ إِلَى نَبِيِّهِ ﷺ مَلَكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ مَعَ ﷻ جَبْرِيْلَ فَقَالَ الْمَلِكُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى

522 هو أبي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو، حدّث عن النبي ﷺ، وحدّث عنه أنس بن مالك والبخاري وعدّة، شهد بدرًا والعقبة الثانية، يُقال توفي في عهد عمر بن الخطاب. المزي، تهذيب الكمال، 279/2 ينظر: 68-62.

523 الإحسان في تقريب ابن حبان لابن بلبان، الحظر والإباحة، التواضع والكبر 5240/12؛ الغزالي، إحياء علوم الدين، آداب المعيشة وأخلاق النبوة 853.

524 الغزالي، إحياء علوم الدين، آداب المعيشة وأخلاق النبوة 583.

525 سنن ابن ماجه الأئمة، الأكل متكئا 3262/6/2؛ سنن أبي داود، الأئمة، الأكل متكئا، حديث عبد الله بن عمرو 3770/16/5.

526 هو عون بن أبي جحيفة، واسمه وهب بن عبد الله السوائي الكوفي. حدّث عن عبد الرحمن بن علقمة الثقفي وعدّة، وحدّث عنه سفيان الثوري وعدّة. قال يحيى بن معين: ثقة. المزي، تهذيب الكمال، 4549/22 ينظر: 148-147.

527 صحيح البخاري الأئمة، الأكل متكئا 5398/13؛ سنن ابن ماجه الأئمة، الأكل متكئا 3262/2/2؛ سنن أبي داود الأئمة، الأكل متكئا، حديث أبي جحيفة 3770/16/5.

528 صحيح مسلم الأشربة، استحباب تواضع الآكل 148/24/3؛ سنن أبي داود الأئمة، الأكل متكئا 3771/16.

529 ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، 203/4.

530 شعب الإيمان للبيهقي، فصل في التواضع 8192/6، والرواية بالمعنى.

يُخِيرُكَ بَيْنَ أَنْ تَكُونَ عَبْدًا نَبِيًّا وَبَيْنَ أَنْ تَكُونَ مَلَكًا نَبِيًّا، فَالتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى جِبْرِيلَ كَالْمُسْتَشِيرِ لَهُ⁵³¹ فَأَشَارَ جِبْرِيلُ بِيَدِهِ أَنْ تَوَاضَعَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بَلْ عَبْدًا نَبِيًّا ثُمَّ مَا أَكَلَ بَعْدَ تِلْكَ الْكَلِمَةِ طَعَامًا مُتَكِنًا حَتَّى لَحِقَ بِرَبِّهِ»⁵³².

ولا يتبدئ / [114ظ] بالطعام حتى يبدأ أفضل الحاضرين علمًا وورعًا فأكبرها سنًا. وعن جابر رضي الله تعالى عنه، كنا إذا أكلنا مع رسول الله ﷺ طعامًا⁵³³ لا نبدأ حتى يكون رسول الله ﷺ يبدأ ويأكل باليمين⁵³⁴. وروى أبو هريرة ؓ عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لِيَأْكُلَ أَحَدُكُمْ بِيَمِينِهِ وَلِيَشْرَبَ بِيَمِينِهِ وَلِيَأْخُذْ بِيَمِينِهِ وَلِيُعْطِيَ بِيَمِينِهِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ وَيَأْخُذُ بِشِمَالِهِ وَيُعْطِي بِشِمَالِهِ»⁵³⁵.

وعن بعض أزواج النبي قالت: «دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَكُلُ بِشِمَالِي وَكُنْتُ امْرَأَةً عَسْرَاءَ فَضْرَبَ يَدِي فَسَقَطَتْ اللَّقْمَةُ فَقَالَ: لَا تَأْكُلِي بِشِمَالِكَ وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكَ يَمِينًا، قَالَتْ: فَتَحَوَّلْتُ يَدِي يَمِينًا»⁵³⁶.

[هيئة أكل النبي ﷺ بأصابعه الثلاث]

ويباشر الأكل بثلاث أصابع: الإبهام والمُسَبَّحَة والوسطى. و⁵³⁷ عن محمد بن كعب بن عجرة⁵³⁸ عن أبيه كعب⁵³⁹ قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ بِأَصَابِعِهِ الثَّلَاثَ: الْإِبْهَامَ وَالَّتِي

531 غ- له.

532 شعب الإيمان للبيهقي، حديث جابر وإسناده ضعيف 5570/39.

533 ن- طعامًا.

534 المستدرک علی الصحیحین للحاکم، الأطعمة 21/7092/4؛ الجامع الصغير للسيوطي 7535 والرواية بالمعنى.

535 جامع الترمذي الأطعمة، ما جاء في النهي عن الأكل والشرب بالشمال 1799.

536 مسند أحمد حديث امرأة ؓ 23117/560/16، عز الدين ابن الأثير أبي الحسن علي بن محمد الجزري، أسد الغابة في معرفة الصحابة، تحقيق: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1994م)، ذكر من لم يسم من الصحابيات، باب: امرأة 420/7693 والرواية بالمعنى.

537 غ- وعن.

538 في سند الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه، يقول: عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، أو عبد الله بن كعب أخبره عن أبيه كعب... فالراوي للحديث: ابن كعب بن مالك، لا ابن كعب بن عجرة.

539 غ: عن أبيه رضي الله تعالى عنهم.

تَلْهَاهَا وَالْوُسْطَى وَلَا يَأْكُلُ بِالْإِبْهَامِ / [115و] وَالْمَسْبُوحَةَ»⁵⁴⁰.

وَرُوي أَنَّهُ كَانَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَا يَأْكُلُ بِإصْبَعَيْنِ وَيَقُولُ: إِنَّ ذَلِكَ أَكَلُ الشَّيْطَانِ وَلَا بِالْخَمْسِ. وَلَكِنْ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَنَّهُ ﷺ: كَانَ يَأْكُلُ بِأَصَابِعِهِ الثَّلَاثَ وَرَبَّمَا أَكَلَ بِالْأَرْبَعِ وَأَحْيَانًا يَأْكُلُ بِالْخَمْسِ⁵⁴¹. وَرُوي عَنِ الشَّافِعِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "الْأَكْلُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَنْحَاءٍ: الْأَكْلُ بِإصْبَعٍ مِنَ الْمَقْتِ، وَبِإصْبَعَيْنِ مِنَ الْكَبْرِ وَبثَلَاثِ أَصَابِعٍ مِنَ السَّنَةِ وَبِأَرْبَعِ وَخَمْسٍ مِنَ الشَّرِّ"⁵⁴² وَلَا بِأَسْ بَأَنَّ يَسْتَعِينُ بِيَسَارِهِ فِي الْأَكْلِ عِنْدَ الْحَاجَةِ"⁵⁴³. وَرُوي: «أَنَّهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْخُذُ الْخُبْزَ بِيَمِينِهِ وَالْبِطِّيخَ بِيَسَارِهِ فَيَأْكُلُ مِنْ هَذَا وَمِنْ هَذَا وَيَأْكُلُ مِنْ حَاشِيَةِ الطَّعَامِ لَا مِنْ وَسْطِهِ وَذِرْوَتِهِ»⁵⁴⁴. رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا وُضِعَ الطَّعَامُ فَخُذُوا مِنْ حَاشِيَتِهِ وَذَرُوا وَسْطَهُ، فَإِنَّ الْبَرَكَةَ تَنْزُلُ فِي وَسْطِهِ»⁵⁴⁵.

وَمِنَ السُّنَنِ أَنْ يَأْكُلَ مِمَّا يَلِيهِ، وَلَا يَتَنَاوَلُ / [116ظ] مِمَّا بَيْنَ يَدَيْ جَلِيسِهِ. وَعَنْ عَبْدِ الْحَكَمِ قَالَ: «رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ وَأَنَا غُلَامٌ أَكُلُ مِنْ هَاهُنَا وَهَاهُنَا، فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَكَلَ لَمْ تَعُدْ يَدَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ»⁵⁴⁶. وَعَنْ عِكْرَاشِ بْنِ دُوَيْبٍ⁵⁴⁷ قَالَ: «أُتِينَا بِجُفْنَةٍ⁵⁴⁸ كَثِيرَةٍ الشَّرِيدِ، فَجَالَتْ يَدِي تَحْبُطُ فِي نَوَاحِيهَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: كُلْ مِنْ مَوْضِعٍ وَاحِدٍ فَإِنَّهُ طَعَامٌ وَاحِدٌ، ثُمَّ أُتِينَا بِطَبَقٍ فِيهِ رُطْبٌ فَجَعَلْتُ أَكُلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَجَالَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي نَوَاحِي

540 صحيح مسلم الأشربة، استحباب لعق الأصابع 2032/18/3؛ ومسنده أحمد حديث كعب بن مالك الأنصاري 15707/305/12.

541 الطبرسي، مكارم الأخلاق، ط6، (1392-1972م)، 27/1. ولم أوف عليه بكتب السنن.

542 ن، ف+ من الشره.

543 الغزالي، إحياء علوم الدين، 454.

544 شعب الإيمان للبيهقي، الجمع بين لوزين 5995/5؛ وعلق الغزالي في الإحياء أنه روي من حديث أنس، وضعفه.

545 سنن ابن ماجه الأظعمة، الأكل من ذروة الثريد 3277/12/2؛ سنن أبي داود الأظعمة، ما جاء في الأكل من أعلى الصفحة 3772/17/2.

546 ابن الأثير، أسد الغابة، من حديث الحكم بن رافع 212/41/2.

547 هو عكراش بن دؤيب بن حرقوس بن جعدة بن عمرو بن النزال بن مرة التميمي، وكنيته أبو الصهباء. صحب النبي ﷺ وحدث عنه حديثين، وحدث عنه ابنه عبيد الله الترمذي وعدة. المزي، تهذيب الكمال، 4002/20 ينظر: 246.

548 الجفنة: أعظم ما يكون من القصاع. ابن منظور، لسان العرب، "جفن" 644/1.

الطَّبَق، ثُمَّ قَالَ: يَا عِكْرَاشَ كُلِّ فَإِنَّهُ غَيْرَ لَوْنٍ»⁵⁴⁹. وَلَا يَعِيبُ الطَّعَامَ. رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: «مَا عَابَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم طَعَامًا قَطُّ، إِنْ اِشْتَهَاهُ أَكَلَهُ وَإِلَّا تَرَكَهُ، وَإِذَا سَقَطَتِ اللَّقْمَةُ يَأْكُلُهَا»⁵⁵⁰. فَقَدْ رَوَى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا سَقَطَتِ لُقْمَةٌ أَحَدُكُمْ فَلْيُمِطْ عَنْهَا الْأَدَى وَلْيَأْكُلْهَا»⁵⁵¹ وَلَا يَدْعُهَا/ [117] لِلشَّيْطَانِ»⁵⁵².

[النَّهْيُ عَنِ أَكْلِ الْحَارِّ وَالْغَالِي وَمَا لَمْ يُذَكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ]

وَرُوِيَ أَنَّهُ صلى الله عليه وسلم⁵⁵³ كَانَ لَا يَأْكُلُ الْحَارَّ وَيَقُولُ: «إِنَّهُ غَيْرُ ذِي بَرَكَةٍ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يُطْعِمْنَا نَارًا فَأَبْرِدُوهُ»⁵⁵⁴. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا: كَانَ لَا يَأْكُلُ الطَّعَامَ الْحَارَّ حَتَّى يَطِيبَ. وَكَانَ يَنْهَى عَنِ ذَلِكَ وَيَقُولُ صلى الله عليه وسلم: «الْحَارُّ وَالْغَالِي مَنْزُوعَا الْبَرَكَةِ»⁵⁵⁵. وَرُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ: «رُفِعَتِ الْبَرَكَةُ عَنِ الثَّلَاثِ: مِنَ الْحَارِّ حَتَّى يَبْرُدَ، وَمِنَ الْغَالِي حَتَّى يَرْتَحِلَ، وَمِمَّا لَا يُذَكَرُ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ»^{556/557}.

-
- 549 جامع الترمذي الأظعمة، ما جاء في التسمية، وقال حديث غريب وضعفه 1848/41.
- 550 صحيح البخاري الأظعمة، ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعامًا 5409/81/21؛ صحيح مسلم الأشربة، لا يعيب الطعام 187/3.
- 551 غ: وليأكل.
- 552 صحيح مسلم الأشربة، استحباب لعق الأصابع 2034/18/3؛ سنن أبي داود الأظعمة، في اللقمة تسقط، 3845/49/5.
- 553 غ: وروى صلى الله عليه وسلم.
- 554 إسماعيل بن محمد العجلوني، كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، تحقيق: يوسف بن محمود الحاج أحمد، (مكتبة العلم الحديث)، 28/1.
- 555 ذات الحديث السابق، ضعيف.
- 556 غ: ومما لم يذكر الله تعالى عليه.
- محمد العبدري ابن الحاج، المدخل، د.ت. (دار التراث، د.ت)، 223/1. والحديث لم يوجد له سند فلا أصل له.
- 557 حديثان فقط وردا في السنة بالنسبة للطعام الغالي والحار: حديث: "أبردوا الطعام..." وحديث "لا يؤكل طعام حتى يذهب بخاره..." الأحاديث الواردة هنا بالنهي عن أكل الحار والغالي لم أقف عليها في كتب السنن، غير أن البيهقي في شعب الإيمان أورد حديثًا مرويًا عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: «لا يؤكل طعام حتى يذهب بخاره» 5910/5.

[هدية ﷺ بعد الفراغ من الطعام]

ويمصُّ أصابعه الثلاث بعد الفراغ، فرمَّا يكون البركة فيما مصَّه، ثمَّ يمسحها بالمنديل أو يغسلها بالماء، فقد روى جابر ﷺ عن النبي ﷺ قال: «إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ الطَّعَامَ فَلْيَمِصَّ أَصَابِعَهُ، فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ يَكُونُ الْبَرَكَةُ»⁵⁵⁸. وروى أنه ﷺ كان لا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق أصابعه واحدةً واحدةً ويقول: إنَّه لا يدري في أيِّ الأصابع [118ظ] البركة. وعن محمد بن كعب بن عُجْرَةَ عن أبيه كعب قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ أَنْ يَأْكُلَ يَلْعُقُ أَصَابِعَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا، فَيَلْعَقُ الْوُسْطَى وَالتِّي يَلِيهَا. وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى: أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَلْعُقُ أَصَابِعَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا لَعْمًا شَدِيدًا حَتَّى تَحْمَرَّ»⁵⁵⁹.

وهكذا أمر ﷺ بإسالات القصعة، وهو مسحها من الطعام بالإصبع من جوانبها، وروى أنه قال أنس ﷺ: أمر رسول الله ﷺ بإسالات القصعة⁵⁶⁰، أي لحسها. وممَّا في شرعة الإسلام أنَّه يلحس القصعة، فإنَّ القصعة تستغفر للاحسها، ثمَّ يغسلها بالماء ويشرب ذلك الماء ولا يُعاف ما أسأر الأكل المؤمن، فإنَّه كان ﷺ يعجبه الثُّل، وهو ما بقي من الطعام. وروى أنه ﷺ كان يلعق القصعة ويأمر بذلك ويقول: «مَنْ أَكَلَ بِقِصْعَةٍ⁵⁶¹ وَلَحَسَهَا اسْتَغْفَرَتْ لَهُ الْقِصْعَةُ»⁵⁶².

وكان [119و] يرفع ما يقع من فيه من الطعام ويأكله ويحثُّ على ذلك. وعن جابر ﷺ قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ حَتَّى يَحْضُرَ عِنْدَ أَكْلِ طَعَامِهِ، فَإِذَا سَقَطَتْ مِنْ أَحَدِكُمْ اللَّقْمَةُ فَلْيُمِطْ مَا كَانَ بِهَا مِنْ أَدَى، ثُمَّ

558 صحيح البخاري من حديث ابن عباس الأظعمة، لعق الأصابع ومصها قبل أن تمسح بالمنديل، مرويًا عن ابن عباس، 5456/54؛ صحيح مسلم الأشربة 2033/18/3. ورد فيه كاملاً.

559 جامع الترمذي الأظعمة، ما جاء في لعق الأصابع، وقال: حسن غريب 1801/12؛ الطبراني في الأوسط حديث كعب بن عجرة 1649/180/2. والرواية بالمعنى.

560 صحيح مسلم الأشربة، استحباب لعق الأصابع، حديث أنس بن مالك ﷺ 2034/18/3؛ سنن أبي داود الأظعمة، في اللقمة تسقط 3845/49/5.

561 ف، غ: في قصعة.

562 سنن ابن ماجه الأظعمة، تنقية الصفحة 3271/10/2؛ جامع/الترمذي الأظعمة، ما جاء في لعق الأصابع 1804/10 وقال: غريب. والرواية بالمعنى.

ليأكلها»⁵⁶³. وكان ﷺ يأكل الطعام أحياناً وهو على طهارة وأحياناً على غير طهارة، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال⁵⁶⁴: «رجع النبي ﷺ من الحلاء فقدم إليه طعام فقالوا: ألا نأتيك بوضوء؟ فقال: إنما أمرت بالوضوء إذا قمت إلى الصلاة»⁵⁶⁵. وكان النبي ﷺ إذا فرغ من الطعام حمد الله تعالى وشكره، وربما صلى بعد الفراغ من الطعام⁵⁶⁷ ركعتين شكراً لله تعالى.

وكان النبي ﷺ إذا أكل الطعام وفرغ ورأى نثار السفرة رفعه وأكله. وروى: «أن النبي ﷺ رأى لُقمة في بيت عائشة / [120ظ] رضي الله تعالى عنها فرفعها فأكلها وقال يا عائشة: أحسني جوار نعم الله تعالى، فإنها قل ما نفرت عن قوم فعادت إليهم»⁵⁶⁹. ورأى ﷺ أبا أيوب الأنصاري⁵⁷⁰ رضي الله تعالى عنه يوماً يلتقط نثار المائدة، فقال رسول الله⁵⁷¹ ﷺ له: «بورك لك وبورك عليك وبورك فيك، فقال أبو أيوب الأنصاري⁵⁷²: يا رسول الله هذا لي ولغيري؟ قال: نعم، من أكل ما أكلت فله ما قلت لك، وقال: من فعل هذا وقاه الله الجنون والجذام والبرص والماء الأصفر والحُمق»⁵⁷³.

563 صحيح مسلم الأطعمة، استحباب لعق الأصابع 2033/18/3.

564 غ- قال.

565 صحيح مسلم الحيض، جواز أكل المحدث 137/6/1؛ جامع الترمذي الأطعمة، في ترك الوضوء قبل الطعام، حديث ابن عباس 1847/40.

566 غ+ النبي.

567 غ- من الطعام.

568 غ+ النبي.

569 سنن ابن ماجه الأطعمة، النهي عن إلقاء الطعام، حديث عائشة أم المؤمنين 3353/52/2؛ الطبراني في الأوسط 6451/293/6.

570 هو خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة بن عبد بن عوف الأنصاري الخزرجي النجاري، شهد جميع الغزوات مع النبي ﷺ، وكان من خاصة علي بن أبي طالب ﷺ. ابن الأثير، أسد الغابة، 5714/22/6.

571 غ+ رسول الله.

572 ن، ف- الأنصاري.

573 لم أقف عليه، إلا في مصادر غير سنّية مثل: محمد باقر المجلسي، بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار؛ ط2. (بيروت: 1983م)، 431/63.

وكان رسول الله ﷺ 574 فلما يجمع بين اللحم واللبن لقناعته. وروى: «أنه ﷺ رأى رجلاً سميناً فقال له: ما تأكل؟ فقال: ليس بأرضي حبٌ وإنما أكل اللحم واللبن، فقال ﷺ: جمعت بين اللحمين» 575. وكان ﷺ لا يأكل وحده في أكثر أوقاته، ويُحَلَّل أسنانه بعد الطعام فإنه يُصَحِّح النَّاب ويجلب الرِّزْق. فقد روي عن رسول [121و] الله ﷺ: «تَحَلَّلُوا فَإِنَّهُ نَظَافَةٌ، وَالنَّظَافَةُ تَدْعُو إِلَى الْإِيمَانِ، وَالْإِيمَانُ مَعَ صَاحِبِهِ فِي الْجَنَّةِ» 576 الحديث. ولا يزدرد ما يخرج بالخلال من الأسنان وما يلوكه باللسان، فلا بأس به، ولا يتحلَّل بالأس والرُّمَّان والقصب ولا بالقتِّ والطَّرْفَاء والمِكْنَةَ، ويدعو لصاحب الطعام بالبركة والرَّحْمَة والمَغْفِرَة ثمَّ يستأذنه بالخروج من بيته. ويكيل الطعام عند الأخذ والإعطاء ولا يهيله فإنَّ ذلك يُذهب البركة.

[آداب متنوعة في هيئة أكل النبي ﷺ]

ثمَّ إنَّه لا ينبغي للآكل أن يصمت على الطعام، فهو من سِير اللَّثَام لا من سِير الكرام، ولا ينفخ في الطعام. فقد روت عائشة ؓ عن النبي ﷺ أنه قال: «النَّفْخُ فِي الطَّعَامِ يُذْهِبُ بِالْبِرْكَاتِ» 577. وروى بن عباسٍ ؓ قال: «لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْفُخُ فِي طَعَامٍ وَلَا شَرَابٍ وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ» 578 فهو من سوء الأدب. ولا يقطع اللحم والخبز بالسُّكِّين فقد نهى عنه، ولكن ينهس / [122ظ] نهساً فإنه أهنأ وأمرأ، ولا يرفع يده عن طعام قبل فراغ الجماعة، وليُرهم أنه يأكل فإنَّ الرَّجُلَ يُحَلِّلُ جليسه وعسى أن تكون له حاجةٌ في الطعام، ولا يقوم حتى تُرفع المائدة.

وإذا وُضع الخبز لا ينتظر غيره، فقد روى أبو موسى الأشعري 579 أنه قال: قال رسول الله

574 ن، ف+ رسول الله.

575 محمد الريشهري، موسوعة الأحاديث الطبية؛ تحقيق: مركز بحوث، ط1. (بيروت: دار الحديث، 1420هـ)، 667/2. لم يرد في مصادر السنن.

576 الطبراني في الأوسط حديث ابن مسعود، وعلق: بأنه تفرد به النضر بن هشام 731/215/7.

577 لم يرد الحديث عن عائشة أم المؤمنين بهذا اللفظ، إلا أن الحديث اللاحق ورد في كتب السنن عن ابن عباس.

578 سنن ابن ماجه الأئمة، النفخ في الطعام 3288/18/2؛ جامع الترمذي الأشربة، ما جاء في كراهية النفخ في الشراب 1888/15. والرواية بالمعنى.

579 هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب الأشعري التميمي المقرئ الفقيه، صاحب النبي ﷺ، أقرأ أهل البصرة وفقههم، جاهد مع النبي ﷺ وأخذ عنه علماً واسعاً، عُرف لكثرة الصيام والعبادة والزهد، وتولى إمرة عدن وزيد والكوفة والبصرة. حدّث عنه أبي سعيد الخدري وعدة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى،

ﷺ: «أَكْرِمُوا الْخُبْزَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَخَّرَ لَكُمْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْحَدِيدِ وَالْبَقَرِ وَابْنِ آدَمَ، وَإِنَّهُ يَعْمَلُ فِي لَقْمَةٍ يَأْكُلُهَا الْإِنْسَانُ ثَلَاثِمِائَةَ وَسُتُونَ صَانِعًا، أَوْ لَهُمْ مِيكَائِيلُ ﷺ الَّذِي يَكِيلُ الْمَاءَ مِنْ خِزَانَةِ الرَّحْمَةِ وَآخِرِهِمْ الْخُبَّازُ»⁵⁸⁰. ومن إكرام الخبز أن يلتقط الكسرة من الأرض وإن قلتَ فيأكلها، تعظيمًا لنعمة الله تعالى ويكسره باليدين معًا، ولا يكسر الصَّحيح من الرُّغفان ما وُجد مكسورًا، ولا يضع شيئًا على الخبز إلا الملح ووضع المملحة على الخبز. ومسح الأصابع والسُّكَّين بالخبز مكروه ففيه إهانةٌ للخبز، وقد أمرنا بإكرامه لما مرَّ، ورُوي أنه قال [123و] ﷺ: «ما استخفَّ قومٌ بالخبزِ إلا ابتلاههم الله تعالى بالجوع»⁵⁸¹. ومن إكرام الخبز ألا يُنتظر الإدام إذا حضر، كذا في شرح المختار. ومن السنَّة حضور البقل والخلِّ على السفرة، فقد قيل أن الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها بقل، وقد روت أم سعد⁵⁸² ﷺ قالت: «دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ عَائِشَةَ وَأَنَا عِنْدَهَا فَقَالَ: هَلْ مِنْ غَدَاءٍ؟ فَقَالَتْ عِنْدَنَا خُبْزٌ وَتَمْرٌ وَخَلٌّ، فَقَالَ ﷺ نَعَمْ الْإِدَامُ الْخَلُّ، اللَّهُمَّ بَارِكْ فِي الْخَلِّ، فَإِنَّهُ كَانَ إِدَامَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي وَلَمْ يُقْفَرْ بَيْتٌ فِيهِ خَلٌّ»⁵⁸⁴.

ومن السنَّة أن يُلقمَ مَنْ لم يجلس مع القوم من الخُدَّامِ، روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال أبو القاسم⁵⁸⁵ رسول الله⁵⁸⁶ ﷺ: «إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ خَادِمَهُ بِطَعَامٍ، فَإِنْ لَمْ

الصحابة وكبار التابعين 148/4 ينظر: 34-40.

580 عبد الرحيم العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، استخراج: أبي عبد الله محمود الحداد، ط1. (الرياض: دار العاصمة، 1408هـ-1987م)، وقال: ليس له أصل 2509/4.

581 أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، الموضوعات، تحقيق: عبد الرحمن محمد عثمان، ط1. (المدينة المنورة: المكتبة السلفية، 1968م)، 293/2.

582 غ: سعيد.

583 هي جميلة بنت سعد بن الربيع الأنصارية، اشتهرت بأمرأة زيد بن ثابت، حدثت عن النبي ﷺ، وحدث عنها ثابت بن عبيد الأنصاري. ابن الأثير، أسد الغابة، النساء 6819/54/7.

584 صحيح مسلم الأشربة، فضيلة الخل 2050/30/3؛ جامع الترمذي الأظعمة، ما جاء في الخل 1839/35 واللفظ مختلف.

585 غ+ أبو القاسم.

586 ن، ف+ رسول الله.

587 ف: أبو القاسم ﷺ.

يُجْلِسُ مَعَهُ فليُناوِلَهُ أَكْلَةً⁵⁸⁸ أَي: لُقْمَةً، أَوْ أَكْلَتَيْنِ فَإِنَّهُ وَلِيَّ حَرِّهِ وَدُخَانِهِ⁵⁸⁹. وَلَا يَكْرَهُ مِنَ الطَّعَامِ شَيْئًا إِلَّا مَا يَضُرُّهُ مِنْ مَحْتَرِقٍ أَوْ مَتَعَفِّنٍ/[124ظ] وَلَا يَطْرَحُ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا لِانْتِفَاعِ الحَيَوَانَاتِ. وَقَالَ فِي البِرْزَانِيَّةِ: "لَا بَأْسَ بِأَنْ يَلْقَمَ بَعْضَ الأَضْيَافِ بَعْضًا، وَكَذَلِكَ الخِدمُ الوَاقِعِينَ عَلَى رَأْسِ المَائِدَةِ وَالهَرَّةَ لَا الكَلْبَ إِلَّا الخَبزَ المَحْتَرِقَ، وَلَا يعلِّقُ الخَبزَ بِالحَيوانِ بَلْ يَوضَعُ بِحَيْثُ لَا يُعلِّقُ. وَمِنَ الإِسْرَافِ تَرَكَ اللُّقْمَةَ السَّاقِطَةَ مِنَ المَائِدَةِ بَلْ يَرفَعُهَا أَوَّلًا وَيَأْكُلُهَا. وَمِنَ السَّرْفِ أَنْ يَكُونَ يَأْكُلُ وَسَطَ الخَبزِ وَيَدَعُ جَوَانِبَهُ" انْتَهَى كَلَامُهُ⁵⁹⁰.

وَلَا يَضَيِّعُ شَيْئًا مِنَ الطَّعَامِ، وَتَضْيِيعُهُ أَنْ يَسْتَكْثِرَ مِنْهُ حَتَّى يَثْقُلَ بَدَنُهُ وَيَفْتَرِ عَنِ العِبَادَةِ وَيَجِبُثُ طَبْعُهُ، وَمِنَ إِفْسَادِ الطَّعَامِ أَنْ يَعْجَلُ بَعْدَ الشَّبَعِ فِي مَعَاصِي اللَّهِ تَعَالَى. وَمِنَ إِكْرَامِهِ أَنْ يَنْوِي بِأَكْلِهِ امْتِثَالَ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِصْلَاحِ نَفْسِهِ الَّتِي هِيَ⁵⁹¹ مَطِيئَتُهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْ عَزْمِهِ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَأْكُلُ مَقْدَارَ الحَاجَةِ وَهُوَ الشَّبَعُ بِبَقِيَّةِ الشَّهْوَةِ.

وَيَبَاكِرُ العِدَاءَ مَا اسْتَطَاعَ فِيهِ فَوَائِدَ لِلبَدَنِ وَالطَّبْعِ. وَلَا يَأْكُلُ الشَّرَارَ وَلَا يَشَارِهِمْ، وَيَأْكُلُ أَهْلَ التَّقْوَى والعِلْمِ/[125و] فَإِنَّهُ يورثُ الحِكْمَةَ. وَيَغْطِي الطَّعَامُ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ بَرَكَةٍ، وَيَتَعَشَّى بِشَيْءٍ قَلِيلٍ، وَلَا يَتْرِكُ العِشَاءَ فَإِنَّ تَرْكَهُ مِنْ مُقَرَّبَاتِ الشَّيْبِ، رُوي: أَنَّهُ كَانَ رَسولَ اللَّهِ⁵⁹² ﷺ إِذَا لَمْ يَكُنْ صَائِمًا تَغْدَى وَتَعَشَّى. عَنِ أَبِي جُمُعَةَ⁵⁹³ قَالَ: «تَغْدِينَا مَعَ رَسولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بنِ الجِرَّاحِ⁵⁹⁴ فَقَالَ: يَا رَسولَ اللَّهِ، أَحَدٌ خَيْرٌ مِنَّا؟ أَسَلَمْنَا مَعَكَ وَجَاهَدْنَا مَعَكَ، قَالَ: نَعَمْ، قَوْمٌ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِكُمْ يُؤْمِنُونَ بِي وَلَمْ يَرُونِي»⁵⁹⁵. وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ

588 غ: أكلته.

589 صحيح البخاري الأظعمة، الأكل مع الخادم 5460/55؛ سنن ابن ماجه الأظعمة، إذا أتاه خادمه بطعامه فليناوله منه، حديث أبي هريرة ﷺ 3289/19/2 والرواية بالمعنى.

590 أبو السعود، الفتاوى الهندية وبهامشه: "البرزانية" لابن بزاز الكردي، في الأكل 364/6-365.

591 ف+ هي.

592 ف+ رسول الله.

593 هو حبيب بن سباع أبو جمعة الأنصاري، حدث عن النبي ﷺ وعدة، وروى له البخاري وعدة. المزني، تهذيب الكمال، كتاب الكنى 7288/250/33.

594 هو عامر بن عبد الله بن الجراح، أحد العشرة المبشرين بالجنة، شهد مع رسول الله ﷺ غزواته وهاجر الهجرة الثانية إلى الحبشة، توفي في طاعون عمواس سنة 18هـ. ابن الأثير، أسد الغابة، كتاب الكنى 6084/201/6.

595 مسند أحمد مسند الشاميين من حديث أبي جمعة حبيب بن سباع 16913/220/13؛ المسند الجامع

تعالى عنه قال: «قالت لي أم سليم⁵⁹⁶: اذهب إلى رسول الله ﷺ فقل له، إن رأيت أن تتغذى عندنا، قال: فأتيته فقلت له ذلك فقال: ومن عندي؟ قلت: نعم، فقام وقاموا معه»⁵⁹⁷.

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: «دخل علي رسول الله ﷺ فقال: هل من غداء؟ فقلت: ما عندنا شيء، فقال إني إذا⁵⁹⁸ صائم»⁵⁹⁹. وكان رسول الله ﷺ يتعشى ويقول: «ترك العشاء مهرمة، تعشوا ولو بكف [126ظ] من حشف»⁶⁰⁰ الحديث. وكان ﷺ إذا كان صائماً عجل فطوره أحياناً، وأخره أحياناً. ولم يكن ﷺ يلزم لأكله وقتاً مخصوصاً، فربما كان يكون صائماً متطوعاً فيحضره الطعام فيأكله، وربما كان يكون طاوياً مواصلاً أياماً فيأتيه الطعام في بعض النهار فيأكله. روي أن النبي ﷺ جاءته فاطمة رضي الله عنها بكسرة من شعير فناولته فأكلها، وقال: «يا بنية هذا أول طعام دخل بطن أبيك منذ ثلاث»⁶⁰¹. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «لقد مات رسول الله ﷺ وما شبع من خبز»⁶⁰² وزيت في يوم مرتين»⁶⁰³/604.

للدارمي، الرقاق، في فضل آخر هذه الأمة 657 - 658.

596 هي أم سليم بنت ملحان الأنصارية الخزرجية النجارية أم أنس بن مالك رضي الله عنه، من عقلاء النساء، مات زوجها، فتزوجها أبو طلحة الأنصاري بعد إسلامه. ابن الأثير، أسد الغابة، الكنى من النساء الصحابيات 7479/833/7.

597 صحيح البخاري الأظعمة، من أدخل الضيفان عشرة عشرة 5450/48؛ صحيح مسلم الأشربة، جواز استتباعه غيره، حديث أنس بن مالك 2038/20/3. 598 ف+ إذا.

599 صحيح مسلم الصيام، جواز صوم النافلة 1154/32/1؛ سنن أبي داود الصوم، في الرخصة في ذلك 2455/72/4 والرواية بالمعنى.

600 جامع الترمذي الأظعمة، ما جاء في فضل العشاء، وقال: منكر 1856/46. محمد بن طاهر المعروف بابن القيسراني، ذخيرة الحفاظ من الكامل لابن عدي، تحقيق: عبد الرحمن الفيرواني، ط1. (الرياض: دار السلف، 1996م)، ولم يصححه 2453/2.

601 محمد بن سعد، الطبقات الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1401هـ-1990م)، 306/1؛ الطبراني في الكبير أسند إلى أنس بن مالك 750/285/1.

602 غ: بخبز.

603 ن، ف+ الخبز.

604 صحيح البخاري الرقاق، كيف كان عيش النبي ﷺ 6454/17؛ صحيح مسلم، الزهد والرقائق 2975/53/4.

[مسألة، كيف يجتمع الداء والدواء في جناح الذباب؟]

ويعقل الذباب الواقع في الطعام مقلًا، ثم يستخرجه ويأكل الطعام ولا يُقدِّره. وذكر بعض العلماء أنَّ الذَّبَّانَ لم يذكر الأطباء فيه غير أنَّه إن ذلك به لسعة زُبُورٍ أو عقربٍ نفعًا نفعًا، وإنَّ ذلك به ورم الجفن أبرأه. وقال ﷺ: «إذا وقع الذَّبَّانُ في شرابٍ أحكمم فليغمسه» [127و] ثم لينزعه، فإنَّ في أحد جناحيه داءً والآخر دواءً وشفاءً»⁶⁰⁵ وفي رواية ابن ماجه وأبي داود، وإنَّه يقدم السم ويؤخر الشفاء. ونقل الخطَّابِيُّ أنَّ بعض من لا خلاق له تكلم على هذا الحديث وقال: "كيف يجتمع الداء والشفاء في جناحي الذبابة؟ وكيف تعلم حتى تقدّم جناح الداء وتؤخر جناح الشفاء؟ فقال الخطَّابِيُّ: "هذا سؤال جاهلٍ أو متجاهلٍ، فإنَّ الذي يجد نفسه ونفوس عامَّة الحيوان قد جمع فيها بين الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة، وبين كيميَّاتٍ متضادَّة لا يستبعد اجتماع الداء والشفاء في جناحي الذبابة ثمَّ إنَّ الله تعالى قد ألَّف بينهما تحذيرًا ألاً يُنكر اجتماع الداء والدواء في جزئين من حيوانٍ واحدٍ، وإنَّ الذي⁶⁰⁶ ألهم النَّحْلَةَ أن تتخذ البيت من الشمع وتعضل فيه كما قال الله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾﴾ [النحل: 68]⁶⁰⁷. وألهم الذرَّة أن تدخر قوتها لأوان حاجتها إليه هو الذي [128ظ] خلق الذبابة وجعل لها الهداية أن تقدّم جناحًا وتؤخر جناحًا"⁶⁰⁸.⁶⁰⁹

شعر:

605 صحيح البخاري الطب، إذا وقع الذباب في الإناء 5782/57؛ سنن أبي داود الأُطعمة، في الذباب يقع في الطعام 3844/48/5.

606 ف+ الذي.

607 ف- كما قال الله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾﴾.

608 الدميري، حياة الحيوان الكبرى، 192/1.

609 * إنَّ حديث الذبابة شكَّل شُبْهَةً في دعوى معارضة العقل والواقع وأثار جدلاً رغم توثيق العلماء له كالبخاري والكتب الستة؛ أما من الناحية العلمية: فقد قام الأطباء بعمل بحوث ما خلاصتها: "أن الجراثيم التي تنتقل عبر الذباب كالتيفويد تكون على أرجل الذبابة أو برازها، أما الفطريات المنتجة للمواد المضادة للقاتلة للجراثيم" بكتري وفاج "المرضية، فمكائنها بطن الذبابة ولا تنتقل إلَّا بعد ان يلمسها السائل"، لذا فيحقق العلماء ضرورة غمس الذبابة كلها في السائل إذا وقعت فيه. محمد بن محمد بن سويلم، دفاع عن السنة ورد شبه المستشرقين والكتاب المعاصرين؛ ط1. (مكتبة السنة، 1989م)، ما أثير من شبه حول الذباب 350.

وفي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ 610 آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ 611 انتهى ذكره.

[آدابُ أخرى من هديه ﷺ في الطَّعام، وأسباب البركة]

ولا يغفل عن ذكر الله وحمده وشكره فيه، فيجلس بالأمر ويأكل بالإيثار ويقوم عنه بالخوف فيخاف أن يكون 612 يعاقبه الله تعالى بجائعي أمة محمد ﷺ، ويخاف أن يكون المأكول عُدَّةً له في المعصية، ويخاف طول 613 السُّؤال والحساب عليه يوم القيامة. ولا يأكل كلَّ ما يشتهيهِ لأنَّه من السَّرَف، وقيل: ما كان لله تعالى فليس بسرف وإن كثر وما كان لغيره فهو سرف وإن قلَّ. ولا يأكل شيئاً لشهوة نفسه فيكون بمعزلٍ عن الحكمة فمن سنَّة الأنبياء الأكل من 614 خبز الشعير فذلك أكثر طعامهم. ورُوي: «أنَّه كان نبينا ﷺ ثلاث يقول فيهنَّ / [129و] البركة: البيع بالأجل، والمقارضة، وخلط البُرِّ بالشَّعير للبيت لا للبيع» 615.

ولا يأكل مُرَقَّقًا ولا منخولًا، فإنَّ أوَّل بدعةٍ حدثت في الإسلام الشُّبَّع وهذه المناخل، ولا يغسل 616 القمح أي، البُرِّ، فإنَّه يُذهب بركته. ويطحن الشعير والبُرِّ بيده ولا يطحنه بالدَّوَابِّ، ويدلِّك العجين دلْكًا فإنَّه يزداد على شدَّة الدِّلْك، ويوضع الطَّعام على المائدة مقدار ما يُشبع الأكلَّة، فإنَّ الزِّيادة عليها تهاونٌ وإسرافٌ فيه، ومهما كان أجوع فليكن أدبه في الأكل أحسن. ولا يَحْتُ على الأكل أحدًا، ولا بأس بأن يأذن صاحب الطَّعام لغيره في الأكل.

ولا يأكل على الطَّرِيق ولا قائمًا ولا ماشيًا فإنَّه دناءةٌ، ولا يقوم أحدٌ على المائدة لمجيء أحدٍ،

610 غ- له.

611 هذا بيت من "قصيدة كلنا بائد" للشاعر أبي العتاهية، استأنس به العطوفي وكأنه يدعو للتأمل في أضعف خلق الله وهي الذبابة، فمن غير الله سبحانه هداها لتقدم جناحًا وتؤخر الآخر. أبو العتاهية، ديوان أبي العتاهية، د- ط. (لبنان: دار بيروت، 1499هـ-1986م)، 122.

612 ن، ف- يكون.

613 ف: طور.

614 غ+ من.

615 أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، بلوغ المرام من أدلة الأحكام، تعليق: محمد حامد الفقي، (مصر: المطبعة السلفية، 1347هـ)، البيوع، القراض، حديث صهيب بن سنان الرومي، وضعفه، وقال إن أكثر المحدثين على أن إسناده لا يصح 184.

616 غ- يغسل.

ولا يقوم عن المائدة بعد الفراغ، ولا يتنحى بل يقوم، أو يتنحى بعد أن يرفع المائدة من بين يديه ثم يقوم، ولا يأخذ أحد نواله عن مائدة غيره إلا بإذن صاحبها، ولا يذكر على المائدة أمرًا هائلًا / [130ظ] ولا ما يكرهه الطبع من ذكر الموت والمرض والنار، ولا ينظر إلى الجانب الذي يؤتى بالطعام منه ولا يرفع لقمة قبل ابتلاع الأولى، ولا يتسمع همسًا من الباب. وليكنتم طعامه ولا يجعل الطعام أكلة واحدة، أي لقمة واحدة؛⁶¹⁷ لئلا⁶¹⁸ يشاركه غيره فيه، ولا يقوم عن الطعام إلى أمرٍ حتى يقضي حاجته منه، ولا يقوم وبه بعض الحاجة إلى الطعام وإن أقيمت الصلاة، إلا من خاف فوت الجماعة؛ وذلك لأنه إذا قام وبه بعض الحاجة إلى الطعام فقد يؤدي إلى إدخال الطعام على الطعام قبل انهضام الأول لقضاء تمام الحاجة، وفيه ضررٌ عظيمٌ.

ويقتصر على طعامٍ واحدٍ، ولا يتبع أنواع الشهوات من الطعام والشراب، قال بعض الأكابر: من همّ بشيءٍ مما أباحه العلم تلذذًا، عوقب بتضييع العلم وقسوة القلب وتعب الهم في الدنيا. واتخاذ ألوان⁶¹⁹ الأطعمة والباجات، ووضع الخبز على المائدة أكثر من الحاجة إليه سرف؛ لأن النبي / [131و] عده من أشرط الساعة. وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك، إلا أن يكون من قصده أن يدعو الأضياف قومًا بعد قوم حتى يأتوا على آخره؛ لأن فيه فائدة. وروى جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الأربعة وطعام الأربعة يكفي الثمانية»⁶²⁰. قال في شرح صحيح مسلم: هذا الحديث فيه حثٌّ على الموساة في الطعام، وإنه وإن كان قليلًا حصلت منه الكفاية المقصودة ووقعت فيه البركة تعم الحاضرين عليه.

وروى غير جابر أنه قال صلى الله عليه وسلم: «طعام الاثنين كافي⁶²¹ الثلاثة وطعام الثلاثة كافي⁶²²

617 ف- واحدة.

618 غ+ واحدة لئلا.

619 ن: واتخاذًا لألوان.

620 صحيح البخاري من حديث أبي هريرة، الأطعمة طعام الواحد يكفي الإثنين 5392/11؛ صحيح مسلم الأشربة، فضيلة الموساة في الطعام القليل، حديث جابر بن عبد الله 2512/44/3.

621 ف: يكفي غ: كما في.

622 ف: يكفي غ: كما في.

الأربعة»⁶²³ وقال ﷺ: «الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في معي واحد»⁶²⁴. قال في شرح صحيح مسلم: " قيل: المراد أنّ المؤمن يقتصد في أكله والكافر لا يقتصد»⁶²⁵.

[إكرام الضيف كافرًا أو مؤمنًا، وأدب المضيف]

وعن أبي رافع⁶²⁶ مولى / [132ظ] رسول الله ﷺ⁶²⁷ قال: «نزل برسول الله ﷺ رجل من المشركين استضاف بالنبي ﷺ، وكان عنده ﷺ ست شياه، وقيل سبع، فأمر النبي ﷺ فحلبن له وقرب لبنهن إلى الضيف فشربه وبات رسول الله ﷺ يتلوى جوعًا، فلما أصبح الرجل هُدي إلى الإسلام فأسلم، فكساه ثوبًا، وأمر بالشياه فحلبن له فشرب لبن إحداهن ثم قال: يا رسول الله، إني قد رويت، فقال النبي ﷺ: المؤمن يأكل في معي⁶²⁸ واحد، والكافر يأكل في سبعة أمعاء»⁶²⁹. وكان ﷺ لا يرد ضيفًا جاءه كافرًا كان أو مؤمنًا، ويكرمه إذا نزل به⁶³⁰ ويجزيه إذا رحل عنه. ولا يطلب ضيف من مضيفه شيئًا إلا الملح والماء⁶³¹. ويعطي رب البيت الضيف اللقمة بيده، فإنه من حسن المعاشرة وإكرام الضيف، وإذا فرغ عن⁶³² الأكل⁶³³ من الطعام فليقرأ / [133و] سورة الإخلاص وإيلاف قريش وليحمد الله تعالى.

623 صحيح البخاري، 5392

624 صحيح البخاري عن نافع مولى ابن عمر الأطعمة، المؤمن يأكل في معي واحد 5393/12؛ صحيح مسلم، الأشربة، المؤمن يأكل في معي واحد 2060/34/3.

625 النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، الأشربة، المؤمن يأكل في معي واحد 25/14.

626 راوي الحديث في كتب الصحاح والسنن هو نافع مولى ابن عمر، لعل الناسخ وقع بهم. أما القصة فقد وردت في صحيح مسلم 2063/35/3.

627 هو أبو رافع القبطي مولى النبي ﷺ، اختلفوا في اسمه، توفي في خلافة علي بن أبي طالب. كان عبدًا للعباس وهبه للنبي ﷺ، شهد أحدًا والخنديق وما بعدهما، حدث عن النبي ﷺ، وحدث عنه ابنه رافع بن أبي رافع. توفي في خلافة علي ﷺ. المزي، تهذيب الكمال، كتاب الكنى 7354/802/33.

628 غ: معي.

629 ذات الحديث السابق.

630 غ- به.

631 ف، غ+ والماء.

632 ف- عن الأكل غ- عن.

633 ف: الأكل.

[هدية ﷺ في شكر النعمة والدعاء عند الطعام]

روى أبو سعيد الخدري⁶³⁴ قال: «كان رسول الله ﷺ إذا أكل طعاماً يقول: الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا⁶³⁵ وجعلنا مسلمين»⁶³⁶. وزوي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من أكل طعاماً وقال الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقني من غير حولٍ مني ولا قوة، غفر له ما تقدم من ذنبه»⁶³⁷. وعن عروة⁶³⁸ قال: «كان النبي ﷺ لا يؤتى بطعامٍ وشرابٍ حتى الدّواء فيطعمه ويشربه حتى يقول: الحمد لله الذي هدانا وأطعمنا وسقانا ونعمنا، اللهم لفتنا نعمتك عن كل شرٍّ فأصبحنا فيها وأمسينا بكل خيرٍ، أسألك تمامها وشكرها، لا خير إلا خيرك، ولا إله غيرك، إله الصالحين رب العالمين، الحمد لله ولا إله إلا الله ما شاء الله ولا قوة إلا بالله، اللهم بارك لنا فيما رزقتنا وقنا عذاب النار»⁶³⁹. وعن أنسٍ قال: «كان رسول الله ﷺ [134ظ] إذا أكل الطعام قال: الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا»⁶⁴⁰.

وعن ابن عمرٍ قال: «كان رسول الله ﷺ إذا فرغ من طعامه يقول: الحمد لله الذي منّ علينا وهدانا والذي أشبعنا وأروانا وكلّ الإحسان آتانا»⁶⁴¹. وعن أبي أيوبٍ قال: «كان

634 هو سعد بن مالك بن سنان الأنصاري الخزرجي، غزا مع النبي ﷺ غزواته من الخندق وما بعدها، روى الكثير من الأحاديث، وحدث عنه خلق من الصحابة والتابعين. كان من علماء الصحابة وأفاضلهم توفي سنة: 74هـ. إسماعيل بن عمر بن كثير، البداية والنهاية؛ تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط1. مصر: دار هجر، 1997م، 232/12.

635 غ: وسقينا.

636 سنن ابن ماجه الأظعمة، ما يقال إذا فرغ من الطعام 3283/16/2؛ سنن أبي داود الأظعمة، ما يقول الرجل إذا طعم، حديث أبي سعيد الخدري 3850/52/5 والرواية بالمعنى.

637 سنن ابن ماجه الأظعمة، ما يقال إذا فرغ من الطعام 3285/16/2؛ جامع الترمذي، الدعوات، ما يقول إذا فرغ من الطعام 3458/55.

638 هو عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد بن قصي بن كلاب، أبو عبد الله الأسدي القرشي الفقيه المدني، حدث عن أبيه الزبير وأمه أسماء بنت أبي بكر وأخيه عبد الله وعدة، وحدث عنه ابنه والزهرري، قدم مصر وتزوج بها، كان فقيهاً فاضلاً وتوفي سنة: 93هـ. علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر، تاريخ دمشق، تحقيق: عمرو بن غرامة العمروزي، (دمشق: دار الفكر، 1995م)، 408/40، ينظر: 237-240.

639 لم أقف عليه إلا في الموطأ برواية عروة عن أبيه، جامع ما جاء في الطعام والشراب 254/2700/2.

640 صحيح مسلم الذكر والدعاء 2715/17/4.

641 يقول ابن أبي حاتم في كتابه: العلل هذا ليس بشيء، ففي سننه ابن أبي الزعزعة وهو منكر الحديث. علل

رسول الله ﷺ إذا أكل أو شرب قال: الحمد لله الذي أطعم وسقّى وسوّغهُ وجعلَ له مخرجًا»⁶⁴². وفي روايةٍ أخرى، ويقول⁶⁴³: «اللهمّ بارِكْ لنا فيه وارزُقنا خيرًا منه، إلّا أن يكون لبنًا فإنّه كان يقول: اللهمّ بارِكْ لنا فيه وزدنا منه»⁶⁴⁴. وعن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «أنَّ رجلاً⁶⁴⁵ دعا النَّبيَّ ﷺ، فذهب وذهبنا معه، فلمّا طعم وغسل يديه قال: الحمد لله الذي يُطعم ولا يُطعم الحمد لله الذي منّ علينا وهدانا وأطعمنا وسقانا وكُلُّ بلاءٍ حسنٍ بلّانا»⁶⁴⁶.



وأخبار رويت في الأطعمة 4/مسألة: 401/1516.

642 سنن أبي داود الأطعمة، ما يقول الرجل إذا طعم، حديث أبي سعيد الخدري 385/52/5؛ تقريب الإحسان لابن بلبان الأطعمة 5220/24/12.

643 غ- ويقول.

644 مسند أحمد 2569/161/3؛ سنن أبو داود، الأشربة، ما يقول إذا شرب اللبن، حديث ابن عباس 3730/22/5.

645 ف+ أن رجلاً.

646 النسائي في الكبرى عمل اليوم والليلة، ما يقول إذا غسل يديه 10060/111/9. تقريب الإحسان الأطعمة، ذكر ما يحمد العبد ربه، حديث أبي هريرة 5219/23/12.

[هدية ﷺ في النّظافة قبل الطّعام وبعده]

وروي عن النّبي ﷺ أنّه قال: «الوضوء قبل الطّعام ينفي الفقر وبعده ينفي اللّم»⁶⁴⁷.
/[135و] والمراد بالوضوء هنا: غسل اليدين. والأدب فيه أن يبدأ بالشُّبَّان قبله وبالشُّيُوخ
بعده. ولا يمسح يده من البلل قبل الطّعام بالمنديل؛ ليكون أثر الغسل باقيًا وقت الأكل
ويمسحها بعده ليزول أثر الطّعام بالكليّة، كذا في شرح المختار: وكذا يُغسل أيدي الصّبيان
من العَمَر، وكذا يغسل الآكل يده وفمه وشفتيه من شرابٍ فيه دسَمٌ، كاللبن ونحوه.
رُوي في حديث عِكراش: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَكَلَ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ وَمَسَحَ بِبِلِّهِمَا وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ
وَرَأْسَهُ وَقَالَ: هَكَذَا الْوُضُوءُ مِمَّا مَسَّتَهُ النَّارُ»⁶⁴⁸. وعن أبي هريرة ﷺ قال: «دَعَا رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى بَيْتِهِ إِلَى طَعَامٍ فَذَهَبْنَا مَعَهُ، فَلَمَّا طَعِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَسَلَ
يَدَيْهِ»⁶⁴⁹. وكان رسول الله ﷺ إذا أكل اللّحم وغسل يديه مسح ببِلِّهِمَا وجهه وذراعيه.
ولا ينام الآكل وفي فمه ريح اللّحم وفي يده⁶⁵¹ عَمْرٌ؛ لئلا [136ظ] تصيبه آفةٌ من
الشّيطان، فقد روى أبو هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ بَاتَ فِي يَدِهِ عَمْرٌ لَمْ يُغَسَلْ
فَأَصَابَهُ شَيْءٌ، فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ»⁶⁵².
وعن عائشة ﷺ قالت: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ تَوَضَّأَ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكَلَ غَسَلَ
يَدَيْهِ». ومن السّنة غَسْلُ الأيدي في طَسْتٍ واحدٍ. وروى ابن عمر ﷺ قال: قال رسول الله
ﷺ

647 يشير العراقي في: تخريج أحاديث الإحياء، عند حديث 1191 أن فيه شكر للنعمة لا شك، لكنه ضعيف

كما ضعفه الترمذي وأبو داود وقالوا: لا نعرفه إلا من حديث قيس بن الربيع.

648 لم أقف عليه في كتب السنة الصحيحة، غير أنه وردت أحاديث في الحث على الوضوء مما مسته النار، مثل

حديث في سنن ابن ماجه الطهارة، الوضوء مما غيرت النار، حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «توضؤوا مما

غيرت النار» 485/65/1. إلا أن أبا حاتم في العلل يقول: إن آخر الأمر من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما

مست النار فقد أكل كَتَفًا ولم يتوضأ.

649 سبق تخريجه، والرواية بالمعنى.

650 غ+ رسول الله.

651 غ: يديه.

652 سنن ابن ماجه الأطعمه، من بات وفي يده ريح غمر 3296/2؛ جامع الترمذي الأطعمه، ما جاء في كراهية

البيتوتة وفي يده ريح الغمر، حديث أبي هريرة ﷺ 1859/48.

ﷺ: «انزعوا الطُّسُوسَ وَخَالَفُوا الْجُوسَ»⁶⁵³. ويستحبُّ مسح العين بِلَلِّ اليد. روى أبو هريرة
 ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَأَشْرَبُوا أَعْيُنَكُمْ الْمَاءَ، وَلَا تَنْفُضُوا أَيْدِيَكُمْ فَإِنَّهَا
 مَرَاوِحُ الشَّيْطَانِ» قيلَ لأبي هريرة ﷺ: في الوضوء وغيره؟ قال: نعم⁶⁵⁴.

ويستحبُّ لمن فرغ عن الأكل أن يأخذ الأَشْنَانَ بيمينه في غسل اليد، ويتجنبُّ التَّصَنُّعَ فِي
 الطَّعَامِ، و/[137و] يكون أكله بين الجمع كأكله منفردًا فَإِنَّ الرِّيَاءَ يَدْخُلُ عَلَى الْعَبْدِ فِي كُلِّ
 شَيْءٍ. وقد وُصِفَ بعضُ العُبَادِ عند بعض العلماء فلم يُثَنِّ عَلَيْهِ، قيل له: تعلم به بأسًا؟ قال:
 نعم، رأيتُه يتصنَّع في الأكل ومن يتصنَّع في الأكل لا يُؤْمَنُ عَلَيْهِ التَّصَنُّعُ فِي الْعَمَلِ.

[هدية ﷺ في عدم الإسراف بالطَّعام، وعلاقة ذلك بالقلب والعبادة]

ومن الأدب أَلَّا يستحقر ما يُقدَّم له من الطَّعام، زُوي أَنَّهُ كَانَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
 يقولون: ما ندرى أَيُّهُمْ أَعْظَمُ وَزَرًا، الَّذِي يُحَقَّرُ مَا تَقَدَّمَ إِلَيْهِ، أَوِ الَّذِي يُحَقَّرُ مَا عِنْدَهُ أَنْ
 يُقَدِّمَهُ، وَيُكْرَهُ أَكْلَ طَعَامِ الْمَبَاهَاةِ وَمَا تَكَلَّفَ لِلْأَعْرَاسِ وَالتَّعَازِي فَمَا عُمِلَ لِلنَّوَاحِ لَا يُؤْكَلُ،
 وَمَا عُمِلَ لِأَهْلِ الْعِزَاءِ لَا بِأَسْ بِهِ، وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهُ. ومن حسن أدب الفقير المتقيُّ الطَّالِبِ
 إِذَا أَفْطَرَ وَتَنَاوَلَ الطَّعَامَ وَوَجَدَ بَاطِنَهُ مَتَغَيِّرًا عَنِ هَيْئَتِهِ، وَنَفْسَهُ مَتَكَاسِلَةً عَنِ أَدَاءِ وَظَائِفِ
 الْعِبَادَةِ، أَنْ يِعَالِجَ مِزَاجَ الْقَلْبِ بِإِذْهَابِ التَّغْيِيرِ عَنْهُ بِرُكْعَاتٍ/[138ظ] يَصَلِّيْهَا، أَوْ بِآيَاتٍ
 يَتْلُوهَا أَوْ بِأَذْكَارٍ وَاسْتِغْفَارٍ. فقد ورد في الخبر: "أذْيَبُوا طَعَامَكُمْ بِالذِّكْرِ". ولا ينام على الطَّعام
 فيقسو قلبه وتكون ركعته بعد الطَّعام شكرًا لله تعالى، وإذا فرغ من الأكل ذكر حساب
 القيامة، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسْأَلُهُ عَنِ النَّعِيمِ وَهُوَ أَكَلَ خَبْزَ الْبُرِّ وَالنَّوْمَ فِي الظَّلِّ، وَشَرِبَ الْمَاءَ
 الْفَرَاتِ مَبْرَدًا وَالصَّحَّةَ وَالْأَمْنَ.

ولا يدَّخر طعامًا لغدٍ، بل لا يخطر بباله طعام الغد؛ كيلا يقع في ظلمة همِّ الدُّنْيَا وَقَسْوَتِهِ.
 ويجتنب الدُّخُولَ عَلَى قَوْمٍ فِي⁶⁵⁵ وَقْتِ أَكْلِهِمْ، فَقَدْ وَرَدَ أَنَّهُ مِنْ مَشَى إِلَى طَعَامٍ لَمْ يُدْعَ إِلَيْهِ،
 مَشَى فَاسِقًا وَأَكَلَ حَرَامًا. وَشَمِعَ لَفْظًا آخَرَ وَهُوَ: دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغْيِيرًا⁶⁵⁶ إِلَّا أَنْ يَتَّفِقَ

653 يقول ابن الجوزي عن هذا الحديث في كتابه: العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، قدمه: خليل الميس،
 (بيروت: دار الكتب العلمية)، 1112/2 أنه لا يصح.

654 يقول ابن أبي حاتم في العلل: في مسألة 74 علل أخبار رويت في الطهارة، أنه حديث منكر.

655 غ- في وقت.

656 غ: مفرا.

دخوله على قوم يعلم منهم فرحهم بموافقته. وإن كان الطَّعام حلالاً فليقل الآكل⁶⁵⁷ الحمد لله الذي⁶⁵⁸ بنعمته تتمُّ الصَّالحات وينزل البركات، اللهم صلِّ على محمدٍ وعلى آل محمدٍ، أطعمنا⁶⁵⁹ طيبًا واستعملنا صالحًا. وإن كان شُبُهَةً يقول: الحمد لله على كلِّ حالٍ، اللهم صلِّ على محمدٍ وعلى آل محمدٍ، اللهم / [139و] اجعل هذا الطَّعام عونًا⁶⁶⁰ على طاعتك، ولا تجعله عونًا على معصيتك. ويكثر الحزن على أكل الشُّبُهَة، فليس من يأكل وهو يبكي كمن يأكل وهو يضحك.

[قصة الجوع الذي أخرج النَّبي ﷺ وأبو بكر وعمر ﷺ من بيوتهم]

رُوي أنَّه كان رسول الله⁶⁶¹ ﷺ إذا تزايد جوعه عمد إلى بعض بيوت أصحابه فأكل فيه. وعن أبي هريرة قال: «خرج رسول الله ﷺ ذات يومٍ أو ذات ليلةٍ، فإذا هو بأبي بكرٍ وعُمَر ﷺ فقال: ما أخرجكما من بيوتكما هذه السَّاعة؟ قالوا: الجوعُ، فقال: والذي نفسي بيده لأخرجني الذي أخرجكما، فوما بنا فقاما معه حتَّى أتى بيت رجلٍ من الأنصارِ فإذا هو ليس في بيته، فلمَّا رآته المرأةُ قالت⁶⁶²: مرحبًا وأهلاً فقال لها رسول الله ﷺ: أين فلان؟ قالت: ذهب يستعذب لنا من الماء، إذ جاء الأنصاريُّ فنظرَ إلى رسول الله ﷺ وصاحبه فقال: الحمد لله، ما أحدُّ اليومَ أكرمُ إضيافًا⁶⁶³ منِّي قال / [140ظ] ثمَّ انطلقَ فجاءهم بعِدقٍ فيه بُسرٍ وتمرٍ ورُطبٍ، ثمَّ قال: كُلوا من هذه ثمَّ أخذَ المديَّةَ فقال له النَّبيُّ ﷺ: إيَّاك والحلوب، فذبح لهم ثمَّ اصطنع الشَّاةَ⁶⁶⁴ فأكلوا منها وأكلوا من ذلك العِدقِ وشربوا، فلمَّا أن شَبَعوا قال النَّبيُّ ﷺ لأبي بكرٍ وعمر ﷺ: والذي نفسي بيده لئسألنَّ عن نعيمِ هذا اليومِ يومَ القيامةِ، أخرجكم من بيوتكم الجوعُ، ثمَّ لم ترجعوا حتَّى أصابكم هذا النِّعيمُ»⁶⁶⁵. الخبر بتمامه.

657 ف+ الآكل.

658 ف+ تتم.

659 ن، غ: أطعمتنا.

660 غ: عندنا.

661 غ- رسول الله.

662 غ- قالت.

663 غ: ضيافًا.

664 غ: شاه.

665 صحيح مسلم الأشربة 2038/20/3؛ جامع الترمذي الزهد، ما جاء في معيشة أصحاب النبي ﷺ، حديث

[جواز أكل الضَّبِّ]

وعن خالد بن الوليد رضي الله عنه قال: «دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم»⁶⁶⁶ وكانت خالتي وخاله ابن عباس، فقدّمت أختها حنفيدة بنت الحارث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الطّعام، وقدّمت له⁶⁶⁷ ضَبًّا مَحْنُودًا، وكان قلّ ما يُقدّم إليه الطّعام حتّى يُحدّث به ويُسمّى له، فأهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأكل⁶⁶⁸، فقالت امرأة من النّسوة / [141و] الحضور: ألا تُخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدّمئنّ له؟ فقلن يا رسول الله إنّما هو الضَّبُّ، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده عن الضَّبِّ، قال خالد بن الوليد: أحرام هو يا رسول الله؟ فقال: لا، ولكن لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه، قال خالد: فاجتررتّه، يعني الضَّبِّ، وأكلته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليّ ولم ينهني»⁶⁶⁹. ذكر علماء الحنفية: "وسائر مرام الأرض كالفأرة والضبّة والوزعة ونحوها، كلّها حرام.. " كذا في الوجيز⁶⁷⁰.

[قصة أبو أيوب الأنصاري مع النبي صلى الله عليه وسلم في طعام البصل والثوم]

وعن أبي أيوب رضي الله عنه أيضًا قال: «كُنْتُ أَصْنَعُ لِرَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم طَعَامًا وَأَبْعَثُهُ إِلَيْهِ فَيُصِيبُ مِنْهُ فَإِذَا أَعَادَ مَا بَقِيَ مِنْهُ نَظَرْتُ إِلَى مَوَاضِعِ أَصَابِعِهِ مِنَ الطَّعَامِ فَأَكَلَهُ، فَأَعَادَ يَوْمًا طَعَامًا لَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ لَمْ تُصِيبْ مِنَ الطَّعَامِ؟ قَالَ: لِأَنِّي رَأَيْتُ فِيهِ ثُومَةً فَأَنَا أَكْرَهُهُ،

أبي هريرة رضي الله عنه 2369/39.

666 هي ميمونة بنت الحارث بن صعصعة الهلالية، تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعد فراغه من عمرة القضاء في مكة، وهي أخت أم الفضل زوجة العباس، وخالة خالد بن الوليد وابن عباس. كانت من سادات قريش، توفيت بمكة ولها ثمانون سنة، في خلافة يزيد سنة 61هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى، الصحابة وكبار التابعين. 123/3 ينظر: 189-191.

667 ف+ له.

668 غ- ليأكل.

669 صحيح البخاري الذبائح والصيد، الضب 5536/33؛ صحيح مسلم الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، إباحة الضب، حديث ابن عباس 1945/7/3.

670 ن- ذكر علماء الحنفية.... كذا في الوجيز. والوجيز: هو "الوجيز في الفقه"، على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، لسراج الدين أبي عبد الله الحسين بن يوسف الدجيلي ت 732هـ. الأطلعة 196.

قال: فقلت: فإني أكره ما تكره»⁶⁷¹. وعن أبي أيوب الأنصاري أيضًا ﷺ قال: «قُدِّمَ إلى⁶⁷² رسول الله ﷺ فَصُعَةً فِيهَا بَصْلٌ، فلم يأكل منها وقال: كُلُوا أَنْتُمْ فَإِنِّي لَسْتُ كَمَثَلِكُمْ»⁶⁷³. وعن أبي [142ظ] هريرة ﷺ قال: «ما عَابَ رسول الله طعامًا قطُّ، إن اشتهاه أَكَلَهُ وَإِلَّا لم يُقَلِّ شَيْئًا»⁶⁷⁴. وعن هند بن أبي هالة⁶⁷⁵: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لم يَكُنْ يَذُمُّ ذَوْاقًا وَلَا يَمْدَحُهُ»⁶⁷⁶. وعن ابن عمرٍ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «وَدِدْتُ لو أَنَّ عِنْدِي حُبْزَةً بِيضَاءَ، من بُرَّةٍ سَمَاءٍ مُلْبَقَّةٍ بِسَمْنٍ وَلَبَنٍ، فقامَ رجلٌ من القومِ فأخذها وجاء به،⁶⁷⁷ فقال له⁶⁷⁸ النَّبِيُّ ﷺ: في أيِّ شيءٍ كانَ هذا؟ فقال: في عَكَّةٍ ضَبٍّ، فقال ﷺ: ارفعه ولم يأكله»⁶⁷⁹. وزوي عنه ﷺ: «أَنَّهُ أُتِيَ بِشَرْبَةٍ فِيهَا لَبَنٌ وَعَسَلٌ، فَلَمَّا أَدْنَى الْإِنَاءَ إِلَى فِيهِ قَالَ: ما شَرَابُكَ؟ قال: هو اللَّبَنُ وَالْعَسَلُ، فَرَدَّهُ فَقَالَ: يا رسول الله، أَحْرَامٌ هُوَ؟ قال: لا، لَكِنِّي أَكْرَهُ الْفَخْرَ وَالْحَسَابَ»⁶⁸⁰. وعن عُمر بن الخطابٍ ﷺ قال: «رَأَيْتُ رسولَ الله ﷺ يُدِيرُ في يَدِهِ إِنَاءً فِيهِ مَاءٌ وَعَسَلٌ وَهُوَ يَقُولُ: أَشْرَبُهَا فَتَذْهَبَ حَلَاوَتُهَا وَتَبْقَى [143و] تَبِعْتُهَا، ثُمَّ قَالَ: اعزُّلُوا عَنِّي

671 صحيح مسلم الأشربة، إباحة أكل الثوم 171/31/3؛ مسند أحمد مسند الأنصار من حديث أبي أيوب الأنصاري 23409/23/17.

672 غ- إلى رسول.

673 هو ذات الحديث السابق.

674 صحيح البخاري الأطعمة، ما عاب النبي ﷺ طعامًا 5409/21؛ صحيح مسلم الأشربة، لا يعيب الطعام، حديث أبي هريرة ﷺ 2064/35/3.

675 هو هند بن أبي هالة، واسمه النباش بن زرارة التميمي الأسدي ابن السيدة خديجة بنت خويلد وريب النبي ﷺ وخال الحسن والحسين، كان فصيحًا بليغًا من أبلغ وأحسن من وصف النبي ﷺ. المزني، تهذيب الكمال، 6605/30 ينظر: 316.

676 ورد الحديث في غريب الحديث لابن قتيبة تحت حديث ابن أبي هالة التميمي، وهند صحابي جليل أمه خديجة بنت خويلد وأبوه أبو هالة التميمي. عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري. غريب الحديث، تحقيق: عبد الله الجبوري، ط1. (بغداد: وزارة الأوقاف العراقية، 1977م)، 487/1.

677 غ: وجاءه.

678 غ- له النبي.

679 سنن أبي داود الأطعمة، في الجمع بين لونين من الطعام 3818/37/5؛ سنن ابن ماجه الأطعمة، الخبز الملبق بالسمن 3341/47/2.

680 تخريج أحاديث الإحياء للعراقي، وقال: سنده ضعيف 142/3.

حسبها، ثم تركها ولم يشربها». وعن جابر بن عبد الله⁶⁸¹ قال: «أخذ النبي ﷺ بيد مجذوم فوضعا معه في القصعة وقال: كُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثِقَةً بِاللَّهِ وَتَوَكُّلاً عَلَيْهِ»⁶⁸².

[هدية ﷺ في إجابة الدعوة]

وروي أنه كان ﷺ يجيب الدعوة ويقول: «لو دُعيتُ إلى كُرَاعٍ⁶⁸³ لأجبت ولو أهدي إلي ذراعٌ لقبلت» الحديث⁶⁸⁴. وروى أن أحب الطعام إلى رسول الله ﷺ ما كان على ضَفَفٍ، أي ما كثرت عليه الأيدي. وكان يقول: «شِرَارُكُمْ مِنْ أَكَلِ وَحْدِهِ وَجَلَدَ عَبْدِهِ»⁶⁸⁵. وكان ﷺ إذا أكل معه أحد أمر أن يجلس أو ينصرف لئلا يقف. وعن ابن مسعود الأنصاري ﷺ قال: «كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُكْتَى أَبُو شُعَيْبٍ، وَكَانَ لَهُ غُلَامٌ لِحَامٌ فَقَالَ لَهُ: اصْنَعْ طَعَامًا يَكْفِي خَمْسَةً، لَعَلِّي أَدْعُو رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَامِسَ خَمْسَةٍ، فَصَنَعَ، ثُمَّ أَتَاهُ فَدَعَاهُ فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: / [144ظ] يَا أَبَا شُعَيْبٍ، إِنَّ رَجُلًا تَبِعْنَا فَإِنْ شِئْتَ أَذْنَتْ لَهُ وَإِنْ شِئْتَ تَرَكْتَهُ قَالَ: بَلَى قَدْ أَذْنْتُ لَهُ»⁶⁸⁶.

وعن أنس بن مالك ﷺ: «أَنَّ أُمَّ سَلِيمٍ عَمَدَتْ إِلَى مُدٍّ مِنْ شَعِيرٍ فَجَشَّتَهُ»⁶⁸⁷، وجعلت منه خَطِيفَةً وَعَصَرَتْ عُكَّةً عِنْدَهَا، ثُمَّ بَعَثَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ فِي أَصْحَابِهِ فَدَعَوْتَهُ فَقَالَ: وَمَنْ مَعِي؟ فَعُدْتُ وَقُلْتُ إِنَّهُ يَقُولُ وَمَنْ مَعِي، فَخَرَجَ إِلَيْهِ أَبُو طَلْحَةَ»⁶⁸⁸ وقال: يا رسول

681 غ- بن عبد الله.

682 سنن ابن ماجه الطب، الجذام 3542/44/2؛ جامع الترمذي الأَطْعَمَةَ، ما جاء في الأكل مع المجذوم 1817/20 وعلق: حديث غريب.

683 الكُرَاع: ما دون الرسغ أي: ما دون الكعب. ابن منظور، لسان العرب، "كراع" 3858/5.

684 رواه أبو هريرة في صحيح البخاري النكاح، من أجاب إلى كراع 5178/73.

685 المستدرک علی الصحیحین للحاکم 300/4؛ الطبرانی فی الکبیر 10775/318/15. والرواية بالمعنى.

686 صحيح البخاري الأَطْعَمَةَ، الرجل يدعى إلى طعام فيقول وهذا معي 5461/57؛ صحيح مسلم الأشربة، ما يفعل الضيف إذا تبعه غير من دعاه 2036/19/3 والرواية بالمعنى.

687 غ: فخشبتة. تم تشيبت "جشته"؛ لتناسب المعنى المطلوب، فمعنى: "جشنت": طحنت الحب ودقته فصار جريشًا". ابن منظور، لسان العرب، "جش" 627/1.

688 هو زيد بن سهل بن الأسود بن النجار الخزرجي النجاري، صاحب النبي ﷺ، وهو من بني أخواله، حدث عنه أنس بن مالك وابن عباس وعدة، أسلم ثم تزوج أم سليم، كان رجلاً رامياً يدفع عن النبي ﷺ سهام يوم أحد ويحميه، وكان صواماً شجاعاً متصدقاً، روى عن النبي ﷺ نبيًا وعشرين حديثًا، توفي سنة إحدى وأربعين ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى، الصحابة وكبار التابعين 101/3 ينظر: 365-368.

الله، إنما هو شيءٌ صنَعته أمُّ سُلَيْمٍ، فقامَ وقامَ معه أصحابه، فلَمَّا دخلَ قَرْبُهُ إليه ثمَّ قال: أَدْخِلْ عَشْرَةَ عَشْرَةَ، فَلَمْ يَزَلْ يَدْخُلْ عَشْرَةَ عَشْرَةَ فَيَأْكُلُونَ، حَتَّى يَنْهَلُوا وَيَخْرُجُوا حَتَّى أَكَلَ مِنْهُ أَرْبَعُونَ رَجُلًا، وَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. وفي روايةٍ أُخرى: فلم يزل يدخل عشرة عشرة حتى أكل منه ثمانونَ رجلًا وأكل رسول الله ﷺ وأهل البيت وترك سُؤْرًا» الخبر بتمامه⁶⁸⁹.

وعن عبد الله بن بُسْرِيرٍ ﷺ أَنَّهُ حَدَّثَ: أَنَّ / [145و] أَبَاهُ صَنَعَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ طَعَامًا، ثُمَّ دَعَاهُ فَأَجَابَهُ، فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ: «اللَّهُمَّ ارْحَمِهِمْ وَبَارِكْ لَهُمْ فِيمَا رَزَقْتَهُمْ»⁶⁹⁰. وَرُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دُعِيَ إِلَى طَعَامٍ فَأَجَابَ، فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى الْبَابِ نَظَرَ فَرَأَى تَرَائِيقَ وَأَلْوَانًا فَوَقَفَ وَقَالَ: «أَحْضُرْ حُمْرًا وَأَلْوَانًا؟ لَوْ كَانَ لَوْنًا وَاحِدًا لِحَضْرَتِي، ثُمَّ عَادَ وَلَمْ يَدْخُلْ»⁶⁹¹. وَرُوِيَ أَنَّهُ⁶⁹² دُعِيَ إِلَى وَلِيمَةٍ فَأَجَابَ، فَلَمَّا دَخَلَ الْبَيْتَ رَأَاهُمْ قَدْ سَتَرُوا جِدْرَانَهُ وَسَقَفَهُ، فَنَظَرَ إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «مَا أَدْرِي، أَشْتَكِي بَيْتَكُمْ هَذَا الْعَرَاءُ فَكَسَوْتُمُوهُ؟ أَوْ شَكِي إِلَيْكُمْ الْبَرْدَ فَأَدْفَأْتُمُوهُ؟ ثُمَّ خَرَجَ وَلَمْ يَقْعُدْ»⁶⁹³.

وَرُوِيَ: «أَنَّهُ دُعِيَ إِلَى خِتَانٍ فَلَمْ يُجِبْ». وَرُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دُعِيَ إِلَى دَارٍ فَأَجَابَ، وَدُعِيَ إِلَى أُخْرَى فَلَمْ يُجِبْ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: «إِنَّ فِي دَارِ فُلَانٍ كَلْبًا» فَقِيلَ لَهُ: وَإِنَّ فِي دَارِ فُلَانٍ هِرَّةً، فَقَالَ: «الْهِرَّةُ لَيْسَتْ بِجَسَدٍ»⁶⁹⁴. وَرُوِيَ «أَنَّهُ كَانَ ﷺ / [146ظ] يَحِبُّ أَنْ يَدْعُوَ النَّاسَ إِلَى الطَّعَامِ، وَيَحِبُّ قِرَى الضَّيْفَانِ وَيَحْتُّ عَلَى ذَلِكَ». وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «لَأَنْ أَجْمَعَ إِخْوَانِي عَلَى طَعَامٍ بِدَرَاهِمٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِعَشْرَةٍ». وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «خَيْرَ الطَّعَامِ مَا كَثُرَتْ عَلَيْهِ الْأَيْدِي»⁶⁹⁵. وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَأَنْ أُطْعِمَ أَخًا لِي لِقَمَةً، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَصَدَّقَ عَلَى مَسْكِينٍ بِدَرَاهِمٍ، وَلَأَنْ أَهْبَ أَخًا مِنْ إِخْوَانِي دَرَاهِمًا

689 صحيح البخاري الأطلعة، من أدخل الضيفان عشرة عشرة والجلوس على الطعام عشرة عشرة 5450/48؛

صحيح مسلم الأشربة، جواز استتباعه غيره.. حديث أنس بن مالك 2040/20/3.

690 صحيح مسلم الأشربة، هديه في إجابة الدعوة 2042/22/3.

691 لم أقف عليه.

692 غ- أنه.

693 لم أقف عليه في كتب السنة، غير أن هناك أحاديثًا تشترك بالمعنى، مثل حديث برواية علي بن أبي طالب موجودة

في سنن ابن ماجه الأطلعة، إذا رأى الضيف منكراً رجع 3359/56/2.

694 الطبراني في الكبير عن عبد الله بن أحمد عن أبيه 57/9. والرواية بالمعنى.

695 القيسراني، ذخيرة الحفاظ، وقال لا يصح 238/1.

أحبُّ إليَّ من أن أتصدَّق على مسكينٍ بعشرةٍ».

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «كنتُ جالسًا في بيتي فمرَّ بي ⁶⁹⁶رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليَّ فقامت، فأخذَ بيدي وانطلقَ بي إلى بعضِ حجرِ نسائه فدخلَ ثمَّ أذن لي فدخلتُ الحِجابَ، فقال: هل من غداء؟ قالوا نعم، فأنتى بثلاثةِ أقرصةٍ من شعيرٍ فوضعهنَّ على بطني، يعني الحَصير، ثمَّ أخذَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم قُرصًا، فوضعه بين يديه / [147و] وأخذَ قرصًا آخرَ فوضعه بين يديَّ، ثمَّ أخذَ الثالثَ فكسره بنصفين، فوضع نصفه بين يديه ونصفه الآخرَ بين يديَّ ثمَّ قال: هل من أدم؟ قالوا: لا، إلَّا شيءٌ من خلٍّ، فقال: هاتوا فيعم الإدام الخلَّ» ⁶⁹⁷.

[بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الطعام]

وعن واثلة بن الأسقع ⁶⁹⁸ قال: «دعا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يومًا بقُرصٍ فكسره في القصة، ثمَّ وضع عليه ماءً ساخنًا، ثمَّ صنع فيها ودكًا، ثمَّ سَعَسَهَا ورَتَّبَهَا ولَبَّقَهَا ثمَّ صَنَعَهَا ثمَّ قال: اذهب فأتني بعشرةٍ أنت عاشرهم، قال: فجئتُ بهم فقال: كُلُوا من أسفلها ولا تأكلوا من أعلاها» ⁶⁹⁹.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «مرَّ بي رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وأنا جالسٌ، وبي من الجوعِ ما قد أضعفني فدعاني وأتينا البيتَ، فقيل له يا رسولَ الله، قد أُهديَ إلينا هذا اللبنُ، قال: وإذا بقُعْبٍ فيه ما يكفيني فقال لي: يا أبا هريرة اذهب فأتني بأهلِ الصُّفَّةِ فإنَّهم أضيافُ الإسلامِ، قال: فذهبتُ وأنا أقولُ في نفسي، ماذا أصيبُ من اللبنِ مع أهلِ الصُّفَّةِ؟ / [148ظ] ثمَّ إنِّي أتيتُه بهم فقامَ صلى الله عليه وسلم وأجلسهم، ثمَّ قام فسقاهم فشربوا حتَّى رَووا، ثمَّ قال: يا أبا هريرة اشرب، قال:

696 ن، ف+ بي.

697 صحيح مسلم الأشربة، فضيلة الخل والتأدم به، حديث عائشة أم المؤمنين 2052/31/3؛ سنن ابن ماجه، الأطعمة، الانتدام بالخل، حديث جابر بن عبد الله 3317/33/2؛ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء؛ (القاهرة: مكتبة الخانجي، دار الفكر، 1996م)، هشام الدستوائي عن جابر رضي الله عنه 286/6.

698 هو واثلة بن الأسقع بن عبد العزى بن عبد ياليل الليثي، وكنيته: أبو الخطاب وأبو الأسقع، حدث عنه أبا إدريس الخولاني وعدة، وله عدة أحاديث، كان فقيرًا من أصحاب الصفة. أسلم سنة 9هـ، وشهد تبوك، طال عمره فقد توفي سنة ثلاث وثمانين، وعمره تجاوز المائة عام، رضي الله عنه. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى، الصحابة وكبار التابعين، 279/4، ينظر: 110-112.

699 مسند أحمد مسند المكين بعنوان: حديث واثلة بن الأسقع من الشاميين رضي الله تعالى عنه، لعل السبب في أنه مكبي وكان من أهل الصُّفَّةِ لكنه سافر وأكمل حياته بالشام والله أعلم 15948/413/12.

فَشَرِبْتُ حَتَّى رَوَيْتَ، ثُمَّ قَالَ اشْرَبْ، فَشَرِبْتُ ثُمَّ قَالَ لِي: ⁷⁰⁰ اشرب فقلت ما بقيتُ أجدُ له مسلَكًا، ثُمَّ أَخَذَ الْقَدَحَ فَشَرِبَ ﷺ وَأَلْقَى فَضْلًا» ⁷⁰¹.

وكان رسول الله ⁷⁰² ﷺ يحبُّ الضَّيْفَ ويكرمه، وكان يقول: «إِنَّ أَخِي جَبْرِيلَ ﷺ أَوْصَانِي بِالْجَارِ وَالضَّيْفِ» ⁷⁰³. وَرُوي أَنَّهُ ﷺ اسْتَضَافَ بِهِ قَوْمٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّجَاشِيِّ، فَلَمَّا قَدَّمَ لَهُمُ الطَّعَامَ قَامَ عَلَى رُؤُوسِهِمْ، فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ لَمْ تُكْرِمْ وَافِدًا وَقَدْ عَلِيكَ كَأِكْرَامِكَ لَهُوْلَاءَ، فَقَالَ: إِنَّهُمْ كَانُوا لِأَصْحَابِي مُكْرَمِينَ. وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ ﷺ ⁷⁰⁴ قَالَ: «كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ جَفْنَةٌ تَسْمَى الْغَرَاءَ، وَتَحْمِلُهَا أَرْبَعَةُ رِجَالٍ» ⁷⁰⁵ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى، كَانَتْ لِلضَّيْفَانِ. وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ أَيْضًا: «كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قِصْعَةٌ يُقَالُ لَهَا [149و] الْغَرَاءَ، يَحْمِلُهَا أَرْبَعَةُ رِجَالٍ» ⁷⁰⁶. وَعَنْهُ قَالَ: «كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ جَفْنَةٌ لَهَا أَرْبَعُ حِلْقٍ، وَكَانَ لَهُ ﷺ قَدْحٌ يُقَالُ لَهُ الرِّثْيَانُ، وَقَدْحٌ غَيْرُهُ يُقَالُ لَهُ الْمِغِيثُ، أَكْبَرُ مِنْ نِصْفِ الْمِدِّ، وَأَصْغَرُ مِنَ الْمِدِّ وَفِيهِ حَلْقَةٌ يُعَلَّقُ بِهَا» ⁷⁰⁸.

وَعَنْ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ ⁷⁰⁹ قَالَ: «قَدَّمْتُ أَنَا وَصَاحِبَانِ لِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ بِنَا جُوعٌ

700 غ- لي.

701 صحيح البخاري الرقاق، حديث أبي هريرة 6452/17؛ جامع الترمذي صفة يوم القيامة 2477/35.

702 ن، ف- رسول الله.

703 صحيح البخاري الأدب، الوصاة بالجار 6014/28؛ صحيح مسلم البر والصلة، الوصية بالجار 2624/42/3 والرواية بالمعنى.

704 هو عبد الله بن بسر أبو صفوان المازني، نزيل حمص وبركة الشام، له أحاديث قليلة فقد حدث عنه صفوان بن عمرو وعدة، توفي سنة ثمان وثمانين وقد عاش مائة سنة، وكان آخر من مات من الصحابة في الشام، ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/299 ينظر: 137-138.

705 لم أقف على رواية بلفظ "جفنة"، وإنما قصعة. والرواية الصحيحة هي الرواية التالية لها.

706 سنن ابن ماجه الأطلعمة، النهي عن الأكل من ذروة الثريد 3275/12/2؛ سنن أبي داود الأطلعمة، في الأكل من أعلى الصلعة، حديث عبد الله بن بسر 3773/17/5.

707 غ- قصعة يقال لها الغراء يحملها أربعة رجال وعنه قال كان لرسول الله ﷺ.

708 هو ذات الحديث السابق.

709 هو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة الكندي، يقال له المقداد بن الأسود لأنه رُبي في حجر الأسود بن عبد يغوث الزهري، ويقال كان عبداً أسود له. شهد الغزوات وأظهر شجاعة يوم بدر، حدث عنه علي وابن مسعود وابن عباس وعدة، توفي سنة ثلاث وثلاثين بعد أن تجاوز السبعين من عمره، ﷺ. الذهبي، سير أعلام

شديداً فتعرضنا للناس فلم يُضيّفنا أحدٌ، فانطلق بنا رسول الله ﷺ إلى منزله وعنده أربعة أعنزٍ، فقال: يا مقدادُ، جزءٌ⁷¹⁰ ألبأها بيننا أرباعاً، فكنْتُ أفعَلُ ذلك» وذكر الحديث⁷¹¹. وعن أبي هريرة قال: «جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إني مجهودٌ، فأرسل النبي ﷺ إلى نسائه فلم يجد عندهنَّ شيئاً فقال النبي ﷺ: من يضيّفه الليلة؟ فقام أبو طلحة فذهب به إلى بيته فقال لأُمِّ سلمة: ما عندك؟ هذا ضيفُ رسول الله ﷺ / [150ظ] فقالت: والله⁷¹² ما عندي إلا قرصٌ من شعيرٍ، ليس عندي غيرُه، فقال لها: كسّريه وضّعيه في القصعة⁷¹³ وأطفيئي المصباحَ لكي نُؤثّر به ضيفُ رسول الله ﷺ، وذكر الحديث»⁷¹⁴. كان ﷺ يقول: إنَّ أهل الصُّفّة أضياف الله وأضياف الإسلام، وكان يأمر الرجل فيأخذ الرجل منهم والرجلين.

[قصة الضيف، ورهن النبي ﷺ لدرعه عند اليهودي]

وعن أبي رافع، مولى رسول الله ﷺ قال: «نزل برسول الله ﷺ ضيفٌ ولم يكن عنده ما يقربه، فبعثني إلى فلان اليهودي وقال قل له: قد⁷¹⁵ نزل برسول الله ﷺ ضيفٌ فأسلفني إلى رجب شيئاً من الدقيق، فقال اليهودي: والله لا أسلفه إلا برهن، فقال النبي ﷺ: إني لأمينٌ في أهل السّماء أمينٌ في أهل الأرض، ولو أسلفني لأدّيت، اذهب بدرعي فأرهنه عنده»⁷¹⁶. وروي أنّ النبي ﷺ لما قدم المدينة ونزل على أبي أيوب الأنصاري، أنزله أبو أيوب الأنصاري في العلوّ، فقال: «لا، الناس يأتونني في السّفّل فانزل أنت / [151و] في العلوّ»، قال أبو أيوب: فنزل رسول الله ﷺ في سفّل البيت فكنت إذا أردت المشي على السّفّف أمشي على جوانبه، خشية أن أنثر التراب على رأس رسول الله ﷺ، فشقّ عليّ، فجئت النبي ﷺ فقلت له: والله

النبلاء، الطبقة الأولى، الصحابة وكبار التابعين 8/3 ينظر: 235.

710 ف: جزء.

711 صحيح مسلم الأشربة، إكرام الضيف وفضل إيثاره 2055/32/3؛ مسند أحمد مسند الأنصار من حديث المقداد بن الأسود ﷺ 23699/131/17.

712 ف+ والله.

713 ف+ في القصعة.

714 صحيح البخاري مناقب الأنصار قول الله ﷺ: ﴿وَوُضُّوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾، 3798/10؛ صحيح مسلم الأشربة إكرام الضيف 2054/32/3.

715 غ- قد.

716 العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، وضعفه 1239/1.

لا أعلو على سقيفةٍ تحتها رسول الله ﷺ، قال: فانتقل رسول الله ﷺ إلى العلو، وكنتُ إذا صنعتُ له الطعام أكل منه ما أكل وبعث الباقي إليّ، فأتبعت مواضع أصابعه وأكله»⁷¹⁷.
 وعن أم ورقة بنت عبد الله بن الحارث⁷¹⁸ أن النبي ﷺ كان يزورها في كلِّ جمعة، وكان يأكلُ عندها⁷¹⁹. وعن خولة بنت قيس الأنصارية⁷²⁰ قالت: «لما قدم حمزة المدينة تزوج بي، وكان رسول الله ﷺ يزور حمزة في بيتي، فدخل ﷺ يوماً فقرئتُ إليه بُرمةً فيها خزيرة، فوضع رسول الله ﷺ / [152ظ] يده فيها فأكل منها فأحرقت يده فقال: جس، ثم قال ويح ابن آدم، إن أصابه البردُ قال جس، وإن أصابه الحرُّ قال جس»⁷²¹.

وعن قيس بن سعد بن عبادة⁷²² قال: «زارنا رسول الله ﷺ في منزلنا فسلم فقال: السّلام عليكم ورحمة الله وبركاته، وردّ عليه سعدٌ ردًّا خفيفًا، فأعاد النبي ﷺ ثلاثًا وهو يردُّ عليه ردًّا خفيفًا، ثم إنَّ النبي ﷺ انصرف لما لم يسمع جوابًا، فاتبَعه سعدٌ وقال له: يا رسول الله، إنِّي كنتُ أسمع تسليمك وأردُّ عليك ردًّا خفيفًا؛ لأستكثر من تسليمك علينا، فانصرف معي⁷²³ رسول الله ﷺ، فلما دخل بيته أمر له سعدٌ بغسلٍ، فوضع فاغتسل رسول الله ﷺ، ثم ناوله سعدٌ ملحفةً مصبوغةً بزعفرانٍ وورسٍ،⁷²⁴ فاشتمل بها النبي ﷺ ثم رفع النبي ﷺ يديه وقال: اللهم

717 صحيح مسلم الأشربة، إباحة أكل الثوم وأنه ينبغي لمن أراد خطاب الكبار تركه وكذا ما في معناه: 31/3
 2053؛ مسند أحمد، حديث أبي أيوب الأنصاري 23409/23/12.

718 هي أم ورقة بنت عبد الله بن الحارث بن عويمر الأنصارية، كانت تؤم أهل بيتها ولها مؤذن، قتلها غلامها وجارية لها، فسامها النبي ﷺ الشهيدة، وكان يزورها ﷺ. المزي، تهذيب الكمال، كتاب النساء، 8019/35 ينظر: 390.

719 ن، ف+ عندها.

720 هي خولة بنت قيس بن ثعلبة بن النجار الأنصارية، روت الحديث عن النبي ﷺ، وحدث عنها معاذ بن رفاعة وروى لها البخاري والترمذي وعدة. ﷺ. المرجع السابق، كتاب النساء 7830/35 ينظر: 166.

721 جامع الترمذي تفسير القرآن، ومن سورة الأحزاب 3205/33 والرواية بالمعنى.

722 هو قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري الخزرجي، سيدًا وشريفًا في قومه، ذا رأي ومكيدة ودهاء في الحرب، ومن أحسن الناس وأطولهم، استعمله على ﷺ على مصر ثم رجع للمدينة وتوفي في خلافة معاوية، ﷺ. الزركلي، الأعلام، 209/5.

723 ف+ معه.

724 الورس: شيء أصفر يستخرج من نبات في اليمن يستخدم في الصبغ. ابن منظور، لسان العرب، "ورس" 4812/6.

اجعل رضوانك ورحمتك على آل سعدٍ / [153و] بن عبادة، ثمَّ قَرَّبَ إليه طعامًا، فأصاب منه فلمَّا أراد النَّبِيُّ ﷺ الانصراف، قَرَّبَ إليه سعدٌ حمارًا قد وطَّأ عليه قَطِيفَةٌ، فَرَكَبَ النَّبِيُّ ﷺ وعاد إلى بيته» وذكر الحديث⁷²⁵.

وعن عبد الله بن بُسرٍ قال: «نزلَ رسولُ الله ﷺ على أبي، فقَرَّبنا إليه طعامًا ورطبًا فأكلَ ثمَّ أُتِيَ بِشَرَابٍ فَشَرِبَ، ثمَّ ناول من عن يمينه ثمَّ قلت وأنا آخِذٌ بِلِجَامِ دَابَّتِهِ: ادعُ الله لنا، فقال: اللهمَّ بارك لهم فيما رزقتهم واغفر لهم وارحمهم»⁷²⁶. وروي: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَزَلَ عَلَى رَجُلٍ فَلَمْ يَذْبَحْ لَهُ وَكَانَ ذَا مَالٍ، فَنَزَلَ عَلَى امْرَأَةٍ لَيْسَ لَهَا إِلَّا شُوبِيهَاتٍ فَذَبَحَتْ لَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ هَذِهِ الْأَخْلَاقُ لِلَّهِ تَعَالَى، فَإِذَا شَاءَ أَنْ يَمْنَحَ أَحَدًا مِنْهَا شَيْئًا مَنَحَهُ مِنْهَا خُلُقًا صَالِحًا، وَكَانَ يَحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ»⁷²⁷.

[هدية ﷺ في قبول الهدية]

وعن عائشة ؓ قالت: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ / [154ظ] وَيُثِيبُ عَلَيْهَا»⁷²⁸. وعن جابرٍ قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَجْزَى النَّاسِ⁷²⁹ بِالْبِرِّ»⁷³⁰. وعن عمر بن الخطاب قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُتِيَ بِالْهَدِيَّةِ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا حَتَّى يَأْكُلَ مِنْهَا صَاحِبُهَا»⁷³¹. وعن ابن عَبَّاسٍ ؓ قال: «جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثِيَابَهُ وَخَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأُتِيَ بِهَدِيَّةٍ، بِخَبْزٍ وَلَحْمٍ⁷³²،

725 سنن أبي داود أبواب النوم، كم مرة يسلم الرجل في الاستئذان؟ 5185/7؛ النسائي في الكبرى عمل اليوم والليلة، كيف السلام 10083/121/9.

726 صحيح مسلم الأشربة، استحباب وضع النوى خارج التمر. حديث عبد الله بن بسر 2042/22/3؛ جامع الترمذي، الدعوات، في داء الضيف 3576/117

727 العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، قال العراقي: حديث مرسل، والسبكي: فلم يجد له إسنادًا. 1238/919.

728 صحيح البخاري الهبة، المكافأة في الهبة، حديث عائشة أم المؤمنين 2585/11؛ سنن أبي داود البيوع، في قبول الهدايا 5 3536/82.

729 غ- الناس.

730 لم أقف عليه.

731 لم أقف عليه.

732 غ- ولحم.

فأكل ثلاث لقمٍ ثمَّ صَلَّى بالنَّاسِ ولم يمسَّ ماءً»⁷³³. وروى⁷³⁴ أنَّه كان رسول الله ﷺ يُسهم من الهدية لمن حضر ويقول: الهدية مشتركة.

وعن جابرٍ قال: «صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الظهر والعصر فلما سلم قال لنا: على أماكنكم وأهديت إليه جرَّةً فيها حلواء، فجعل يلعب كلُّ رجلٍ لعقَّةً، حتَّى أتى عليَّ وأنا غلامٌ، فألعبني لعقَّةً ثمَّ قال: أزيدك؟ قلت: نعم، فزادني لعقَّة لصعري، ولم يزل كذلك حتَّى أتى علي آخر القوم»⁷³⁵. وعن أبي هريرة قال: [155و] «كان رسول الله ﷺ إذا أتى بأول الثمرة دعا فيها بالبركة ثمَّ نظر إلى أصغر وليدٍ يراه فيدفعها إليه»⁷³⁶.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ عندي فأهدى إليه بعض نساءه قصعةً فيها طعامٌ وقال: كُلي يا عائشة، فأخذتني الغيرة فضربتُ القصعة فسقطت فانكسرت، فأخذ النبي ﷺ يجمع الثريد ويقول: غارت أمُّكم غارت أمُّكم، ثمَّ قال: أمَّا الطعام فقد جمعناه، وأمَّا القصعة فأغرميها لصاحبك»⁷³⁷.

وعن الرُّبَيْع⁷³⁸ قالت: «أهديتُ لرسول الله ﷺ قناعَ رطبٍ وأجرٍ زُعبٍ فأكله وأعطاني ذهباً»، وفي روايةٍ أخرى: «فأعطاني مِلاً كُفِّي ذهباً». وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «دخل عليَّ رسول الله ﷺ فوجد عندنا جفنةً فيها طعامٌ من لحمٍ وثريدٍ، بعثه عثمان رضي الله عنه، فلما رآه قال: ما هذا؟ قلت: بعثه عثمان وكان به [156ظ] حاجةٌ إلى الطعام فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال:

733 صحيح مسلم الحيض، جواز أكل المحدث 334/31/1.

734 غ: ورووا.

735 سنن ابن ماجه الطب، العسل 3451/7/2؛ شعب الإيمان للبيهقي، في المطاعم والمشارب، الإصابة من الحلواء، 5935/5.

736 صحيح مسلم الحج، فضل المدينة 1373/85/2؛ جامع الترمذي الدعوات، ما يقول إذا رأى الباكورة من الثمر 3454/53.

737 صحيح البخاري النكاح، الغيرة، 5225/107؛ مسند أحمد، باقي مسند المكثرين، مسند أنس بن مالك، 11966/336/10.

738 هي الرُّبَيْع بنت معوذ بن عفراء الأنصارية، من بني النجار، أبوها من كبار البدرين قتل أبا جهل، روت الحديث وحَدَّث عنها أبو سلمة بن عبد الرحمن وعدة، توفيت في خلافة عبد الملك سنة بضع وسبعين، رضي الله عنها، الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى، الصحابة وكبار التابعين 263/4 ينظر: 300.

«اللهم لا تنس لعثمان، مرتين أو ثلاثاً»⁷³⁹.

وعن عبد الله بن علقمة⁷⁴⁰ قال: «لما قديم وفد ثقيف على النبي ﷺ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، أهدوا إليه هديّة فقال له النبي: ما هذه معكم هديّة أو صدقة؟ قالوا لا، إنّ الصّدقة يُتغى بها وجه الله، والهديّة يُتغى بها وجه رسول الله ﷺ وقضاء الحاجة، لكنّها هديّة، فقبلها رسول الله ﷺ منهم، ثمّ أقبلوا عليه يستقصونه الحوائج والأشغال، ولم يزل معهم حتّى صلّى الظهر مع العصر»⁷⁴¹. وروي أنّ أعرابياً أهدى لرسول الله ﷺ جملاً، فجزاه عنه بعشرة أجمالٍ ثمّ قال له: أرضيت؟ فقال: لا، فقال النبي ﷺ: لقد هممتُ ألاّ أقبل هديّة إلاّ من قرشيّ أو دوسيّ وذكر أناساً، الخبر بتمامه⁷⁴².

ويستحبُّ أن يخرج الرّجل مع ضيفه إلى باب الدّار، ولا يخرج الضيف بلا⁷⁴³ [157] و] إذن صاحب الدّار. ويجتنب المضيف التّكلّف، إلاّ أن يكون له نيّة فيه من كثرة الإنفاق، ولا يفعل ذلك حياءً وتكلّفاً وإذا أكل عند قومٍ طعاماً فليقل عند فراغه، أفرط عندكم الصّائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلّت عليكم الملائكة، وروي أيضاً: عليكم صلاة قوم أبرارٍ ليسوا بأثمين ولا فجارٍ، يصلّون بالليل ويصومون بالنّهار. ومما في⁷⁴⁴ عوارف المعارف: "أنّه⁷⁴⁵ إذا علم الرّجل من حال أخيه أنّه يفرح بالانبساط إليه في التّصرّف في شيءٍ من طعامه، فلا حرج أن يأكل من طعامه بغير إذنه، قال الله تعالى: ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ [النور: 61]⁷⁴⁶. قيل: دخل قومٌ على سفيان الثّوريّ فلم يجدوه، ففتحوا

739 لم أقف عليه.

740 هو عبد الله بن علقمة أبو نقة، أقطع له رسول الله ﷺ من خيبر خمسين وسقاً، استشهد له ولدان يوم اليمامة، ﷺ. ابن الأثير، أسد الغابة، 6/6306 ينظر: 305.

741 النسائي في الكبرى وتفرد به من بين الكتب الستة، برواية عبد الرحمن بن علقمة الثقيفي، العمري، عطية المرأة بغير إذن زوجها 6/2/6557.

742 سنن أبي داود البيوع، في قبول الهدايا 5/82/3536؛ جامع الترمذي المناقب، في ثقيف وبني حنيفة 3945/72.

743 ف، غ: بغير.

744 ن- في عوارف.

745 ف+ أنه.

746 السهوردي، عوارف المعارف، في آداب الأكل 383.

الباب وأنزلوا الشفرة وأكلوا، فدخل سفيان وقد أكل ففرح وقال: ذكّرتموني أخلاق السلف هكذا كانوا. ومن دُعي إلى طعامٍ فالإجابة من السنة، ويؤكد ذلك الوليمة، ووليمة العرس سنةٌ قديمةٌ وفيها مثوبةٌ عظيمةٌ، قال النبي ﷺ: [158ظ] «أولم ولو بشاةٍ»⁷⁴⁷. وهي إذا بنى الرجل بامرأته، أن يدعوا الجيران والأقرباء والأصدقاء ويذبح لهم ويصنع لهم طعامًا.

[هديه ﷺ في إجابة الدعوة ولو كان صائمًا، وعدم الإجابة إذا كان على المائدة لهوًا]
وينبغي لمن دُعي أن يجيب، فإن لم يفعل أثم لقوله ﷺ: من لم يُجب الدعوة فقد عصى الله تعالى ورسوله ﷺ، فإن كان صائمًا أجاب ودعا وإن لم يكن صائمًا أكل ودعا وإن لم يأكل أثم وجفأ؛ لأنه استهزاءٌ بالمضيف، ولا يرفع منها شيئًا ولا يعطي سائلًا إلا بإذن صاحبها؛ لأنه إنما أُذن له في الأكل دون الرفع والإعطاء. ومن دُعي إلى وليمةٍ وعليها لهوٌ، إن علم به لا يجيب لأنه لم يلزمه حقُّ الإجابة، وإن لم يعلم حتى حضر إن كان يقدر على منعهم فعل، لأنه نهي عن منكرٍ وإن لم يقدر فإن كان اللهو على المائدة لا يقعد؛ لأنَّ استماع اللهو حرامٌ، والإجابة سنةٌ، والامتناع عن الحرام أولى من الإتيان بالسنة. وإن لم يكن على المائدة فإن كان مُقتدًا به لا يقعد؛ لأنَّ [159و] فيه شئٌ الدّين وفتح باب المعصية على المسلمين، هكذا في شرح المختار.

وعن أنسٍ رضي الله عنه قال: «رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن بن عوفٍ أثر صُفرةٍ فقال: ما هذا؟ فقال: إني⁷⁴⁸ تزوّجت امرأةً على وزن نواةٍ من ذهبٍ فقال: بارك الله لك، أولم ولو بشاةٍ»⁷⁴⁹.
وعن عبد الله بن عمر قال النبي ﷺ: «إذا دُعي أحدكم إلى الوليمةِ فليُجب»⁷⁵⁰. وعن جابرٍ قال: «قال رسول الله ﷺ: إذا دُعي أحدكم إلى طعامٍ فليُجب، فإن شاء طعم وإن شاء

747 ذات الحديث التالي.

748 غ- فقال إني.

749 صحيح البخاري مناقب الأنصار 3937/50؛ صحيح مسلم النكاح، الصداق، حديث أنس بن مالك 1427/13/2.

750 صحيح مسلم النكاح، الأمر بإجابة الداعي 1429/16/2؛ سنن أبي داود الأظعمة، ما جاء في إجابة الدعوة، حديث ابن عمر 3736/1/5.

ترك». 751 وقال: «شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُدْعَى إِلَيْهَا الْأَغْنِيَاءُ وَيُمنَعُ مِنْهُ الْفُقَرَاءُ» 752. ومن ترك الدَّعْوَةَ فقد عصى الله ورسوله. وروي عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا اجْتَمَعَ الدَّاعِيَانِ فَأَجِبْ أَقْرَبَهُمَا بِأَبَا، وَإِنْ سَبَقَ أَحَدُهُمَا فَأَجِبْ الَّذِي سَبَقَ» 753. وقال في عوارف المعارف: "وقد يتخلف بعض النَّاسِ عن الدَّعْوَةِ تَكْبِيرًا، وَذَلِكَ خَطَأً، وَإِنْ عَمِلَ ذَلِكَ تَصْنَعًا وَرِيَاءً فَهُوَ/[160ظ] أَشْرُ مِنَ التَّكْبِيرِ" 754.

[التواضع للمساكين وإكرام أهل العلم]

وروي أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ ﷺ مَرَّ بِقَوْمٍ مِنَ الْمَسَاكِينِ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ النَّاسَ عَلَى الطَّرْقِ، وَقَدْ نَثَرُوا كِسْرًا عَلَى الْأَرْضِ وَهُوَ عَلَى بَعْلَتِهِ، فَلَمَّا مَرَّ بِهِمْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ فَرَدُّوا ﷺ وَقَالُوا: هَلُمَّ الْغَدَاءَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ، فَقَالَ: نَعَمْ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِينَ، فَنَزَلَ عَنْ دَابَّتِهِ وَقَعَدَ مَعَهُمْ عَلَى الْأَرْضِ وَأَقْبَلَ يَأْكُلُ، ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ وَرَكِبَ. وَكَانَ يُقَالُ: الْأَكْلُ مَعَ الْإِخْوَانِ أَفْضَلُ مِنَ الْأَكْلِ مَعَ الْعِيَالِ.

روي أَنَّ هَارُونَ الرَّشِيدَ دَعَا أَبَا مَعَاوِيَةَ الصَّرِيرَ وَأَمَرَ أَنْ يُقَدَّمَ لَهُ طَعَامٌ، فَلَمَّا أَكَلَ صَبَّ الرَّشِيدُ عَلَى يَدِهِ فِي الطُّشْتِ فَلَمَّا فَرَّغَ قَالَ: يَا أَبَا مَعَاوِيَةَ، أَتَدْرِي مَنْ صَبَّ عَلَى يَدِكَ؟ قَالَ: اللَّهُ الْحَمْدُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ: إِنَّمَا أَكْرَمْتَ الْعِلْمَ وَأَجَلَلْتَهُ، فَأَجَلَّكَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَكْرَمَكَ كَمَا أَكْرَمْتَ الْعِلْمَ. وَرَوَى عَنْ عُمَرَ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا تَوَاضَعَ لِلَّهِ تَعَالَى رَفَعَ اللَّهُ حِكْمَتَهُ، وَقَالَ: انْتَعِشْ نَعَشَكَ اللَّهُ تَعَالَى فَهُوَ فِي/[161و] نَفْسِهِ صَغِيرٌ وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ كَبِيرٌ. وَإِذَا بَطَرَ وَعَدَا طَوْرَهُ وَهَضَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْأَرْضِ وَقَالَ: إِخْشِ أَخْشَاكَ اللَّهُ تَعَالَى فَهُوَ فِي نَفْسِهِ كَبِيرٌ وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ صَغِيرٌ حَتَّى يَكُونَ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْخَنْزِيرِ.

وقال عليٌّ ﷺ: "مَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَمَنْ تَوَاضَعَ رَفَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى" وَالتَّوَاضَعُ إِذَا هُوَ فِي الْقَلْبِ، وَإِلَّا فإِذْلا لُ النَّفْسِ كَمَا فِي السُّؤَالِ بغيرِ ضَرُورَةٍ حَرَامًا، قَالَ ﷺ: «لَا يَجِلُّ لِلْمُسْلِمِ أَنْ

751 صحيح مسلم النكاح، الأمر بإجابة الداعي 1430/16/2؛ سنن أبي داود، الأَطْعَمَةُ، مَا جَاءَ فِي إِجَابَةِ الدَّعْوَةِ 3740/1/5.

752 صحيح البخاري النكاح، من ترك الدَّعْوَةَ 5177/72؛ صحيح مسلم، النكاح، الأمر بإجابة الداعي إلى دَعْوِهِ، حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ 1432/11/2.

753 سنن أبي داود الأَطْعَمَةُ، إِذَا اجْتَمَعَ الدَّاعِيَانِ 3756/9/5، بِرِوَايَةِ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ.

754 السهروردى، عوارف المعارف، فِي آدَابِ الْأَكْلِ 383.

يذلل نفسه»⁷⁵⁵ وقد قيل: توقّر من غير كبير. عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «طعام البخيل داء، وطعام السخّي دواء»⁷⁵⁶ صدق رسول الله.

فصل الشّراب

[هيئة شرب النبي ﷺ]

عن أنس قال: «كان رسول الله ﷺ إذا شرب جرعة ثم قطع، ثم سمى ثم جرّع، ثم قطع، ثم سمى ثم جرّع، يفعل ذلك ثلاثاً ثم حمد الله عليه»⁷⁵⁷. وعن أبي هريرة قال: «كان رسول الله ﷺ إذا شرب تنفّس ثلاثاً»⁷⁵⁸. وعن ابن مسعود قال: «كان رسول الله ﷺ إذا شرب تنفّس على الإناء ثلاثة أنفاس، يحمد الله تعالى على كلّ نفس ويشكره على آخرهن»⁷⁵⁹. وعن أنس قال: «كان رسول الله ﷺ يتنّفّس في الشّراب ثلاثاً ويقول: هو أهنا وأمرأ وأشفى، قال أنس: فأنا أتنفّس في الشّراب ثلاثاً»⁷⁶⁰. وعن ابن عمر قال: «ما شرب رسول الله ﷺ شرباً إلا تنفّس فيه ثلاثاً، وقال: بسم الله والحمد لله»⁷⁶¹. وعن ميمونة رضي الله عنها قالت: «ما أتيت رسول الله ﷺ بالماء إلا ويضعه على فيه، ويسمّي الله ويشكره، يفعل ذلك ثلاثاً لا يعبّ ولا يلهث»⁷⁶². وروي عنه ﷺ أنه كان إذا شرب قال: «الحمد لله الذي سقانا برحمته عذبة فُرأتاً ولم يجعله بذئوبنا ملحاً أجاجاً»⁷⁶³.

755 أحمد بن حجر العسقلاني، هداية الرواة إلى تخريج أحاديث المصابيح والمشكاة، تخريج الأحاديث: محمد ناصر الدين الألباني، ط1. (الدمام: دار ابن القيم، 2001م)، وقال حسن غريب بغيره، ولم أقف عليه في كتب السنن 2437.

756 لم أقف عليه، غير أن الذهبي في كتاب: ميزان الاعتدال وهو يخبر عن اسم الراوي: مقدام، ليس ابن عمر، يورد رأي النسائي وغيره فيقول: ليس بثقة، كذا بعض رواة الحديث من الضعفاء 507/6. 757 لم أقف عليه.

758 الطبراني في الأوسط حديث أبي هريرة 9290/117/9.

759 غ: آخر.

760 صحيح البخاري الأشربة، الشرب بنفسين أو ثلاثة، 5631/26؛ صحيح مسلم الأشربة، كراهة التنفس في الإناء واستحباب التنفس ثلاثاً خارج الإناء 2028/16/3؛ جامع الترمذي الأشربة، ما جاء في التنفس في الإناء، حديث أنس بن مالك 1884/13.

761 لم يرو الحديث ابن عمر، ذات الحديث السابق.

762 غ: يلهب.

763 الدعاء للطبراني، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1413هـ)،

وعن ابن عباسٍ قال: «شَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَنَفَّسَ مَرَّتَيْنِ»⁷⁶⁴. وعن زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ⁷⁶⁵ قَالَ⁷⁶⁶:
«شَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ / [163و] بِنَفْسٍ وَاحِدٍ»⁷⁶⁷.

[قِصَّةُ الْغُلَامِ، وَاسْتِحْبَابُ تَقْدِيمِ الْأَيْمَنِ وَالْأَكْبَرِ سِنًّا]

وروي أَنَّهُ كَانَ ﷺ إِذَا سَقَى قَوْمًا، لَا يَشْرَبُ حَتَّى يَشْرِبُوا. وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْقِي أَصْحَابَهُ فَيَقُولُونَ: لَوْ شَرِبْتَ، فَيَقُولُ: سَاقِي الْقَوْمِ آخِرُهُمْ شَرِبًا»⁷⁶⁸.
وَكَانَ ﷺ إِذَا شَرِبَ نَآوَلَ الَّذِي عَنْ يَمِينِهِ. وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ⁷⁶⁹ قَالَ: «أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَدَحٍ فَشَرِبَ مِنْهُ وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ أَصْغَرَ الْقَوْمِ سِنًّا، وَالْأَشْيَاحُ عَنْ يَسَارِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: يَا غُلَامُ، أَتَأْذَنُ أَنْ أُعْطِيَهُ لِلْأَشْيَاحِ؟ قَالَ: مَا كُنْتُ أُؤْتِرُ بِفَضْلٍ مِنْكَ أَحَدًا عَلَى نَفْسِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ»⁷⁷⁰.

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بَلْبَنٍ قَدْ شِيبَ بِمَاءٍ، وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَابِيٌّ وَعَنْ يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ ﷺ، فَشَرِبَ ثُمَّ أُعْطِيَ الْأَعْرَابِيُّ فَقَالَ: الْأَيْمَنُ الْأَيْمَنُ»⁷⁷¹. وَعَنْهُ أَيْضًا قَالَ: «دَخَلَ

.899/280

764 سنن ابن ماجه، الأشربة، الشرب بثلاثة أنفاس من حديث ابن عباس، 3417/18/2؛ جامع الترمذي عن ابن عباس، الأشربة، ما ذكر من الشرب بنفسين 14/1886، وقال: حديث غريب وضعفه
765 هو زيد بن أرقم الخزرجي الأنصاري، شهد مع النبي ﷺ سبع عشرة غزوة وشهد صفين، وله سبعين حديثًا في كتب الحديث، توفي بالكوفة ﷺ. الزركلي، الأعلام، 3/56.
766 ن، ف+ قال.

767 الحديث لم يرد عن زيد ابن الأرقم، غير أنه ورد بما في معناه حديث آخر رواه مالك عن أيوب مولى سعد بن ابي وقاص: «أن النبي ﷺ نهي عن النفخ في الشراب، فقال يا رسول الله إني لا أروى من نفسي واحد، فقال رسول الله ﷺ: فَأَيُّ الْقَدَحِ عَنْ فِيكَ» وقد استدلل به العلماء عن جواز الشرب بنفس واحد. الألباني، السلسلة الصحيحة، وعزاه لمالك والترمذي وأحمد عن نفس الراوي 1/392/739.

768 سنن ابن ماجه الأشربة، ساقى القوم آخرهم شربًا، 3434/26/2؛ جامع الترمذي الأشربة، ما جاء أن ساقى القوم آخرهم شربًا 20/1894.

769 هو ابن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلبة أبو العباس الخزرجي الأنصاري، أبوه من الصحابة، حدّث عنه ابنه عباس وعدّه، وكان آخر من توفي بالمدينة من الصحابة وقد تجاوز المائة عام ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى الصحابة 4/294/123.

770 صحيح مسلم الأشربة، استحباب إدارة الماء واللبن ونحوهما، عن يمين المبتدئ، 3/17/2029؛ سنن ابن ماجه الأشربة، إذا شرب أعطى الأيمن فالأيمن 2/22/3425.

771 صحيح البخاري الأشربة، شرب اللبن بالماء، من حديث أنس بن مالك 13/5612.

علينا رسول الله ﷺ في دارنا هذه ومعه أبو بكرٍ وعمر / [164ظ] ومعه جماعةٌ من الأعراب، فحلبتُ له شاةً وصَبِبتُ عليه من ماءٍ بئرنا هذه ثمَّ سَقِينَاهُ إِيَّاهُ فَشَرَبَ، وكان أبو بكرٍ وعمر عن يساره والأعرابُ عن يمينه، فناول النَّبِيَّ ﷺ الإِنَاءَ لِمَنْ عَنْ يَمِينِهِ فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَبُو بَكْرٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «الْأَيْمَنُ فَالْأَيْمَنُ»⁷⁷².

وعن أسماء بنت يزيد⁷⁷³ قالت: «أُتِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِشَرَابٍ فَدَارَ عَلَى الْقَوْمِ، فَلَمَّا بَلَغَ رَجُلًا مِنْهُمْ وَكَانَ صَائِمًا قَالَ لَهُ: اشْرَبْ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ يَصُومُ الدَّهْرَ فَقَالَ: لَا صَامَ مِنْ صَامِ الْأَبْدِ»⁷⁷⁴. وعن عائشة قالت: «كَانَ يُسْتَعَذَّبُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَاءَ مِنْ بئرِ السُّقْيَا» قيل: هِيَ عَيْنٌ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ⁷⁷⁵ يَوْمَانِ.

[استحباب شرب الماء البارد، وحمد الله تعالى عليه]

وعن عائشة قالت: «كَانَ يُسْتَعَذَّبُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَاءَ مِنْ طَرَفِ الْحَرَّةِ. وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ أَحَبُّ الشُّرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْحَلْوُ الْبَارِدُ»⁷⁷⁶. وذكر بعض المشايخ أنه إذا أراد / [165و] المؤمن الشُّرْبَ، فليدعُ الله تعالى أن يجعله طَهْرًا وَحَيَاةً وَبِرْكََةً. ويشرب بثلاثة أنفاسٍ يشكر في الأوَّلِ رَبَّهُ، وَفِي الثَّانِي يَتَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ أَنْ يَشْرَكَهُ فِيهِ، وَفِي الثَّلَاثِ أَنْ يَجْعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى شِفَاءً لَهُ، وَيَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ مَرَّةٍ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ، سَبَّحَ ذَلِكَ الْمَاءَ فِي جَوْفِهِ إِلَى أَنْ يَشْرَبَ. وَيَخْتَارُ أَبْرَدَ الشُّرَابِ فَإِنَّهُ أَنْفَعُ، أَيَّ أَشَدُّ تَسْكِينًا لِلْعَطَشِ وَأَبْعَثَ عَلَى الشُّكْرِ، انْتَهَى ذَكَرَهُ.

[حرمة الشُّرْبِ مِنْ آنيةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ]

وعن جابر بن عبد الله قال: «كَانَ رَجُلٌ يَبْرُدُ⁷⁷⁷ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَاءَ». وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَشْرَبُ

772 هو ذات الحديث السابق.

773 هي أسماء بنت يزيد بن السكن، أم عامر وأم سلمة الأنصارية الأشهلية، بنت عمه معاذ بن جبل، بايعت وجاهدت وحدثت عن النبي ﷺ، حدّث عنها مجاهد وعدّة، توفيت في عهد يزيد بن معاوية ﷺ. الذهبي، سير

أعلام النبلاء، الطبقة الأولى الصحابة وكبار التابعين 525/149/3.

774 صحيح البخاري الصوم، حق الأهل في الصوم، رواه أبو جحيفة عن النبي ﷺ 1977/57؛ صحيح مسلم الصوم، النهي عن صوم الدهر..1159/35/2.

775 غ- المدينة.

776 جامع الترمذي الأشربة، ما جاء في أي الشراب كان أحب إلى رسول الله ﷺ 1890/17.

777 غ: يرد.

في آنية الذهب والفضة ويقول: «الذي يشرب في آنية الذهب والفضة فإنما يُجرّج في جوفه نار جهنم»⁷⁷⁸. وكان ﷺ يشرب من آنية من خشبٍ ومن فخّار. وروي أنّ رجلاً دخل على أنسٍ قال: «فرايتُ في بيته قدحًا من خشبٍ، قال: كان رسول الله ﷺ يشربُ فيه ويتوضأ». وعن عبيد الله بن عبد الله / [166ظ] بن عُتبَةَ⁷⁷⁹ قال: «حدّثنا المِقْوِس قال: أهديت لرسول الله ﷺ قدحًا من قوارير، فشرب فيه»⁷⁸⁰.

وروي أنّ النبي ﷺ كان له إناءٌ من فخّارٍ يشرب فيه ويتوضأ فيدخل أولادُ المؤمنين فيأخذون فضل وضوءه فيشربونه ويمسحون به وجوههم ومُحورهم وهم يطلبون بذلك البركة. وفي روايةٍ أخرى، أنّ النبي ﷺ أكل قديدًا ثمّ قام إلى فخّارةٍ فشرب منها. وكان ﷺ يشرب من السّقاء. وعن أمّ سليمٍ قالت: «دخل عليّ رسول الله ﷺ ولنا قربةٌ معلقةٌ، فحلّ رأسها وشرب من فيها فقمّتُ إلى فيّ القربة فقطعته ولقفته في خرقة كتّانٍ، فكان عندي لشفاءٍ المرضي»⁷⁸¹. وكان ﷺ يشرب⁷⁸² من الدلو. وعن ابن عبّاسٍ قال: «أتيتُ رسول الله ﷺ بدلوا من ماء زمزم فشرب منه قائمًا»⁷⁸³. وكان ﷺ / [167و] يأمر بتغطية الآنية وإيكاء الأسقية.

[استحباب تغطية الإناء، وبيان السّبب]

وعن جابرٍ قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: غطّوا الإناء وأوكوا السّقاء، فإنّ في السنّة ليلةٌ ينزل فيها وِبَاءٌ ليس يمرُّ بإناءٍ ليس عليه غطاءٌ، ولا بسّقاءٍ ليس عليه وكاءٌ إلّا نزل فيه من

778 صحيح البخاري الأشريّة، آنية الفضة، 5634/28؛ صحيح مسلم اللباس والزينة، تحريم استعمال أواني الذهب والفضة 2065/1/3.

779 هو عبيد الله بن عبد الله بن مسعود الهذلي أبو عبد الله المدني، الفقيه الأعمى أحد الفقهاء السبعة في المدينة، أخو عون بن عبد الله، حدّث عن عبد الله بن عباس وعدّة، وحدّث عنه أخوه عون بن عبد الله وعدّة، قال أبو زرعة عنه: ثقة مأمون إمام توفي سنة ثمان وتسعين ﷺ. المزي، تهذيب الكمال، 3653/19، ينظر 76-13.

780 سنن ابن ماجه الأشريّة، الشرب من الزجاج، حديث ابن عباس 3435/8/2.

781 جامع الترمذي الأشريّة، ما جاء في الرخصة في ذلك. وقد سبق الباب باب: ما جاء في النهي عن احتنات الأسقية 189/18.

782 ن، ف+ يشرب.

783 صحيح البخاري الأشريّة، الشرب قائمًا، 5615/16 صحيح مسلم، الأشريّة، الشرب من زمزم قائمًا 2027/15/3.

ذلك الوباء». وعن حيان⁷⁸⁴ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانَ جُنْح اللَّيْلِ وَأَمْسَيْتُمْ، فَكُفُّوا صَبِيَانَكُمْ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْتَشِرُ، وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا اللَّهَ تَعَالَى، وَأَوْكُوا قَرَبَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى، وَخَمِّرُوا آيَاتِكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَوْ أَنَّكُمْ تَعَرَّضُوا عَلَيْهِ شَيْئًا»⁷⁸⁵. وفي روايةٍ أخرى: «فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ إِلَّا أَنْ يَعْرِضَ عَلَيْهِ عُودًا فَلْيَفْعَلْ»⁷⁸⁶.

وعن جابرٍ قال: جاء أبو حميدٍ رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ بإناءٍ من لبنٍ فقال له: «أَلَا خَمَّرْتَهُ، وَلَوْ أَنْ تَعْرِضَ عَلَيْهِ عُودًا»⁷⁸⁷. وعن ابن عباسٍ قال: قال رسول الله ﷺ: «غَطُّوا الْجِرَارَ. / [168ظ] وعن ابن عباسٍ قال: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ التَّنْفُسِ فِي الْإِنَاءِ وَالتَّفْخِ فِيهِ»⁷⁸⁸. وفي روايةٍ أخرى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَشْرَبُوا وَاحِدًا كَشْرَبِ الْبَعِيرِ، وَلَكِنْ اشْرَبُوا مَثْنَى وَثَلَاثَ، وَسُمُّوا إِذَا شَرِبْتُمْ وَاحِدًا إِذَا رَفَعْتُمْ»⁷⁸⁹.

وعن أبي سعيدٍ الخدريِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ التَّفْخِ فِي الْإِنَاءِ فَقَالَ: إِنِّي لَا أَرَى مِنْ نَفْسٍ وَاحِدٍ، قَالَ: فَابْرَأِ الْقَدَحَ مِنْ فِيكَ ثُمَّ تَنَفَّسْ. وَرُوي عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: كَانَ إِذَا شَرِبَ جَرَعَ جَرَعَةً، ثُمَّ حَوَّلَ وَجْهَهُ عَنِ الْإِنَاءِ ثُمَّ تَنَفَّسَ، يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثًا. وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشُّرْبِ فِي ثَلَاثَةِ الْقَدَحِ، وَأَنْ يَنْفَخَ فِي الشَّرَابِ»⁷⁹⁰. وَعَنْ يَزِيدِ بْنِ أَخْطَبِ الْأَنْصَارِيِّ⁷⁹¹ قَالَ: «اسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَاءً فَأَتَيْتُهُ بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ، فَكَانَ فِيهِ شَعْرَةٌ فَرَفَعْتُهَا، فَقَالَ ﷺ: اللَّهُمَّ جَمِّله اللَّهُمَّ جَمِّله، قَالَ: / [169و] فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ ابْنَ أَرْبَعٍ وَتَسْعِينَ

784 لم أقف على رواية صحابي اسمه: "حيان"، بل رواه جابر بن عبد الله ﷺ.

785 صحيح البخاري الأشربة، تغطية الإناء 5623/22؛ صحيح مسلم الأشربة، الأمر بتغطية الإناء 2014/99/3؛ جاء في مسند أحمد من حديث جابر بن عبد الله ﷺ 14835/18/12.

786 صحيح مسلم الأشربة، الأمر بتغطية الإناء 2012/12/3.

787 صحيح مسلم الأشربة، في شرب النبيذ 2010/11/3 وجاء الحديث بروايتين النبيذ واللبن.

788 غ: وعن ابن عباس قال نهى رسول الله ﷺ التنفس في الإناء والنفخ فيه، وعن ابن عباس ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: "غطوا الجرار"، نفس المتن، لكن في هذه النسخة جاء ترتيب الجملة الثانية قبل الجملة الأولى.

789 الألباني، ضعيف الجامع 6233/900.

790 صحيح البخاري الأشربة، النهي عن التنفس في الإناء 5630/25؛ صحيح مسلم الأشربة، كراهة التنفس في نفس الإناء واستحباب التنفس ثلاثاً خارج الإناء 2630/46/3.

791 الراوي للحديث هو: عمرو بن أخطب أبا يزيد الأنصاري. صحب النبي ﷺ وغزا معه ثلاث عشرة غزوة، وحدث عنه أنس بن سيرين وعدة، وعاش فوق المئة ﷺ. المزني، تهذيب الكمال، 4326/21، ينظر: 543.

ليس في رأسه ولا وجهه شعرة بيضاء»⁷⁹².

وقال ﷺ: «عَطُوا الإِنَاءَ، وَأَوْكُوا السِّقَاءَ، وَأَغْلِقُوا الأبوابَ، وَأَطْفِئُوا السَّرَاجَ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَحِلُّ سِقَاءً، وَلَا يَفْتَحُ بَابًا، وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ إِلَّا عَوْدًا، يَعْضُهُ عَلَى الإِنَاءِ وَيَذُكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ»⁷⁹³. وروى أَنَّهُ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَشْرَبُ اللَّبْنَ مَمْرُوجًا بِالْمَاءِ، وَيَشْرَبُهُ خَالصًا⁷⁹⁴.

[شُرْبُ النَّبِيِّ ﷺ لِلْبَنِ، وَدُعَائِهِ بَعْدَهُ، وَبَيَانُ فَوَائِدِهِ]

وعن ابن عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ طَعَامًا فليقل: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَأَبْدِلْنَا مِنْهُ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ، وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ تَعَالَى لَبْنًا فليقل: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ شَيْئًا يُجْزِي عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ غَيْرَهُ». وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ فَسَلَّمَ، فَرَدَّ الرَّجُلُ السَّلَامَ وَهُوَ يَحْوِلُ الْمَاءَ فِي حَائِطٍ لَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنْ كَانَ عِنْدَكَ / [170ظ] مَاءٌ بَاتَ فِي شِنَّةٍ وَإِلَّا كَرَعْنَا»، وَقَالَ: عِنْدِي مَاءٌ بَاتَ فِي شِنٍّ، فَانْطَلَقَ إِلَى الْعَرِيشِ فَسَكَبَ فِي قَدَحٍ مَاءً ثُمَّ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ، فَشَرِبَ النَّبِيُّ ﷺ». ⁷⁹⁵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ: «حَلَبْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ دَاجِنٍ، وَشَبَّهْتُهُ بِالْمَاءِ فَشَرِبَهُ»⁷⁹⁶. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى طَعَامًا فليقل: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَأَبْدِلْنَا مِنْهُ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ، وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ تَعَالَى لَبْنًا فليقل: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ، فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ شَيْئًا يُجْزِي عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ غَيْرَهُ»⁷⁹⁷.

وعن ابن عَبَّاسٍ قَالَ: «شَرِبَ النَّبِيُّ ﷺ لَبْنًا ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَتَمَضَّمْ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ فِيهِ

792 ابن بلبان، الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان 132/16؛ الطبراني في الكبير حديث عمرو بن أخطب أبو زيد الأنصاري 28/17. الراوي أبو يزيد، ليس يزيد. والرواية بالمعنى.

793 هو ذات الحديث السابق.

794 ف، غ- وروى أَنَّهُ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ دَاجِنٍ وَشَبَّهْتُهُ بِالْمَاءِ فَشَرِبَهُ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ... فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ شَيْئًا يُجْزِي عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَغَيْرِهِ.

795 صحيح البخاري، الأشربة، شرب اللبن بالماء 5613/14.

796 ف، غ+ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ: حَلَبْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ دَاجِنٍ وَشَبَّهْتُهُ بِالْمَاءِ فَشَرِبَهُ.

797 غ+ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى طَعَامًا فليقل اللهم بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَأَبْدِلْنَا مِنْهُ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ تَعَالَى لَبْنًا فليقل اللهم بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ شَيْئًا يُجْزِي عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَغَيْرِهِ.

دسماً»⁷⁹⁸. وعن ابن عباسٍ قال: «كان أحبُّ الشَّرَابِ⁷⁹⁹ إلى رسول الله ﷺ اللبن»⁸⁰⁰. وذكر بعض العلماء أنه قال الله تعالى: ﴿وَأَنهَرُ مِنْ لَبَنٍ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ﴾ [محمد: 15] واللبن مركَّب من مائيَّةٍ وسمنيَّةٍ وجبنيَّةٍ، والجبنيَّةُ باردةٌ يابسةٌ مغدِّيَّةٌ غذاءٌ غليظاً، والسمنيَّةُ معتدلةٌ ملائمةٌ للبدن، والمائيَّةُ حارَّةٌ رطبةٌ ملطِّفةٌ للطَّبخ⁸⁰¹، واللبن الحليب حارٌّ رطبٌ، والحامض باردٌ يابسٌ، وأفضل الحليب لبن النَّساء مشروباً من الضَّرْع، وكلُّ لبنٍ بعد عهده⁸⁰² بالحلب فهو رديٌّ، واللبن يُجَيِّد الكيموسات، وينقي البدن ويزيد في المنيِّ والنُّطفة، ويُهَيِّج الباه ويُطَلِّق البطن/[171و] وينفع الوسواس ويزيد في الدِّماغ وفيه نفخٌ، والإكثار منه يولِّد القمل، وبالسكر يحسِّن اللَّون ويُسَمِّن ويسكِّن الحكة العارضة في الجلد والجرب، ويقوي الحفظ، وكلُّ لبنٍ فرديٌّ للأحشاء يسدُّ إلا لبن اللِّقاح، وكذلك هو نافعٌ من وجع الاستسقاء.

[أبوالثُّوق وألبانها، وألبان البقر]

وفي حديث قتادة⁸⁰³ عن أنسٍ رضي الله عنه: «أنَّ رَهطاً من عُرْبِيَّةٍ قدِموا على رسول الله ﷺ فقالوا: إِنَّا اجْتَوَيْنَا المَدِينَةَ فَعِظُمَتْ بَطُونُنَا، فَأَمَرَ أَنْ يَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِ اللِّقَاحِ وَأَلْبَانِهَا»⁸⁰⁴. الحديث. واللِّقَاح الثُّوق ذات اللَّبن فهؤلاء أصابهم الاستسقاء، وفي لبن اللِّقَاح⁸⁰⁵ جلاءٌ وتليينٌ وإدراؤٌ وإسهالٌ لمائيَّة الاستسقاء؛ لأنَّ أكثر رعيِّها الشَّيْح والإذخِر والبابونج وغير ذلك من أدوية

798 صحيح البخاري، الأشربة، شرب اللبن، 5609/12، صحيح مسلم، الحيض، نسخ الوضوء مما مست النار 358/23/1

799 غ- الشراب.

800 لم أقف عليه برواية لابن عباس، غير أن ابن عباس روى حديثاً بمعناه: «سئل رسول الله ﷺ أي الشراب أطيب؟ فقال الحلو البارد». الهيثمي، مجمع الزوائد، الأشربة 8231/78/5.

801 غ: النضج.

802 غ: عدّه.

803 قتادة بن دعامة بن قتادة، أبو الخطَّاب السِّدُوسِيّ البصريّ الصَّريريّ الأكمه. قدوة المفسِّرين والمحدِّثين من التابعين. حدَّث عن أنس بن مالك وعدَّة وحدَّث عنه الأوزاعي وعدَّة، هو حجَّة بالإجماع حافظ. إلا أنه يدلِّس عن مالك. توفي سنة 118هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 269/5.

804 صحيح البخاري الطب، الدواء بألبان الإبل 5685/5؛ صحيح مسلم القسامة، حكم المحاربين والمرتدين 1671/2/3.

805 غ: اللقاء.

الاستسقاء، وهذا العلاج منها⁸⁰⁶ أحسن ما يكون وأنفعه، ليس دواءً لهذا الداء مثله، وهذا المرض لا يكون إلا عن آفة في الكبد، ولو أن [172ظ] إنساناً أقام على اللبن بدل الماء والطعام يشفى، وقد جُرب ذلك⁸⁰⁷. وأنفع الأبول بول الجمل الأعرابي، وفيه دليل على طهارة أبوالها، وبول ما يؤكل لحمه.

وقال النبي ﷺ: «اللبن رديٌّ للمحموم ويورث الصداع. صدق رسول الله ﷺ»⁸⁰⁸. فإن دَسَم اللبن أضرُّ شيءٍ بالمحموم وصاحب الصداع؛ لسرعة استحالته إلى الصفراء. ولبن الضأن أغلظ وأرطب، ولبن المعز لطيفٌ معتدلٌ يُطلق البطن ويرطب ينفع بالسُّكَّر، ولبن البقر بين الضأن والماعز في الرِّقَّة⁸⁰⁹ والغلظ يغذي ويسخن. وقد نبه على نفعه بقوله ﷺ بألبان البقر: فإنَّها شفاءٌ وسمِّها دواءً. وعن ابن مسعودٍ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أنزل الله تعالى من داءٍ إلا وله دواءٌ، فعليكم بألبان البقر ترثُم من⁸¹⁰ كلِّ الشَّجر»⁸¹¹. قوله ترثُم، أي: تأكل، انتهى ذكره.

وعن أمِّ الفضل بنت [173و] الحارث⁸¹² قالت⁸¹³: «تمارى النَّاس في صوم رسول الله ﷺ في يوم عرفة، قالت: فأتيتُ النَّبيَّ ﷺ بقَدحٍ من لبن⁸¹⁴ وهو قائمٌ بعرفات على ناقته فألقيته⁸¹⁵ القدح»⁸¹⁶. وعن أبي هريرةٍ ﷺ قال: «مرَّ بي رسول الله ﷺ وأنا جالسٌ فدعاني فأبعثته،

806 غ: من أحسن.

807 ف، غ+ ذلك.

808 لم أقف عليه.

809 ف: الرِّدَّة.

810 ن- من كل.

811 النسائي في الكبرى، الأشربة المحظورة، لبن البقر، حديث ابن مسعود 6834/132/6؛ الإحسان لابن بلبان الطب 6075/139/13.

812 هي لبابة بنت الحارث الهلالية، المعروفة بأُم الفضل، ويقال لها: لبابة الكبرى، زوجة العباس بن عبد المطلب ولها سبعة من الولد أحدهم عبد الله بن العباس. أسلمت بعد إسلام خديجة بمكة، كانت من شريفات النساء وكان رسول الله ﷺ يزورها ويقبل ببيتها. روت ثلاثين حديثاً، توفيت نحو 650م. ﷺ. الزركلي، الأعلام، 239/5.

813 غ- قالت.

814 غ: اللبن.

815 ف: فأعطيته.

816 صحيح البخاري الحج، الوقوف على الدابة يوم عرفة 1661/88. والرواية بالمعنى.

فدخل بيته وقال: ايتيني بأهل الصُّفَّة»⁸¹⁷ وذكر الحديث. وذكر فيه: فسقاني من اللبن حتى رويت وشرب منه، وأبقى فضلاً. وقال ﷺ: «إذا شربتم فاسأروا»⁸¹⁸. وفي حديث الإسراء قال: «فأتيْتُ بقَدَحٍ من لبنٍ فشربت»⁸¹⁹ منه فقال جبريل ﷺ: «أصَبْتَ الفِطْرَةَ»⁸²⁰. وعن عبد الله بن أبي أوفى⁸²¹ ﷺ قال: «بينما النَّبِيُّ يسير ونحن معه في سفرٍ وهو صائمٌ، فقال لرجلٍ من القوم انزل فاجدح لنا، فنزل فجدح له وأتى بقَدَحٍ فيه اللبن وشرب منه»⁸²².

[رواية أسماء بنت عميس في مسألة الكذب بالجوع]

وعن أسماء بنت عميس⁸²³ قالت: كنت صاحبة عائشة التي هيأُتُها وأدخلتها على رسول الله ﷺ [174ظ] رَضِيَ اللهُ عَنْهُنَّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُنَّ وَكَانَ مَعِيَ نِسْوَةٌ، فوالله ما وجدنا عنده قرى إلا قدحاً فيه لبنٌ فشرب منه وناوله عائشة، فاستحيت الجارية، فقلنا: لا تردِّي يد رسول الله ﷺ، فأخذته على حياءٍ فشربت منه، ثم قال: ناولي صواحبك، فقلن: لا نشتهي، فقال: «لا تجمعن جوعاً وكذباً»⁸²⁴ قالت: فقلت يا رسول الله: إذا قالت إحدانا لشيءٍ نشتهي لا

817 صحيح البخاري الرقاق، كيف كان عيش النبي ﷺ 6752/17.

818 غ: فأشاروا.

819 فشرب.

820 صحيح البخاري الأشربة، 5575/1؛ صحيح مسلم الأشربة، جواز شرب اللبن 2009/10/3.

821 هو علقمة بن خالد بن الحارث الفقيه، صاحب النبي ﷺ ومن أهل بيعة الرضوان، دعا له النبي ﷺ. حدث عنه عطاء بن السائب وعدة، وقد ذهب بصره في آخر عمره، توفي بالكوفة وقد كان آخر من مات فيها من الصحابة، وقد تجاوز المئة عام، سنة 86هـ، ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى الصحابة وكبار التابعين 298/5 ينظر: 136-137.

822 صحيح البخاري الصوم، متى يحل فطر الصائم؟ 1955/43؛ صحيح مسلم الصيام، بيان وقت انقضاء الصوم 1101/25/2 والرواية بالمعنى.

823 هي أسماء بنت عميس بن معبد بن الحارث الحثعمية، أم عبد الله. هاجرت مع زوجها جعفر الطيار إلى الحبشة وهناك ولدت أولادها الثلاثة: عبد الله ومحمد وعون، ولما رجع زوجها إلى المدينة واستشهد بمعركة مؤتة، تزوجها أبو بكر الصديق ﷺ فولدت له محمداً. ثم توفي أبو بكر وغسلته. ثم تزوجها علي بن أبي طالب ﷺ وولدت له يحيى وعون. حدث عنها ابنها عبد الله بن جعفر وسعيد بن المسيب وعدة، عاشت بعد علي ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى، الصحابة وكبار التابعين 147/3 ينظر: 519-517.

824 ن- وكذباً.

أَشْتَهِيهِ، يُعَدُّ ذَلِكَ كَذِبًا؟ قَالَ: «إِنَّ الْكَذِبَ يُكْتَبُ كَذِبًا وَكُذْيِيَّةً»⁸²⁵. وعن أنسٍ قال: «سَقَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي هَذَا الْقَدَحِ، اللَّبَنَ وَالْمَاءَ وَالسُّوَيْقَ وَالْعَسَلَ وَالنَّبِيدَ»⁸²⁶. وفي روايةٍ أُخْرَى وَالْمَاءَ الْبَارِدَ، وَلَوْلَا أُنِّي رَأَيْتُ أَصَابِعَهُ فِي هَذِهِ الْحَلَقَةِ، يَعْنِي حَلَقَةَ الْقَدَحِ، لَجَعَلْتُ عَلَيْهَا الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ⁸²⁷.

وروي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْكُلُ اللَّبَاءَ وَالْأَلْبَانَ وَيَشْرِبُهَا. وَعَنْ كِلْدَةَ بْنِ حَنْبَلٍ⁸²⁸ أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةَ⁸²⁹ بَعَثَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِلَبَاءٍ وَلَبَنٍ وَجَدَائِةٍ وَضَعَايِسَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَعْلَى مَكَّةَ قَالَ: «فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ أَسْلَمْ عَلَيْهِ، فَقَالَ: ارْجِعْ وَقُلِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةَ اللَّهِ، قَالَ: فَخَرَجْتُ وَعُدْتُ فَسَلَّمْتُ، فَرَدَّ السَّلَامَ وَأَخَذَ مَا جِئْتُ بِهِ، وَذَلِكَ بَعْدَ مَا أَسْلَمَ صَفْوَانُ»⁸³⁰.

فصل النَّبِيدِ

وروي أَنَّهُ كَانَ ﷺ يَحِبُّ أَنْ يُنْبَذَ لَهُ التَّمْرُ فِي الْمَاءِ لِيَغَيَّرَ مَلُوحَتَهُ. وَعَنْ ثُمَامَةَ بْنِ حَزْنِ الْقُشَيْرِيِّ⁸³¹ قَالَتْ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيدِ⁸³²، فَدَعَتُ جَارِيَةً حَبَشِيَّةً فَقَالَتْ: سَلْ هَذِهِ فَإِنَّهَا كَانَتْ تَنْبِذُ لِلنَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: سَأَلْتُهَا فَقَالَتْ: «كُنْتُ أَنْبِذُ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِي سِقَاءٍ فِي اللَّيْلِ وَأُوكِيهِ فَإِذَا

825 سنن ابن ماجه الأُطعمة، عرض الطعام 3298/23/2.

826 صحيح مسلم الأُشرية، إباحة النبيد 2008/9/3؛ ابن بلبان، الإحسان الأُشرية 5394/216/12.

827 بعد مقارنة النسخ تبين أن هناك إعادة لفقرة وردت لاحقاً في باب اللحم. من المحتمل أنها وقعت سهواً من الناسخ، وتم إزالتها لمنع التكرار. وهي بين جملة: " لجعلت عليها الذهب والفضة... وجملة: " وروي أن النبي كان يأكل اللباء والألبان ويشربهما...". والموجودة في مخطوطة الفاتح ومخطوطة نور عثمانية. تبين ذلك من المخطوطة البريطانية "غ" حيث وردت فيها مرتبة وبمكانها الصحيح.

828 هو كلدة بن الحنبل بن مالك، أخو صفوان بن أمية، حدّث عن النبي ﷺ، وروى له البخاري والترمذي، ﷺ. المزي، تهذيب الرجال، 4989/24 ينظر: 206-210.

829 هو صفوان بن أمية بن خلف بن وهب الجهمي القرشي المكي، كان من أشرف قريش جواد فصيح أسلم بعد الفتح شهد اليرموك ومات بمكة ﷺ. الزركلي، الأعلام، 205/3.

830 غ+ وروي أن النبي ﷺ كان يأكل اللباء والألبان ويشربها.... وذلك بعد ما أسلم صفوان.

831 هو ثمامة بن حزن بن عبد الله بن سلمة بن قشير بن صعصعة القشيري، أدرك النبي ﷺ ولم يره، غير أنه رأى عمر بن الخطاب وعائشة وعثمان. ابن الأثير، أسد الغابة، 179/622/1.

832 غ- عن النبيد.

أصبح شرب منه»⁸³³.

[مدّة انتهاء صلاحية النبيذ]

وعن عائشة قالت: «كنتُ أُنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سِقَاءٍ لَهُ نَبِيذًا غُدُوَّةً»⁸³⁴ فَيَشْرِبُهُ عَشِيَّةً، وَنَبِيذًا عَشِيًّا فَيَشْرِبُهُ غُدُوَّةً»⁸³⁵. وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ: «كَانَ يُنْبِذُ»⁸³⁶ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي تَوْرِ مِنْ حِجَارَةٍ فَيَشْرِبُهُ فِي يَوْمِهِ، وَمِنَ الْعَدِّ وَبَعْدَ الْعَدِّ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ، ثُمَّ يَأْمُرُ أَنْ يُهْرَقَ أَوْ يَشْرِبَهُ بَعْضُ الْخَادِمِ»⁸³⁷.

وعن عائشة قالت: «أُنْبِذَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ / [178ظ] فِي سِقَاءٍ غُدُوَّةً فَيَشْرِبُهُ إِذَا أَمْسَى»⁸³⁸ عَلَى عَشَاءِهِ، فَإِنْ فَضِّلَ مِنْهُ شَيْءٌ صَبَبْتُهُ وَفَرَعْتُهُ، ثُمَّ يُغَسَّلُ السِّقَاءُ فَيُنْبِذُ فِيهِ مَرَّتَيْنِ»⁸³⁹. وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «كَنتُ أَطْرَحُ فِي نَبِيذِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْضَةً مِنَ الزَّيْبِ، فَيَلْتَقِطُ الْحُمُوضَةَ مِنْهُ»⁸⁴⁰. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «كَانَ يُنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَشِيَّةً فَيَكُونُ ذَلِكَ لِيَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ وَيَوْمِهِ، وَإِذَا أَمْسَى سَقَاهُ الْخَادِمَ، أَوْ قَالَ إِهْرُقُوهُ»⁸⁴¹. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «كَانَ يُنْفَعُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الزَّيْبُ أَوَّلَ اللَّيْلِ فَيَشْرِبُهُ مِنَ الْعَدِّ وَبَعْدَ الْعَدِّ إِلَى مَسَاءِ الثَّلَاثَةِ، ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِ أَنْ يُسْفَى أَوْ يُهْرَقَ»⁸⁴².

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: «كَانَ يُنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ النَّبِيذَ فَيَشْرِبُهُ الْيَوْمَ وَاللَّيْلَةَ وَالْعَدِّ وَالْيَوْمَ

833 صحيح مسلم الأشربة، إباحة النبيذ الذي لم يشترط ولم يصير مسكرًا 2005/9/3؛ سنن ابن ماجه، الأشربة، صفة النبيذ وشربه 3398/12/2.

834 ف+ غدوة.

835 هو ذات الحديث السابق.

836 ن- يُنْبِذ.

837 صحيح مسلم الأشربة، النهي عن الانتباز في المزفت 1992/6/3؛ سنن ابي داود الأشربة، وفد عبد القيس 3702/5.

838 غ- أمسى.

839 الأشربة لأحمد بن حنبل، كنا نبذ لرسول الله ﷺ 26/16؛ الطبراني في الأوسط حديث عائشة أم المؤمنين 2745/144/3.

840 سنن ابن ماجه الأشربة، صفة النبيذ شربه، حديث عائشة أم المؤمنين 3398/12/2؛ سنن أبي داود، الأشربة، باب في الخليطين 3707/9/5.

841 سنن ابن ماجه الأشربة، صفة النبيذ وشربه 3399/12/2؛ الطبراني في الأوسط 60/1247/2.

842 هو ذات الحديث السابق رقم: 531.

الثَّالِث، فَإِذَا أَمَسَى عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنْهُ تَرَكَهُ أَوْ أَمَرَ بِهِ فَصُبَّ»⁸⁴³.

[شرب النبي ﷺ قائمًا وقاعدًا]

وروي أنه كان رسول الله ﷺ يشرب الماء جالسًا وربما شربه قائمًا.

وعن عائشة قالت: «شرب النبي ﷺ الماء قائمًا وقاعدًا»⁸⁴⁴. وعن أنسٍ قال: «دخل النبي ﷺ

القربة فم إلى أمِّ سليمٍ، فشرب من قربةٍ معلقةٍ، شرب قائمًا، فعمدت أمُّ سليمٍ إلى فم

القربة فم قطعته وقالت: حتى لا يعود يشرب بعده غيره من فيها»⁸⁴⁵. وعن أبي سعيدٍ الخدريِّ

قال: «نهى رسول الله ﷺ عن اختناثِ الأَسْقِيَةِ وهو أن يُكسِرَ أفواهها ثمَّ يُشربُ منها»⁸⁴⁶.

كذا في الوسيلة⁸⁴⁷. وذكر بعض من العلماء: «أنه لا يشرب أحدٌ من النَّهرِ والحوضِ كَرَعًا،

أي تناوُلًا بفيه من موضعه، من غير أن يشرب بكفِّيه ولا بإناءٍ. ولا يشرب أحدٌ من فمِ

السَّقَاءِ ولا من ثلثة الإناءِ، فإنه مجموع⁸⁴⁸ الوسخ، ولا من عُروته فإنه مَقْعُدُ الشَّيْطَانِ. ويُنْبَغِي

أن يتبرَّك بسُؤْرِ أخيه المسلم لا سيِّمًا بسُؤْرِ الكِبَارِ. وألَّا يردُّ ماءً زمزم إذا عرض عليه كما لا

يردُّ الطَّيْبِ. ويستحبُّ ألَّا يشربَ الماءَ قائمًا إلَّا أن يكون ماءً زمزم»⁸⁴⁹ انتهى ذكره.

وذكر بعض العلماء: «أنه نهى رسول الله ﷺ عن اختناثِ الأَسْقِيَةِ معناه: أن يقلب رأسها ثمَّ

يشربُ منها». رواه البخاري ومسلم. وقال ابن عَبَّاسٍ: «نهى النبي ﷺ أن يُشربَ من فيِّ

السَّقَاءِ»⁸⁵⁰. رواه [180ظ] البخاري. وعلة ذلك؛ أنه لا يدري ما يأتي إلى فيه، لأنه قد

843 صحيح مسلم الأشربة، إباحة النبيذ الذي لم يشتد 2004/9/3؛ سنن ابن ماجه الأشربة، صفة النبيذ وشربه،

حديث ابن عباس 3399/12/2.

844 الطبراني في الأوسط 50/1213/2؛ شعب الإيمان للبيهقي، في المطاعم والمشارب، الأكل والشرب قائمًا

.110/5986/5.

845 الترمذي، الشمائل المحمدية، ما جاء في صفة شرب رسول الله ﷺ 118/216.

846 صحيح البخاري الأشربة، اختناث الأَسْقِيَةِ 5625/23؛ الإحسان لابن بلبان الأشربة، آداب الشرب

.5317/137/12.

847 كتاب: الوسيلة إلى نيل الفضيلة لأبي جعفر الطوسي المعروف بابن حمزة، كتاب فقهي شيعي.

848 ف، غ: مجمع.

849 ذات الحديث التالي.

850 صحيح البخاري الأشربة، الشرب من فم السقاء 5627/24؛ جامع الترمذي، الأَطْعَمَةُ، ما جاء في أكل

لحوم الجلالة وألبانها، 1825/24 من حديث ابن عباس.

يكون في الماء علقَةً أو غيرها، فتقف في حلقه وقد حكى مثل ذلك، انتهى ذكره. وينبغي ألا يُكثر من الشُّرب في أثناء الطَّعام، إلا إذا غصَّ بلقمةٍ أو صدق عطشه فقد يُقال: إنَّ ذلك الشُّرب مستحبٌّ⁸⁵¹ في الطَّبِّ وأنه دِباغُ المعدة.

وعن ابن عبَّاسٍ قال: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بَدَلُوْا مِنْ مَاءِ زَمْزَمٍ، فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ»⁸⁵². قيل: فضلة الوضوء والماء الذي يُشرب بعد الدَّواء فإِثْمًا يُشْرَبَانِ قَائِمًا. وأمَّا في الوسيلة: "روى عليُّ بن أبي طالبٍ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ جَلَسَ فِي حَوَائِجِ النَّاسِ فِي رَحْبَةِ الْكَوْفَةِ حَتَّى حَضَرَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ، ثُمَّ أَتَى بِمَاءٍ فَشَرِبَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ، وَمَسَحَ رَأْسَهُ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ قَامَ فَشَرِبَ فَضْلَةَ وَضُوءِهِ وَهُوَ قَائِمٌ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ النَّاسَ يَكْرَهُونَ الشُّرْبَ قِيَامًا وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَنَعَ مَا صَنَعْتَ"⁸⁵³.

وعن قُتَادَةَ ﷺ قال: «إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الشُّرْبِ قَائِمًا، قَالَ قُتَادَةُ: / [181و] قلنا: فالأكل؟ قال: أشْرُ وَأَحْبَثُ»⁸⁵⁴. وعن ابن عبَّاسٍ قال: «سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَاءِ زَمْزَمٍ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ»⁸⁵⁵. وفي صحيح البخاري: «أَنَّ عَلِيًّا ﷺ شَرِبَ قَائِمًا وَقَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَ كَمَا رَأَيْتُمُونِي فَعَلْتُ»⁸⁵⁶. وقال رسول الله ﷺ: «لَا يَشْرَبُ أَحَدُكُمْ قَائِمًا»⁸⁵⁷ فَمَنْ نَسِيَ فَلْيَسْتَقِي»⁸⁵⁸. قال في شرح صحيح مسلم: «إِنَّ النَّهْيَ مُحْمُولٌ عَلَى كِرَاهَةِ التَّنْزِيهِ، وَأَمَّا شُرْبُهُ ﷺ قَائِمًا كَمَا رَوَاهُ عَلِيُّ ﷺ فَبَيَانٌ لِلْجَوَازِ فَلَا تَعَارُضَ، وَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ: «فَمَنْ نَسِيَ

851 ن: مَسَمَى.

852 صحيح البخاري الحج، ما جاء في زمزم 1637/76؛ صحيح مسلم الأشربة، في الشرب من ماء زمزم قائمًا، حديث ابن عباس 2027/15/3.

853 صحيح البخاري الأشربة، الشرب قائمًا 5616/16؛ مسند أحمد من حديث النزال بن سيرة 1315/144/2.

854 صحيح مسلم الأشربة، كراهة الشرب قائمًا 2024/14/3؛ جامع الترمذي الأشربة، النهي عن الشرب قائمًا، حديث أنس بن مالك عن قتادة 1879/11.

855 تم تخرجه سابقًا.

856 ذات الحديث السابق.

857 غ- قائمًا.

858 صحيح مسلم الأشربة، كراهة الشرب قائمًا 2026/15/3؛ ابن بلبان، الإحسان، بلفظ مختلف، الأشربة، آداب الشرب 5324/142/12.

فليستقي» فمحمولٌ على الاستحباب والنَّدب، فيستحبُّ لمن شرب قائماً أن يتقياً لهذا الحديث الصَّحيح الصَّريح، فإنَّ الأمر إذا تعدَّر حمله على الوجوب حُمِل على الاستحباب» انتهى كلامه⁸⁵⁹. قيل في هذا الحديث إشارةً إلى إباحة التقيُّ به⁸⁶⁰، فلا بأس بالمؤمن أن يتقياً وقت الحاجة إليه، كما إذا علم ضرر ما شربه أو أكله كما قال / [182ظ] في البزازیة: «إذا أكل فوق حاجته ليتقياً لا بأس به»⁸⁶¹ وكان أنس بن مالكٍ يأكل ألوان الطَّعام ويتقياً فينفعه ذلك.

وروي عن الشَّافعيِّ رحمته الله أنه قال: «أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء ولم يتوضأ»⁸⁶². انتهى ما قيل.

[منافع القيء]

وقد قال أرباب التَّجربة: من أحسَّ بثقل معدته وأحشائه وعلم كثرة الفضول أو فساد الطَّعام في معدته فليبادر إلى القيء. وقال الأطباء: القيء نصف الطبِّ بل كلُّه، وقد يوجَّه قولهم هذا بأنَّ من أظهر منافع القيء تنقية المعدة وإصلاحها، فبصحتَّها وصلاحتها يصحُّ البدن كلُّه، كما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال النَّبيُّ صلى الله عليه وسلم: «المعدة حوض الجسد والعروق إليها واردة، فإذا صحَّت المعدة صدرت العروق بالصَّحَّة، وإذا سَقمت صدرت العروق بالسَّقم»⁸⁶³. الحديث.

ومن أهمِّ شرائط نفع القيء أن يكون على الامتلاء، وألا يتخلَّص المستقي منه في المرَّة

859 *لفتة علمية مهمة للعطوفي عن الأحاديث النبوية في باب الشرب قائماً؛ وهي مسألة وقع فيها إشكال بين العلماء فمنهم من ضعف بعض أحاديثها ومنهم من قال بالنسخ، ومنهم من حاول الجمع بين الروايات، فرواية علي وابن عباس تبين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب قائماً، في حين نمت بعض الروايات عن الشرب قائماً كحديث قتادة، مع الاستقاء لمن شرب، توضيح المسألة نقله العطوفي من كتاب: صحيح مسلم بشرح النووي الذي بين فيه النووي ان لا تعارض بين الروايات، فالتعارض ظاهر وبيانه أنها أحاديث محمولة على كراهة التنزيه، والشرب قائماً يبين الجواز وقوله: فمن نسي فليستقي محمول على الاستحباب. وفي الباب شرح لطيف للنووي. ينظر: 195-197/13.

860 ف- به.

861 ابن البزاز الكردي، الفتاوى الهندية البزازیة، 365/6.

862 محمد بن إدريس الشافعي، الأم، (بيروت: دار المعرفة، 1990م)، الطهارة، ما يوجب الوضوء وما لا يوجبه 32/1.

863 علق العقيلي في كتابه: الضعفاء الكبير على هذا الحديث بأنه ضعيف لا أصل له، والذي يرويه إبراهيم بن جريح الرهاوي، 51/38/1.

الواحدة، فيمسك نفسه ويستريح / [183و] حتى يمضي ساعة أو أكثر، ثم يتقياً مرةً أخرى فيتخلّص، وأن يحترز بعده عن الأكل والشرب حتى يمضي سبع ساعاتٍ أو أكثر، وليطلب تفاصيل شرائطه ومنافعه في الكتب الطَّبَّيَّة، ومن جملة منافعه، أنه يعين على تولد المني الذي روي فيه عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: مَنِيكَ عقلك، ونور عينك، ومخّ ساقيك، إن شئت قلّ وإن شئت كثر.

فصل الخبز

قيل: من أكل الخبز بحثاً بأدبٍ، لم يعتلّ إلاّ علّة الموت، وأدبه أن يأكل بعد الجوع ويرفع قبل الشَّبَع. وذكر الإمام الغزاليّ قدّس سرّه في الإحياء: "أنّه قال ابن سالم⁸⁶⁴ من أكل خبز الحنطة بحثاً بأدبٍ، لم يعتلّ إلاّ علّة الموت، قيل وما الأدب؟ قال: أن تأكل بعد الجوع وترفع قبل الشَّبَع"⁸⁶⁵. انتهى ذكره. وذكر بعض العلماء أنّه عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «اللَّهُمَّ متّعنا بالخبز، فبالخبز صلّينا وبالخبز جاهدنا ولولا الخبز ما عبد الله تعالى»⁸⁶⁶. وقال عليه السلام⁸⁶⁷: «من أصاب كِسْرَةً من الخبز فأماطها عن الأذى كُتِبَ له خمسون ألف حسنةٍ فإن دَفَعَهَا⁸⁶⁸ إلى فمه فأكلها بنى الله تعالى له بيتاً في الجنة»⁸⁶⁹. وعن عليّ عليه السلام أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «من وجد كِسْرَةً من الخبز مُلقاةً فغسلها أو مسحها ثمّ أكلها، لم تُسْتَق من بطنه حتى يُعتق من النار»⁸⁷⁰. وعن عمر رضي الله عنه عن النّبِيِّ صلى الله عليه وآله: «لا تُشاوِر أحداً ليس في

864 هو أبو عبد الله محمد بن أبي الحسن بن سالم البصري الزاهد، شيخ الصوفية، أبوه هو من تلامذة سهل بن عبد الله التستريّ. له أصحاب يسمون: "السالمية"، توفي وقد جاوز التسعين عاماً، سنة بضع وخمسين وثلاثمائة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة العشرون، 3395/12 ينظر: 301.

865 الغزالي، إحياء علوم الدين، 973.

866 لم أقف عليه.

867 غ- اللهم متّعنا بالخبز فبالخبز صلّينا وبالخبز جاهدنا ولولا الخبز ما عبد الله تعالى، وقال صلى الله عليه وآله.

868 غ: دفع.

869 لم أقف عليه.

870 لم أقف عليه.

بيته دقيق»⁸⁷¹. انتهى ذكره⁸⁷².

[كان أكثر خبز النبي ﷺ الشعير]

وروي أنه كان ﷺ يأكل خبز البُرِّ وخبز الشعير، وكان أكثر خبزه⁸⁷³ الشعير. وعن ابن عباسٍ قال: «كان رسول الله ﷺ يلبث الليالي المتتابعة هو وأهله لا يجدون عشاءً، وكان [184ظ] أكثر خبزهم الشعير، وكان أكثر خبزه الشعير»⁸⁷⁴.⁸⁷⁵
وعن أبي أمامة⁸⁷⁶ قال: «ما كان يفضل عن أهل بيت رسول الله ﷺ خبز الشعير»⁸⁷⁷.
وعن عائشة قالت: «ما شبع رسول الله ﷺ من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض»⁸⁷⁸.
وعن سهل بن سعد أنه قيل له: «هل أكل رسول الله ﷺ التَّقِيَّ يعني، الحَوَّارِي، فقال سهل: ما رأى رسول الله ﷺ التَّقِيَّ حتى لقي الله تعالى فقيل له: هل كان لكم مناخل على عهد رسول الله ﷺ؟ فقال: ما كانت لنا مناخل، فقيل له كيف كنتم تصنعون بالشعير؟ قال: كنَّا ننفخه فيطير منه ما يطير ثمَّ نعجنه»⁸⁷⁹.

871 صالح أحمد الشامي، مواعظ الإمام الشافعي، ط1. (بيروت: المكتب الإسلامي، 1419هـ-1998م)، 14/1.

872 ف+ وذكر بعض العلماء أنه عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: اللهم متعنا بالخبز... لا تشاور أحدًا ليس في بيته دقيق، انتهى ذكره.

873 غ: خبزهم.

874 جامع الترمذي الزهد، ما جاء في معيشة النبي ﷺ، حديث ابن عباس 2360/38؛ سنن ابن ماجه الزهد، معيشة آل محمد ﷺ 4149/10/2.

875 ن+ وكان أكثر خبزه الشعير.

876 هو أبو أمامة الباهلي، صاحب رسول الله ﷺ، نزيل حمص. بايع رسول الله ﷺ تحت الشجرة، كان عابدًا صوامًا وله كرامات، روى عن النبي ﷺ علمًا كثيرًا. حدّث عن عمر وأبو عبيدة وعدة وحدّث عنه القاسم أبو عبد الرحمن وعدة. توفي سنة 86هـ ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/274 ينظر: 360.

877 مسند أحمد حديث أبي أمامة الباهلي 22197/263/16؛ جامع الترمذي الزهد، ما جاء في معيشة النبي ﷺ وأهله 2359/38.

878 صحيح مسلم الزهد والرقائق، حديث عائشة أم المؤمنين 2970/20/4؛ سنن ابن ماجه الأظعمة، خبز الشعير 3346/49/2.

879 صحيح البخاري الأظعمة، ما كان النبي ﷺ وأصحابه يأكلون 5413/23؛ جامع الترمذي، الزهد، ما جاء في معيشة النبي ﷺ، حديث سهل بن سعد 2364/36.

[التحذير من الإسراف في أكل خبز البر]

وروي عن النبي ﷺ: «شَرَّ أُمَّتِي الَّذِينَ يَأْكُلُونَ لُبَّ الْحِنْطَةِ».⁸⁸⁰ وهذا ليس بتحريم بل هو مباح، على معنى أن مَنْ أَكَلَهُ مَرَّةً لَمْ يَعِصِ، ومن داوم عليه أيضاً فلا يعصي بتناوله، ولكن يربِّي نفسه بالتَّعِيم وتأنس بالدُّنْيَا وتَأَلَّف اللَّذَائِدَ وتَسْعَى فِي طَلَبِهَا فَيَجْرُهَا ذَلِكَ إِلَى [185] والمعاصي، فهم شرار الأُمَّة؛ لَأَنَّ مُخَّ الحِنْطَةِ يَقُودُهُمْ إِلَى اقْتِحَامِ أُمُورٍ تَلِكُ الْأُمُورِ مَعَاصِي، هكذا وذكر الإمام العزالي قدس سره في الإحياء. وروي أنه كان ﷺ يأكل خبز الشعير غير منخول، وربما نُحِّلَ لَهُ بِالْغُرْبَالِ، وَيَأْكُلُ خَبْزَ الحِنْطَةِ⁸⁸¹.

وعن أنس قال: «مَا رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَاءَهُ مُسَمَّطَةً بَعِينَةً قَطُّ، وَلَا أَكَلَ خُبْزًا مُرَقَّقًا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى»⁸⁸². وعن عائشة ﷺ قالت: «مَا شَبِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ خُبْزِ الْبُرِّ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مُتَوَالِيَةً حَتَّى لَحِقَ بِرَبِّهِ ﷻ». ⁸⁸³ وعن عبد الرحمن بن عوفٍ ﷺ: «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ مِنَ الدُّنْيَا وَلَمْ يَشْبِعْ هُوَ وَأَهْلُهُ مِنْ خَبْزِ الشَّعِيرِ»⁸⁸⁴. وعن عائشة ﷺ قالت: «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الدُّنْيَا وَلَمْ يَشْبِعْ خَبْزَ الْبُرِّ»⁸⁸⁵.

وعن الأسود قال: «قَلْتُ لِعَائِشَةَ: يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ، أَخْبِرِينِي عَنْ عَيْشِكُمْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَتْ: تَسْأَلُونَنَا عَنْ عَيْشِنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، مَا شَبِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذِهِ الحَبَّةِ السَّمْرَاءِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَيْسَ بَيْنَهُنَّ جَوْعٌ، وَمَا شَبِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا [186] ظ] التَّمَرِ

880 قال العراقي: لم أجد له أصلاً. العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، 5/2505/509.

881 ف+ وروي أنه كان ﷺ يأكل خبز الشعير غير منخول وربما نُحِّلَ لَهُ بِالْغُرْبَالِ وَيَأْكُلُ خَبْزَ الحِنْطَةِ. لكن وردت نفس الجملة لاحقاً في نسخة نور عثمانية "ن" بعد حديث الأسود ﷺ.

882 صحيح البخاري الرقاق، كيف كان عيش النبي ﷺ 6457/17.

883 صحيح البخاري الأظعمة، ما كان النبي ﷺ وأصحابه يأكلون؟ 5423/27، صحيح مسلم الزهد والرقائق 2976/4.

884 علي بن سلطان محمد القاري، جمع الوسائل في شرح الشمائل، د.ط. (مصر: المطبعة الشرفية، د.ت)، ما جاء في عيش رسول الله ﷺ 199/2؛ ابن عساكر، تاريخ دمشق، ذكر تقلده وزهده 131/4.

885 صحيح البخاري الأظعمة، ما كان السلف يدخرون؟ 2354/27؛ محمد بن أحمد ابن الصواف، جزء من حديث أبي علي الصواف، ط1. (مخطوط نشر في برنامج جوامع الكلم المجاني التابع لموقع الشبكة الإسلامية، 2004م)، خرج من الدنيا ولم يشبع من خبز بُرٍّ 43.

حتى فتح الله تعالى علينا قُرَيْظَةَ وَالتَّضْيِيرَ»⁸⁸⁶. روي أنه كان ﷺ ما يأكل خبز الشعير غير منخولٍ وربما نُحِّلَ له بالغربال، ويأكل خبز الحنطة.

وعن عائشة قالت: «لقد مات رسول الله ﷺ وما شبع من خبزٍ وزيتٍ في يومٍ مرتين»⁸⁸⁷. وذكر بعض العلماء: «أنَّ خبز الشعير من أكلة الأنبياء وهو مبارك»⁸⁸⁸.

فصل الإدام

[إدام الخلّ]

روي أنه كان رسول الله ﷺ يأتدم بالخلّ. وعن ابن عباسٍ ﷺ قال: «كان أحبُّ الصِّبَاغِ إلى رسول الله ﷺ الخلّ»⁸⁸⁹. وعن أمِّ هانئٍ⁸⁹⁰ قالت: «دخل عليَّ النَّبِيُّ ﷺ فقال: أَعِنْدَكَ أُدْمٌ؟ قالت: لا، إلاَّ خبزٌ يابسٌ وخلٌّ، فقال: هاتي، ما أَقْفَرُ بيتٌ من أُدمٍ فيه خلٌّ، ثمَّ أكل الخبز بالخلّ، وكان يقول: نِعَمُ الإدام الخلُّ»⁸⁹¹. وكان⁸⁹² روي أنه ﷺ يأتدم بالزَّيتِ ويقول: «عليكم بالزَّيتِ فَإِنَّهُ يَكْشِفُ المِرَّةَ، وَيُذْهِبُ بالبلغم، وَيَشُدُّ العَصَبَ وَيُذْهِبُ [187و] بالعياء وَيُحَسِّنُ الخُلُقَ وَيَطَيِّبُ النَّفْسَ وَيُذْهِبُ الهَمَّ»⁸⁹³.

886 لم أقف عليه.

887 صحيح مسلم الزهد والرقائق 2974/38/4؛ جامع الترمذي الزهد، ما جاء في معيشة النبي ﷺ 2356/38.

888 المجلسي، بحار الأنوار، 274/63.

889 المرجع السابق، 304/63.

890 أم هانئ: بنت عم النبي ﷺ أبي طالب وأخت علي وجعفر، اسمها: فاختة، أسلمت يوم الفتح وروت الأحاديث، حدّث عنها حفيدها جعدة وعطاء بن أبي رباح وعدة، عاشت إلى بعد سنة خمسين، ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى، الصحابة وكبار التابعين 535/152/3.

891 المستدرک علی الصحیحین معرفة الصحابة، ذكر أم هانئ 2373/59/4؛ جامع الترمذي الأطعمة، ما جاء في الخل، 1841/22 قال: حديث غريب عن أم هانئ لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

892 ف- وكان.

893 لم أقف عليه.

[التَّمْر والبَطِيخ والملح والسَّمْن، إدام رسول الله ﷺ]

وروي أنه كان ﷺ يَأْتِدِم بالتَّمْر. وعن يوسُف بن عبد الله بن سَلامٍ ﷺ⁸⁹⁴ قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ كِسْرَةً مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ، فَوَضَعَ عَلَيْهَا تَمْرَةً وَقَالَ: هَذَا إِدَامٌ هَذِهِ، وَفِي رِوَايَةٍ، ثُمَّ أَكَلَهَا»⁸⁹⁵. وروي أنه كان ﷺ قَلَّمَا يَأْكُلُ الخُبْزَ بغير أُدِمٍ. وروي أنه كان ﷺ يَأْكُلُ البَطِيخَ بالخُبْزِ⁸⁹⁶. وروي أنه كان ﷺ يَأْكُلُ الخُبْزَ بالسَّمْنِ، وَيَأْكُلُ العَسَلَ والزَّيْتَ والتَّمْرَ والخَلَّ والملح، يَأْتِدِمُ بِأَيِّهَا كَانَ.

[الطَّعَامُ الَّذِي كَانَ يُعْجِبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ]

وعن عبد الله بن عليٍّ عن جدِّته سَلْمَى قَالَتْ: «أَتَانِي الحَسَنُ بنُ عَلِيٍّ وَابنُ عَبَّاسٍ وَابنُ جَعْفَرٍ ﷺ قَالَتْ⁸⁹⁷: فَقَالُوا لِي: اصْنَعِي لَنَا طَعَامًا مِمَّا كَانَ يُعْجِبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَيُحْسِنُ أَكْلَهُ، قَالَتْ فُقُلْتُ: يَا بَنِيَّ، إِنَّكُمْ لَا تَشْتَهُونَهُ الْيَوْمَ، قَالُوا بَلَى، اصْنَعِيهِ لَنَا، فَقَالَتْ⁸⁹⁸: فُقُمْتُ⁸⁹⁹ فَأَخَذْتُ شَيْئًا مِنْ شَعِيرٍ وَطَحْنْتُهُ⁹⁰⁰، ثُمَّ جَعَلْتُهُ فِي قِدْرِ وَصَبَبْتُ عَلَيْهِ شَيْئًا مِنْ زَيْتٍ/[188ظ] وَدَقَّتُ الفَلْفَلَ والتَّوَابِلَ وَقَرَّبْتَهُ إِلَيْهِمْ، وَقَالَتْ: هَذَا مَا كَانَ يُعْجِبُ النَّبِيَّ ﷺ وَيُحْسِنُ أَكْلَهُ»⁹⁰¹.

894 هو ابن الحارث أبا يعقوب الإبراهيمي الإسرائيلي المدني حليف الأنصار، ولد في حياة النبي ﷺ فسماه يوسف، حدَّث عن عمر وعثمان وأبيه، وحدَّث عنه عمر بن عبد العزيز وعدة، ومات في خلافته، ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى الصحابة وكبار التابعين 158/341/4.

895 سنن أبي داود الأظعمة، باب في التمر، حديث يوسف بن عبد الله بن سلام 3430/43/5.

896 غ- وروي أنه كان ﷺ يَأْكُلُ البَطِيخَ بالخُبْزِ.

897 غ- قَالَتْ.

898 غ- لَنَا فَقَالَتْ.

899 غ: فَقَامَتْ.

900 غ: وَحَنْطَةٌ.

901 الترمذي، الشمائل المحمدية، 100.

[مطلب الجبن والجوز]

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُوا الزَّيْتِ وَأَدَّهِنُوا بِالزَّيْتِ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبَارَكَةٍ»⁹⁰². وروى أنه كَانَ يَأْتِدُم بِالْجَبْنِ وَالْجَوْزِ. وعن ابن عمر رضي الله عنه قال: «أُتِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِجَبْنَةٍ بَبُوكٍ»⁹⁰³ فدعا بالسَّكِّينَ فَمَسَمَى فَقَطَعَ وَأَكَلَ»⁹⁰⁴. وعن المهديّ قال: دخلتُ على أبي جعفر المنصور بالله⁹⁰⁵ فرأيتُه يأكلُ الجبنَ والجوزَ فقلت: يا أمير المؤمنين، جبنٌ وجوزٌ؟ قال: حدّثني أبي عن أبيه عن جدّه العبّاس قال: دخلتُ على رسول الله ﷺ فرأيتُه يأكلُ الجبنَ والجوزَ، فقلت يا رسول الله، الجبنَ والجوزَ؟ قال: نعم، الجبنَ داءً والجوزَ داءً فإذا اجتمعَا صارَا دواءً.

وذكر الأطباء: "أنَّ الجوز حارٌّ في الثَّانِيَةِ، يابسٌ في الأوَّلَى، يبشُرُ الفمَ ويثَقِّلُ اللِّسَانَ ويصدِّعُ، وهو عَسِيرُ الهَضْمِ رديٌّ للمعدة، وبالعسل ينفع المعدة الباردة، والطَّرِيَّ خَيْرٌ مِنَ الْيَابِسِ، والمُرُّ بالعسل [189و] ينفع أوجاع الحلق". وقال بعضهم: أكل التَّيْنِ والجوز والسَّدَابِ⁹⁰⁶ دواءٌ مجموع السُّمُومِ» انتهى ذكرهم⁹⁰⁷. وعن أمِّ سلمة قالت: «دخل عليَّ رسول الله ﷺ ليلاً فالتمس العشاءَ فقَرَّبْتُ إليه جُبْنًا مَشْوِيًّا فَأَكَلَهُ وَقَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ»⁹⁰⁸. وذكر بعض

902 سنن ابن ماجه الأَطْعَمَة، الزيت 3319/34/2؛ جامع الترمذي الأَطْعَمَة، ما جاء في أكل الزيت 1851/43.

903 غ: بيوتك.

904 سنن أبي داود الأَطْعَمَة، في أكل الجبن 3819/38/5؛ شعب الإيمان للبيهقي، باب في المطاعم والمشارب 5953/5.

905 ف+ بالله.

906 هو السَّدَابُ أو الشَّدَابُ، أو: "الفيجن" أو: "الفيجل" أو الخفت، واسمه العلمي: Ruta Graveolens نبات عطري معروف خصوصًا في اليمن، له مزايا عديدة أهمها: مضاد للسموم وتقوية الجهاز العصبي والبصر. مقال طبي بعنوان: العلاج بالأعشاب الطبية، السذاب <http://al3laj.com> Dr. Saleem Talal. [10/10/2022]

907 غ: ذكره.

908* في الحديث ملاحظة مهمة: ذكر العطوفي الحديث كدليل على جواز أكل الجبن، غير أن الحديث ورد في كتب السنن مثل: الترمذي، الشمائل، صفة إدام النبي ﷺ 166/93 عن أم سلمة بلفظ: "جُبْنًا مَشْوِيًّا" وليس "جُبْنًا مَشْوِيًّا" والجُنْبُ المشوي: هو طرف اللحم أو كتفه. وعليه: فقد حصل خلط في فهم الكلمة أو رسمها، لذا وجب التنويه.

العلماء: "الرَّطْبُ من الجبن باردٌ رطبٌ، والعتيق حارٌّ يابسٌ، وأفضله المتوسطُّ والطَّرِيُّ، جيِّد الغداء مسمَّنٌ، والمالح يُهزَّلُ ويزيد الشهوة، والمشويُّ نافعٌ لقروح الأمعاء مانعٌ من الإسهال" انتهى ذكره⁹⁰⁹. وروي أنه كان يقول: «اتتدموا ولو بالماء»، وفي روايةٍ أخرى: ولو بالملح. وعن أمِّ سلمة قالت: «دخل عليَّ رسولُ الله ﷺ فقال: أَعْنَدَكَ أُدْمٌ؟ فقلت: لا إِلَّا الخَلَّ، فقال: ما أَقْفَرُ بيتٌ من أُدْمٍ فيه خلٌّ، ثمَّ اتتدم به»⁹¹⁰.

فصل اللَّحْم

روي أنه كان رسولُ الله ﷺ يُعجبه اللَّحْمُ والثَّرِيدُ، وقال ﷺ: «إِنَّ اللَّحْمَ يُعجبني، وإني آكله حيث وجدته، ولو سألتُ الله تعالى أن يُطعمنيهِ في كلِّ يومٍ لَفَعَلُ»⁹¹¹. وروي أنه كان رسولُ الله ﷺ يأكل اللَّحْمَ مشويًّا ومطبوخًا. وعن عبد الله بن الحارث⁹¹² قال: «أكلنا مع رسولِ الله ﷺ شِواءً في [191و] المسجد»⁹¹³. وروي أنه كان أحبُّ الطَّعامِ إليه اللَّحْمُ، ويقول: هو يزيد في السَّمْعِ، وهو سيِّد الطَّعامِ في الدُّنيا والآخرة. وكان ﷺ إذا أكل اللَّحْمَ لم يُطأطئِ إليه رأسه لكن يرفعه إلى فيه رفعاً وينهسه نهساً. وروي أنه كان ﷺ لا يأكلُ من الشَّاةِ سبعاً: الذَّكَرَ، والأنثيين، والمثانة، والغُدُدَ، والمخثا، والدَّمَّ والكليتين. وفي روايةٍ، أنه كان ﷺ لا يأكلُ المثانة ولا المباعر ولا ما قَرُبَ من الثَّدي، وكان لا يأكل الإلية.

909 في نسخة "ن" هناك فقرة وردت بعد جملة: "والمشوي نافع لقروح الأمعاء مانع من الإسهال انتهى ذكره" ..

وجملة: "وروي أنه كان يقول اتتدموا ولو بالماء"، وردت لاحقاً بفصل البيض فتمت إزالتها منعاً للتكرار.

910 الحديث ورد برواية أم هانئ وقد سبق تخريجه برقم: 881. غير أنه لم يرد عن أم سلمة، فلعله وقع خلط بينهما.

911 لم أقف عليه.

912 هو عبد الله بن الحارث بن جزء بن عبد الله بن عمرو الزبيدي، نزيل مصر، روى أحاديث عديدة، وحدث عنه

يزيد بن أبي حبيب وعدة، وروى له الترمذي وأبو داود، عمي في آخر حياته وتوفي سنة 86هـ، ﷺ. المزي،

تهذيب الكمال، 14/3213/392.

913 مسند احمد مسند الشاميين، حديث عبد الله بن حرث بن جزء الزبيدي 13/468/17633؛ سنن ابن

ماجه الأظعمة، الشواء 2/29/3311.

[كان أحبُّ اللحمِ إلى النَّبيِّ ﷺ الذَّرَاعُ]

وعن ابن سَمْعَانَ⁹¹⁴ قال: «حدَّثني بعض علمائنا قال: كان أحبُّ الطَّعامِ إلى رسول الله ﷺ اللحم⁹¹⁵، وأحبُّ اللحمِ إليه الذَّرَاعُ»⁹¹⁶. وعن عائشة ؓ قالت: «كان أحبُّ اللحمِ إلى رسول الله ﷺ الذَّرَاعُ»⁹¹⁷. وفي روايةٍ أخرى عنها قالت: «ما كان لحم الذَّرَاعِ أحبُّ اللحمِ إلى رسول الله ﷺ، ولكنَّه كان لا يجِدُ اللحمَ إِلَّا غَبًّا، وكان يَعَجَلُ إليها لأَنَّهَا⁹¹⁸ أعجل نُضجًا»⁹¹⁹. وعن ابن مسعودٍ ؓ: قال⁹²⁰ «كان أحبُّ العُراقِ / [192ظ] إلى رسول الله ﷺ ذِرَاعُ الشَّاةِ»⁹²¹.

وعن أبي هريرة ؓ قال: «أُتي رسول الله ﷺ بلحمٍ، فزُفِعت إليه الذَّرَاعُ، وكانت تُعجبه، فنَهَسَ منها»⁹²². وفي روايةٍ أخرى عنه أيضًا ؓ قال: «أُتي رسول الله ﷺ بمائدةٍ، فزُفِعَ إليه الذَّرَاعُ وانتَهَسَ منه نَهْسَةً أو نَهْسَتَيْنِ»⁹²³. وكان ؓ أحيانًا يقطع اللحم بالسِّكِّين ويأكله. وعن أبي عُبَيْدة قال: طَبَخْتُ لرسول الله ﷺ قِدْرًا فقال: «ناولني الذَّرَاعَ فناولته، ثمَّ قال: ناولني الذَّرَاعَ فناولته، ثمَّ قال: ناولني الذَّرَاعَ فقلت: يا رسول الله، وكم للشَّاةِ من ذِرَاعٍ؟ فقال: والذي نفسي

914 هو عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمعان القرشي المدني، كنيته أبا عبد الرحمن، مولى أم سلمة زوج النبي ﷺ. قال إبراهيم بن المنذر: مسكوت عنه، وقال النسائي: متروك الحديث. أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني، الكامل في ضعفاء الرجال، تحقيق: مازن السرساوي، (الرياض: مكتبة الرشد، 2018م)، 395/9509/5 ولم أقف عليه.

915 غ- اللحم.

916 ذات الحديث التالي.

917 لم أقف على رواية عن عائشة أم المؤمنين، وإنما عن أبي مسعود وأبي هريرة بلفظ مختلف، سيأتي تحريجها لاحقًا.

918 غ- لأنها

919 جامع الترمذي الأظعمة، ما جاء في أي اللحم كان أحب إلى رسول الله ﷺ 1838/34؛ ابن عساکر، تاريخ دمشق، السيرة النبوية، ذكر مركوبه وسلاحه.. 239/4.

920 غ+ قال.

921 مسند أحمد حديث عبد الله بن مسعود 3733/13/4؛ سنن أبي داود الأظعمة، في أكل اللحم 3780/20/5.

922 صحيح البخاري أحاديث الأنبياء 3340/2؛ صحيح مسلم الإيمان 194/84/1 حديث طويل برواية أبي هريرة ؓ.

923 صحيح البخاري أحاديث الأنبياء الأرواح جنود مجنونة 3340/2 حديث طويل برواية أبي هريرة ؓ.

بيده لو سَكَتَتْ لَنَاوَلْتَنِي ذِرَاعًا مَا دَعَوْتُ»⁹²⁴. وعن عبد الله بن جعفر قال: «أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ بلحمٍ، فَجَعَلَ الْقَوْمَ يُلْقَمُونَهُ اللَّحْمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَطْيَبُ اللَّحْمِ لَحْمُ الظَّهْرِ»⁹²⁵.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَأَى بُرْمَةً تُفُورُ فَطَلَبَ الْعَدَاءَ فَفَرَّيْنَا إِلَيْهِ [193و] مِنْ أَدَمِ الْبَيْتِ فَقَالَ: أَلَمْ أَرِ بُرْمَةً تُفُورُ؟ قَالَتْ: فقلنا إِنَّهُ لَحْمٌ تُصَدِّقُ بِهِ عَلِيٌّ فَلَانَتْ، فَقَالَ: هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ ثُمَّ أَكَلَ»⁹²⁶. وروي «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ بِيَدِهِ السَّكِّينَ يَحْتَرُّ⁹²⁷ مِنْ كَتْفِ الشَّاةِ وَيَأْكُلُ، فَدُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ، فَأَلْقَى السَّكِّينَ وَقَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ»⁹²⁸.

وعن جُوَيْرِيَّةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: «دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَ عَنِ الطَّعَامِ، فَقُلْتُ: مَا عِنْدَنَا إِلَّا عَظْمٌ شَاةٍ أُعْطِيتُ مَوْلَايَ مِنَ الصَّدَقَةِ، قَالَ: قَرَّبِيهِ فَقَدْ بَلَغَتْ مَحَلَّهَا»⁹²⁹.

وعن عبد الرحمن الأَعْرَجِ⁹³⁰: «أَنَّ ضُبَاعَةَ بِنْتَ الزُّبَيْرِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ⁹³¹ دَبَّحَتْ فِي بَيْتِهَا شَاةً، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَطْعِمِينَا مِنْ شَاتِكُمْ، فَقَالَتْ لِلرَّسُولِ: وَاللَّهِ مَا بَقِيَ عِنْدَنَا إِلَّا الرَّقَبَةُ، وَإِنِّي أَسْتَحْيِي أَنْ أُرْسِلَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: ارْجِعْ إِلَيْهَا ففعل⁹³² أُرْسِلِي

-
- 924 محمد بن عيسى الترمذي، مختصر الشمائل المحمدية، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني. (الأردن: المكتبة الإسلامية)، ما جاء في إدام رسول الله ﷺ 96.
- 925 مسند أحمد مسند أهل البيت، حديث عبد الله بن جعفر 1749/366/2؛ سنن ابن ماجه الأَطْعَمَةَ، أَطَايِبُ اللَّحْمِ 3308/28/2.
- 926 صحيح البخاري الأَطْعَمَةَ، الأَدَمُ 5430/31.
- 927 ف: بجزه.
- 928 صحيح البخاري الأَطْعَمَةَ، النَّهْشُ وَانْتِشَالُ اللَّحْمِ 5404/18؛ جامع الترمذي الأَطْعَمَةَ، ما جاء عن النبي ﷺ من الرخصة في قطع اللحم بالسكين 1836/33.
- 929 صحيح البخاري الزكاة 1446/29.
- 930 هو عبد الرحمن بن هرمز أبو داود الأَعْرَجِ المَدَنِيِّ، مَوْلَى رِبِيعَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ. يَكْنَى أَبُو دَاوُدَ، المَقْرِيُّ وَالثَّقَفِيُّ. كَثُرَ مِنَ الْحَدِيثِ فَقَدْ حَدَّثَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَدَّةٌ، وَحَدَّثَ عَنْهُ الزُّهْرِيُّ وَعَدَّةٌ، تَوَفَّى فِي الإسْكَندَرِيَّةِ سَنَةَ 117هـ. ابن عساکر، تاريخ دمشق، 3982/36 ينظر: 23-28.
- 931 هي بنت عم الرسول ﷺ الزبير بن عبد المطلب الهاشمية، زوجة المقداد بن الأسود، من المهاجرات، حدث عنها ابن عباس وأنس بن مالك وعدة. بقيت إلى بعد عام 40هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، الطبقة الأولى، الصحابة وكبار التابعين 513/143/3.
- 932 ف، غ: فقد.

بها فإنها هادية الشاة، وأقرب الشاة إلى الخير وأبعدها من الأذى»⁹³³. وعن المغيرة بن شعبه
⁹³⁴ قال: «تسحرت مع رسول الله ﷺ / [194ظ] فكان يُقطع⁹³⁵ اللحم ويأكله، وأمرني
بقص شاربي»⁹³⁶. وعن أبي رافع⁹³⁷ قال: «ذبحنا لرسول الله ﷺ شاةً، فأمرنا نُعالج له شيئاً
من بطنها فأكل وقام إلى الصلاة»⁹³⁸.

وعن عبد الله بن السائب⁹³⁹ عن أبيه عن جدّه قال: «رأيت رسول الله ﷺ يأكل من قديد
في طبّق، وقام إلى فخّارة فيها ماءً فشرب»⁹⁴⁰. وعن جابر بن عبد الله قال: «أكلنا القديد
مع رسول الله ﷺ». وعن ثوبان⁹⁴¹ قال: «ضحّى رسول الله ﷺ أضحيتة⁹⁴² ونحن في سفرٍ

933 مسند أحمد مسند النساء، حديث ضباعة بنت الزبير 26910/400/18؛ ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، في
هديه ﷺ في حفظ الصحة 198/4.

934 هو المغيرة بن شعبه بن أبي عامر بن مسعود الثقفي من دهاة العرب وكرمائمهم، تولى البصرة ثم الكوفة وشهد
غزوات عديدة لكنه اعتزل الفتنة بعد وفاة عثمان بن عفان ﷺ، حدّث عنه أبا أمامة الباهلي وابنه عروة وعدّة
وهو أول من وضع ديوان في البصرة وأول من رشى في الإسلام، توفي عام خمسين ﷺ. ابن الأثير، أسد الغابة،
238/5071/5.

935 غ: فكا يطع.

936 صحيح أبي داود الطهارة، في ترك الوضوء مما مست النار 183/1؛ ابن حجر العسقلاني، هداية الرواة،
الأطعمة، الضيافة 165/4164/4.

937 هو إبراهيم أبو رافع القبطي، مولى النبي ﷺ. شهد أحدًا والخندق، وتوفي سنة أربعين ﷺ. أسد الغابة، لابن
حجر 156/10/1.

938 صحيح البخاري الهبة، قبول الهدية من المشركين 2618/28؛ مسند أحمد مسند الأنصار، حديث أبي رافع
45149/149/17.

939 هو صيفي بن عابد بن أبي السائب القرشي المخزومي، مقرئ مكة، فقد قرئ القرآن على أبي بن كعب وحدّث
عنه، حدّث عنه محمد بن عبد الله وعطاء وعدّة، توفي في إمارة الزبير ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء،
113/281/4.

940 محيي السنة الحسين بن مسعود البغوي، الأنوار في شمائل النبي المختار، تحقيق: الشيخ إبراهيم اليعقوبي،
ط1. (دمشق: دار المكتبي، 1995م)، في ذكر طعامه وإدامه 524/961؛ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني،
الإصابة في تمييز الصحابة؛ تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط1. (بيروت: الكتب
العلمية، 1995م)، 2220/223/2.

941 هو ثوبان بن بجدد مولى النبي ﷺ، من اليمن أعتقه النبي ﷺ لكنه بقي معه ولازمه حدّث عنه شداد بن أوس
وعدّة، توفي سنة أربع وخمسين ﷺ. ابن الأثير، أسد الغابة، 180/624/1.

942 ن، ف: أضحية.

ثمَّ قال له: يا ثوبان أصلح لنا لحمَ هذه، قال: فما زلتُ أُطعمه من لحمها حتى أتينا المدينة»⁹⁴³.

وعن أنس بن مالك: أنَّ خيَّاطًا دعا النَّبيَّ ﷺ قال: «فذهبتُ مع رسول الله ﷺ فقرَّبَ خبزًا وشعيرًا ومَرَقًا»⁹⁴⁴ فيه قديدٌ ودُبَاءٌ، فرأيتُ النَّبيَّ ﷺ يتتبع الدُّبَاءَ من حَوْلِ القَصْعَةِ»⁹⁴⁵. وروي عن النَّبيِّ ﷺ⁹⁴⁶ أنَّه نَحَرَ في عام الحُدَيْبِيَّةِ سَبْعِينَ بَدَنَةً، وأمرَ أن يُطَبَّخَ من لَحْمِهَا فطَبَّخَ فأكل و[195و] شَرِبَ من مَرَقِهَا. وعن إبراهيم بن عمر بن سَفِينَةَ⁹⁴⁷ عن أبيه عن جدِّه قال: «أكلتُ مع رسول الله ﷺ من لحم حُبَارَى، وكان يُعجبه أكلُ لحم الصَّيْدِ ويُحِبُّ أن يُصَادَ له من غير أن يُصيده»⁹⁴⁸. وعن أنسٍ قال: «أُهدِي إلى رسول الله ﷺ طائرٌ فقال: اللَّهُمَّ ابْعَثْ إِلَيَّ أَحَبَّ خَلْقِكَ إِلَيْكَ يَأْكُلُ مَعِيَ من هذا الطَّائِرِ، فجاء عليُّ بن أبي طالبٍ كَرَّمَ اللهُ وَجْهَهُ»⁹⁴⁹ فأكلَ معه»⁹⁵⁰.

943 صحيح مسلم الأضاحي، ما كان من النهي عن أكل لحوم الأضاحي 1969/5/3؛ صحيح أبي داود، الضحايا، المسافر يضحى 2505/11/8.

944 غ: وهرقًا.

945 صحيح البخاري الأظعمة، من ناول على المائدة شيئًا 5439/38؛ صحيح مسلم الأشربة، جواز أكل المرق، حديث أنس بن مالك 2041/21/3.

946 غ- يتتبع الدبَاء من حول القصعة وروي عن النبي ﷺ.

947 إبراهيم بن عمر بن سفينه، غلب عليه لقب: "برية"، مولى النبي ﷺ، كان ممن يخطئ لذا ترك الثقات حديثه، وقال البخاري عنه: "إسناده مجهول". أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، ط1. الهند: مطبعة دائرة المعارف النظامية، 1326هـ 134/799/1.

948 سنن أبي داود الأظعمة، في أكل لحم الحبارى 3797/28/5؛ ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، في لحوم الطير، لحم الحبارى 545 ضعفه البخاري في تاريخه 149/2.

949 غ- كرم الله وجهه، وبدل عنها كتب ﷺ، وهو الأصح والله أعلم.

950 جامع الترمذي المناقب 3721/20 قال: حديث غريب؛ العراقي، تخريج الإحياء، 129/2195/3 قال العراقي: كل طرقة ضعيفة.

[لحم الدجاج ومنافعه]

وعن زهدم الجرمي⁹⁵¹ قال: «كنا عند⁹⁵² أبي موسى الأشعريّ فقدّم طعامه⁹⁵³، وقدّم فيه لحم دجاج فتنحّى رجلٌ من القوم أحمر كأنه مولى، وكان من تميم، فقال له أبو موسى: أدن فكل، فإني رأيت رسول الله ﷺ يأكل لحم الدجاج»⁹⁵⁴. وفي روايةٍ عن أبي موسى قال: رأيت رسول الله ﷺ يأكل دجاجة. وذكر بعض العلماء: أن الدجاج أفضل لحم الطير، حارّ رطب في الأولى، خفيف في المعدة، سريع الهضم جيّد الخلط، يزيد في الدماغ والمنيّ ويحسن اللون، ويقوّي العقل⁹⁵⁵، لكنّ مداومة أكله يورث التقرس وأفضله ما لم يبيض، والدّيك أسخن وأقلّ رطوبةً، والعتيق دواءٌ للقولنج والخصيّ، سريع الهضم محمود الغذاء. وقال النبيّ ﷺ: «إذا سمعتم صوت الدّيك فاسألوا الله من فضله فإنّها رأت ملكين»⁹⁵⁶. وفي الصحيح أنّ النبيّ ﷺ أكل لحم الدجاج. ومرق الفراريج يسكّن لهيب المعدة، ولحمها سريع الهضم ملين الطبع، يولد دمًا جيّدًا⁹⁵⁷ انتهى ذكره⁹⁵⁸.

[لحم الحمار الوحشيّ، والأرنب والجراد]

وروي أنّ أبا فتادة رأى حمارًا وحشيًّا فعقره وأخبر النبيّ ﷺ بذلك، فقال له النبيّ ﷺ: «هل بقي معكم من لحمه شيء؟» فقال: نعم، معنا رجله، فقال ﷺ أطعمونا منه، قال أبو فتادة: فجئنا برجل [196ظ] الحمار فأكلها»⁹⁵⁹.

951 هو زهدم بن مضرب الأزدي، أبو مسلم البصري، حدث عن عبد الله بن عباس وعدة، وحدث عنه القاسم بن عاصم التميمي وعدة، ذكره ابن حبان في الثقات، ﷺ. المزي، تهذيب الكمال، 396/2007/9.

952 غ- عند.

953 ف+ فقدّم طعامه.

954 صحيح البخاري الذبائح والصيد، لحم الدجاج 5517/26؛ جامع الترمذي الأطعمة، ما جاء في أكل الدجاج 1826/25.

955 غ: الفضل.

956 صحيح البخاري بدء الخلق، خير مال المسلم 3303/15؛ صحيح مسلم الذكر والدعاء، استحباب الدعاء عند صياح الديك 2729/20/4.

957 غ+ يولد دمًا جيّدًا.

958 ف، غ+ أن الدجاج أفضل لحم الطير.... ولحمها سريع الهضم ملين الطبع انتهى ذكره.

959 صحيح البخاري الذبائح والصيد، التصيد على الجبال، الرواية عن جابر بن عبد الله بلفظ مختلف 5492/15؛

وعن أنسٍ رضي الله عنه قال: «أنفجنا أرنبًا بمِرِّ الظَّهْران، فأخذتها وأتيتُ بها إلى أبي طلحة، فذبحها وبعثَ بِورِكها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقَبِله»⁹⁶⁰. وفي روايةٍ أخرى: «أهدى إليه أرنبٌ فلم يأكلها وقال: بلَغني أهما تحيِض الدَّم». وعن جابرٍ رضي الله عنه قال: «غزوتُ جيشَ الحَبْط، وأمَّر أبو عُبيدة، فجعنا جوعًا شديدًا، فألقى البحر حوتًا ميتًا لم نر مثله يُقال له العَبْر، فأكلنا منه نصفَ شهرٍ، وأخذ أبو عُبيدة عَظْمًا من عَظَامه كان يمرُّ الرَّاكِب تحتَه، فلمَّا قدِمنا المدينة ذكرنا للنبيِّ صلى الله عليه وسلم ذلك، فقال صلى الله عليه وسلم: كُلوا رزقًا أخرجَه اللهُ تعالى لَكم، وأطعمونا إن كانَ معكم، قال: فأرسلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئًا منه فأكله»⁹⁶¹.

وذكر بعض العلماء أنَّه قال: إنَّ ابن أبي أوفى رضي الله عنه قال⁹⁶²: «غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزواتٍ نأكلُ الجراد»⁹⁶³. وقال عمر رضي الله عنه: أشتهي جرادًا مَقْلُومًا. وقال أنسٌ رضي الله عنه: «كانَ أزواجُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم يتهادينَ / [197و] الجرادَ بينهنَّ»⁹⁶⁴. وقال صلى الله عليه وسلم: «أحلَّ لنا دَمان: الطَّحال والكبد، وأحلَّ لنا مَيْتَتان: السَّمك والجِراد»⁹⁶⁵. الحديث. والجِراد حادُّ رطبٍ⁹⁶⁶ قليلُ الغذاء والإكثار منه يورث الهُزال، انتهى ذكره. وعن رافعِ بن خديجٍ⁹⁶⁷ /⁹⁶⁸ قال: «حملتُ إلى رسول الله

صحيح مسلم الصيد والذبائح، في أكل لحوم الخيل 1941/6/3.

960 صحيح البخاري الذبائح والصيد، الأرنب 5535/32؛ صحيح مسلم الصيد والذبائح، إباحة الأرنب 9/3/1953/.

961 صحيح البخاري المغازي، غزوة سيف البحر 3461/50؛ صحيح مسلم الصيد والذبائح، إباحة ميتين البحر 1935/4/3.

962 ن، ف- قال.

963 صحيح البخاري الذبائح والصيد، أكل الجراد 5495/13؛ صحيح مسلم الصيد والذبائح، إباحة الجراد 1952/3.

964 سنن ابن ماجه الصيد، صيد الحيتان والجِراد 3220/9/2؛ ابن القيسراني، ذخيرة الحفاظ، 4272/4 وضعفه.

965 مسند أحمد حديث عبد الله بن عمر 5723/214/5؛ سنن ابن ماجه الأطعمة، الكبد والطحال 3314/31/2.

966 ف، غ: يابس.

967 ن: خديجة.

968 هو رافع بن خديج بن رافع بن عدي، ويقال رافع بن أسيد بن ظهير، شهد الغزوات كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم،

أصيب يوم أحد بسهم وشفي، ثم انتقض الجرح بعد دهر ومات به في المدينة سنة ثلاث وسبعين هـ. المزي،

تهذيب الكمال، 24/9.

ﷺ وَنَحْنُ عَلَى تَبُوكِ صَيْدًا، فَأَخَذَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ظَبِيًّا⁹⁶⁹ فَأَمَرَ بِهِ فطَبَّخَ، فَلَمَّا نَضَجَ دَعَا بِهِ وَعِنْدَهُ أَضْيَافُهُ فَأَكَلُوهُ»⁹⁷⁰

وذكر بعض العلماء: أنه قال الله تعالى: ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفَلَكَهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ [الطور: 22] وعن بُرَيْدَةَ⁹⁷¹ مَرْفُوعًا: «خَيْرُ إِدَامِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ»⁹⁷² وعن أَبِي دَرْدَاءٍ ﷺ مَرْفُوعًا: «سَيِّدُ طَعَامِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَأَهْلِ الْجَنَّةِ، اللَّحْمُ»⁹⁷³. وقد قال أبو هريرة ﷺ: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ لِلْقَلْبِ فَرَحَةً عِنْدَ أَكْلِ اللَّحْمِ»⁹⁷⁴. ومضت السنة بأكله يومًا وتركه يومًا، ومقدم اللحم أفضل من المؤخر. وفي الصحيحين: «رُفِعَتِ الدَّرَاعُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ»⁹⁷⁵ وقال ابن عَبَّاسٍ رضي الله تعالى عنهما: «أَحَبُّ اللَّحْمِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْكَتْفَ وَنَحْوَهُ». وعن أبي هريرة ويروي عن مجاهد: «أَنَّهُ كَانَ أَحَبُّ الشَّاةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَقْدَمَهَا»⁹⁷⁶. وصحَّ عن النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَّهُ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنِ لُحُومِ الحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ، وَأَذِنَ فِي لُحُومِ الحَيْلِ»⁹⁷⁷. ونهى ﷺ عن أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ، وَكُلِّ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ. وقال نافع: كان عبد الله يأتي عليه الشهر لا يأكل لحمًا، وإذا كان رمضان لم يُفْتِهِ. ويروي عن النَّبِيِّ ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَاللَّحْمَ، إِيَّاكُمْ وَاللَّحْمَ، فَإِنَّ لَهُ ضَرَاوَةَ الحَمْرِ»⁹⁷⁸. رواه مالك في الموطأ، انتهى ذكره. فقيل: إن صحَّ رواية مالك هذه، فيحمل على النهي عن المداومة، ما ذكره فخر الإسلام قدس الله

969 غ: طيبًا.

970 لم أقف عليه.

971 هو بريدة بن الحصيب، ابن عبد الله بن الحارث، أسلم عام الهجرة وشهد خيبر والفتح، نشر العلم بمرو، وحدث عنه ابنه عبد الله وسليمان، مات سنة ثلاث وستين وله مئة وخمس حديثًا ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 91/4.

972 ذات الحديث التالي.

973 سنن ابن ماجه الأظعمة، اللحم 3305/27/2.

974 لم أقف عليه.

975 صحيح البخاري أحاديث الأنبياء، الأرواح جنود مجندة 3340/30؛ صحيح مسلم الإيمان، أدنى أهل الجنة منزلة، والحديث طويل برواية أبي هريرة ﷺ 184/1.

976 ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، 533.

977 صحيح البخاري الذبائح والصيد، لحوم الحمر الإنسية 5521/28؛ صحيح مسلم، الصيد والذبائح، تحريم أكل لحم الحمر الإنسية 1407/22/3.

978 الموطأ الجامع، ما جاء في أكل اللحم 2702/33.

تعالى سرّه في الإحياء: أنّ المداومة على اللحم لها ضراوة كضراوة الخمر.

[ما دُعي النبي ﷺ إلى لحمٍ إلا أجاب]

وذكر بعضهم عن ربيعة عن النبي ﷺ أنه قال: «أفضلُ طعام الدنيا والآخرة اللحم»⁹⁷⁹. وقال: «ولا تقطعوا اللحم على الحيوان، فإنّه فعلُ الأعاجم، ولكن انهسوه نَهْسًا»⁹⁸⁰. وعن عليّ رضي الله قال: "عليكم بهذا اللحم، فإنّه يحسّن الخلق ويصفيّ اللون". وقال: "من لم يأكل اللحم أربعين يومًا أظلت عيناه، واشتدّ حزنه وساء خلقه". وعن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال: «ما دُعي النبي ﷺ إلى لحمٍ إلا أجاب». وهذه روايات في لحم الغنم، وأمّا لحم البقر فداء، وسمنها دواءٌ ولبنها شفاء، انتهى ذكره. وذكر بعض العلماء أنّه قال أنس: «كان رسول الله ﷺ يصف من عرق النساء إلية شاة أعرابية، تذاب ثمّ تجزّء ثلاثة أجزاء ثمّ يُشرب على الرّيق كلّ يوم جزء»⁹⁸¹. أخرجه ابن ماجه. وقال أنس رضي الله تعالى عنه: «لقد نعتها رسول الله ﷺ لأكثر من ثلاثمائة كلّهم يزون، قلت هذا إذا كان الوجع من يسّ قال: إلية تليّنه وتنضجه، والأعرابية أنفع لرعيها الشّيح والقيصوم فإنّ الشّيح والقيصوم ينفعان من عرق النساء، والإلية حارّة رطبة تضرّ المعدة وتلين العصب» انتهى ذكره⁹⁸².⁹⁸³ وذكر بعض العلماء: أنّه روي أنّه كان أحبّ اللحم إلى نبيّنا [198ظ] الكنف والذراع.

[منافع اللحم]

واللحم يزيد في قوّة السّمع والبصر والدماغ، ويزيد سبعين قوّة لا يزيدا غيره، انتهى ذكره. فقال بعض⁹⁸⁴ أهل التجربة: "وذلك فيمن لا يكون مزاجه دمويًّا كثير الدّم وتكون التّصريفات الغذائيّة في قواه على ما ينبغي من الجودة، وإلا، فاللحم عسير الهضم ومكثّر⁹⁸⁵ للفضول

979 ذات الحديث السابق.

980 جامع الترمذي الأطلعة، ما جاء أنّه قال انهسوه نَهْسًا 1835/34 وضعفه.

981 مسند أحمد مسند المكثرين، حديث أنس بن مالك 13228/139/11؛ سنن ابن ماجه الطب، دواء عرق النساء 3463/1147/2.

982 غ+ وذكر بعض العلماء أنّه قال الله تعالى... والإلية حارة رطبة تضرّ المعدة وتلين العصب انتهى ذكره.

983 وردت فقرة بين جملة: "تلين العصب انتهى ذكره.."، وبين جملة: "وذكر بعض العلماء أنّه روي أنّه كان أحبّ اللحم إلى نبيّنا الاكنف والذراع" سابقًا في فصل الشراب، وجاءت مكررة في: "ف، ن" أما "غ" فمحدوفة فيها.

984 ف+ بعض.

985 غ: ومكثّر.

الزّجة والبخار الدُّخانيُّ، ومؤدّ إلى كثرة شرب الماء ومثقلٌ للأعضاء ومُقسِّ للقلب". قال عليٌّ رضي الله عنه: "من ترك اللحم أربعين يوماً ساء خلُقه، ومن داوم عليه أربعين يوماً قسا قلبه". ومأً 986 يدفع ضرر اللحم، الخلُّ، فينعم الإدام الخلُّ. وروي أنّه كان النبيُّ صلى الله عليه وآله يأكل اللحم المطبوخ بالخلِّ وربما أكل منه في السّفَر. وروي أنّه طلبه يوماً في السّفَر فجيء به فأكل منه. وإذا أراد المؤمن الانتفاع بأكل اللحم، فليبالغ في طبخه ونضجه، وليأكل منه قليلاً عند شدّة الحاجة إليه ولا يتعوّد أكله، ومرقه جيّد كثير الغذاء، مكثّر للدم الوريديّ والشريانيّ والرُّوح الحيوانيّ، تكثيراً لا يمثاله فيه غيره، كما رُوي عن الشافعيّ رحمه الله [199] أنّه قال: "أربعة تقويّ البدن: أكل اللحم، وشمُّ الطيب، وكثرة العُسل من غير جماع، ولبس الكتان". وروي عن مالك بن دينارٍ 987 أنّه قال: "إنّ النَّاس يقولون: من لم يأكل اللحم أربعين يوماً نقص عقله، وأنا ما أكلت اللحم منذ عشرين سنة وعقلي كلُّ يوم يزداد". ويمكن دفع المنافاة بين قول النَّاس، وبين 988 قول مالك بن دينار؛ بأنّ مثل قول النَّاس فيمن اعتاد أكل اللحم وتركه أربعين يوماً من غير تدريج، وقول مالك بن دينار فيمن لم يعتد أو اعتاده وتركه بتدريج، انتهى كلام أهل التّجربة.

فصل الثريد

عن ابن عبّاسٍ رضي الله عنه قال: «كان أحبُّ الطّعام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله الثريد من الخبز». وفي روايةٍ أخرى عنه قال 989: «أحبُّ الطّعام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله: الثريد من الخبز، والثريد من الحيس» 990. وروي أنّه قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «فضلُ عائشة على سائر النساء كفضل الثريد على سائر الطّعام» 992. وكان يحبُّ الثريد ويمدحه. وروي أنّه كان صلى الله عليه وآله يأكل الثريد [200ظ]

986 غ: وربما.

987 هو مالك بن دينار أبو يحيى البصري الزاهد، تابعي من أهل البصرة مولى لامرأة من بني سامة، توفي سنة ثلاثين ومائة هـ. ابن عساکر، تاريخ دمشق، 394/56.

988 غ+ وبين.

989 غ+ قال.

990 سنن أبي داود الأظعمة في أكل الثريد 3783/22/5 وضعفه؛ الألباني.

991 ف- وفي رواية أخرى عنه، أحب الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله.

992 صحيح البخاري فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وآله، فضل عائشة رضي الله عنها 3768/30؛ صحيح مسلم فضائل الصحابة، فضائل خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها 2431/12/4.

باللحم والقرع يختلط بعضه ببعض، وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «البركة في الثريد»⁹⁹³.

فصل البيض

روي عن النبي ﷺ أنه أكل البيض، وقد مرَّ أنه يروى⁹⁹⁴ عن النبي ﷺ أنه قال: «إنَّ نبيًّا ﷺ اشتكى إلى الله ضعفًا، فأمره بأكل البيض»⁹⁹⁵. وروي أنه⁹⁹⁶ عن علي المرتضى⁹⁹⁸ ﷺ كرم الله وجهه: «أنه شكَا رجلًا إلى النبي ﷺ قلة الولد فأمره بأكل البيض»⁹⁹⁹. وذكر الأطباء أنَّ أفضل البيض التيمبرشت من مُحَّ بيض الدجاج، والصُّلب من مشويّه يستحيل إلى الدُّخانيّة. والبيض فيه اعتدالٌ، لكنَّ مُحَّه أَمِيل إلى الحرارة، وبياضه إلى البرودة وهما رطبان، ومشويُّ المِحَّ بالعسل طلاءً للكلف، وإذا طلي الوجه ببياضه منع تأثير الشمس فيه. وينفع من حرق النار ضمادًا، ويسكّن أوجاع العين والبيض التيمبرشت ينفع السعال وخشونة الصدر وبُجّة الصّوت، وخشونة الحلق، وينفع من السَّلِّ، والشَّوصة، وضيق النَّفس، ونفث الدَّم، لا سيَّما إذا تُحْسِنَت صُفْرته [201و] مُفْتَرَّةً، وهو سريع النُّفوذ جيّد الكيموس كثير الغذاء لطيفه، وفيه قبضٌ ويدخل في حُقن قروح الأمعاء، وفي أدوية الدَّخير، ويزيد في قوّة الباه، والمشويّ الصُّلب منه غليظٌ بطيء الهضم عسيره.

وقد مرَّ أنه روي عن جابرٍ ﷺ قال بينا رسول الله ﷺ يتحدث، إذ جاء علبه بن زيد الحارثي¹⁰⁰⁰ بثلاث بيضاتٍ فقال: «يا رسول الله، وجدتُ هذه البيضاتِ في مَفْحَصِ نعامٍ، فقال رسول الله ﷺ: دونك يا جابر فاعمل هذه البيضات، قال: فوثبتُ فعملتُهنَّ، ثمَّ جئتُه بالبيضِ في قَصْعَةٍ، وجعلتُ أطلبُ الخبز فلم أجده، وجعل رسول الله ﷺ ومن معه يأكلون

993 الطبراني في الكبير، رواية واثلة بن الأسقع ولم ترد في غيره 1096/90/22. والرواية بالمعنى.

994 ف+ يروى.

995 غ+ ﷺ.

996 شعب الإيمان للبيهقي، في المطاعم والمشارب 102/5950/5؛ السيوطي، اللآلئ المصنوعة، أورده ضمن الأحاديث الموضوعية، الأطلعة 234/2.

997 غ+ أنه.

998 غ+ المرتضى.

999 أحاديث البيض لم أفق عليها.

1000 هو علبه بن زيد بن صيفي الحارثي الأنصاري، أحد البكائين الذين تولوا وأعينهم تفيض من الدمع. ابن الأثير،

أسد الغابة، 177/3761/4.

الْبَيْضُ بِغَيْرِ حَبِزٍ»¹⁰⁰¹.

فصل الحيس

رُوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَحِبُّ الْحَيْسَ وَيَأْكُلُهُ. وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُ عَلَيَّ فَيَقُولُ: أَعِنْدَكُمْ شَيْءٌ؟ فَأَقُولُ: لَا، فَيَقُولُ¹⁰⁰²: إِيَّيَّ صَائِمٌ، فَدَخَلَ يَوْمًا فَقَالَ: أَعِنْدَكُمْ شَيْءٌ؟ فَقُلْتُ¹⁰⁰³: بِأَبِي وَأُمِّي أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ أَهْدَى إِلَيْنَا [202ظ] هَدِيَّةً، فَقَالَ: مَا هِيَ؟ فَقُلْتُ: حَيْسٌ، فَقَالَ: إِيَّيَّ أَصْبَحْتَ الْيَوْمَ صَائِمًا ثُمَّ تَقَدَّمَ وَأَكَلَ مِنْهُ»¹⁰⁰⁴. وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سَعْدِ هُدَيْمٍ¹⁰⁰⁵ قَالَ: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ عَلَى تَبُوكٍ وَهُوَ سَابِعُ سَبْعَةٍ، فَاسَلَمْتُ، فَقَالَ: أَفَلَحَ وَجْهُكَ، اجْلِسْ، ثُمَّ قَالَ: يَا بِلَالُ، أَطْعِمْنَا، فَبَسَطَ بِلَالٌ نِطْعًا وَأَخْرَجَ عَلَيْهِ خِرْجَةً مِنْ تَمْرٍ مَعْجُونٍ بِسَمْنٍ وَأَقِطٍ¹⁰⁰⁶ فَقَالَ: كُلُوا فَأَكَلْنَا»¹⁰⁰⁷. وَذَكَرَ الْحَدِيثَ. وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «بَعَثَتْ أُمُّ سَلِيمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَدْرًا فِيهَا حَيْسَةٌ فَأَكَلَ مِنْهَا»¹⁰⁰⁸ وَكَانَ ﷺ يَحِبُّ الْحَيْسَ مِنَ الثَّرِيدِ، وَالْحَيْسُ مِنَ التَّمْرِ، وَالْحَيْسُ هُوَ: أَنْ يُجْمَعَ التَّمْرُ وَاللَّبَنُ وَالسَّمْنُ وَيُجَاسَ، كَذَا فِي الْوَسِيلَةِ.

فصل السُّويق

رُوي أَنَّهُ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْكُلُ السُّويقَ وَالتَّمْرَ. وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «أَوْمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ

1001 لم أقف عليه.

1002 غ- فيقول.

1003 غ- فقلت.

1004 صحيح مسلم الصيام، جواز صوم النافلة 1154/32/2؛ سنن أبي داود الصوم، النية في الصيام والرخصة في ذلك 2455/72/4.

1005 غ: مندتم.

1006 الأقط: شيء يتخذ من اللبن المخيض يطبخ ثم يترك ليمصل. ابن منظور، لسان العرب، "أقط" 99/1.

1007 المغازي للواقدي 1017/3.

1008 صحيح مسلم النكاح، زواج زينب بنت جحش 1428/15/2.

صَفِيَّةٌ¹⁰⁰⁹ بِالسُّوَيْقِ وَالتَّمْرِ»¹⁰¹⁰. وَعَنْ سُوَيْدِ بْنِ التُّعْمَانِ¹⁰¹¹ قَالَ: «كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي طَرِيقِ خَيْبَرَ حِينَ كُنَّا بِالصَّهْبَاءِ فَدَعَا بِالطَّعَامِ، فَمَا أُنِي إِلَّا بِالسُّوَيْقِ، فَأَكَلْنَا وَأَكَلْنَا ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَتَمَضَّمُضٌ وَتَمَضَّمُنَا»¹⁰¹². [203و] وَعَنْ أُمِّ بَجِيدٍ¹⁰¹³ قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِينَا فَأَتَّخِذُ لَهُ سُوَيْقًا فِي قَعْبَةٍ لِي فَإِذَا جَاءَ سَقَيْتُهُ إِيَّاهَا»¹⁰¹⁴. وَعَنْ أَنَسٍ ﷺ قَالَ: «كَنْتُ أُسْقِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الْقَدَحِ السُّوَيْقَ»¹⁰¹⁵. وَذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: أَنَّ الْمُسْتَعْمَلَ فِي السُّوَيْقِ، هُوَ سُوَيْقُ الشَّعِيرِ فَإِنَّهُ أَبْرَدُ مِنْ سُوَيْقِ الْحِنْطَةِ.

فصل السَّمْنِ

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: «أَهْدِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَمْنًا وَأَقْطُ وَضَبًّا، فَأَكَلَ مِنَ السَّمْنِ وَالْأَقْطِ وَتَرَكَ الضَّبَّ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ هَذَا الشَّيْءَ مَا أَكَلْتُهُ فَمَنْ شَاءَ أَنْ يَأْكُلَهُ فَلْيَأْكُلْهُ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَتْرِكْهُ، قَالَ: فَأَكَلَ الضَّبَّ عَلَى خِوَانِهِ»¹⁰¹⁶./1017. وَذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنَّ سَمْنَ الْبَقْرِ

1009 غ: ضيفه.

1010 سنن أبي داود الأظعمة، استحباب الوليمة عند النكاح 3743/2/5؛ جامع الترمذي النكاح، ما جاء في الوليمة 1095/11.

1011 هو سويد بن مقرن بن عائذ المزني، روى عن النبي ﷺ، وحدث عنه ابنه معاوية بن سويد. المزني، تهذيب الكمال، 271/2650/12.

1012 صحيح البخاري الأظعمة، المضمضة بعد الطعام 5454/51؛ ابن عبد البر، التمهيد، 105/19/15.

1013 هي حواء أم بجيد الأنصارية، بنت يزيد بن السكن، من أوائل من أسلم وبايع من الأنصار. ابن الأثير، أسد الغابة، 73/6861/7 مع ملاحظة أن اسمها في كتب التراجم متباين اللفظ: "بجيدة، بجيد، بجيد".

1014 نور الدين الهيثمي، مجمع الزوائد، البر والصلة، الزيارة وإكرام الزائرين 174/13596/8؛ الألباني، ضعيف الترغيب والترهيب، البر والصلة، الترغيب في زيارة الإخوان 163/1534/2.

1015 أخلاق النبي ﷺ لأبي الشيخ، شربه للسويق ﷺ 228؛ أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، الوفا بأحوال المصطفى، صححه: محمد زهري النجار، (الرياض: المؤسسة السعدية)، شربه ومشروباته ﷺ، في شربه السويق 314/2.

1016 صحيح البخاري الأظعمة، الأقط 5402/16.

1017 ن+ وعن ابن عباس ﷺ قال: أهدي ... فأكل الضب على خوامه ﷺ. ملاحظة: هذه الفقرة موجودة هنا بداية الفصل في "ن" لكنها ليست محذوفة في "ف"، غ" بل مكتوبة بعد جملة "انتهى كلامه" وقبل جملة "وعن أنس ﷺ أن أمه".

مع غسلٍ، ينفع من السُّمِّ شُرْبًا. وعن النَّبِيِّ ﷺ: «ألبانُ البقرِ شفاءٌ وسمنُها دواءٌ»¹⁰¹⁸. وقال عليٌّ ﷺ: "لم يستشفِ النَّاسُ بشيءٍ أفضلُ من السَّمْنِ"¹⁰¹⁹. رواه أبو نعيمٍ ﷺ، انتهى كلامه¹⁰²⁰.

وعن أنسٍ ﷺ: «أَنَّ أُمَّهُ أُمَّ سُلَيْمٍ: «كَانَتْ لَهَا شَاةٌ، فَجَمَعَتْ مِنْ سَمْنِهَا فِي عُكَّةٍ¹⁰²¹ فَمَلَأَتْهُ، ثُمَّ بَعَثَتْ [204ظ] بِهَا مَعَ رَيْبِيَّةٍ فَقَالَتْ: يَا رَيْبِيَّةُ، أبلغِي هذه العُكَّةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيَتَأَدَّمَ بِهَا، فإنطَلَقَتْ الرَّيْبِيَّةُ حَتَّى أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذَا سَمْنٌ بَعَثْتُ بِهِ إِلَيْكَ أُمَّ سُلَيْمٍ، فَقَالَ ﷺ: فَرَّغُوا لَهَا عُكَّتَهَا، ففَرَّغَتْ العُكَّةَ ثُمَّ دَفَعَتْ إِلَى الرَّيْبِيَّةِ فَجَاءَتْ بِهَا وَأُمَّ سُلَيْمٍ لَيْسَتْ فِي الْبَيْتِ، فَعَلَّقَتْ العُكَّةَ عَلَى وَتِدٍ، فَجَاءَتْ أُمَّ سُلَيْمٍ فَرَأَتْ العُكَّةَ عَلَى وَتِدٍ مَمْلُوءَةً سَمْنًا فَقَالَتْ أُمَّ سُلَيْمٍ: يَا رَيْبِيَّةُ، أَلَسْتُ قَدْ أَمَرْتُكَ أَنْ تَنْطَلِقِي بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَأَخْبَرَتْهَا الْخَبْرَ وَذَكَرْتَ الْحَدِيثَ»¹⁰²².

وعن حفصة بنت عمرٍ ﷺ قالت: «دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا، فَقَالَ: عِنْدَكُمْ شَيْءٌ؟» قَالَتْ: فَفَرَّقْتُ إِلَيْهِ قُرْصًا مِنْ شَعِيرٍ وَعَصْرُثٌ عَلَيْهِ عُكَّةٌ فِيهَا بَقِيَّةٌ مِنْ سَمْنِ زَنْجٍ وَبَسَسْتُهَا فَأَكَلَ وَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ إِنَّ هَذَا الطَّعَامَ طَيِّبٌ»¹⁰²³. وَرُوي «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَضَافَ بِامْرَأَةٍ مِنَ الْعَرَبِ يُقَالُ لَهَا أُمَّ شَرِيكِ¹⁰²⁴ فَفَرَّقَتْهُ، وَقَامَتْ إِلَى عُكَّةٍ لَهَا فِيهَا أَوْضَارُ السَّمْنِ، فَالْتَمَسَتْ فِيهَا فَلَمْ تَجِدْ شَيْئًا [205و] فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ ﷺ وَحَرَّكَهَا بِيَدِهِ فَامْتَلَأَتْ سَمْنًا سَبَلًا عَذْبًا، فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَكَلَ النَّاسُ مَعَهُ، وَأَبْقَى لَهَا فِيهَا»¹⁰²⁵. وَرُوي أَنَّهُ كَانَ ﷺ كَثِيرًا مَا يَأْتِدُمُ بِالسَّمْنِ

1018 الطب النبوي لأبي نعيم، السمن أقوى الأدهان 691/767؛ المراسيل لأبي داود السجستاني، الطب 221.

1019 لم أقف عليه إلا في مصادر شيعية مثل: المجلسي، بحار الأنوار، 88/63.

1020 ف: ذكره.

1021 العكَّة: وعاء مستدير من الجلد يوضع فيه السمن. ابن منظور، لسان العرب، "عكا" 3059/4.

1022 ابن كثير، البداية والنهاية، دلائل النبوة، تكثيره ﷺ السمن لأم سليم 529/8؛ إسماعيل بن عمر بن كثير،

معجزات النبي ﷺ من كتاب البداية والنهاية لابن كثير؛ تحقيق: إبراهيم أمين محمد، (المكتبة التوفيقية)، دلائل

النبوة، تكثيره ﷺ السمن لأم سليم 77.

1023 لم أقف عليه.

1024 هي غزيرة بنت جابر بن الحكم، وهبت نفسها للنبي ﷺ، يقال لها أم شريك. ابن عساکر، تاريخ دمشق،

السيرة النبوية، فأما اللاتي خطبهن ﷺ ولم يتزوجهن 246/3.

1025 لم أقف عليه.

إذا وجدته ويقبله إذا أهدي إليه.

فصل الزُّبْد

عن ابنيِّ بُسْرِ قالوا: «دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدَّمْنَا إِلَيْهِ زُبْدًا وَمَرًّا وَكَانَ يُعْجِبُهُ، وَأَصَابَ مِنْهُ»¹⁰²⁶. وَرُوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَزَوَّجَ امْرَأَةً، وَكَانَتْ تُطْعِمُهُ إِذَا كَانَ عِنْدَهَا الزُّبْدَ وَالْعَسَلَ. ذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ رَوَى أَبُو دَاوُدَ أَنَّهُ كَانَ ﷺ يَحِبُّ الزُّبْدَ وَالتَّمْرَ. وَرَوَى أَبُو نَعِيمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعَائِشَةَ: «إِنَّكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الزُّبْدِ وَالْعَسَلِ»¹⁰²⁷. الْحَدِيثُ.

وَهُوَ حَارٌّ رَطْبٌ فِي الْأَوَّلَى مَنْضَجٌ مَحْلَلٌ، أَحْوَدُهُ الطَّرِيٌّ، يَنْفَعُ مِنَ الْيُبْسِ وَالسُّعَالِ الْيَابِسِ وَيُذْهِبُ¹⁰²⁸ شَهْوَةَ الطَّعَامِ، وَيُذْهِبُ بَوَخَامَتَهُ الْعَسَلَ أَوْ التَّمْرَ.

فصل الهريسة

رَوَى أَنَّ / [206ظ] رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا تَوَجَّهَ إِلَى تَبُوكَ وَنَزَلَ بِوَادِي الثُّرَيِّ، أَهْدَى لَهُ بَنُو عَرِيضِ الْيَهُودِيِّ الْهَرِيْسَةَ فَأَكَلَهَا¹⁰²⁹ وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّ عَائِشَةَ ﷺ قَالَتْ: «مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْرُخُ بِشَيْءٍ مِنَ الطَّعَامِ إِلَّا بِقَدْرِ الْهَرِيْسَةِ، فَإِنَّهُ يَتَعَجَّبُهُ وَيُرَى أَنْتَرَ الْفَرْحَ فِي وَجْهِهِ إِذَا قُدِّمَتْ إِلَيْهِ». وَعَنْ مَعَاذٍ ﷺ قَالَ: «قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلْ أُتَيْتَ بِطَعَامٍ مِنَ الْجَنَّةِ؟ قَالَ: نَعَمْ، الْهَرِيْسَةَ، فَأَكَلْتُهَا فزَادَنِي قُوَّةَ أَرْبَعِينَ رَجُلًا». وَكَانَ مَعَاذٌ ﷺ إِذَا وُضِعَ لَهُ، بَدَأَ بِالْهَرِيْسَةِ. وَعَنْ حُذَيْفَةَ الْيَمَانِيِّ¹⁰³⁰ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْهَرِيْسَةُ أَطْعَمَنِيهَا جَبْرِيلُ ﷺ، فَاشْتَدَّ بِهَا ظَهْرِي عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ». رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى جَبْرِيلَ ﷺ قَلَّةَ الْجَمَاعِ، فَقَالَ: أَيْنَ أَنْتَ مِنْ أَكْلِ الْهَرِيْسَةِ؟ فَإِنَّ فِيهَا قُوَّةَ أَرْبَعِينَ رَجُلًا». انْتَهَى ذِكْرُهُ¹⁰³¹.

1026 سنن ابن ماجه الأظعمة، التمر بالزبد، والراوي كما جاء في السنن: ابنيُّ بُسْرِ السُّلَمِيِّينَ 3334/43/2؛ سنن

أبي داود الأظعمة، في الجمع بين اللونين في الأكل من حديث عائشة 3837/44/5.

1027 السيوطي، اللآلئ المصنوعة، وقال: لا يصح. مناقب أهل البيت 909/1.

1028 ف، غ: ويُضعف.

1029 ن- فأكلها.

1030 هو حذيفة بن اليمان، ويقال بن حسل، لقبه قومه اليمان لأنه حالف الأنصار وهم من اليمن، كان أمين سر

النبي ﷺ، وكان يسأله عن الشر مخافة الوقوع به. أرسله النبي ﷺ ليلة الأحزاب ليأتيه بخير الكفار. توفي قبل عثمان

بن عفان بأربعين ليلة، سنة ست وثلاثين ﷺ. ابن الأثير، أسد الغابة، 1113/600/1.

1031 ف، غ+ روي عن أبي هريرة ﷺ أنه قال: اشتكى... فإن فيها قوة أربعين رجلاً انتهى ذكره.

فصل التلبينة

رُوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْكُلُ التَّلْبِينَةَ وَالْحَزِيرَةَ وَالْحَطِيفَةَ. وَرُوي أَنَّهُ قَالَ ﷺ: «التَّلْبِينَةُ مَجْمَعَةٌ لِفُؤَادِ الْمَرِيضِ، تُذْهِبُ بَعْضَ الْحُزْنِ»¹⁰³². قَالَ فِي شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ: "أَمَّا مَجْمَعَةٌ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَالْجِيمِ، وَيُقَالُ بِضَمِّ الْمِيمِ وَكَسْرِ الْجِيمِ، أَي: تَرِيحٌ/[207و] فُؤَادِهِ وَتَزِيلُ عَنْهُ الْهَمَّ وَتَنْشِطُهُ وَالْجِمَامُ الْمُسْتَرِيحُ كَامِلُ النَّشَاطِ. وَأَمَّا التَّلْبِينَةُ بِفَتْحِ التَّاءِ، فَهِيَ حَسَاءٌ مِنْ دَقِيقٍ أَوْ نَحَالَةٍ. قَالُوا وَرَبَّمَا جُعِلَ فِيهَا عَسَلٌ. قَالَ الْهَرَوِيُّ وَغَيْرُهُ: "وَسُمِّيَتْ تَلْبِينَةً؛ تَشْبِيهًا إِمَّا بِاللَّبَنِ لِبَيَاضِهَا وَرَفَّتِهَا، وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ اسْتِحْبَابُ التَّلْبِينَةِ لِلْمَحْزُونِ". انْتَهَى كَلَامُ شَارِحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ.^{1033/1034} وَذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: "أَنَّ الْغَمَّ وَالْحُزْنَ يُبْرِدَانِ الْمَرَاجَ وَيُضْعِفَانِ الْحَرَارَةَ، وَالْحَسَاءُ يَقْوِي الْحَرَارَةَ وَيَنْمِيهَا".

[فصل الحساء]

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَخَذَ أَهْلَهُ الْوَعَكَ»¹⁰³⁵، أَمَرَ لَهُمْ بِالْحَسَاءِ فَصُنِعَ لَهُمْ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ فَحَسُّوا مِنْهُ»¹⁰³⁶. وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّهُ لَيَرْتُو عَنْ فُؤَادِ الْحَزِينِ وَيَسْرُو عَنْ فُؤَادِ السَّقِيمِ كَمَا يَسْرِي إِحْدَاكُنَّ الْوَسْخَ عَنْ وَجْهِهَا». الْوَعَكُ¹⁰³⁷، الْحَمَى¹⁰³⁸. وَالْحَسَاءُ، طَبِيخٌ يَتَّخَذُ مِنْ دَقِيقٍ وَمَاءٍ وَدَهْنٍ، وَقَدْ يُحْلَى، وَيَرْتُو فُؤَادَ الْحَزِينِ: أَي، يَشُدُّهُ وَيَقْوِيهِ، وَيَسْرُو أَي، يَكْشِفُ عَنْ فُؤَادِهِ الْأَلَمَ. وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قِيلَ لَهُ إِنَّ فُلَانًا لَا يَطْعَمُ الطَّعَامَ قَالَ: عَلَيْكُمْ بِالتَّلْبِينَةِ فَحَسُّوهَ إِيَّاهَا»¹⁰³⁹. وَعَنْ/[208ظ] عَائِشَةَ

1032 صحيح البخاري الأظعمة، التلبينة 5417/24؛ صحيح مسلم السلام، التلبينة مجمة لفؤاد المريض 2216/30/3.

1033 النووي، شرح النووي على مسلم، السلام، التعوذ من شيطان الوسوسة 202/2216/14.

1034 غ- صحيح مسلم.

1035 غ: الوكع.

1036 سنن ابن ماجه الطب، التلبينة 3445/5/2؛ جامع الترمذي الطب، ما جاء ما يطعم المريض 2039/3.

1037 غ: الوكع.

1038 جامع الترمذي الطب، ما جاء ما يطعم المريض 2039/3؛ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، الأظعمة، حديث عائشة أم المؤمنين 131/7122/4؛ صحيح البخاري الطب، التلبينة للمريض 5690/8، بلفظ مختلف.

1039 سنن ابن ماجه الطب، التلبينة 3446/5/2؛ ابن قيم، الطب النبوي في هديه في تغذية المريض 177.

مرفوعًا: «عليكم بالبعيض النَّافع، التَّلبين»¹⁰⁴⁰. قوله البغيض؛ لأنَّ المريض يُبغضه ويعافه، وقيل:¹⁰⁴¹ إذا شئت أن تحصي منافع الحسوِّ فاحصِ منافع ماء الشَّعير، لا سيِّما إذا كان بنخالته، فإنَّه يجلو وينفِّذ سريعًا ويغذي غذاءً لطيفًا، فإذا شرب حارًّا فنفعه أبلغ ونفوذه أسرع وجلاوته¹⁰⁴² أكثر. وروت عائشة رضي الله عنها: «أنَّه كان ﷺ إذا أخذ أهله الوَعك، أمر بالحساء من الشَّعير فيعمل له».¹⁰⁴³ وقال البقرط: "في ماء الشَّعير عشر خصالٍ انتهى ذكره¹⁰⁴⁴.

فصل الهندباء

رُوي أنَّ النَّبيَّ ﷺ كان¹⁰⁴⁵ يحبُّ الهندباء ويكثر من أكلها، وكان ﷺ يذكر الهندباء ويأمر بأكلها وكان ﷺ يقول: «من أكل الهندباء ثمَّ نام، لم يُحك فيه سحرٌ ولا سمٌّ، ولا يقربه شيءٌ من الدَّوابِّ، لا حيَّةٌ ولا عقربٌ حتَّى يُصبح». رُوي أنَّه قال ﷺ: «كُلوا الهندباء ولا تنفُضوه، فإنَّه ليس يومٌ من الأيام إلَّا وقطراتٌ من الجنَّة يقطرن عليه»¹⁰⁴⁶. وذكر بعض العلماء أنَّه رُوي أنَّ [209و] الهندباء من شجر الجنَّة وفيه شفاءٌ من سبعين داءً، ويستحيل مزاجه بحسب الفصول، ففي الصَّيف فيه حرارةٌ، وفي الشَّتاء برودةٌ، وقوته تزول بالَعسل للطفاته، وينفع أمراض الكبد الحارَّة والباردة، ويُذهب¹⁰⁴⁷ نفخه الخلل والسُّكَّر. ورُوي مرفوعًا: «كُلوا الهندباء ولا تعصروه، فإنَّه ليس يومٌ من الأيام إلَّا وقطراتٌ من الجنَّة يقطرن عليه»¹⁰⁴⁸. الحديث. انتهى ذكره. وذكر الأطباء أنَّ الهندباء باردٌ في الأولى، ويابسُه يابسٌ في الأولى، ورطبُه رطبٌ في الأولى، والبستانيُّ أرطب، ويميل في الصَّيف إلى الحرارة، يفتح

1040 صحيح البخاري الطب، التلبينة للمريض 5690/6؛ سنن ابن ماجه الطب، التلبينة، حديث عائشة أم

المؤمنين 3446/5/2؛ ابن قيم، الطب النبوي، في هديه في تغذية المريض بألطف ما اعتاد عليه 167.

1041 غ- وقيل.

1042 غ: وجلاؤه.

1043 سبق تخريجه.

1044 ف+ انتهى ذكره.

1045 ف، غ+ كان.

1046 لم أقف عليه.

1047 غ: وينفع.

1048 ابن الجوزي، الموضوعات، الأطعمة، فضل الهندباء 299/2، مع التنويه إلى أن جميع ماورد من الأحاديث

في الهندبا موضوعة. أبو نعيم، الطب النبوي، 628/675.

سُدّد الأحشاء والعروق وفيه قبضٌ صالحٌ يقوّي المعدة والكبد. أمّا الحارّة فشدّيد الموافقة لها، وأمّا الباردة فللحرارة¹⁰⁴⁹، ويضمّد بمائه مع السُّويق للخفقان الحارّ، ويقوّي القلب وينفع مع الخيار شبانه¹⁰⁵⁰ لأورام الحلق، وتنفع الرّمد ويجلو لبنة بياض العين، انتهى ذكرهم.

فصل الكرفس

عن أنسٍ رضي الله عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لو أنّ أخي موسى عليه السلام / [300ظ] صبر مع الخضر رضي الله عنه لأصاب منه ألف بابٍ من العلم، سوى خرّقه¹⁰⁵¹ السفينة وقتله العُلام وإقامته الجدار، فقال عبد الله بن سلام: يا رسول الله، ما كان ذلك العلم الذي علّمه الخضر رضي الله عنه؟ قال: علم السّماء السّابعة وما تحت العرش من البيت المعمور، وما وراء سدرة المنتهى، وما في الهواء، وأنّ الخضر رضي الله عنه في البحر واليسع رضي الله عنه في البرّ¹⁰⁵² يجتمعان كلّ ليلةٍ عند الرّدم الذي أنشأه ذو القرنين بين النّاس وبين يأجوج ومأجوج، ويجحّان في كلّ عامٍ، ويشربان من ماء زمزم شربةً تكفيهما إلى قابلٍ، وطعامهما الكرفس»¹⁰⁵³.

وقال رضي الله عنه: «من أكل الكرفس ونام، نام ونكهته طيبةً، وبات آمنًا من وجع الأضراس والأسنان». وذكر بعض العلماء أنّه حارٌّ يابسٌ، يهيج الباه للرّجال وللنساء ويفتح السُّدد. ويروى مرفوعًا: «من أكل الكرفس ونام طابت نكهته وأمن من وجع الضرس»¹⁰⁵⁴. انتهى ذكره. وذكر بعض من¹⁰⁵⁵ العلماء: أنّ الكرفس طعام الخضر وإلياس¹⁰⁵⁶ صلوات الله عليهما، وأنّه يورث الحفظ / [301و] ويدكّي القلب وينفي الجنون انتهى ذكره. وذكر الأطباء أنّ الكرفس حارٌّ في الأولى، يابسٌ في الثّانية يجلّل النّفخ ويُعرق وينفع السُّعال والكبد والكلّى والطّحال والمثانة، وينفع الاستسقاء وعُسر البول، ويفتّت الحصاة ويضُرّ الحبالى لإدراره. انتهى

1049 ف، غ: فللخاصيّة.

1050 شبانه: الغلام الناعم وقد شبل "شبن، شابل" ابن منظور، لسان العرب، 2/2189. لعلّ المعنى المطلوب:

الهندباء الناضجة.

1051 غ: حرق.

1052 غ- البرّ.

1053 لم أقف عليه.

1054 ابن قيم، الطب النبوي، الكرفس 529 وقال: باطل.

1055 ن، ف+ من.

1056 ن، ف: الإلياس.

فصل الرَّجْلَة

وهي البَقْلَة الحمقاء. ورُوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مرَّ ببَقْلَة الرَّجْلَة فقال: «بَقْلَةٌ مَبَارَكَةٌ وَكَانَ ﷺ يَجِدُ فِي رِجْلِهِ حَرَارَةً، فَأَخَذَ مِنَ الرَّجْلَةِ وَعَصَرَ عَلَى رِجْلِهِ فَوَجَدَ لِدَلِكِ رَاحَةً فَقَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيهَا، إِنَّ فِيهَا شِفَاءً مِنْ تِسْعَةِ وَتِسْعِينَ دَاءً»¹⁰⁵⁹. ورُوي أَنَّهُ ﷺ رُبَّمَا أَكَلَ مِنَ الرَّجْلَةِ. وَذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: «أَنَّ بَقْلَةَ الْحَمَقَاءِ، هِيَ الرَّجْلَةُ وَالْفَرْحُحُ، وَهِيَ بَارِدَةٌ رَطْبَةٌ تَنْفَعُ الْمَوَادَّ الصَّفْرَاوِيَّةَ أَكْلًا وَضِمَادًا، وَمَنْ رَمَاهَا فِي فِرَاشِهِ لَمْ يَرِ مَنَامًا وَحُلْمًا». ورُوي عَنِ النَّبِيِّ ﷺ كَانَ فِي رِجْلِهِ قُرْحَةً، فَمَرَّ بِهَا فَعَصَرَ عَلَى رِجْلِهِ مِنْهَا فَبَرَّهَ فَقَالَ: «بَارِكْ اللَّهُ فِيكَ»¹⁰⁶⁰ أُتْبِتِي حَيْثُ شِئْتِ»¹⁰⁶¹. وَذَكَرَ الْأَطْبَاءُ، أَنَّ بَقْلَةَ الْحَمَقَاءِ بَارِدَةٌ فِي الثَّلَاثَةِ، رَطْبَةٌ فِي الثَّانِيَةِ، يَقْلَعُ الثَّلَالِيلَ بِخَاصِّيَّتِهِ وَيَسْكُنُ الصُّدَاعَ الْحَارَّ، وَهَبَابَ الْمَعْدَةِ شُرْبًا وَضِمَادًا¹⁰⁶². انْتَهَى ذِكْرُهُ¹⁰⁶³. / [302ظ]

فصل السَّلَق

رُوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ¹⁰⁶⁴ يَأْكُلُ السَّلَقَ فِي الطَّبِيخِ إِذَا طُبِّخَ بِهِ. وَعَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ بِنْتِ قَيْسٍ¹⁰⁶⁵ قَالَتْ: «دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ، وَكَانَ عَلِيٌّ نَاقِيًا مِنْ مَرَضٍ، وَكَانَ لَنَا دَوَالٍ مَعْلَقَةٌ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ وَعَلِيٌّ يَأْكُلَانِ مِنْهَا فَطَفَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَهَلًا يَا عَلِيُّ، فَإِنَّكَ نَاقِيَةٌ، حَتَّى كَفَّ عَلِيُّ ﷺ قَالَتْ: وَكَنتُ قَدْ صَنَعْتُ شَعِيرًا وَسَلَقًا

1057 ف: ذكرهم.

1058 غ- انتهى ذكره، وذكر الأطباء أنَّ الكرفس حارّ... ويضّرّ الحبالى لإدراره، انتهى ذكره.

1059 لم أقف عليه.

1060 غ- فيك.

1061 العراقي، تخريج الإحياء، قال في أحاديث الرجلة: لم تثبت، وحديث ابنتي حيث شئت: مرسل ضعيف، وقال ابن السبكي: لم أجد له إسنادًا.

1062 ن- وذكر الأطباء أن بقلة الحمقاء باردة في الثالثة رطبة في الثانية يقلع الثاليل.... لهاب المعدة شربًا وضِمَادًا.

1063 ف، غ: ذكرهم.

1064 غ+ كان.

1065 هي أم المنذر بنت قيس الأنصارية، إحدى خالات النبي ﷺ، روى لها الترمذي وأبو داود وابن ماجه. المزني،

تهذيب الكمال، 387/8014/35.

فلَمَّا جئت به قال النَّبِيُّ ﷺ: يا عليُّ، كُلْ من هذا فَإِنَّهُ أَوْفَقُ لَكَ، فَأَكَلَا ذلك»¹⁰⁶⁶. وذكر الأطباء، أَنَّ السَّلْق حَارٌّ يابسٌ في الأولى، فيه بَورقيَّةٌ ملطَّفَةٌ وتفتيحٌ وتحليلٌ، وهو رديٌّ للمعدة، قليلُ الغذاء مُغِثٌ، وعصارته تقتل القمل ويغسل بها الرَّأس فيذهب النَّخالة.

فصل في بعض البقول

ذكر بعضهم أَنَّهُ عن عائشة ؓ عن النَّبِيِّ ﷺ: «لو عَلِمْتَ أُمَّتِي ما لَهُم من البَقْلَةِ، لاشترتها بوزن الذهب»¹⁰⁶⁷. وقال جعفر الصَّادق / [303و]: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يكثر ماله وولده فليُدم على أَكل البُقُول». وقال ابراهيم النَّخعي: «المائدة بلا بقلٍ كشيخٍ بلا عقلٍ». انتهى ذكره. زُوي أَنَّهُ قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ أَكَلَ الكُرَاثَ ثُمَّ نَامَ عَلَيْهِ، نَامَ آمِنًا من ريح البواسير»¹⁰⁶⁸، ونكهته مُنتنةٌ، واعتزل الملك عنه حتَّى يُصبح»¹⁰⁶⁹. وكان ﷺ لا يأكلُ الكُرَاثَ ولا البُقُولَ المنتنة، وذكر بعض العلماء إِذا طُبِخَ الكُرَاثُ مع اللَّحْمِ أَذْهَبَ رُؤْمَتَهُ. وأكله يورث أَحلامًا رديَّةً ويُظلم البصر، ويروى مرفوعًا: «من أَكَلَ الكُرَاثَ ونَامَ، أَمِنَ من»¹⁰⁷⁰ البواسير واعتزلَه الملك»¹⁰⁷¹. انتهى ذكره.

وعن أُمِّ أَيُّوب ؓ قالت: «نزلَ بنا رسولُ الله ﷺ فقرَّبنا إِلَيْهِ طَعَامًا فِيهِ بعض هذه البُقُولِ، فكرهه وقال لأصحابه: كُلُوا فَإِنِّي لستُ بِأَكِلٍ، إِنِّي لستُ كأحدِكُمْ، إِنِّي أَخَافُ أَنْ أُوذِيَ صَاحِبِي»¹⁰⁷². وزُوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بِقَدْرٍ فِيهَا خَضِرَاوَاتٌ وَبِقَوْلٍ، فَذَهَبَ بِهَا رِيحًا فَقَالَ: «قَرَّبُوها إِلَى بعض أَصحابه، وقال: كُلُوا فَإِنِّي أَنَاجِي مَنْ لَا تَنَاجُونَ»¹⁰⁷³. وعن / [304ظ]

1066 صحيح البخاري الحث والمزارعة، ما جاء في الغرس 2349/3/21؛ سنن ابن ماجه الطب، الحمية 3442/3/2.

1067 الحديث لا يصح، مع التنويه أَنَّهُ ورد بلفظ: "الحلبة" بدل: "البقلة". ابن الجوزي، الموضوعات، 297/2.

1068 البواسير: لحم زائد يسيل دمًا ينبت من المعدة وأصله من الأمعاء. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 109.

1069 لم أقف عليه.

1070 ف+ من البواسير.

1071 ابن قيم، الطب النبوي، كرات 259؛ وقال: موضوع.

1072 سنن ابن ماجه الأطعمة، أَكل الثوم والبصل والكرات 3363/110/2؛ جامع الترمذي الأطعمة، ما جاء في الرخصة في أَكل الثوم مطبوعًا 1810/14.

1073 صحيح البخاري الأذان، ما جاء في الثوم النيء 855/159؛ صحيح مسلم المساجد ومواضع الصلاة، نهي

أبي أيوب قال: «كان رسول الله ﷺ إذا أُتي بطعامٍ أكل منه وبعث بفضله إليّ، وإنه بعث إليّ يوماً طعاماً لم يأكل منه لأنّ فيه ثوماً، فسألته، أحرامٌ هو؟ فقال لا، ولكني أكره ريحهُ، قال: فقلت: وأنا أكره ما تكره»¹⁰⁷⁴. وفي روايةٍ أخرى، أنّ النبيّ ﷺ كان لا يأكل الكُرّاث ولا الثوم ولا البصل.

وعن عائشة أنّها سُئلت عن البصلِ فقالت: «آخر طعامٍ أكله رسول الله ﷺ طعامٌ¹⁰⁷⁵ فيه بصلٌ»¹⁰⁷⁶. وروي أنّه قال ﷺ: «من أكل شيئاً من هذه البقلة الممتنة فلا يقربنّ مسجداً هذا، يعني البصل والثوم»¹⁰⁷⁷. وروي أنّه كان ﷺ يحبُّ من البقول: البادِرج والرّجلة، وكان ﷺ لا يأكل الجرجير ويقول: هي بقلةٌ رأيتها في النار، وذكر بعض العلماء: "أنّه يسمونه بقلة عائشة". حارٌّ رطبٌ يحرك شهوة الجماع". وروي عنه ﷺ أنّه قال: «الجرجير بقلةٌ خبيثةٌ كأني أراها»¹⁰⁷⁸ تنبت في النار»¹⁰⁷⁹. انتهى ذكره. وذكر بعض [305] من العلماء: «أنّه في الحديث من أكل فولةً بقشرها أخرج الله منه الداء مثلها». انتهى ذكره.

وذكر بعض العلماء: "أنّ¹⁰⁸⁰ الباقلاء فيه بردٌ ويؤس، وماء مطبوخه¹⁰⁸¹ ينفع السعال وأكّله يُري أحلاماً مشوشةً، ويوهن الفكر ويورث النسيان أصلاً من¹⁰⁸² أكّله بالسّعتر والزّيت والملح". انتهى ذكره. وذكر الأطباء، أنّ الباقلاء قريبٌ من الاعتدال والرّطب منه رطبٌ، وفيه رطوبةٌ فضليّةٌ، ونفخٌ كثيرٌ يقلُّ إذا طبخ أو قُلي، ويولّد لحمًا رخوّاً وخلطاً غليظاً. وهو جيّد

من أكل ثوماً 564/17/1.

1074 صحيح مسلم الأشرية، إباحة أكل الثوم 2053/31/3؛ جامع الترمذي الأطعمة، ما جاء في كراهة أكل الثوم والبصل 1809/14.

1075 غ- طعام.

1076 سنن أبي داود الأطعمة، في أكل الثوم 3829/40/5؛ الألباني، إرواء الغليل، 2513/8.

1077 صحيح البخاري الأذان، ما جاء في الثوم النيء 854/160؛ صحيح مسلم المساجد ومواضع الصلاة، نهي من أكل ثوماً 561/17.

1078 غ: رائحتها.

1079 أبو نعيم، الطب النبوي، ذكر الحديث وعلق عليه: ليس بثابت وبين أسباب بطلانه، ينظر: 627-657.

1080 ن، ف- أنّ.

1081 ف+ ماء مطبوخه.

1082 ف، غ: إصلاحه.

الغذاء عسير الهضم، وإذا شُق وجُعِل على نرف الدَّم قطعهُ، وهو جيّد للصدْر ولكنّه مصدرٌ
وإذا أكله الدّجاج قطع بيضهنّ، انتهى ذكره¹⁰⁸³.

وذكر بعض من العلماء: أنّ الأصْف أي: الكَبْر، نبت حين بكت الأرض لفقْد رسول الله
ﷺ ليلة أُسري به فيها إلى السّماء. انتهى ذكره، وذكر بعض العلماء: أنّ الكبر محلٌّ ملطّف،
دواءً قويٌّ ينفع الطّحال. ويروى عن ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما قال: خرج علينا رسول الله ﷺ قال:
«ضحكت الجنّة/[306ظ] فأخرجت الكمّاة، وضحكت النّار، فأخرجت الكبر»¹⁰⁸⁴.
انتهى ذكره.

وروي أنّ النّبِيّ ﷺ قال: «من أكل السُّذاب ونام عليه نام آمنًا من الدّاء والدُّمْل¹⁰⁸⁵ وذات
الجنب»¹⁰⁸⁶. وذكر بعض العلماء، أنّه عن معاوية: أنّه قرّب طعامًا ببصلٍ لوفدٍ وقال: كُلوا
من هذا الفحّاء فإنّه قلّ ما أكل قومٌ من فحّا¹⁰⁸⁷ الأرض فضرّهم ماؤها. وأمّا ضرره فإنّه
يصدّع ويظلم البصر، والإكثار منه يُفسد العقل وينسي قال ﷺ: «من أكل من¹⁰⁸⁸ هذه
البقلة، وفي لفظ آخر، من البصل والثّوم، فلا يقربنا في مسجدنا فإنّ الملائكة تتأذّى ما
يتأذّى¹⁰⁸⁹ منه بنو آدم»¹⁰⁹⁰. الحديث. وهو¹⁰⁹¹ والبصل حارٌّ وفيه رطوبةٌ فضليّةٌ، ينفع
من تعيّر المياه، ويشهّي الطّعام ويهيّج الباه ويقطع البلغم، وشمّه لشارب الدّواء يمنع القيء ومع
اللحم يقطع زهومتَه.

وقد روي عن النّبِيّ ﷺ أنّه قال: «يا عليّ، كُل الثّوم¹⁰⁹² فلولا الملك يأتيني لأكلته». وقال

1083 غ: ذكرهم.

1084 لم أقف عليه.

1085 الدّمْل: بثر دموي كبير مؤلم، جمعه دمامل. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 219.

1086 ذات الجنب: ورم مؤلم في الصدر أو جنبه المرجع السابق، 228.

1087 ن: في.

1088 غ- من هذه.

1089 ف- ما يتأذّى.

1090 صحيح البخاري الأذان، ما جاء في الثوم النيء 853/160؛ صحيح مسلم المساجد ومواضع الصلاة، نحى
من أكل ثومًا 561/17/1.

1091 ف- وهو.

1092 غ: عليّ لا يأكل الثوم.

عليّ: «نهى رسول الله ﷺ عن أكله إلا مطبوخًا». وهو جيّد للمبرودين وأصحاب / [307] والبلغم والمفلوجين، ويحجّف المني ويحلّل الرّيح ويقوم في الأوجاع الباردة واللّسع مقام التّرياق، وإذا ضمّد به لسع الحية والعقرب نفع، ويخرج العلقة من الحلق، وله منافع كثيرة، وهو حارّ يابس في الثّالثة، وضمّاده يقرّح الجلد وأكله ينفع من تعيّر المياه ويدرّ الطّمث ويخرج المشيمة ويصدّع ويضرّ البصر. وزوي عن أنسٍ رضي الله عنه عن النّبيّ ﷺ أنّه قال: «إنّ من أكل من هذه الشّجرة فلا يقرب مسجدا»¹⁰⁹³. انتهى ذكره.

وذكر بعض من العلماء أنّه رخص في أكل البصل لمن دخل أرضًا، فإنّه ليأكل من بصلها ليذهب عنه وبأؤها، وقيل: من أكل بصلًا فليأكل فوقه كرفسًا فإنّه يذهب بريجه، ولا بأس بأكل البصل والثّوم مطبوخًا. وكان ابن عمر رضي الله عنهما ينظّم الثّوم في خيطه ويلقيه في القدر، فإذا نضج ألقاه. انتهى ذكره. وقيل يذهب ريجه مضغ السّذاب. وذكر بعضهم أنّه عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أنّ رجلاً أتى النّبيّ ﷺ قال له: إذا دخلتم بلدة فحجّتم وباءً / [308] فعليكم ببصلها»¹⁰⁹⁴. انتهى ذكره.

وذكر الأطبّاء: «أنّ البصل حارّ في الثّانية، يابس محلّل ملطّف مقطّع حالّ مفتّح، وبصل العنصل في ذلك أقوى، والبصل¹⁰⁹⁵ يحمرّ الوجه وبزره يذهب البهق، وهو بالملح يقلع الثّآليل، والمطبوخ منه كثير الغذاء معطّش ينفع اليرقان، ويفتح أفواه البواسير ويدرّ ويلين الطّبيعة، وينفع من ربح السّموم، وخلّ العنصل ينفع الصّرع¹⁰⁹⁶ والماليخوليا، وذكروا أنّ الثّوم محلّل للتّفخ¹⁰⁹⁷ جدًّا، ينفع من وجع الأسنان والسّعال المزمن، ويصقّي الحلق بالعسل على الرّيق وينفع كُهبة الدّم ويقتل القمل». انتهى ذكرهم¹⁰⁹⁸.

فصل الدّبء

عن أنسٍ رضي الله عنه: «أنّ رجلاً دعا رسول الله ﷺ فقرب إليه خبزًا من شعيرٍ ومرقًا فيه دّبءٌ وقديدٌ،

1093 ذات الحديث السابق.

1094 لم أقف عليه.

1095 ف+ البصل.

1096 ن: الصّرع.

1097 غ: للنوم.

1098 غ: ذكره.

قال أنسٌ رضي الله عنه: فرأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يتتبعُ الدُّبَاءَ من حِوَالِي الصَّفْحَةِ، فلم أزلُ أُحِبُّ الدُّبَاءَ من يومئذٍ»¹⁰⁹⁹. قال في شرح صحيح مسلم¹¹⁰⁰: "الدُّبَاءُ هو اليقطين، وهو بالمدِّ، هذا هو المشهور. وحكى بعضُ الشُّرُوح¹¹⁰¹ فيه القصر أيضاً". انتهى كلام [309] شارح صحيح مسلم¹¹⁰². وروى أنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم كان يعجبه الدُّبَاءُ ويأْكُلُه مطبوخاً. وعن أنسٍ رضي الله عنه قال: «كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يُعجبه القرع، وكان إذا كان عندنا آثرناه به»¹¹⁰³. وعنه رضي الله عنه أنَّه كان يقول لعائشة رضي الله عنها: «يا عائشة، إذا طبختُم القدر فأكثروا فيها الدُّبَاءَ، فإنَّه يشدُّ قلبَ الحزین»¹¹⁰⁴.

وعن أنسٍ رضي الله عنه قال: «كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يحبُّ القرع، وكان يتبَّعه من على القَصْعَةِ»¹¹⁰⁵. وقال أنسٍ رضي الله عنه: «فأنا أحبُّ القرعَ لحبِّ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم إيَّاه»¹¹⁰⁶. وعن أنسٍ رضي الله عنه: «كان أحبُّ الطَّعامِ إلى رسولِ الله صلى الله عليه وسلم الدُّبَاءُ»¹¹⁰⁷. وعنه أيضاً قال: «كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يكثرُ من أكلِ الدُّبَاءِ»¹¹⁰⁸ فقلت: يا رسولَ الله، أراك تكثرُ من أكلِ الدُّبَاءِ فقال: إنَّه يكثرُ الدِّماغُ ويزيدُ في العقل»¹¹⁰⁹. وعن كثيرٍ¹¹¹⁰ بن جابرٍ عن أبيه قال: «دخلتُ على رسولِ الله صلى الله عليه وسلم

1099 صحيح البخاري الأطعمة، المرق 5436/36؛ صحيح مسلم الأشربة، جواز أكل المرق 2041/21/3.

1100 غ- مسلم.

1101 ف، غ: الشُّرُوح.

1102 شرح صحيح مسلم للنووي الأشربة، جواز أكل المرق واستحباب أكل اليقطين 225/13.

1103 ذات الحديث السابق.

1104 يقول العراقي: لا يصح، والسبكي: لم أجد له إسناداً. العراقي، تخريج الإحياء، 129/2194/3.

1105 سنن ابن ماجه الأطعمة، الدباء 3302/26/2؛ النسائي في الكبرى 6629/42/6.

1106 ذاته حديث أنس بن مالك.

1107 ذات الحديث السابق، حديث أنس بن مالك.

1108 غ- وعنه أيضاً قال: كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يكثرُ من أكلِ الدُّبَاءِ.

1109 جمال الدين محمد بن طاهر الفتني، تذكرة الموضوعات، تحقيق: حامد عبد الله التميمي، (بيروت: دار الكتب

العلمية، 1971م)، العلم، البقول وقال: لا يصح 149؛ السيوطي، اللآلئ المصنوعة، 213/2.

1110 هو حكيم بن جابر، لا كثير بن جابر. كما ورد في كتب السنن كسنن ابن ماجه؛ وهو: حكيم بن جابر بن

طارق بن عوف الكوفي، حدث عن: ابن مسعود وعدة، وحدث عنه: إسماعيل بن أبي خالد وعدة، وروى له أبو

داود والترمذي وعدة وذكره أبو حاتم في الثقات. المزني، تهذيب الكمال، 1451/7 وينظر: 164-162.

فأرأيتُ عنده الدُّبَاءَ، فقلتُ: ما هذا يا رسولَ الله؟ فقال: نكثُرُ به طَعَامَ أَهْلِنَا»¹¹¹¹.
وعن أنسٍ رضي الله عنه قال: «أتى رسولَ الله ﷺ / [310ظ] منزلَ خِيَّاطٍ، فقَرَّبَ إليه قِصْعَةً فيها
ثريدٌ وعليه الدُّبَاءُ، فجعلَ رسولُ الله ﷺ يتتبعُ الدُّبَاءَ من على القِصْعَةِ، فمزلتُ أحبُّه من
يومئذ»¹¹¹². وفي روايةٍ أخرى عنه قال: «أتيتُ النَّبِيَّ ﷺ وهو في بيتِ مولٍ له خِيَّاطٍ، وقد
قُرَّبَ إليه ثريدٌ بلحمٍ وقرعٍ، فدعاني فلَمَّا رأيته يعجبه القرع جعلتُ أدنيه منه»¹¹¹³. ورُوي:
«أنَّهُ ﷺ كان ¹¹¹⁴ يحبُّ القرعَ ويقول: إِنَّهَا شَجَرَةٌ أُخِي يُونُسُ»¹¹¹⁵. وذكر بعض العلماء:
أنَّهُ ذكره الله تعالى في قصةِ يونسَ رضي الله عنه، فقال: «وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ﴿١١٦﴾ [الصفات:
146] باردٌ رطبٌ في الثَّانِيَةِ، يولدُ خلطًا صالحًا ويغذو سريعًا وينفع السُّعالَ، وهو أجودُ المزاورِ
للمحمومينَ، وقالت عائشة رضي الله عنها: «من أكلَ القرعَ بالعدسِ رَقَّ قلبه وزيدَ في جماعه»¹¹¹⁶.
وإن أخذَ بالرُّمَّانِ الحامضِ أو السُّمَّاقِ نفع الصَّفراءُ، انتهى ذكره.
وذكر بعضهم أنَّه عن عليٍّ رضي الله عنه قال: «كان النَّبِيُّ ﷺ يحبُّ القرعَ، وقال ليلة أُسري بي بكت
الأرضُ أسفًا عليَّ فأنبَتَ اللهُ لي / [311و] من دُموعها إليَّ»¹¹¹⁷ القرعَ، وكلوه فإنَّه طيبٌ،
شفاءٌ من كلِّ داءٍ، إلَّا السَّامَ وهو الموت»¹¹¹⁸. انتهى ذكره.

فصل القثاء

رُوي أنَّه ﷺ كان يأكل القثاءَ ورَبْمًا أكله بالملح، ورَبْمًا أكله بالرُّطْبِ. وعن جابر بن عبد الله

1111 سنن ابن ماجه الأُطعمة، الدباء 3302/26/2؛ جامع الترمذي الأُطعمة 1834/42؛ النسائي في
الكبرى 231/6؛ الشمائل للترمذي 136؛ مسند أحمد 384/4 19001؛ مسند الحميدي
553/109/2.

1112 صحيح البخاري الأُطعمة، الثريد 5420/25؛ صحيح مسلم الأشربة، جواز أكل المرق، حديث أنس بن
مالك 2041./21/3.

1113 ذات الحديث السابق.

1114 غ- كان.

1115 الشق الثاني من الحديث: "شجرة أخي يونس"؛ لم يرد في كتب السنن، إلا أن الزيلعي في: "تخريج أحاديث
الكشاف" أورده وعلق: حديث غريب. الصفات 181/3.

1116 السيوطي، اللآلئ المصنوعة، الأُطعمة 212/2.

1117 ف، غ- إلي.

1118 لم أقف عليه.

ﷺ قال: «كُنَّا مع رَسُولِ اللَّهِ ﷺ في غزوة بني أُمّار قال: فبينما أنا تحت شجرة إذا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فقلت: يا رَسُولُ اللَّهِ، هَلَمْ إلى الظِّلِّ، فسَلَّمَ ونزل، والتَمَسْتُ شَيْئًا فوجدتُ في غرارةِ خبزًا وقثاء، فقَرَّبته إليه فقال: من أينَ لكم؟ فقلت: خرَجنا به من المدينة»¹¹¹⁹. وذكر بعضهم أَنَّهُ قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إذا أَكَلْتُم قَثَاءً فَكُلُوا من أسْفله»¹¹²⁰ انتهى ذكره. وروي أَنَّهُ كان ﷺ يأكل القثاء بالملح أحيانًا، ويأكله بغير الملح. وذكر بعض العلماء: أَنَّ القثاء باردٌ رطبٌ في الثانية، أفضلُه النَّضيج، يسكِّن الحرارة، وهو أخفُّ من الخيار ويدرُّ البول. «وكان ﷺ يأكله مع الرُّطب»¹¹²¹. وقالت عائشة ﷺ: «عالجني أمِّي بكلِّ شيءٍ فلم أسْمَن، فأطعمتني القثاء والرُّطب / [312ظ] فسمِنْتُ كأحسن السَّمْن»¹¹²². وفي رواية: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أمر¹¹²³ أبويَّ أن يطعماني القثاء والرُّطب فسمِنْتُ أيضًا»¹¹²⁴.¹¹²⁵

وذكر أيضًا، أَنَّ الخيار أبردٌ وأغلظ من القثاء، وينبغي أن يؤكَل مع العسل، وأفضله لبُّه، انتهى ذكره. واعلم أَنَّ المفهوم من صحاح الجوهريِّ، أَنَّ القثاء هو: الخيار، حيث قال: "القثاء الخيار"¹¹²⁶. وقال في موضعٍ آخر¹¹²⁷: الخيار القثاء بالعكس¹¹²⁸ وليس بعربيٍّ.

فصل العدس

رُوي أَنَّهُ كان ﷺ يأكل العدس ويأمر بأكله ويقول: «إنَّه يُرِقُّ القلب ويُعزِّز الدَّمعة»¹¹²⁹.

1119 لم أقف عليه.

1120 لم أقف عليه.

1121 صحيح البخاري الأظعمة، القثاء بالرطب 5440/39 صحيح مسلم الأشربة، أكل القثاء بالرطب 2043/23/3.

1122 سنن ابن ماجه الأظعمة، القثاء والرطب يجمعان 3324/37/2؛ سنن أبي داود الطب، في السمنة 3903/20/6.

1123 ف، غ: وفي رواية، فأمر رسول الله ﷺ.

1124 ن+ أيضًا.

1125 غ- فسمنت أيضًا.

1126 إسماعيل بن حماد الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، ط4. (بيروت: دار العلم للملايين، 1987م)، "قثاء" 64/1.

1127 ف+ في موضعٍ آخر.

1128 غ- بالعكس.

1129 السيوطي، اللآلئ المصنوعة، الأظعمة 212/2.

فإنَّه مُقَدَّسٌ مَبَارَكٌ، بَارَكَ عَلَيْهِ سَبْعُونَ نَبِيًّا. وَرُوي عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَحُبُّ الدُّبَاءَ بِالْعَدَسِ، وَكَانَ يَقُولُ: «مَنْ أَكَلَ الدُّبَاءَ بِالْعَدَسِ رَقًّا قَلْبَهُ عِنْدَ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَزَادَ فِي دُمَاغِهِ»¹¹³⁰. وَذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنَّ أَجُودَهُ أَسْرَعُهُ نُضْجًا فِيهِ بَرْدٌ وَيُسِّنُّ، وَأَكَلَهُ يَحْدِثُ غَشَاوَةَ الْبَصَرِ، رَدِيًّا لِلْمَعْدَةِ نَفَاحًا، وَنَفِيعُهُ يَنْفَعُ الْجُدْرِيَّ، وَإِصْلَاحُهُ أَنْ يُطْبَخَ مَعَهُ السَّلْقُ، وَتَوَابِلُهُ السَّمَّاقُ وَالزَّيْتُ وَالْكُسْفَرَةُ. وَقَدْ رُوي أَنَّهُ يَرَقُّقُ الْقَلْبَ وَيُدْمَعُ الْعَيْنَ وَيُذْهِبُ الْكَبِيرَ¹¹³¹ / [313و] رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ، انْتَهَى ذِكْرُهُ. وَذَكَرَ بَعْضُ مِنَ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ كَانَ أَحَبُّ الطَّعَامِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الدُّبَاءَ وَمِرْقَةَ الْعَدَسِ.

فصل الأرز

ذَكَرَ بَعْضُ مِنَ الْعُلَمَاءِ، أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُكْثِرَ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ عِنْدَ أَكْلِ الْأَرْزِ، فَإِنَّهُ مِنْ جَوْهَرٍ أَوْدِعَ نُورَ نَبِيِّنَا ﷺ فِيهِ، فَلَمَّا فَارَقَهُ النُّورُ¹¹³² انشَقَّ وَانْفَتَّ وَصَارَ حَبًّا، انْتَهَى ذِكْرُهُ. وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ قَالَ فَضِيلُ¹¹³³ بْنُ عَمْرٍو¹¹³⁴ ﷺ: "دَخَلْتُ عَلَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ الصَّادِقِ ﷺ فَوَجَدْتُهُ يَأْكُلُ الْأَرْزَ، فَقَالَ لِي: تَعَالِ فَكُلْ، فَإِنَّهُ أَرْزٌ، حَتَّى أُحَدِّثَ لَكَ حَدِيثًا، فَقَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوَّلُ حَبَّةٍ أَفْرَتَ اللَّهُ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَلِي بِالنَّبُوءَةِ وَالْأَخِي عَلِيِّ بِالْوَلَايَةِ وَالْأُمَّتِي الْمُوَحَّدِينَ بِالْجَنَّةِ، حَبَّةٌ¹¹³⁵ الْأَرْزِ، ثُمَّ قَالَ: زِدْنِي¹¹³⁶ فِي الْأَكْلِ حَتَّى أُحَدِّثَ لَكَ حَدِيثًا آخَرَ، فَقَالَ¹¹³⁷: «إِنَّ فِيهِ شِفَاءً إِلَّا دَاءً فِيهِ ثُمَّ قَالَ: رَوَى أَبِي عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: كُلُّ شَيْءٍ خَرَجَ مِنَ الْأَرْضِ فِيهِ دَوَاءٌ وَشِفَاءٌ، وَالْأَرْزُ [314ظ] شِفَاءٌ لَا دَاءَ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ: زِدْ فِي الْأَكْلِ حَتَّى أُحَدِّثَ لَكَ حَدِيثًا.

1130 المرجع السابق.

1131 السيوطي، اللآلئ المصنوعة 212/2 وقال: موضوع.

1132 غ+ النور.

1133 غ: فضل.

1134 هو فضيل بن عمرو الفقيمي التميمي الكوفي، حدث عن إبراهيم النخعي وعدة، وروى عنه العلاء بن المسيب وعدة، قال يحيى بن معين: ثقة، توفي سنة عشر ومئة. المزي، تهذيب الكمال، 4762/23 ينظر: 280.

1135 ف- حبة.

1136 ف: زد.

1137 غ- فقال.

روى أبي عن آبائي عن النبي ﷺ أنه قال: «لو كان الأرز رجلاً كان حكيماً»¹¹³⁸. وقال: نعم الدواء الأرز، باردٌ صحيحٌ سليمٌ¹¹³⁹ من كلِّ داءٍ، وقال رسول الله ﷺ: «سيد طعام الدنيا: اللحم والأرز». انتهى ذكره¹¹⁴⁰.

وذكر بعض العلماء: "أنَّ¹¹⁴¹ الأرزُّ أغذى الحبوب بعد الحنطة وأحمدها خلطاً بعده". قيل: حارٌّ يابسٌ، وقيل باردٌ يابسٌ¹¹⁴²، يعقل البطن وإن طبخ باللبن قلَّ عقله، وإذا أخذ بالشُّكر سهل انحداره وخصَّب البدن وزاد في المنى، وآكله يرى أحلاماً حسنة، وقد رُوي أنَّ سيِّد طعامكم اللحم ثمَّ الأرزُّ. وعن عليٍّ ﷺ مرفوعاً: «الأرزُّ شفاءٌ لا داء فيه»¹¹⁴³. انتهى ذكره.

فصل الكمأة

روي عن النبي ﷺ¹¹⁴⁴ أنه كان يأكل الكمأة ويقول فيها: «الكمأة من المنِّ، وماؤها شفاءٌ للعين»¹¹⁴⁵. وفي رواية: من المنِّ الذي أنزله الله تعالى على¹¹⁴⁶ بني إسرائيل. قال في شرح صحيح مسلم: أمَّا الكمأة فبفتح الكاف وإسكان الميم، وبعدها همزة مفتوحة / [315] وبالتاء المثناة فوقانية، واختُلف في معنى قوله ﷺ: «الكمأة من المنِّ» فقال أبو عُبيد وكثيرون، شَبَّهها بالمنِّ الذي كان ينزل على بني إسرائيل؛ لأنَّه كان يحصل لهم بلا كلفةٍ ولا علاجٍ، والكمأة تحصل بلا كلفةٍ ولا زرعٍ ولا غيره¹¹⁴⁷، وقيل: هي المنُّ الذي أنزله الله تعالى على بني إسرائيل حقيقةً، عملاً بظاهر اللفظ قوله ﷺ: «وماؤها شفاءٌ للعين» قيل: هو نفس الماء مجرّداً، وقيل معناه: أن يخلط ماؤها بدواءٍ يعالج به العين، والصَّحيح، أنَّ ماؤها مجرّد إشفاءٍ

1138 لم أقف عليه.

1139 ف: سالم.

1140 العجلوني، كشف الخفاء 2/2109 وقال: موضوع. وجميع ما ورد عن فضل الأرز، موضوع لا أصل له.

1141 غ- أ.د.

1142 غ- وقيل بارد يابس.

1143 لم أقف عليه.

1144 ن- روي عن النبي ﷺ.

1145 صحيح البخاري التفسير ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْكَمَاءَ﴾ 4/4478؛ صحيح مسلم الأشربة، فضل الكمأة ومداواة

العين لها 3/2049/28.

1146 غ- على بني.

1147 ف+ ولا زرع ولا غيره.

للعين مطلقاً، فيُعصر ماؤها ويُجعل في العين منه، وقد رأيت أنا وغيري في زماننا من كان عمي
 وذهب بصره حقيقةً، فكحل عينيه بماء الكمأة مجرّداً فشفني وعاد إليه بصره. وكان أبو هريرة
 ﷺ يعصر ماؤها فيكتحل به من الرمد فيبرأ المكحول، وأطيب الكمأة أسودها انتهى كلام
 الشّارح ﷺ. وذكر بعض العلماء: أنّ الكمأة باردة يابسة، وأجمع الأطباء أنّ ماؤها يجلو البصر
 قال رسول الله ﷺ: «الكمأة من المنّ وماؤها شفاء للعين»¹¹⁴⁸ / [316ظ]
 ويروى مرفوعاً: «الكمأة جُدريُّ الأرض»¹¹⁴⁹ وتسمّى نبات الرّعد؛ لأنّها تكثُر بكثرتِه، وقيل:
 كان قوت بني إسرائيل في التّيه الكمأة؛ لأنّها تقوم مقام الخبز. وقال أبو هريرة ﷺ: «أخذتُ
 ثلاثة أكْمُو أو خمسة أو سبعة، فعصرتهنّ وجعلت ماءهنّ في قارورةٍ وكحلت به جاريةً لي
 فبرأت»¹¹⁵⁰. قوله ﷺ، من المنّ، أي: هو¹¹⁵¹ ممّا منّ الله تعالى به على العباد بلا تعبٍ ولا
 عملٍ، ولا يحتاج إلى حرثٍ ولا سقيٍّ ولا غير ذلك. انتهى ذكره.

فصل الباذنجان

عن عبد الله بن عبّاسٍ، عن العبّاس بن عبد المطّلب ﷺ قال: «كنتُ مع رسول الله ﷺ في
 ضيافة رجلٍ من الأنصار فأتى بقصعةٍ فيها الباذنجان والدُّباء فقال رجلٌ من القوم: يا رسول
 الله، لا تأكل الباذنجان؛ لأنّه يهيج المرّة السّوداء وينتن الفم ويورث الدّاء فقال رسول الله ﷺ
 مه مه مه، أي: لا تُقل مثل هذا، فإنّي ليلة أُسري بي دخلت جنة المأوى، فلمّا رأيت سدره
 المنتهى رأيت¹¹⁵² تحتها الباذنجان متديلاً على أغصانها فقلت: يا جبريل / [317و]،
 الباذنجان؟ قال: نعم يا محمد، إنّه لأوّل شجرةٍ أقرّت الله بالوحدانيّة وشهدت لك بالنّبوة، من

1148* من اللطيف ذكر ما توصلت إليه الدراسات الطبية الحديثة في إثبات ما جاء في الحديث الشريف الصحيح،
 فقد تبين أن ماء الكمأة يقوي البصر ويجلوه وينشط شبكية العين ويوسع شرايينها. ينظر: موقع: بيان الإسلام
 للرد على شبهات حول الإسلام التشكيك في صحة حديث: ماء الكمأة شفاء للعين.

1149 ليس حديثاً وإنما يقال ذلك تشبيهاً لها بالجدري في صورته ومادته، كما قال ابن قيم الجوزية، لأن مادته رطوبة
 دموية، وتسميها العرب نبات الرعد لأنه أكثر بكثرتِه. ابن قيم، الطب النبوي، 518. غير أن الترمذي ذكر
 حديثاً عن أبي هريرة ما معناه: أن بعضاً من الصحابة كانوا يسمون الكمأة جدري الأرض. جامع الترمذي
 الطب، ما جاء في الكمأة 2068/22.

1150 جامع الترمذي الطب، ما جاء في الكمأة 2069/22؛ العسقلاني، فتح الباري، 165/10.

1151 غ- هو.

1152 ن، غ: رأيتها.

أكلها على أنَّها الداء كانت له داءً، ومن أكلها على أنَّها دواءٌ كانت له دواءً وشفاءً، قال عبد الله بن عباس رضي الله عنه: فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الباذنجان باذنجاناً باذنجاناً¹¹⁵³. وعن رجلٍ من الصحابة قال: «أكلتُ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً فيه باذنجانٌ، فأخذت باذنجاناً لآكلها فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من يدي فأكلها»¹¹⁵⁴. وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ماء زمزم لما شرب له والباذنجان لما أكل له»¹¹⁵⁵. وذكر بعضهم أنه عن علي رضي الله عنه¹¹⁵⁷ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كُلوا الباذنجان، فإنه أول من آمن بالله، وكُلوه فإنه دواءٌ لا داءَ فيه»¹¹⁵⁸. وعن حماد بن سلمة¹¹⁵⁹ رضي الله عنه¹¹⁶⁰ عن العنبري عن أبيه قال: «كُنَّا في وليمة رجلٍ من الأنصار، فأتى بطعامٍ فيه باذنجانٌ، فأكل النبي صلى الله عليه وسلم باذنجاناً في لقمةٍ واحدةٍ، ثم قال: إنَّ الباذنجان شفاءٌ من كلِّ داءٍ¹¹⁶¹ ولا داءَ فيه»¹¹⁶². وعن يحيى بن أكتم القاضي¹¹⁶³ قال: " إنَّ المأمون الخليفة يستدلُّ على عقلِ الرَّجل بحبِّ الباذنجان " وعن جعفر بن محمد¹¹⁶⁴ [318ظ] رضي الله عنه: "لو علم الحمار الذي يُحمل عليه الباذنجان ما حمل، لافتخر على

1153 ابن عراق، تنزيه الشريعة المرفوعة، الأطعمة 238/2 وقال: موضوع؛ السيوطي، اللآلئ المصنوعة، الأطعمة 224/2 وقال: موضوع.

1154 ن- طعاماً فيه باذنجان، فأخذت باذنجاناً لآكلها فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم.
1155 لم أقف عليه.

1156 الزركشي، التذكرة في الأحاديث المشتهرة، في الطب والمنافع 150/1، وقال: باطل لا أصل له؛ ابن قيم، الطب النبوي، 418 يقول: اتفق الحفاظ على بطلانه.

1157 غ- أنه عن.

1158 ابن عراق، تنزيه الشريعة المرفوعة، الأطعمة 238/2. وقال: موضوع.

1159 غ: سليم.

1160 هو حماد بن سلمة بن دينار البصري النحوي، حدث عن ابن أبي مليكة وعطاء بن السائب وعدة، وحدث عنه ابن جريج وابن المبارك وعدة، أمماً في الحديث فصيحاً فقيهاً عابداً وثقة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 1169/107/7.

1161 غ: دواء.

1162 ابن الجوزي، الموضوعات، فضل الباذنجان 301/2 وقال: موضوع.

1163 هو يحيى بن أكتم بن محمد التميمي المروزي القاضي، من نبلأ الفقهاء، يصل نسبه بأكتم حكيم العرب. ولأه المأمون البصرة ثم بغداد، وله غزوات على الروم وظفر، ولما ولي المعتصم عزله عن القضاء، وأخذ ماله فرحل إلى مكة، ثم أراد الرجوع فمات في طريقه بالمدينة رضي الله عنه عام 875م. الزركلي، الأعلام، 139/8.

1164 هو جعفر بن محمد، ابن حمزة، واعظ وعالم إسماعيلي، توفي سنة: 1430م. المرجع السابق، 129/2.

سائر الحُمر "1165. انتهى ذكره.

وذكر بعض العلماء أنّ إصلاحه قلّيه بالدهن، وأبيضه صالح للغذاء. انتهى ذكره. 1166 وذكر بعض من 1167 العلماء أنّه زوي عن النَّبِيِّ ﷺ أنّه كان يأكل الباذنجان ويذكر فضله ويقول: «نعم البقلة هي، لئبها وزينوها وكُلّوا منها، فإنّها تُورث الحكمة وترطبّ الدِّماغ وتقوي المثانة وتكثر الجماع» 1168. انتهى ذكره. ومن الفقهاء من يقول: " ليحبّ المؤمن المخلص ما أحبه رسول الله ﷺ، إذ هو نافع له البتّة، إمّا لدنياه 1169 وإمّا لعقباه، وإمّا لهما جميعًا 1170، فإنّه ﷺ هو العالم 1171 بظواهر الأشياء وبواطنها، والمكتنه لمبادئ الأمور وعواقبها، فقد جمع علوم الأولين والآخريين 1172 وهو سيّد الأنبياء والمرسلين".

1173 في نعته ﷺ

رسالةٌ ظهرت آياتٌ مبعثه
محمدٌ سندُ الأقطابِ قاطبة
خلاصةٌ لجميع الخلق قيل له
البدر طأوعه فانشقّ معجزه
سرى إلى العرش بالجئمان في ظلم
ما زال سنّته أسى من السنن
وها هو المصطفى المنجي شفاعته
كما على قُللٍ في الليل من شعل
يهدى على عدّد الأنفاس للسُّبل
لولاك ما خُلِقَ الأفلاك بالحمل
حين الزحام من الأقوام للعدل
ففاز بالرتب العُليا بلا مهل
ما انفكّ ملّته أعلى من الملل
أهل الكباير 1174 من ذلّ ومن زلّ

1165 لم أقف عليه.

1166 ن، غ- وذكر بعض العلماء أنّ إصلاحه قليه بالدهن وأبيضه صالح للغذاء انتهى ذكره.

1167 ف+ من العلماء.

1168 ابن عراق، تنزيه الشريعة المرفوعة الأظعمة 238/2 وقال: موضوع.

1169 غ: الدنيا.

1170 ن- إذ هو نافع له البتة إما لدنياه وإما لعقباه وإما لهما جميعًا.

1171 ن- هو العالم.

1172 غ- والآخريين.

1173 ف- في نعته ﷺ غ: في مدح الرسول ﷺ.

1174 غ: الكبار.

لَهُ الشَّوَاهِدَ فَوْقَ الْآيِ لِلرُّسُلِ تَشْفِي لَدَى النَّاسِ فِي الْأَجْناسِ مَل
هِيَ الْعِظَامُ مِنَ الْآيَاتِ مُنْزَلَةٌ مِنْ السَّمَاءِ بِإِفْحَامٍ لِذِي جَدَلٍ
أَعَيْتَ بِلَاغَتِهَا مَنْ كَادَ يُنْكِرُهَا عَنِ الْمَجِيءِ بِمِثْلِ فَاقِدِ الْخِلَلِ
جَالَتْ بِالْحَاظِهَا مِنْ عَيْنِ ظَاهِرِهَا فِيمَا مَزَايَاهُ لَمْ تُسْمِعْ وَلَمْ تُقَلِّ
أَغْنَتْ بِمَفْهُومِهَا عَنْ كُلِّ مَنْقَبَةٍ أَقْنَتْ بِمَنْطُوقِهَا مَنْ هَمَّ بِالْعَمَلِ
مِثْلُ الْعَطْوِيِّ مِقْوَالٌ لِمَعْدِرَةٍ إِذْ لَمْ يَزَلْ قَاصِرًا فِي كُلِّ مُحْتَمَلِ

فصل التمر والرطب ونحوه

عن عائشة رضي الله عنها قالت: «ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلتين في يومٍ إلا وأحديهما تمرًا»¹¹⁷⁵. وعن ابن عباس قال: «كان أحبُّ التمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العجوة»¹¹⁷⁶. وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مُتَعَمِّيًا يَأْكُلُ تَمْرًا وَيَأْكُلُ مِنْهُ أَكْلًا ذَرِيعًا»¹¹⁷⁷ وعن أنس رضي الله عنه قال: «أُتِيَ رسول الله صلى الله عليه وسلم بتمرٍ عتيقٍ، فجعل يفتشه ويأكله»¹¹⁷⁸. وعن أنس رضي الله عنه قال: «أُتِيَ رسول الله صلى الله عليه وسلم بتمرٍ¹¹⁷⁹، فجعل يقسمه ويأكل منه، أكله ذَرِيعًا حَثِيثًا»¹¹⁸⁰. وكان صلى الله عليه وسلم يقول: «لا يجوع أهل بيت عندهم التمر». وفي روايةٍ أخرى: «بيت لا تمر فيه جياع أهله»¹¹⁸¹.¹¹⁸² وكان صلى الله عليه وسلم ربما مرَّ عليه الشهر والشهران لا يأكل هو وأهله غير التمر. رُوي ذلك عن عائشة

- 1175 صحيح البخاري الرقائق، كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم 6455/17؛ صحيح مسلم، الزهد والرقائق 2971/4
1176 أبو نعيم، الطب النبوي، 533/845؛ أبو الشيخ، أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم، ذكر أكله للتمر 220؛ الألباني،
السلسلة الضعيفة، 187/4162/9، وقال: ضعيف جدًا.
1177 صحيح مسلم الأشربة، استحباب تواضع الآكل وصفة قعوده 2044/24/3؛ سنن أبي داود الأطعمة،
الأكل متكفًا 3771/16/5.
1178 سنن ابن ماجه الأطعمة، تفتيش التمر 3333/42/2؛ سنن أبي داود الأطعمة، تفتيش التمر المسوس عند
الأكل 3832/42/5.
1179 ن- تمر.
1180 صحيح مسلم الأشربة، استحباب تواضع الآكل 2044/24/3؛ الألباني، إرواء الغليل، النكاح، الوليمة
وآداب الأكل 28/1967/7.
1181 ن- وكان صلى الله عليه وسلم يقول: لا يجوع أهل بيت عندهم التمر، وفي روايةٍ أخرى، بيت لا تمر فيه جياع أهله.
1182 صحيح مسلم الأشربة، في إدخال التمر ونحوه من الأقوات للعيال 2046/26/3؛ سنن أبي داود الأطعمة،
في التمر 3831/41/5.

﴿﴾. وُرُوِي: «أَنَّهُ كَانَ ﷺ يَتَمَجَّعُ اللَّبْنَ بِالتَّمْرِ¹¹⁸³ وَيَسْمِيَهُمَا الْأَطْيَبَيْنِ»¹¹⁸⁴.

الفرع الأول: [هيئة أكل النبي ﷺ للتَّمْرِ، وكثرة أكله له]

وعن عبد الله / [321و] بن بُسْرِ ﷺ قال: «دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَتَاهُ أَبِي بِتَمْرٍ، فَجَعَلَ يَأْكُلُ التَّمْرَ وَيُلْقِي النَّوَى عَلَى ظَهْرِ إِصْبَعِيهِ، يَعْنِي السَّبَّابَةَ وَالْوُسْطَى»¹¹⁸⁵. وُرُوِي: «أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَحِبُّ الْعَجْوَةَ مِنَ التَّمْرِ¹¹⁸⁶ وَيَدْعُوا فِيهَا بِالْبُرْكَهْ وَيَقُولُ: هِيَ شِفَاءٌ مِنَ السُّمِّ وَالسَّحَرِ، وَيَقُولُ: هِيَ مِنَ الْجَنَّةِ»¹¹⁸⁷. وَكَانَ ﷺ يَأْكُلُ الرُّبْدَ بِالتَّمْرِ وَيُعْجِبُهُ، وَكَانَ أَكْثَرَ أَكْلِهِ التَّمْرَ وَالْمَاءَ، وَيَأْكُلُ خَبِزَ الحَنْظَلَةِ وَالتَّمْرَ. وَعَنْ عَائِشَةَ ﷺ قَالَتْ: «كَانَتْ¹¹⁸⁸ أَحَبَّ الْفَاكِهِةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الرُّطْبُ وَالبَطِيخُ، كَانَ يَأْخُذُ الرُّطْبَ بِيَمِينِهِ وَالبَطِيخُ بِشِمَالِهِ فَيَأْكُلُ مِنْهُ وَيُلْقِي النَّوَى بَيْنَ إِصْبَعِيهِ، السَّبَّابَةَ وَالْوُسْطَى»¹¹⁸⁹.

وعن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: «كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ يَنْبِذُ إِلَيْنَا بِالتَّمْرِ، تَمْرَ الْعَجْوَةِ، وَكُنَّا غُرَبَاءَ، وَكَانَ إِذَا قَرَنَ قَالَ: إِنِّي قَدْ قَرَنْتُ فَاقْرِنُوا»¹¹⁹⁰. وَذَكَرَ بَعْضُ مِنَ الْعُلَمَاءِ: "أَنَّهُ مِنْ السُّنَّةِ أَلَّا يَجْمَعُ الرَّجُلُ بَيْنَ التَّمْرَتَيْنِ، حَتَّى يَسْتَأْذِنَ صَاحِبَهُ الَّذِي يَأْكُلُ مَعَهُ"¹¹⁹¹. انْتَهَى

1183 غ- بالتَّمْرِ.

1184 الحاكم، المستدرك على الصحيحين، الأطعمة 4/7081/119؛ أبو نعيم، الطب النبوي، اللبن الحليب مع التمر 687/760.

1185 صحيح مسلم الأشربة، استحباب وضع النوى خارج التمر 3/2042/22؛ سنن أبي داود الأشربة، النفخ في الشراب 5/3728/21.

1186 ف، غ: كان يحب من التمر العجوة.

1187 الحاكم، المستدرك على الصحيحين الأطعمة 4/7133/133 بلفظ مختلف؛ جامع الترمذي، الطب، ما جاء في الكمأة والعجوة 22/2068؛ باختلاف يسير؛ النسائي في الكبرى الأطعمة، حديث ابن عباس ﷺ 6/6684/249.

1188 ف: كان.

1189 سنن أبي داود الأطعمة، الجمع بين اللونين 5/44/3836؛ النسائي في الكبرى الرطب 6/6687/250؛ أبو نعيم، الطب النبوي الأشياء التي تؤكل بالرطب 831/723.

1190 صحيح البخاري المظالم، إذا أذن إنسان لآخر 14/2455؛ الحاكم، المستدرك على الصحيحين، الأطعمة 4/7132/133.

1191 صحيح البخاري المظالم، إذا أذن إنسان لآخر شيئاً 2455؛ صحيح مسلم الأشربة، نهي الأكل عن قران تمرتين 3/2045/25.

ذكره. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ / [322ظ] إِذَا أُتِيَ بِالتَّمْرِ أَجَالَ يَدَهُ فِيهِ»¹¹⁹². وعن أَنَسٍ رضي الله عنه قال: «كَنتُ إِذَا قَدَّمتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الرُّطْبَ أَكَلُ الرُّطْبَ وَتَرَكَ المَذْنَبَ»¹¹⁹³. يعني بالمذنب: الذي قد ابتداءً ترطيه من أسفل.

وعن أَنَسٍ رضي الله عنه قال: «بَعثتُ أُمَّ سُلَيْمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمِكَتَلٍ فِيهِ رُطْبٌ، فَأَتَيْتُ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ أَجِدْهُ فِي بَيْتِهِ، فَطَلَبْتُهُ فَوَجَدْتُهُ فِي بَيْتِ مَوْلَى لَهُ خِيَّاطٍ، فَلَمَّا عَادَ إِلَى مَنْزِلِهِ وَضَعْتُ المِكَتَلَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَأْكُلُ مِنْهُ وَيَقْسِمُ حَتَّى أَتَى عَلَى آخِرِهِ»¹¹⁹⁴. وعن جَابِرٍ رضي الله عنه قال: «أَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي نِخْلِ لِي فَقَدَّمتُ إِلَيْهِ¹¹⁹⁶ رُطْبًا فَأَكَلَ وَنَامَ فِي عَرِيشٍ لِي، ثُمَّ انْتَبَهَ فَقَدَّمتُ إِلَيْهِ قَبْضَةً مِنْ رُطْبٍ فَأَكَلَ»¹¹⁹⁷. وَرُوي عَنْهُ ﷺ «أَنَّهُ كَانَ يَوْمًا يَأْكُلُ رُطْبًا وَيُلْقِي النَّوَى فِي كَفِّهِ اليُسْرَى، فَمَرَّتْ شَاةٌ فَأَشَارَ إِلَيْهَا فَجَاءَتْ وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الرُّطْبَ وَيُلْقِي النَّوَى فِي رَاحَتِهِ اليُسْرَى، وَالشَّاةُ تَأْكُلُ النَّوَى حَتَّى فَرَعَتْ مِنْ أَكْلِهِ وَذَهَبَتِ الشَّاةُ»¹¹⁹⁸.

الفرع الثاني: [قول النبي ﷺ في دفع السحر بالتمر]

وكان ﷺ يُفِطِرُ عَلَى الرُّطْبِ / [323و] مَا دَامَ الرُّطْبُ، وَعَلَى التَّمْرِ إِذَا لَمْ يَجِدِ الرُّطْبَ، وَيَأْكُلُ مِنْهُمَا وَتَرًا وَيَجْتِمُّ بِهِمَا طَعَامَهُ. وَذَكَرَ بَعْضُ مِنَ العُلَمَاءِ: أَنَّ التَّمْرَ إِدَامٌ. رُوي عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمْرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ اليَوْمَ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ»¹¹⁹⁹. وَقَالَ ﷺ: «مَنْ أَكَلَ التَّمْرَ وَتَرًا لَمْ يَضُرَّهُ وَكَانَ غِذَاءً لَهُ»¹²⁰⁰. وَمِنَ السُّنَّةِ: "أَنْ يَأْكُلَ البَلْحَ بِالتَّمْرِ

1192 لم أقف عليه.

1193 أبو نعيم، الطب النبوي الرطب 725/820؛ البغوي، الأنوار في شمائل المختار، في أكله التمر والفاكهة 635/982.

1194 سنن ابن ماجه الأطفمة، الدباء 3303/26/2؛ العسقلاني، فتح الباري، من تتبع حوالي القصعة 525/9.

1195 غ: أتى.

1196 غ: منه.

1197 صحيح البخاري الأطفمة، الرطب والتمر 5443/41؛ العسقلاني، فتح الباري، الرطب والتمر 568/9.

1198 الطبرسي، مكارم الأخلاق، 29.

1199 صحيح البخاري الأطفمة، العجوة 5445/43؛ صحيح مسلم الأشربة، فضل تمر المدينة 2047/27/3.

1200 لم يتم العثور على دليل من حديث صحيح بسنة أكل التمر وتراً، غير حديث في صحيح البخاري، والسنة فيه أكل النبي ﷺ أكل التمر وتراً قبل خروجه لصلاة عيد الفطر. صحيح البخاري العيدين، الأكل يوم الفطر

953/4

وَأَنْ يَأْكَلَ الْعِنَبَ بِالزَّيْبِ وَرَطْبُ الْجَوْزِ وَاللُّوزُ بِيَابِسَهُمَا، فَإِنَّ ذَلِكَ يَغْضِبُ الشَّيْطَانَ¹²⁰¹ وَمِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَأْكَلَ الْجَوْزَ بِالتَّمْرِ. وَإِذَا أُتِيَ الرَّجُلُ بِبَاكُورَةٍ فَالسُّنَّةُ أَنْ يَأْخُذَهَا وَيَضَعَهَا عَلَى فِيهِ وَعَيْنِيهِ وَيَدْعُو بِالْبُرْكََةِ فِيهَا، ثُمَّ يَعْطِيهَا أَصْغَرَ الْوِلْدَانِ عِنْدَهُ.

الفرع الثالث: [منافع متعدّدة للتّمر، وأفضله البرني]

ويستكثر من الفواكه في إقبالها ويجنبها¹²⁰² في إدبارها، ويأكل من الفاكهة¹²⁰³ وترًا لثلاً يضرّه، انتهى ذكره. وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل جُمَارَ النَّخْلِ وهو يقول: إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجْرَةً مِثْلُهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ، وَهِيَ النَّخْلَةُ»¹²⁰⁴. وذكر بعض الأطباء: "التّمر حارٌّ رطبٌ في الأولى، وحرارته أكثر من رطوبته وهو يزيد في المني"¹²⁰⁵. وذكر بعض العلماء: "أنّه قال علي رضي الله عنه: خيره البرني"¹²⁰⁶. وفي رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [324ظ] «خير تمراتكم البرني، يُذهب الداء»¹²⁰⁷. وفي رواية أبي هريرة: «البرني دواءٌ ليس فيه داء»¹²⁰⁸.¹²⁰⁹ وفي رواية عنه صلى الله عليه وسلم: «أطعموا نساءكم التّمر، فإنّه من كان طعامها التّمر خرج ولدها حليماً. وإنّه كان طعام مريم عليها السلام، ولو علم طعاماً خيراً منه لأطعمها»¹²¹⁰ إياه¹²¹¹. وفي رواية: «أكل التّمر أمانٌ من القولنج»¹²¹².

1201 النسائي في الكبرى البلح بالتمر 250/6690/6؛ القيسراني، تذكرة الحفاظ، 255/628، وقال: لا أصل له.

1202 ف: ويجنبها.

1203 غ: الفواكه.

1204 صحيح البخاري العلم، في قول المحدث 61/4؛ صحيح مسلم صفات المنافقين وأحكامهم، مثل المؤمن 4/2811/15/.

1205 غ- وذكر بعض الأطباء: التّمر حارٌّ رطب في الأولى، وحرارته أكثر من رطوبته، وهو يزيد في المني.

1206 أبو نعيم، الطب النبوي، وأجود أجناس التمر البرني 727/825.

1207 الحاكم، المستدرک على الصحيحين، الطب 226/7450/4؛ أبو نعيم، الطب النبوي، 726/821.

1208 أبو نعيم، الطب النبوي 726/823. لم أقف إلا على رواية أبي سعيد الخدري.

1209 غ: ليس بداء.

1210 غ: لا يطعمها.

1211 أبو نعيم، الطب النبوي أجود أجناس التمر 826/2؛ العجلوني، كشف الخفاء، 131/2012/2.

1212 أبو نعيم، الطب النبوي، 828؛ العجلوني، كشف الخفاء، 131/2012/2 ويعلق بأن يُنظر حال هذه الأحاديث والظاهر بطلانها.

وقال ابن عباسٍ رضي الله عنه: «كَانَ أَحَبُّ التَّمْرِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعَجْوَةُ»¹²¹³. قال بعض الشَّارِحِينَ: لِأَنَّ الْعَجْوَةَ غَدَاءٌ فَاضِلٌ كَافٍ، وَفِي رِوَايَةٍ: الْعَجْوَةُ مِنْ 1214 فَكَاهَةِ الْجَنَّةِ. ذَكَرَ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ أَبُو نَعِيمٍ فِي كِتَابِ، الطَّبِّ النَّبَوِيِّ لَهُ. وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ مَرْفُوعًا: «مَنْ أَكَلَ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمْرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ». وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ: «مَنْ أَكَلَ سَبْعَ 1215 تَمْرَاتٍ مِمَّا بَيْنَ لِابْتِيهَا حِينَ يَصْبَحُ، لَمْ يَضُرَّهُ سَمٌّ حِينَ يُمْسِي»¹²¹⁶. قَالَ بَعْضُ الشَّارِحِينَ: "نَصَّبَحَ: أَكَلَ صَبِيحَةَ كُلِّ يَوْمٍ. وَالْعَجْوَةُ نَوْعٌ مِنْ تَمْرِ الْمَدِينَةِ أَكْبَرُ مِنَ الصَّيْحَانِيِّ يَضْرِبُ إِلَى سَوَادٍ، مِنْ غَرَسِ النَّبِيِّ ﷺ، وَإِنَّمَا صَارَ فِيهَا هَذِهِ الْمَنَافِعُ بِبِرْكَاتِ غَرَسِهِ ﷺ".

[325و].

وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «الْعَجْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ وَفِيهَا 1217 شِفَاءٌ مِنَ السُّمِّ»¹²¹⁸. وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ، أَوْ التَّمْرِ شِفَاءً»¹²¹⁹. وَمِنْ السُّنَّةِ الْفِطْرَةِ عَلَى الْعَجْوَةِ أَوْ التَّمْرِ. وَقَالَ ﷺ: «مَنْ وَجَدَ تَمْرًا فَلْيُفِطِرْ عَلَيْهِ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ تَمْرًا فَلْيُفِطِرْ عَلَى الْمَاءِ فَإِنَّهُ طَهُورٌ»¹²²⁰. وَقَالَ ﷺ: بَيْتٌ لَا تَمْرَ فِيهِ أَضَلُّ. وَالتَّمْرُ حَارٌّ يَابَسٌ يَزِيدُ الْبَاهَ، وَلَا سَيْمًا مَعَ الصُّنُوبِ، وَلَكِنَّهُ فِيهِ تَصْدِيقٌ وَضُرٌّ لِصَاحِبِ الرَّمْدِ وَيُدْفَعُ ضَرْرَهُ قَلْبَ اللَّوْزِ وَالْحُشْحَاشِ وَالطَّلْعِ وَهُوَ مَا يَبْدَأُ مِنْ تَمْرِ النَّخْلِ وَقَشْرِهِ وَيَسْمَى: "الْكُفْرِيُّ"¹²²¹.

الفرع الرابع: [قصة النبي ﷺ مع القوم في تلقيح النخل]

وقيل: طَلَعَ النَّخْلَ الذَّكَرَ يَلْقَحُ بِهِ النَّخْلَ. وَعَنْ ابْنِ 1222 عُبَيْدِ اللَّهِ: «أَنَّهُ مَرَّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

1213 سبق تخريجه.

1214 غ- من فاكهة.

1215 ن، ف+ عجوة، لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر، وفي رواية مسلم: من أكل سبع.

1216 صحيح مسلم الأشربة، فضل تمر المدينة 2047/27/3، تفرد مسلم بزيادة: "بين لابتيتها".

1217 ن، ف: وفيه.

1218 جامع الترمذي الطب، ما جاء في الكمأة والعجوة 2068/22؛ النسائي في الكبرى عجوة العالية 6682/6.

1219 صحيح مسلم الأشربة، فضل تمر المدينة، 2048/27/3؛ النسائي في الكبرى عجوة العالية، 6681/6.

1220 النسائي في الكبرى 6676/64/6؛ جامع الترمذي، الصوم، ما جاء ما يستحب عليه الإفطار 694/10.

1221 غ: الكفري.

1222 غ- ابن.

فرأى قومًا يلْقَحون نخلاً فقال: ما يصنع هؤلاء؟ قال: يأخذون الذكر فيجعلون في الأنثى، قال: ما أظنُّ ذلك يُغني شيئاً، فبلغهم فتركوا¹²²³ ونزلوا عنه، فما عمِل هذا التَّركُ والنُّزول شيئاً، فبلغ ذلك النَّبِيَّ ﷺ فقال: إنّما هو ظنٌّ، إن كان يغني شيئاً فما صنعه فإِنَّمَا أنا [326ظ] بَشَرٌ مثلكم، وإنَّ الظنَّ يخطئُ ويصيب، ولكن ما قلتُ لكم: قال الله تعالى، فخذوا به فلن أكذب¹²²⁴ على الله تعالى». ¹²²⁵

قال الياقوتي¹²²⁶: "طلع النَّخل يزيد في الباه"¹²²⁷. وقيل إذا تحمّلت به المرأة قبل الجماع أعان على الحبل وهو باردٌ وأصلحه التَّمر".

الفرع الخامس: [حثُّ النَّبِيِّ ﷺ على إكرام النَّخلة]

وقال عليٌّ ﷺ مرفوعاً: «أكرموا عمّتكم النَّخلة، فإنَّها خلقت من الطَّين الذي خلُق منه آدمُ ﷺ». ¹²²⁸ وقال النَّبِيُّ ﷺ: «حدّثوني عن شجرةٍ مثلها مثل الرَّجل المسلم، فوقعوا في شجرِ البوادي، فقال: هي النَّخلة» ¹²²⁹. والجِمَار، لبُّ النَّخيل أبيضٌ باردٌ يابسٌ ينفع السُّعال بطيءِ الهضم. وعن ابن عمر ﷺ: أنّ النَّبِيَّ ﷺ أتى بِجِمَارِ نَخْلَةٍ فقال: «إنَّ من الشَّجر شجرةٌ لها بركة المسلم، يعني النَّخلة». ¹²³⁰ الحديث.

والبُّسر حارٌّ والبلح باردٌ وكلاهما يدبَّغان المعدة. وروى ابن ماجه عن النَّبِيِّ ﷺ قال: «كُلُوا البلح بالتَّمر فإنَّ الشَّيْطَانَ يقول، بقي ابن آدم حتَّى أكل¹²³¹ الجديد بالعتيق». وفي رواية:

1223 ف، غ: فتركوه.

1224 ن: الكذب.

1225 صحيح مسلم، الفضائل، وجوب امتثال ما قاله شرعاً 2363/38/4؛ سنن ابن ماجه، الرهون، تلقيح النخل 2470/15/2.

1226 ياقوت الحموي، المؤرخ العالم باللغة والأدب، اشتغل بالتجارة فكان كثير الأسفار، توفي في حلب سنة 626هـ. له عد تصانيف، أشهرها: معجم البلدان. الزركلي، الأعلام، 131/8.

1227 عبد الله بن أحمد الأندلسي ابن البيطار، الجامع لمفردات الأدوية والأغذية؛ ط2، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2014م)، 140/3.

1228 السخاوي، المقاصد الحسنة، الفضائل 145/156 وقال في سنده ضعف وانقطاع.

1229 صحيح البخاري العلم، ما يقوله المحدث 61/4.

1230 هو ذات الحديث الوارد في الصحيحين في حديث ابن عمر في الحديث السابق.

1231 غ: أكله.

فإنَّ الشَّيْطَانَ يَجْزَنُ، انْتَهَى ذَكَرَهُ. وَذَكَرَ / [327و] بَعْضُهُمْ أَنَّهُ¹²³² عَنْ بَعْضِ الصَّحَابَةِ رَمَدَتْ عَيْنُهُ الْيَسْرَى، قَالَ ﷺ: «كُلَّ التَّمْرِ لِعَيْنِكَ الْيَسْرَى». انْتَهَى ذَكَرَهُ¹²³³. وَرُوي عَنْ عَلِيٍّ ﷺ: «مَنْ أَكَلَ فِي يَوْمٍ سَبْعَ تَمْرَاتٍ عَجْوَةٍ قُتِلَتْ كُلُّ دَابَّةٍ فِي بَطْنِهِ»¹²³⁴. وَرُوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِيَّاكَ أَنْ تَأْكُلَ التَّمْرَ الْيَابِسَ، فَإِنَّهُ يَضْرِبُ الْأَضْرَاسَ»¹²³⁵. وَمَنْ أَكَلَ التَّمْرَ عَلَى الرَّيْقِ شَهْرًا فَإِنَّهُ يَنْزِلُ الْمَاءَ فِي عَيْنَيْهِ.

فصل التَّيْنِ

ذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ، أَنَّهُ قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ: «لَوْ قُلْتُ إِنَّ فَاكِهَةً نَزَلَتْ مِنَ الْجَنَّةِ لَقُلْتُ التَّيْنِ؛ لِأَنَّ كُلَّ فَاكِهَةٍ الْجَنَّةِ بِلَا عَجْمٍ، كُلُّوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ الْبَوَاسِيرَ وَيَنْفَعُ التُّقْرُسَ»¹²³⁶. وَقَالَ الْأَطْبَاءُ: «إِدْمَانُ أَكْلِهِ يَقْمَلُ الْبَدْنَ». وَأَجْوَدُهُ: الْأَبْيَضُ النَّضِجُ الْمُقَشَّرُ، وَالرَّطْبُ أَجْوَدُ مِنَ الْيَابِسِ وَفِيهِ حَرَارَةٌ، وَهُوَ كَثِيرُ الْغِذَاءِ سَرِيعُ الْإِنْخِدَارِ وَهُوَ أَغْذَى مِنْ جَمِيعِ الْفَوَاكِهِ، فِيهِ تَلْيِينُ الطَّبَعِ وَتَسْكِينُ الْعَطَشِ الْكَائِنِ فِيهِ¹²³⁷ مِنْ بَلْغَمٍ، وَيَنْفَعُ السُّعَالَ الْمَزْمَنَ وَيَدْرُ الْبَوْلَ وَيَفْتَحُ السُّدَدَ، لِأَكْلِهِ عَلَى الرَّيْقِ مَنْفَعَةٌ عَجِيبَةٌ فِي تَفْتِيحِ مَجَارِي الْغِذَاءِ / [328ظ] خُصُوصًا مَعَ الْجُوزِ وَاللُّوزِ وَالْجُمَّيزِ، رَدِيٌّ لِلْمَعْدَةِ قَلِيلُ الْغِذَاءِ، انْتَهَى ذَكَرَهُ. وَذَكَرَ بَعْضُ مِنَ الْعُلَمَاءِ: أَكَلَ التَّيْنُ يُرِقُّ الْقَلْبَ، وَفِيهِ أَمَانٌ مِنَ الثُّوْلُنْجِ، وَلَهُ مَنَافِعٌ كَثِيرَةٌ، فَهُوَ غِذَاءٌ وَدَوَاءٌ. وَقَالَ الْقَاضِي ﷺ رَحْمَةً وَاسِعَةً¹²³⁸ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ التَّيْنِ: «حَصَّ اللَّهُ تَعَالَى التَّيْنَ وَالرَّيْتُونَ مِنْ بَيْنِ الثَّمَارِ بِالْقَسَمِ؛ لِأَنَّ التَّيْنَ فَاكِهَةٌ طَيِّبَةٌ لَا فَضْلَ لَهُ، وَغِذَاءٌ لَطِيفٌ سَرِيعُ الْهَضْمِ، وَدَوَاءٌ كَثِيرُ النَّفْعِ، فَإِنَّهُ يَلَيِّنُ¹²³⁹ الطَّبَعُ وَيَحْلُلُ الْبَلْغَمَ وَيَطَهِّرُ الْكُلَيْتَيْنِ وَيَزِيلُ رَمْلَ الْمَثَانَةِ وَيَفْتَحُ سُدَدَ الْكَبِدِ وَالطَّحَالِ وَيَسْمِّنُ الْبَدْنَ، وَفِي حَدِيثٍ، أَنَّهُ يَقْطَعُ الْبَوَاسِيرَ وَيَنْفَعُ

1232 ف- أنه.

1233 غ- انتهى ذكره.

1234 الغزالي، إحياء علوم الدين، آداب الاكل 452.

1235 لم أقف عليه.

1236 قال العجلوني في الكشف 423/1 جميع ما ورد من الفاكهة من الأحاديث، موضوع.

1237 ن، ف- فيه.

1238 غ+ رحمة واسعة.

1239 غ: ملين.

فصل الزَّيْتُون

روي عن النَّبِيِّ ﷺ: «عليكم بهذه الشَّجرة، زيت الزَّيْتُون فتداووا به فإنَّها مُصَحَّةٌ من الباسور»¹²⁴². الحديث¹²⁴³.

[الحثُّ على الأدهان بزيت الزَّيْتُون والائتدَام به]

ذكر بعض العلماء أنَّه عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً: «ائتدموا بالزَّيتِ وادَّهنوا به، فإنَّه من شجرةٍ مباركةٍ»¹²⁴⁴. وفي الدُّهن في¹²⁴⁵ قوله ﷺ: «وَشَجَرَةٌ تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ وَصَبِغٍ لِلْأَكْلِيَّةِ ﴿٢٠﴾ [المؤمنون: 20] / [329و] هو الزَّيْتُ¹²⁴⁶ والصَّبِغُ لِلآكِلِينَ، هو الإئتدَام، وفي رواية التُّرْمِذِي: «كُلُوا الزَّيْتِ وادَّهنوا به»¹²⁴⁷. وعن عَلْقَمَةَ بنِ عَامِرٍ¹²⁴⁸: «عليكم بزيتِ الزَّيْتُون، كُلوه وادَّهنوا به»¹²⁴⁹ فإنَّه يَنْفَعُ مِنَ الْبَوَاسِيرِ»¹²⁵⁰. رواه ابن الجوزي، وفي رواية:

1240 غ+ رحمة واسعة.

1241 وردت فقرة بين جملة: "وينفع النقرس...". جملة: "فصل الزيتون وروي عن النبي ﷺ" وهو في الباب اللاحق، لعلها وقعت هنا سهواً من النَّاسِخ.

1242 لم أقف عليه.

1243 غ+ روي عن النبي ﷺ: عليكم... الحديث.

1244 سنن ابن ماجه الأُطعمَة، الزيت 3319/34/2؛ جامع الترمذي، الأُطعمَة، ما جاء في أكل الزيت، 1851/43؛ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، الأُطعمَة 1427/4؛ النسائي في الكبرى الأُطعمَة، الزيت 6668/66/6.

1245 ف+ في قوله.

1246 ف+ هو الزيت.

1247 سنن ابن ماجه الأُطعمَة، الزيت، حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه 3320/43/2؛ جامع الترمذي الأُطعمَة، ما جاء في أكل الزيت 1851/43.

1248 هو علقمة بن علاثة بن ربيعة بن عامر، من بني عامر من أهل الشام، صحب النبي ﷺ، استعمله عمر بن الخطاب على حوران ومات بها. ابن عساکر، تاريخ دمشق، 145/41.

1249 غ- وعن علقمة بن عامر: عليكم بزيت الزَّيْتُون كلوه وادهنوا به.

1250 لم أقف عليه.

«من أدهن بالزيت لم يقربه شيطان»¹²⁵¹. وكان رسول الله ﷺ ينعث الزيت والورس¹²⁵² من ذات الجنب. وقيل: الزيت تريق الفقراء وزيت الإنفاق وهو المعتصر من الزيتون الفج، بارد يابس، والمتخذ من الزيتون المدرك حارٌ باعتدالٍ وإلى الرطوبة، وكلما عتق قويت حرارته.

[منافع ثمر الزيتون، وزيته، وورقه]

والأدهان به يقوي الشعر والأعضاء، ويبطئ الشيب، وشربه ينفع السموم ويطلق البدن ويسكن وجعه، ويخرج الدود، ومنافعه جمّة، وجميع¹²⁵³ الأدهان يضعف المعدة إلا الزيت، والإنفاق منه أفضل، وأمّا الزيتون الأخضر فباردٌ يابسٌ جيّد الغذاء، مقوٌ للمعدة مثيرٌ للشهوة مانعٌ للأبخرة، وأمّا الأسود فحارٌ يابسٌ يورث السوداء، رديٌّ للمعدة، وأمّا الزيتون المالح [330ظ] فينفع من حرق النار، ومضغ ورق الزيتون ينفع من قلاع الفم، ومن الجمرّة والنملة والشرى، انتهى ذكره.

فصل الرُّمَّان

رُوي أنّه ﷺ كان يأكل الرُّمَّان ويأمر بأكله، وذكر بعض العلماء: أنّه روى أبو نعيم عن أنسٍ أنّه سأل رسول الله ﷺ عن الرُّمَّان فقال: «ما من رمانةٍ إلا وفيها حبةٌ من رمان الجنة»¹²⁵⁴. وفي رواية: «ما لُقحت من¹²⁵⁵ رمانةٍ إلا بفطرةٍ من ماء الجنة»¹²⁵⁶. وفي رواية: «ما أكل رجلٌ رمانةً إلا ارتدَّ قلبه إليه وهرب الشيطان منه». وفي رواية عن عليٍّ عليه السلام قال: «من أكل رمانةً نور الله قلبه». وكان ابن عباسٍ إذا وجد الحبة من الرُّمَّان أكلها، فقيل له في ذلك فقال: «إنّه بلغني أنّه ليس في الأرض رمانةٌ تُلقح إلا بجبّة¹²⁵⁷ من رمان الجنة، فلعلّها¹²⁵⁸ هذه». وفي بعض الآثار: عليكم بالرُّمَّان وكُلوه بشحمه فإنّه دباغ المعدة. وحكى الآمدي¹²⁵⁹ عن

1251 السيوطي، اللآلئ المصنوعة، المواعظ والوصايا 374/2 وقال: موضوع.

1252 ن: والورث.

1253 غ: وجمع.

1254 أبو نعيم، الطب النبوي، 712/799؛ السيوطي، اللآلئ المصنوعة، الأطعمة 209 وقال: لا يصح.

1255 ن، ف- من رمانة.

1256 العجلوني، كشف الحفاء، 193/2 قال: لا يصح.

1257 غ: فيه حبة.

1258 ف: فعلها.

1259 هو سيف الدين الآمدي، لقبه: "السيف"، صاحب التصانيف وتبحر وتفنن في مختلف العلوم الشرعية واللغوية

ابن بطل¹²⁶⁰ أنه قال: "من أكل ثلاثة أيّامٍ من أقماع الرُّمّانِ أَمِنَ من رمد العين سنةً".
وقيل: / [331و] "من ابتلع ثلاثة من أوّل ما يعقد الرُّمّان أوّل العام أَمِنَ من رمد العين"¹²⁶¹.
إلى آخره، والحلو من الرُّمّان حارٌّ شرابه يقطع السُّعال، وأكله على الطَّعام يمنع فساده في
المعدة، وأفضله: الإمليسي، والحامض منه باردٌ يابسٌ يجمع الصَّفراء، ومنه يُعمل شراب الرُّمّان
المنعنع، يمنع القيء ويقوّي المعدة، والمِرُّ بينهما، وجميع أصناف الرُّمّان تسكّن الخفقان، قال
الله تعالى: ﴿فِيهِمَا فَكِّهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ [الرحمن: 68] انتهى ذكره. وذكر بعض من العلماء
أنه زُوي عن النَّبِيِّ ﷺ: «ما من رَمّانٍ إلَّا وفيه قطرةٌ من ماء الجنّة»¹²⁶². فيستحبُّ ألاّ يشرك
أحدًا فيه؛ لئلاّ يفوته ماء الجنّة، ويأكله بشيءٍ من شحمه فإنّه دِباغ المعدة¹²⁶³. انتهى ذكره.
وذكر بعضهم أنه قال رسول الله ﷺ: «الرُّمّان من ثمار الجنّة، فأكرموه وكلوه فإنّه ما من رَمّانٍ
إلَّا وفيها حبةٌ من الجنّة، فانظروا ألاّ يشارككم الشَّيطان وقولوا: بسم الله، فإنّ الشَّيطان لا
يقدر على أن يمدّ بشيءٍ ذُكر الله تعالى عليه»¹²⁶⁴. وقال جعفر الصادق / [332ظ]: "ما
من شيءٍ لا يُشارك فيه أبغض إلى الشَّيطان من الرُّمّان؛ لأنّه ليس من رَمّانٍ إلَّا وفيها حبةٌ
من الجنّة. ومن أكل رَمّانًا على الرِّيق أنارت قلبه وأنظرت عنه وسوسة الشَّيطان أربعين
صباحًا"¹²⁶⁵. وقال ﷺ: «كُلُوا من شحمه فإنّه يدبغ المعدة»¹²⁶⁶. وقال جعفر الصادق
ﷺ: "ليس ينور القلب بعد القرآن إلَّا أكل الرُّمّان"¹²⁶⁷. انتهى ذكره.

- والقراءات والمنطق. سمع من ابن شاتيل وعدة، وأخذ عنه القاضي ابن سنيّ الدولة وعدة، توفي سنة إحدى وثلاثين
وست مائة، وله ثمانون سنة أو يزيد. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 263/5673/16.
- 1260 لعله يقصد: ابن بطّال. شارح صحيح البخاري، العلامة علي بن خلف بن بطل، ويعرف بابن اللحام، من
كبار المالكية كان من أهل العلم والحديث. توفي سنة تسع وأربعين وأربع مئة هجرية. المرجع السابق،
303/4111/13.
- 1261 غ- سنة، وقيل من ابتلع ثلاثة من أوّل ما يعقد الرُّمّان أوّل العام، أَمِنَ من رمد العين.
- 1262 ابن الجوزي، الموضوعات الأطلعة 285/2 وقال: لا يصح.
- 1263 المبارك بن محمد الجزري ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: طاهر الزاوي ومحمود الطناحي،
(بيروت: المكتبة العلمية، 1399هـ-1979م)، 149/2.
- 1264 لم أقف عليه.
- 1265 أبو نعيم، الطب النبوي، 713/801؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، وقال: لا تصح 388/7.
- 1266 ذات الحديث السابق.
- 1267 يقول الذهبي: قد كذبت الشيعة الرافضة على "عليّ الرضى"، وأطروه بما ليس فيه، وغلوا وادعوا فيه العصمة،

فصل السَّفَرَجَل

ذكر بعض العلماء: أنه عن أنسٍ مرفوعاً: «كُلُوا السَّفَرَجَل عَلَى الرَّيْقِ»¹²⁶⁸ يعني إذا كنتم بالإسهال. وعن طلحة رضي الله عنه: «دفع إليَّ رسول الله ﷺ سفرجله وقال: دونكها، فإنها تُجْمُ الفؤاد»¹²⁶⁹. وعنه رضي الله عنه: «كُلُوا السَّفَرَجَل فَإِنَّهُ يَجْلُو عَنِ الْفُؤَادِ، وَمَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا وَأَطْعَمَهُ مِنْ سَفَرَجَلِ الْجَنَّةِ، فَيَزِيدُ فِي قُوَّتِهِ قُوَّةَ أَرْبَعِينَ رَجُلًا»¹²⁷⁰. وعنه رضي الله عنه: «أَطْعِمُوا حَبَالِكُمْ السَّفَرَجَلِ، فَإِنَّهُ يُجْمُ الْفُؤَادَ وَيَحْسِنُ الْوَلَدَ»¹²⁷¹. الحديث. وهو باردٌ يابسٌ قابضٌ جيّدٌ للمعدة¹²⁷² والإكثار منه يوَلِّدُ القَوْلَجَ، ولُعَابَهُ [333] يَنْفَعُ السُّعَالَ وَخُشُونَةَ الْحَلْقِ، وَيَقْوِي الْمَعْدَةَ وَيَطَيِّبُ النَّفْسَ، وَدُهْنُهُ يَمْسِكُ الْعَرَقَ، انْتَهَى ذِكْرُهُ. وَقِيلَ يَدْفَعُ مَضْرَبَةَ السَّفَرَجَلِ، التَّمْرِ الْمَزَلِّيَّ¹²⁷³ بِالْعَسَلِ.

وذكر بعض من العلماء: "أَنَّ السَّفَرَجَلِ يَجْلُو الْفُؤَادَ مِنَ الطَّخَاءِ، وَيَذَكِّي الْقَلْبَ وَيَشَجِّعُ الْجَبَانَ فَإِنْ أَكَلْتَ مِنْهُ الْحُبْلَى حَسُنَ خَلْقُ وَلَدِهَا"¹²⁷⁴. انتهى ذكره. وذكر بعضهم أنه قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا صَعَّدَنِي¹²⁷⁵ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ أَتَى جِبْرِيلَ رضي الله عنه، أَحَدَ بَيْدَيَّْ وَأَقْعَدَنِي عَلَى دُرْنُوكٍ مِنْ دَرَانِيكَ الْجَنَّةِ ثُمَّ نَاوَلَنِي سَفَرَجَلَةً فَقَبَّلْتُهَا وَشَمَمْتُهَا، فَاَنْفَلَقَتْ وَخَرَجَتْ مِنْهَا جَارِيَةٌ لَمْ أَرَ حَوْرَاءَ أَحْسَنَ مِنْهَا، فَقَالَتْ لِي¹²⁷⁶: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقُلْتُ: وَعَلَيْكَ السَّلَامُ، مَنْ أَنْتِ؟ قَالَتْ: أَنَا رَاضِيَةٌ مَرْضِيَّةٌ، فَقَالَتْ خَلَقَنِي الْجَبَّارُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ، أَسْفَلِي مِنْ

وهو بريء من تلك الأحاديث الموضوععة عليه، منها أحاديث الرمان، فهي كلها موضوعة لا تصح. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 8/118.

1268 أبو نعيم، الطب النبوي 2/708/794؛ الألباني، السلسلة الضعيفة، 9/102/4099/9 ضعفه. وقال: عزاه السيوطي الجامع لابن السني، وأبي نعيم عن أنس. وسكت عنه في الفتاوى، 2/204.

1269 سنن ابن ماجه الأظعمة، أكل الثمار 2/3369/61؛ أبو نعيم، الطب النبوي، 2/708/794.

1270 الحديث وما يليه من أحاديث السفرجل لم ترد إلا في مصادر شيعية. المجلسي، بحار الأنوار، 63/177.

1271 الريشهري، موسوعة الأحاديث الطبية، 2/590.

1272 غ: المعدة.

1273 ف: المزَلُّ غ: المرِّي.

1274 ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، 461، وعلق: ورد بالسفرجل أحاديث كثيرة، وكلها لا تصح.

1275 ن: صعد.

1276 غ- لي.

المسك وأوسطي من الكافور وأعلالي من العنبر، وعُجنتُ بماء الحيوان، قال الجبّار: كُن، فكنْتُ خلقي لأخيك وابن عمِّك عليّ بن أبي طالبٍ عليه السلام»¹²⁷⁷. انتهى ذكره.
 وذكر الأطباء: / [334ظ] "أنَّ السَّفْرَجْل باردٌ في آخر الأولى"¹²⁷⁸، ويابسٌ في الثَّانية، وهو وزهره¹²⁷⁹ قابضٌ مدرٌّ يقوِّي الشَّهوة ويسكِّن العطش ويمنع القيء البلغمي، والإكثار منه يولد القولنج". انتهى ذكره¹²⁸⁰.

فصل التُّفَّاح

ذكر بعضهم، أنه عن عُقْبَةَ بنِ عَامِرٍ¹²⁸¹ عن النَّبِيِّ عليه السلام قال: «عُرِجَ بي¹²⁸² إلى السَّمَاءِ، دخلتُ جَنَّةَ عدنٍ فأعطيتُ تَفَّاحَةً، فلَمَّا وقعت في يدي انفلقتُ وخرجتُ منها حوراء من الحُور العين، فقلت: لمن أنت؟ قالت: للخليفة المقتول ظلماً عُثْمَانُ بنِ عَفَّانٍ عليه السلام»¹²⁸³. وقال¹²⁸⁴ جعفر الصادق عليه السلام: "التُّفَّاح من الطَّعام كماء زمزم من الشَّرَاب"¹²⁸⁵. انتهى ذكره.
 وذكر بعض العلماء: "أنَّ في التُّفَّاح رطوبةً فضليَّةً. والحامض منه أبرد، والذي يُدعى بالفتحيّ يقوِّي القلب، ومنه يعمل شراب التُّفَّاح يقوِّي القوى وينفع الوسواس، ومنه النَّبْطِيُّ يُعمل منه رُثُه، والحامض منه يورث النِّسيان". انتهى ذكره.
 وذكر الأطباء: أنَّ التُّفَّاح فيه رطوبةً فضليَّةً وبرودةٌ بها ينفخ، والحامض أبرد وقلُّ، والحلو أقلُّ بردًا، والتَّفه أكثر رطوبةً، يقوِّي القلب والمعدة خصوصًا، الفتحيّ، وخلطه وخصوصًا الحامض،

1277 لم أقف عليه.

1278 ف: الأول.

1279 ن، ف+ وزهره.

1280 غ: ذكرهم.

1281 هو عقبة بن عامر الجهني الإمام أبا عبس، المقرئ الفقيه الشاعر صاحب النبي عليه السلام، حدث عنه سعيد بن المسيب وعدة، ولي إمرة مصر وتوفي سنة ثمان وخمسون عليه السلام. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/186/89.

1282 غ: عرجني.

1283 الألباني، السلسلة الضعيفة، 12/247/5618/12، وعزاه للطبراني في الكبير، 1/219/598. وقال موضوع استنادًا إلى اتهام علماء الجرح لبعض رواته، كما اتهم الذهبي إسحاق الطهرمسي وغيره.

1284 غ: وقا.

1285 لم أقف عليه.

خام مستعدٌ للحميات والعفونة. انتهى ذكرهم¹²⁸⁶.

فصل الكبّاث

رُوي أنّه ﷺ كان يأكل الكبّاث ويقول لأصحابه إذا جنّوه: «عليكم / [335و] بأسوده»¹²⁸⁷. وذكر بعض العلماء أنّه قال جابرٌ ﷺ: «كنا مع رسول الله ﷺ نجني الكبّاث فقال: عليكم بالأسود منه»¹²⁸⁸. الحديث. وهو ثمر الأراك، حارٌّ يابسٌ يقوّي المعدة، ومنافعه كمنافع الأراك، قال أبو حنيفة ﷺ: "الأراك هو أفضل ما استيك به"¹²⁸⁹. لأنّه¹²⁹⁰ يُفصّح الكلام، ويطلق اللسان، ويطيّب النكهة، ويشهّي الطّعام، وينقيّ الدّماع، وأجوده ما استعمل مبلولاً بماء الورد. ورُوي عن ابن عبّاسٍ ﷺ مرفوعاً: «في السّواك عشر خصالٍ، يطيّب الفم ويفصّح اللسان ويشدُّ اللّثة ويزيل¹²⁹¹ البلغم¹²⁹² ويذهب الحفر ويفتح المعدة ويوافق السنّة ويُرضي الرّبّ ويزيد في الحسنات ويفرّح الملائكة»¹²⁹³. وقال حذيفة ﷺ: «كان رسول الله ﷺ إذا قام من اللّيل يشوص فاه بالسّواك»¹²⁹⁴. ويُروى: «السّواك يزيد الرّجل فصاحةً»¹²⁹⁵. والأحاديث فيه كثيرةٌ مشهورةٌ. ونهى رسول الله ﷺ عن التّخلّل بعود الرّمان والرّيحان، ونهى عمر ﷺ عن التّخلّل بالقصب»¹²⁹⁶. انتهى ذكره. وعن أنسٍ ﷺ قال: / [336ظ] «كان رسول الله ﷺ إذا أخذ مضجعه وضع طهوره وسواكه

1286 ن، ف- وذكر الأطباء: أنّ التّفاح فيه رطوبة فضليّة وبرودة بها ينفخ والحامض أبرد وقل والحلو أقلّ بردًا... للحميات والعفونة انتهى ذكرهم.

1287 صحيح البخاري الأظعمة، الكبّاث وهو ورق الأراك 54535/50؛ صحيح مسلم، الأشربة، فضيلة الأسود من الكبّاث 2050/29/3.

1288 ذات الحديث السابق.

1289 ابن منظور، لسان العرب، "أراك" 64/1.

1290 غ: لأنّه.

1291 غ: ويذيب.

1292 غ- الحفر.

1293 عبد الواحد بن إسماعيل الروياني، بحر المذهب في فروع المذهب الشافعي، تحقيق: طارق فتحي السيد، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 2009م)، الطهارة، السواك 69/1.

1294 صحيح البخاري الوضوء، السواك 70/ 244؛ صحيح مسلم الطهارة، السواك 255/46/1.

1295 نقد متون السنة للدميني، وعلق: إذا لن تجد رجلاً عيباً، وهذا لا يصح نسبته للنبي ﷺ 9/7.

1296 ابن عراق، تنزيه الشريعة المرفوعة، وقال مجهول موضوع 259/93/2.

ومُشطه، فإذا أهَبَهُ¹²⁹⁷ الله من اللَّيْلِ¹²⁹⁸ استاك وتوضأ وامتشط¹²⁹⁹.

فصل النَّبِق

ذكر¹³⁰⁰ بعض العلماء: أنه في كتاب الطَّبِّ لأبي نعيمٍ مرفوعًا: «لما هبط آدم ﷺ إلى الأرض كان أول شيءٍ أكل من ثمارها¹³⁰¹ 1302 النَّبِق»¹³⁰³. وهو ثمر¹³⁰⁴ السِّدْر شبيهة بالزَّعرور، باردٌ يابسٌ، يعصم الطَّبَع ويدبغ المعدة، والاختسال بالسِّدْر ينقي الرَّأس أكثر من غيره، ويذهب الحزاز، ذكره رسول الله ﷺ في غُسل الميِّت وغيره. انتهى ذكره. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يغسل رأسه بالسِّدْر»¹³⁰⁵. وقيل: النَّبِق شبيه القوَّة بالزَّعرور.

فصل الزَّيْب

عن أبي ذرٍّ رضي الله عنه قال: «قَدِمْتُ مَكَّةَ فِي طَلَبِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَقَمْتُ بِهَا ثَلَاثِينَ، بَيْنَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَلَا أَكُلُ فِيهَا طَعَامًا سِوَى أَنِّي أَشْرَبُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ وَلَقَدْ سَمَنْتُ حَتَّى تَدَلَّتْ عُنُقِي¹³⁰⁶، فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُمَا خَبْرِي، قَالَ أَبُو بَكْرٍ ﷺ: [337و] يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْذَنْ لِي فِي طَعَامِهِ فَأُذِنَ لَهُ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا وَأَبُو بَكْرٍ ﷺ فَاَنْطَلَقَ أَبُو بَكْرٍ ﷺ حَتَّى أَتَى بَابًا فَفَتَحَهُ، وَجَعَلَ يَقْبِضُ لَنَا مِنْ زَيْبِ الطَّائِفِ فَأَكَلْنَا، وَكَانَ ذَلِكَ

1297 غ: أهبه.

1298 ن، ف+ الليل.

1299 البغوي، الأنوار في شمائل المختار، في مشطه ومرآته ﷺ 585/1083؛ محمد يوسف الصالحي الشامي، سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد وذكر فضائله وأعلام نبوته وأفعاله وأحواله في المبدأ والمعاد؛ تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي معوض، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1993م)، في تهيته للسواك قبل أن ينام 27/8.

1300 غ- ذكر.

1301 ن- من ثمارها.

1302 غ: ثمار.

1303 أبو نعيم، الطب النبوي، 715/805؛ الألباني، السلسلة الضعيفة، 121/13/6192، عزاه إلى ابن الجوزي في العلل 166/2، وقال ابن الجوزي: منكر.

1304 غ: ثمرة.

1305 الألباني، السلسلة الضعيفة، وعزاه لابن سعد في الطبقات، وعلق: موضوع 138/710/2.

1306 العُكُنُّ: أطواء في البطن من السَّمْن. ابن منظور، لسان العرب، "عكن" 3062/4.

1307 ف+ فانطلق أبو بكر ﷺ.

أول طعامٍ أكلته بها»¹³⁰⁸.

وذكر بعض العلماء، أنّ أحمر الزَّيْب الكثير اللَّحْم الصَّغِير العِجَم حارٌّ رطبٌ، يسخَّن ويعطِّش ويسمِّن أبدان المبرودين، ويصلح للمحرور بالسكَّنَجِين¹³⁰⁹. وجهه يخشَّن المعدة روي عن تميم الدَّارِي¹³¹⁰ رضي الله عنه: «أنَّه أهدى إلى النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله زَبِيًّا فلَمَّا وضعه بين يديه قال لأصحابه: كُلُوا، فَنِعِم الطَّعَامُ الزَّيْبُ، يُذهِبُ التَّعَبَ، وَيطفئُ الغَضَبَ، وَيشدُّ العَصَبَ، وَيطَيِّبُ النِّكْهَةَ، وَيُذهِبُ البَلْغَمَ، وَيصفِّي اللَّوْنَ»¹³¹¹. وقال عليٌّ رضي الله عنه: «من أكل كلَّ يومٍ إحدى وعشرين زَبِيَّةً حمراء لم يرَ في جسده ما يكره»¹³¹². رواهما أبو نعيم. ويروى عن ابن عبَّاسٍ رضي الله عنه: «كُلُوا الزَّيْبَ واطرحوا عِجْمَهُ فَإِنَّ فِي عِجْمِهِ دَاءٌ، وَفِي لَحْمِهِ شِفَاءٌ»¹³¹³. وعنه رضي الله عنه قال: «كَانَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله يُنتَقِعُ لَهُ الزَّيْبَ فيشربه [338ظ] اليوم والغد وبعد الغد، ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِ فيُسْقَى أو يهراق». وفي رواية: «فِيُسْقَى الخَدَمُ»¹³¹⁴.

ونهى صلى الله عليه وآله عن أن يُجمع بين التَّمْرِ والزَّيْبِ فِي النَّقْعِ، وقال الزَّهْرِيُّ: "من أحبَّ حفظ الحديث فليأكل الزَّيْبَ". وكان التَّمْزِدِيُّ يأكله ولا يأكل التُّقَّاحَ الحامضَ، وغذاء الزَّيْبِ أصلح من غذاء التَّمْرِ، ومن أخذ من الزَّيْبِ وقلبُ الفستق وحصى اللَّبَّانِ على الرِّيقِ قوي ذهنه، انتهى ذكره. وذكر بعض من العلماء، أنّ الزَّيْبَ يشدُّ العَصَبَ ويُذهب بالوصب أي، الضَّعْفَ، وَيطَيِّبُ النِّكْهَةَ ويقطع البلغم ويصفِّي اللَّوْنَ. ومن أكله فليطرح عِجْمَهُ فَإِنَّ فِيهِ دَاءٌ، انتهى

1308 صحيح مسلم، من فضائل أبي ذر رضي الله عنه 2473/3؛ ابن كثير، البداية والنهاية، ذكر إسلام أبي ذر رضي الله عنه.

1309 السكَّنَجِين: شراب متخذ من الخل والعسل، وهو كل ما زُكِبَ من الحامض والخلو. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 284.

1310 هو تميم بن أوس الداري الفلسطيني، صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله، حدث عنه ابن عباس وأنس بن مالك وعدة، كانت له حلة اشتراها بألف يخرج بها للصلاة، وكان إذا صلى أخذ برجلين عن يمينه وشماله يطعمه. مات سنة أربعين رضي الله عنه. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/182 وينظر: 78-76.

1311 أبو نعيم، الطب النبوي، 2/809/719؛ الألباني، السلسلة الضعيفة، 2/405/32 وقد عزاه إلى لابن حبان في كتاب المجروحين، المعروف بالضعفاء، 1/234، طبع الهند. وقال: موضوع.

1312 أبو نعيم، الطب النبوي، 2/813/721؛ العجلوني، كشف الخفاء، 2/151 وعلق: موضوع.

1313 لم أقف عليه.

1314 صحيح مسلم الأشربة، إباحة النبيذ 3/84/2005؛ سنن أبي داود الأشربة، صفة النبيذ 5/11/3711.

ذكره. قال أبو هند¹³¹⁵ رضي الله عنه: «أهدي لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ طبقُ الرِّيبِ فقال: كلوا بسم الله، نعم الطَّعام يشدُّ العصب ويذهب البلغم ويصفي اللون»¹³¹⁶. وعن عليٍّ رضي الله عنه: «من أكل أحد عشر زبيبةً في كلِّ يومٍ على الرِّيق، لم يُصبه مرضٌ من الأمراض¹³¹⁷ إلا مرضُ الموت»¹³¹⁸. انتهى ذكره.

فصل العنب / [339]

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ربيع أمِّي العنب والبطيخ»¹³¹⁹. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «رأيت رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يأخذ عُنقود العنب بيده اليسرى، ويتناول حبةً حبةً بيده اليمنى ويأكل»¹³²⁰. وعن أبي يزيدٍ القرشيِّ: ¹³²¹ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يحبُّ من الفاكهة العنبَ والبطيخ»¹³²². وزُوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يوماً يأكلُ العنبَ، وسلمانَ الفارسيَّ يأكلُ معه، فقال: «يا سلمانُ ذو دُو»¹³²³. وزُوي عن النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَّهُ كان إذا أكل العنبَ يأكله خَرطاً حتَّى يسيل الماءُ أعلى لحيته ﷺ»¹³²⁴. وزُوي: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يأكل العنبَ ويأكله خَرطاً، حتَّى ربَّما سأل زُوأله منه على لحيته كحدر اللؤلؤ، وهو الماءُ الذي يقطرُ منه»¹³²⁵. وذكر بعض العلماء، أَنَّ أجودَ العنب، اللَّحم الأبيض، ثمَّ الأحمر، ثمَّ الأسود، ولحمه حارٌّ رطبٌ، وقشره وحبه يميل إلى البرودة واليبس، وهو جيّد الغذاء، والتَّضيح منه أجودٌ وأحمد،

1315 هو أبو هند الداري، أخو تميم الداري.

1316 أبو نعيم، الطب النبوي، 387/318/1؛ العجلوني، كشف الخفاء، 431/2، وعلق: موضوع.

1317 ن- الأمراض.

1318 ذات الحديث في السابق.

1319 الزركشي، التذكرة في الأحاديث المشتهرة، 210/2؛ ابن الجوزي، الموضوعات، وقال: موضوع 287/2.

1320 لم أقف عليه.

1321 لعله: أبو زيد القرشي، صاحب كتاب: "جمهرة العرب". الذي يضم تسعاً وأربعين قصيدة مطولة، يُظن أنه

كان يعيش أوائل القرن الرابع الهجري. أحمد شوقي عبد السلام ضيف، الشهرير: بشوقي ضيف، تاريخ الأدب

العربي في العصر الجاهلي، (بيروت: دار المعارف)، ينظر: 178 مع ملاحظة: أنه لم أعثر له على ترجمة في

كتب التراجم. بالإضافة إلى أن الحديث لم يرد فيه.

1322 العراقي، تخريج أحاديث الإحياء لأبي حامد الغزالي 124/3 قال العراقي: في سنده ضعف.

1323 ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، 489 وعلق: موضوع.

1324 ابن الجوزي، الموضوعات، 287/2.

1325 الأحاديث الواردة في العنب لا تصح، كما جاء في ابن الجوزي، الموضوعات، 286/2.

وبطيء العهد أفضل من الطري، فإنَّ الطريَّ منه / [340ظ] منفتحٌ مُطلقٌ، والإكثار منه يعطش ويصلحه الرُّمان المرُّ، وإن ألقى حبه سمن، والحصرم باردٌ يابسٌ قامعٌ للصِّفراء، وماؤه يقطع الإسهال والقيء وينبِّه الشَّهوة، وشراب الحصرم المنعنع يقطع الغثيان.

وروي عن النَّبيِّ ﷺ: «أنَّه كان يحبُّ العنب والبطيخ»¹³²⁶. ومنافع الكرم كالنَّخلة. ويروى مرفوعًا: «الحبلة كالنَّخلة وأخت النَّخلة»¹³²⁷. وقوته باردةٌ يابسةٌ، تنفع الأورام الحارَّة ضِمادًا.

وقال ﷺ: «لا يقولنَّ أحدكم العنب¹³²⁸ الكرم، فإنَّ الكرم، الرَّجل المسلم، قولوا: العنب والحبلة»¹³²⁹. والدبس حارٌّ رطبٌ، يوِّلد دماءً عكرًا. ويصلحه اللوز والحشخاش والشَّيرج. لما قدِم عمر ﷺ الشَّام، وجدهم يصنعون الدبس، فسألهم عنه، فأخبروه أنَّه يُعمل من عصير العنب، يُطبخ حتى يذهب ثلثاه¹³³⁰ فقال: "يذهب حرامه ويبقى حلاله"¹³³¹. ويذهب شدَّته ويُزيح جنونه، مروا أجناد المسلمين أن يشربوه ويتقوَّوا به، انتهى ذكره.

وذكر بعض من العلماء: / [341و] "أنَّه من السنَّة أن يُؤكل العنب بالرَّيب، ورطب الجوز واللوز بيابسهما، فإنَّ ذلك يُغضب الشَّيطان. والعنب إدامٌ وفاكهةٌ، والمرامزة سنَّة، وهي أكل العنب بالخبز، ويأكل العنب حبَّةً حبَّةً، فإنَّه أهنأ وأمرأ". انتهى ذكره¹³³².

فصل البطيخ

رُوي أنَّه كان النَّبيُّ ﷺ يأكل البطيخ والعنب والرُّمان ويأمر بأكلها. وعن جابرٍ ﷺ قال: «كان رسول الله ﷺ يأكل الحزُّنَّ بالرُّطبِ ويقول: هما الأطيبان»¹³³³. وعن عائشةٍ ﷺ قالت: «كان النَّبيُّ ﷺ يأكل البطيخ بالرُّطب، والقثاء بالملح»¹³³⁴. وعن أنس بن مالكٍ

-
- 1326 أبو نعيم، الطب النبوي، 718/808/2؛ الألباني، سلسلة الأحاديث الضعيفة، 435/4265/9 وعزاه للضياء في، المنتقى من مسموعاته بمرو، 99/1، وقال: ضعيف.
- 1327 لم أقف عليه.
- 1328 ف: للعنب.
- 1329 لم أقف عليه.
- 1330 ن: ثلثان.
- 1331 سيأتي نقاش المسألة لاحقًا في فصل الخمر.
- 1332 الأحاديث الواردة في العنب ضعيفة وموضوعة، كما جاء في التذكرة في الأحاديث المشتهرة الأظعمة، 211.
- 1333 النسائي في الكبرى 6692/70/6.
- 1334 أبو نعيم، الطب النبوي، 729/834/2؛ الذهبي، ميزان الاعتدال، 2/ينظر: 371-375.

قال: «كان رسول الله ﷺ يعجبه البطيخ بالرطب»¹³³⁵. وعنه أيضاً ﷺ قال: «أحبُّ الفاكهة إلى رسول الله ﷺ الرطب والبطيخ»¹³³⁶. وعنه ﷺ أيضاً قال: «كان رسول الله ﷺ يأخذ الرطب بيمينه، والبطيخ بيساره، ويأكل البطيخ بالرطب»¹³³⁷.

[منافع البطيخ]

وعن ابن عباسٍ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالبطيخ، فإنَّ فيه عشرُ خصالٍ: [342ظ] هو طعامٌ، وهو شرابٌ، وهو أشنانٌ، وهو ريجانٌ، وهو يغسلُ المثانة وهو يغسلُ البطن¹³³⁸ ويكثرُ ماء الظهر ويزيدُ في الجماع، ويقطعُ الإبردة، وينقي البَشرة»¹³³⁹. وعن بعض عمَّات النبي ﷺ يقول: «البطيخ قبل الطَّعام، يغسل البطن غسلاً ويذهب بالداء أصلاً»¹³⁴⁰. وعن ابن عباسٍ ﷺ قال: أهدى إلى رسول الله ﷺ بطيخ من الطائف، فأخذه وشتمه ثم وضعه وقال: «عظّموا البطيخ فإنَّها من خلل الجنة، ماؤها شفاء وحلاوتها من الجنة»¹³⁴¹. وعن عليٍّ كرم الله وجهه قال: قال رسول الله ﷺ: «تفكَّهوا بالبطيخ وعظّموه فإنَّ ماءه رحمة وحلاوته من الجنة من أكل منه لقمة كتب الله له سبعين ألف حسنة ومحي عنه سبعين ألف سيئة ودفع له سبعين ألف درجة»¹³⁴².

[إقران النبي ﷺ البطيخ بالرطب]

وُروي: أنَّ النبيَّ ﷺ كان يأكل البطيخ بالخبز، وربَّما أكل البطيخ بالشُّكر، وأحياناً يأكله بالرطب. وعن عائشةٍ ﷺ قالت: «كان رسول الله ﷺ يأكل البطيخ بالرطب ويقول: يُسكِّن [343و] حرَّ هذا بردَ هذا»¹³⁴³. وكان يستعينُ في أكله بيديه جميعاً. وذكر بعضٌ من

1335 ذات الحديث السابق.

1336 أبو نعيم، الطب النبوي، 2/832/729؛ النسائي في الكبرى 6/6693.

1337 أبو نعيم، الطب النبوي، 2/833/729؛ الطبراني في الأوسط 8/441.

1338 ف+ وهو يغسل البطن.

1339 الألباني، السلسلة الضعيفة، 9/4012/16، وعزاه للدلمي 2/336، عن شعيب الموصلي. وضعفه.

1340 المرجع السابق، 1/167/308. وقال: موضوع.

1341 ذات الحديث التالي.

1342 ذات الحديث السابق.

1343 سنن أبي داود الأظعمة، في الجمع بين اللونين في الأكل 5/44/3836؛ جامع الترمذي الأظعمة، ما جاء في أكل البطيخ بالرطب 36/1843.

العلماء: «أنه من أحبّ الفواكه إلى نبيّنا ﷺ، الرُّطْب والبَطِيخ»¹³⁴⁴ ويُتبرَّك بالبَطِيخ فإنَّ فيه قطرةً من ماء الجنَّة، فإن استطاع ألاَّ يُطرح شيئاً من قشره وشحمه وبزره، وألاًَّ يُصبَّ ماءه، فعل، وما من طعامٍ في الجنَّة إلاَّ وفيه من لذة ذلك الطَّعام. وفي الحديث، أنه طعامٌ وشرابٌ وريحانٌ وأشنانٌ، فيغسل المثناة والبطن، ويكثر ماء الظَّهر، ويكثر الجِماع ويقطع الإبردة وينقّي البشرة، ويطيّب النكهة، ويسكّن الصُّداع، ويُجُدُّ البصر، ويقتل ديدان البطن، ويخرج من بطن الإنسان سبعين داءً، ويدخله الشِّفاء، ومن أراد شرائه فليقل عند نقله بسم الله، إنَّ البقر تشابه علينا وإنَّا إن شاء الله لمهتدون، وإذا أراد قطعه فليقل: فذبحوها وما كادوا يفعلون فإنَّ الله تعالى يطيّبها له، انتهى ذكره.

وذكر بعض العلماء: أنه عن النبيِّ ﷺ: «أنه يأكل / [344ظ] البَطِيخ الأخضر بالرُّطْب ويقول: يدفع حرَّ هذا بردَ هذا، وبردَ هذا حرَّ هذا»¹³⁴⁵. كان النبيُّ ﷺ يحبُّ من الفاكهة، العنب والبَطِيخ. وقال الغسائي¹³⁴⁶: "كان أبي إذا اشترى البَطِيخ قال: يا بني، اعدد الخطوط التي فيه فإن تكن بالفرد، فخليقُ أن يكون حلواً. وعن ابن عبَّاسٍ ﷺ مرفوعاً: «البَطِيخ طعامٌ وشرابٌ وريحانٌ، يغسل المثناة، وينظف البطن، ويكثر ماء الظَّهر، ويعين على الجِماع، وينقّي البشرة ويقطع الإبردة».¹³⁴⁷ الحديث.

والأخضر منه باردٌ رطبٌ، والأصفر يميل إلى الحرارة، والعبديُّ منسوبٌ إلى عبد الله، يكثر حرارته بزيادة حلاوته، وأكله مدرٌّ للأبوال، سريعُ الهضم، ودلوك الأصفر مذهبٌ لشمس الوجه

1344 لم أقف عليه.

1345 سنن أبي داود الأظعمة، في الجمع بين اللونين، 3836/44/5؛ جامع الترمذي الأظعمة، ما جاء في أكل البَطِيخ 1843/36.

1346 لعله: جُمَاهِر بن محمد بن أحمد بن حمزة. المحدث الثقة، أبو الأزهر الغساني. حدث عن هشام بن عمار وعدة وحدث عنه أبو زرعة وعدة، مات سنة: ثلاث عشرة وثلاث مئة ﷺ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 249/2741/11. هناك عدة محدثين يلقبون بالغساني، منهم: الحسين بن محمد بن أحمد أبو علي الغساني الأندلسي، محدث الأندلس. المرجع السابق، 172/4500/14. ومحمد بن الفيض ابن محمد بن الفيض المحدث المعمر المسند أبو الحسن الغساني الدمشقي. المرجع السابق، 261/2753/11. ولم يظهر من قصد العطوي بقوله: الغساني.

1347 ذات الحديث السابق.

لا سيّما بزّره، ويذيب¹³⁴⁸ حصى الكلى والمثانة، وقشر الأصفر إذا طبخ مع اللحم الغليظ أنضجّه، والبطيخ يستحيل إلى أيّ خلطٍ صادفه في المعدة، ويجب لاكل البطيخ أن يتبعه طعامًا فإن لم يفعل غثًا وربما قيّأ، ومتى فسد ينبغي أن يُخرج من البدن / [345و]، فإنّه يستحيل إلى كَيْفِيَّةٍ رَدِيَّةٍ سُمِّيَّةٍ، ولْيَتَّبِعْهُ لِلْمَحْرُورِ سَكَنَجِينًا وَالْمَبْرُودِ زَنْجِبِيلًا، انتهى ذكره. وذكر بعضهم أنّه قال النَّبِيُّ ﷺ: «تفكّهُوا بالبطيخ فإنّ ماءه رحمةٌ، وحلاوته من حلاوة الجنّة ومن أكل لقمةً من البطيخ، كُتِبَ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ حَسَنَةٍ وَنُحِيَ عَن ذُنُوبِهِ سَبْعُونَ أَلْفَ سَيِّئَةٍ، وَرُفِعَ لَهُ أَلْفَ دَرَجَةٍ، لِأَنَّهُ خَرَجَ مِنَ الْجَنَّةِ»¹³⁴⁹. وقال أيضًا ﷺ: «في البطيخ أحد عشر خُصْلَةً: طعامٌ، وشرابٌ، وفاكهةٌ، وخلاطٌ، وحلاوةٌ، وطيبٌ، يسكّن الصّداع، ويذهب العطش، ويُسكّن الجوع، ويرفع مُؤَنَةَ الأَشْنَانِ فيغسل البدن ويسبّح في البطن إذا ذُكِرَ اللهُ تعالى، ويُخرج من بطن الإنسان سبعين داءً منها الجنون والجذام والبرص»¹³⁵⁰. الحديث، انتهى ذكره¹³⁵¹.

[رَأْيٌ مِنْ قَالِ بِضُرِّ البَطِيخِ، وَالرَّدُّ عَلَيْهِمْ]

ومن الفقهاء من همّ برفع استبعاد من لم يجد جهة عقلية؛ لكثرة منافع البطيخ الواردة في الأحاديث. بل حكم بكثرة ضرره كما هو المشهور عند أكثر الأطباء، فقال إنّ الجهة المعقولة التي / [346ظ] تصلح أن تكون سببًا لأكثر منافع البطيخ، أنّه جعله الله تعالى بحيث يرقق الأخلاط الغليظة ويلطّفها ويُعدُّ الأخلاط لأن تندفع بالعرق، أو الخراج، أو الانحدار، أو التخلّل. ويخرج أكثرها بالإدرار، وهذه الحَيْثِيَّةُ تصلح أن تكون مدارًا لمنافع شئٍ أزيد ممّا ذُكِرَ في الأحاديث المذكورة ولا يخفى ذلك على الطّبيب المؤمن الذي تمّ فراسته، فلا بُدَّ في كثرة منافع البطيخ الجيّد لبدن الإنسان، لا سيّما لبدن المؤمن الذي يأكل في معيٍّ واحدٍ ويقتصد في أكله.

1348 ن: ويذهب.

1349 ابن الجوزي، الموضوعات، 286/2 وقال: باطل.

1350 ذات الحديث السابق.

1351 الأحاديث الواردة في البطيخ موضوعة بلا شك، ولا يصحّ منها إلا أن رسول الله ﷺ أكله. كما قال ابن

الجوزي في الموضوعات/2. وقال ابن قيم الجوزية، في كتابه الطب النبوي: لا يصحّ بالبطيخ إلا حديث عائشة

ﷺ: عن أكله ﷺ البطيخ بالرطب ليسكن حر هذا برد هذا الطب النبوي 413.

فصل الماء

ذكر بعضهم، أنه قال النبي ﷺ: «ألا إن سيّد الأشرية في الدنيا والآخرة الماء»¹³⁵² وقال¹³⁵³ ﷺ: "الماء الحارُّ إذا اغتسلت به يدك أو بطنك، يهضم الطَّعام"¹³⁵⁴. وسأل الرِّشيد واحدًا من الأطباء ما الدَّواء¹³⁵⁵ الذي لا داء فيه؟ قال: "الماء الحارُّ" وعن نافع بن عمر¹³⁵⁶ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «الماء بثلاث¹³⁵⁷ دفعات أهنأ وأمرأ»¹³⁵⁸. انتهى ذكره.

[رواية في ماء زمزم]

وروي عن النبي ﷺ: «أنه مرَّ¹³⁵⁹ بالعبَّاس بن عبد المطَّلب، وهو على سقاية زمزم فقال: يا عمَّاه، اسقني من مائها، فقال العبَّاس: يا فضل / [348ظ] اذهب إلى البيت فائت رسول الله ﷺ بماء بات معلقًا، فقال: اسقني من هذه الحياض فقال: يا رسول الله، إنَّ هذه الحياض يرد عليها النَّاس وفيهم، فقال ﷺ: اسقني من مائها لأتبرِّك بأكف¹³⁶⁰ المسلمين ثقةً منه بالله وتوكُّلاً عليه»¹³⁶¹.

وذكر بعض العلماء أنه عن النبي ﷺ: «خيرُ شراب الدنيا والآخرة الماء». وهو باردٌ رطبٌ، يطفى الحرارة، ويحفظُ رطوبة البدن الأصليَّة، ويرقِّق الغذاء وينقِّده في العروق، ولا يتمُّ أمر الغذاء إلَّا به، وأجوده الجاري نحو المشرق المكشوف، ثمَّ ما يتوجَّه نحو الشَّمال، والذي يمرُّ

1352 أبو نعيم، الطب النبوي 2/657/715؛ السيوطي، الجامع الصغير، 538/6638، وضعفه.

1353 لعله: وهب بن عبد الله، أبو جحيفة الكوفي، ويقال له: وهب الخير، من صغار الصحابة. حدَّث عن النبي

ﷺ وعليّ وعدة، حدث عنه ابنه عون بن أبي جحيفة وعدة، توفي سنة أربع وسبعين ﷺ. الذهبي، سير أعلام

النبلاء، 4/302/266.

1354 لم أقف عليه.

1355 غ: بالدَّواء.

1356 هو نافع بن عمر بن عبد الله الجمحي المكي، حدث عن أمية بن صفوان وعدة، وحدث عنه خلاد بن يحيى

وعدة. المزي، تهذيب الكمال، 29/6367/288.

1357 غ: ثلاث.

1358 صحيح البخاري الأشرية، الشرب بنفسين أو ثلاثة 26/5631؛ صحيح مسلم الأشرية، كراهة التنفس في

الإناء، واستحباب التنفس ثلاثًا خارج الإناء 3/2028/9.

1359 ن- مرّ.

1360 غ: بكفّ.

1361 لم أقف عليه.

على الطين أفضل من¹³⁶² المارّ على الحصى، والمنحدر أفضل، ويعتبر جودته بصفائه وعدم رائحته وعدم طعمه وبحقّة وزنه وببعد منبعه وعذوبته.

[ما قاله الأطباء في مدح ماء النيل]

وماء النيل قد جمع أكثر هذه المحامد، قال بعض الأطباء: أفرطوا في مدح ماء النيل لأربعة: بُعد منبعه، وطيب ممرّه، وأخذه إلى الشمال وكثرتّه، فيكون أفضل المياه.

[رواية النبي ﷺ في ماء الفرات]

وأما ماء الفرات، فقال النبي ﷺ: [349و] «سيحان، وجيحان، والنيل، والفرات، من أنهار الجنة»¹³⁶³. ويعتبر حقّته بسرّعة قبّوله للحرّ والبرد. قال البقراط، أستاذ جالينوس وشيخ الصنّاعة: "وليحذر الشرب على الرّيق وعلى الطّعام إلّا لضرورة". والماء البائت أجود ليصفو. وكان يستعذب النبي ﷺ، ويختار البائت منه وقال جابر ﷺ: «إنّ رسول الله ﷺ استسقى فقال: إن كان عندكم ماء قد بات في شئ»¹³⁶⁴. الحديث¹³⁶⁵. وقال ﷺ: «خمرّوا الآنية وأوكّوا الأسقية، فإنّ في السنّة ليلة ينزل فيها الوباء من السّماء، فلا يئمّر بإناءٍ ليس عليه غطاء، أو سقاءٍ ليس عليه وكاء، إلّا وقع فيه من ذلك الوباء»¹³⁶⁶.

[التّحذير من الماء الشّديد البرودة]

قال اللّيث: "الأعاجم عندنا يتّقون تلك اللّيلة في السنّة في كانون الأوّل"¹³⁶⁷. وليحذر الماء الشّديد البرد فإنّه يضرّ الأسنان ويثير البُحّة والسّعال، وإدمانه يُحدث انفجار الدّم والنزلة

1362 غ: عن المارّ.

1363 صحيح مسلم الجنة وصفة نعيمها، ما في الدنيا من أنهار الجنة 2833/5/4؛ الحميدي، المسند، أحاديث أبي هريرة ﷺ 491/1163.

1364 الشّن: كل آنية صنعت من الجلد، ابن منظور، لسان العرب، "شّن" 2344/4.

1365 صحيح البخاري الأشربة، الكرع في الحوض 5621/20؛ سنن أبي داود الأشربة، في الكرع 3724/19/5.

1366 صحيح البخاري بدء الخلق، إذا وقع الذباب في شراب أحدكم 3316/16؛ صحيح مسلم، الأشربة، الأمر بتغطية الإناء 2012/12/3.

1367 أشار العطوفي لقول ابن قيم الجوزية: "وهذا مما لا تناله علوم الأطباء، وعرفه عقلاء الناس بالتجربة، ويقول: قال اللّيث بن سعد أحد رواة الحديث: الأعاجم عندنا يتّقون تلك اللّيلة في السنة في كانون الأوّل". ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، 677.

وأوجاع الصّدر، لكنّه ينفع من صعود الأبخرة إلى الرّأس ويطفئ وهج الحمّام المفرط¹³⁶⁸ الحرّ، والإكثار منه¹³⁶⁹ يقطع الشّهوة، ويرخي [350ظ] المعدة، ويفسد الهضم، على أنّه صالح للشيوخ وأصحاب الصّرع والصّداع البارد. وقال ابن عبّاسٍ رضي الله عنه: «من اغتسل بماءٍ مشمسٍ ووُضح¹³⁷⁰ فلا يلومنّ إلّا نفسه»¹³⁷¹. قال أهل العلم بالحديث: "هذا حديثٌ موضوعٌ".

[ماء المطر، وماء البئر]

وأما¹³⁷² المطر، أجود المياه وألطفها لأنّه نافعٌ لأكثر المرضى؛ لرفقته وحفّته وبركته، قال الله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾﴾ [الفرقان: 48] وقال: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا﴾ [ق: 9]¹³⁷³، وأردأ المياه، ما يجري تحت الأرض، أو نبت فيه العشب، وماء البئر قليل اللّطف والمعطلّة أردأ وأجودها زمزم. وعن النّبِيِّ رضي الله عنه: «ماءٌ زمزمٌ لما شربَ له»¹³⁷⁴. وقال رضي الله عنه: 1375: 1376 «هو»¹³⁷⁷ طعامٌ طعمٌ وشفاءٌ سقيمٌ¹³⁷⁸. وإمّا ثقل ماء البئر والقنى؛ لعدم الشّمس والهواء والاحتقان. وأردؤه¹³⁷⁹ ما عمل بجاريه في رصاص، والتّلج والجليد لهما كيميّةٌ حادّةٌ دخانيّةٌ، وماؤهما يُدّم، والطّريق فيهما أن يُبرّد بهما الإناء.

[علاج الحمى بالماء]

قال الأطبّاء: شرب الماء البارد في الحمى عند ابتدائها يُضعفها ويوهي¹³⁸⁰ قوتها.

1368 غ- المفرط.

1369 ف+ الإكثار منه.

1370 الوُضح: بياض غالب في لون الجلد، وقد يكنى به عنه البرص. ابن منظور، لسان العرب، "وُضح" 4855/6.

1371 ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، وقال: لا يصح بالماء المشمس حديث ولا أثر، 561.

1372 ف، غ: وماء.

1373 غ- وأنزلنا من السّماء.

1374 مسند أحمد 82/1، بلفظ مختلف؛ سنن ابن ماجه المناسك، الشرب من ماء زمزم 3062/78/2

1375 ن- وقال رضي الله عنه.

1376 غ- ماء زمزم لما شرب له، وقال رضي الله عنه.

1377 ن: هي.

1378 صحيح مسلم فضائل الصحابة، من فضائل أبي ذر 2473/28/4؛ سنن ابن ماجه الطب، الحمى من فيح

جهنم 3471/19/2؛ مسند أبي داود الطيالسي أحاديث أبي ذر الغفاري 364/459/1.

1379 غ: وأردأ.

1380 غ: ويومي.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً: «الحمى من فيح [351و] جهنم فأبردوها بالماء»¹³⁸¹. وعن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: «إن الحمى من فيح جهنم فأطفئوها عنكم بماء زمزم»¹³⁸². وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها أنها كانت¹³⁸³ تُؤتى بالمرأة الموعوكة فتدعوا بالماء فتصبه في جيبها وتقول: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أبردوها بالماء فإنها من فيح جهنم»¹³⁸⁴. قوله صلى الله عليه وسلم، فأبردوها: خطاب لأهل الحجاز؛ إذ غالب حمياتهم ينفعها الماء البارد شرباً واغتسالاً الحرارة¹³⁸⁵ وأبردوها، أي: اكسروا حرها وهيجهها، وفيح جهنم، شدة حرها وغليانها، أجازنا الله برحمته منها. وأمّا قوله صلى الله عليه وسلم: "بماء زمزم" فإمّا للخاصية فيه، فإن المياه تختلف باختلاف أراضيها¹³⁸⁶، وإمّا من جهة التبرك به من قوله صلى الله عليه وسلم: «ماء زمزم لما شرب له»¹³⁸⁷. والموعوكة: "المحمومة".

1381 صحيح البخاري، بدء الخلق، صفة النار/10/3264؛ صحيح مسلم السلام، لكل داء دواء 2210/4.
1382 صحيح البخاري، بدء الخلق، صفة النار/10/3261، الحديث رواه همام عن أبي جمرة الضبيعي من حديث ابن عباس: ثم قال في نهاية الحديث " شك همام" يقصد بجملة" ماء زمزم"، وهذا ما حصل بسببه إشكالية طبية عند البعض ببيان فعالية ماء زمزم لشفاء الحمى الشديدة وسيأتي بيان ذلك لاحقاً؛ المستدرك على الصحيحين الطب، 223/7439/4.

1383 ن، ف+ كانت.

1384 صحيح البخاري الطب، الحمى من فيح جهنم 5724/43، صحيح مسلم السلام، لكل داء دواء 2211/26/4.

1385* في الباب كلام لطيف لابن قيم الجوزية يقول فيه: " أن حديث «إنما الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء» قد أشكل على كثير من الأطباء، إذ رأوه مناقياً لدواء الحمى وعلاجها. ويبين ابن القيم فيقول: "أن خطاب النبي صلى الله عليه وسلم قسمان، قسم عام لكل أهل الأرض، وقسم خاص للبعض، وهذا ليس بخطاب عام إنما لأهل الحجاز ومن مثلهم، إذ أن أكثر الحميات التي تعترضهم هي حمى يومية حادثة عن شدة حرارة الشمس وهذا ينفعها الماء البارد شرباً واغتسالاً". ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الحمى 41.

1386* يقول ابن قيم الجوزية في كتابه: الطب النبوي في تبين الإشكال الحادث على جملة "فأبردوها بالماء" وجملة: "بماء زمزم": "أن هناك قولين، أحدهما: أنه كل ماء، وهو الصحيح. والآخر: أنه ماء زمزم، ويعلل ابن قيم الجوزية كلامه فيقول: أن أصحاب هذا الرأي احتجوا بحديث رواه البخاري عن أبي جمرة الضبيعي: "إن الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء"، أو قال: "بماء زمزم". فراوي الرواية شك، ولو حزم لكان أمراً لأهل مكة وهو متيسر عندهم". المرجع السابق، 45-46 غير أن الحديث موجود في مسند أحمد 2649 "فأبردوها بماء زمزم" بدون شك. مما يفتح مجالاً لعمل البحوث على ماء زمزم لمعرفة تميزها وإمكانية علاج الحمى الشديدة بها دون المياه العادية.

1387 سنن ابن ماجه، المناسك، الشرب من زمزم؛ 2 /3062؛ المستدرك على الصحيحين 646/1؛ شعب

وعن أنسٍ رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إِذَا حُمَّ 1388 أَحَدُكُمْ فَلْيُرْسِ 1389 عَلَيْهِ الْمَاءُ الْبَارِدُ ثَلَاثَ لَيَالٍ مِنَ السَّحَرِ» 1390 رواه ابن الجوزي. وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الْحَمَّى كَبِيرٌ مِنْ كَبِيرِ جَهَنَّمَ، فَنَحُّوْهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ» 1391. وعن [352ظ] سمرة رضي الله عنه رفعه: «الْحَمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَأَبْرِدُوهَا بِالْمَاءِ» 1392. و«كَانَ صلى الله عليه وسلم إِذَا حُمَّ دَعَا بِقِرْبَةٍ فَأَفْرَعَهَا عَلَى رَأْسِهِ فَاعْتَسَلَ» 1393. رواه الحسن 1394 عن سمرة 1395. وروت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم في مرضه: «صُبُّوا عَلَيَّ سَبْعَ قَرَبٍ مِنْ مَاءٍ» 1396. وعن رافع بن خديج رضي الله عنه 1397 رفعه: «إِذَا أَصَابَتْ أَحَدَكُمْ الْحَمَّى، فَإِنَّ الْحَمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيُطْفِئْهَا بِالْمَاءِ

الإيمان للبيهقي 48/3 الحديث فيه خلاف، إذ صححه الحاكم من طريق ابن عباس بدلالة الشواهد والروايات والتجارب الطبية. وفي هذا كلام لطيف للشوكاني: "ماء زمزم لما شرب له، فيه دليل على أن ماء زمزم ينفع الشارب لأي أمر شرهه لأجله سواء من أمور الدنيا أو الآخرة لعموم كلمة "لما". محمد بن علي بن محمد الشوكاني، نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار، تحقيق: رائد بن صبري. (الرياض: بيت الأفكار، 2004م)، المناسك، باب ما جاء في ماء زمزم 939/2056.

1388 غ: حمي.

1389 جاءت اللفظة "فليرش" عند العطوفي، غير أنها في بعض الكتب وردت: "فليسن". كما وردت عند النسائي بلفظ "فليسن" وهو الأصح لورودها هكذا في كتب السنن.

1390 النسائي في الكبرى الطب، ذكر وقت تبريد الحمى بالماء 7/6947؛ السيوطي، الجامع الصغير، حديث أنس بن مالك 568.

1391 سنن ابن ماجه الطب، الحمى من فيح جهنم 2/19/3475، لم يخرج هذا الحديث غير ابن ماجه، غير أن ابن قيم الجوزية في الطب النبوي يذكر أنه حديث صحيح ومرفوع عن أبي هريرة رضي الله عنه 47.

1392 الطبراني في الكبير 7/275/6947؛ معرفة الصحابة لأبي نعيم، من حديث سمرة بن جندب، 1/3581/1416.

1393 الطبراني في الكبير ما أسند سمرة بن جندب 7/275/6947؛ السيوطي، الجامع الصغير، 413/6645. 1394 غ: حسن.

1395 هو سمرة بن جندب الفزاري، يكنى أبا سليمان من حلفاء الأنصار. كان شديداً على الخوارج لذا كانوا يطعنون به، وابن سيرين يثني عليه. مات سنة ثمانين رضي الله عنه. العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، 3/3488/150.

1396 صحيح البخاري الطب 22/5714؛ للحاكم، المستدرک علی الصحیحین الطهارة 1/510-56. من حديث عائشة أم المؤمنين، والحديث طويل وقد استعاض العطوفي بكلمة "صبوا" بدل هريقوا الواردة في الحديث لتسهيل فهم الحديث.

1397 ن: خديجة.

قال جالينوس: "لو أنّ شابًا سمينًا سبح في الماء في الحرّ لانتفع بذلك"¹⁴⁰⁰. قلت: أجمع الأطباء أنّ الماء أنفع¹⁴⁰¹ شراب الحمومين حمّى حادّة؛ لشدّة لطافته وسرعة نفوذه وخفّته على الطبع، وقد يحتاج الماء في بعض الأحوال إلى ما يقوّي تبريده، فيضاف إليه الثلج وإلى تقوية تنفيذه، فيضاف إليه الخلّ، وإلى ما يربّطه ويوصله إلى متون الأعضاء فيضاف إليه السُّكَّر، وقد يصلح الخلُّ بالسُّكَّر والسُّكَّر بالخلّ، ويسمّى شراب السُّكَّنَجِين، وهو أنفع شرابٍ للحمّى المادّيّة؛ لتقطيعه وتفتيحه، والحمّى إن تعلّقت بالأخلاق / [353و] سمّيت عَفَنِيَّةً، وإن تعلّقت بالأعضاء الأصليّة سمّيت: "حمّى دقّ"، والحمّى الخلطية¹⁴⁰² تكون عن دم، وعلامته حمرة الوجه والعين، وتكون عن بلغم، وعلامته قلّة العطش وخصائصه اللّون،

1398 جامع الترمذي الطب، ما جاء في تبريد الحمى، مرفوعًا عن رافع بن خديج 2073/25؛ الطبراني في الكبير 4399/274/4. وفي الحديث: ".... فأبردوها بالماء" والمؤلف أورده بلفظ: "فليطفئها بالماء البارد".

1399* يقول الدكتور: خالد منتصر: "إن أحاديث النبي ﷺ الواردة في الطب، من بينها حديث: "الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء" هي أحاديث بنت زمانها ومكانها وبيئتها، ولا يصح أن نلغي عقولنا أمامها ونصدق متنها وتبناه مجرد صحة السند". خالد منتصر، وهم الإعجاز العلمي، بإشراف: فاطمة البوادي. (مصر: دار العين، 2005م)، 111. وعليه: فقد وجب الرد على هذه الشبهة فيما يلي: "أثبت الطب الحديث أن الحمى هي ارتفاع درجة حرارة الجسم، ورغم أن للحمى أسبابًا كثيرة إلا أنّها في النهاية تكون بسبب مواد رافعة للحرارة تؤثر على منطقة المهاد، وأن العلاج يكون بخفض درجة الحرارة عن طريق مخفضات الحرارة كالماء والأسبيرين، لذا كان استعمال الماء هو الوسيلة العلاجية الأولى التي يحث الأطباء على اللجوء إليها سريعًا عند الإصابة بالحمى، وهذا ما أخبر به النبي ﷺ منذ أكثر من 1400 عام". لمزيد من الفائدة العلمية بخصوص الشبهة مراجعة: محمد داود، "موسوعة بيان الإسلام للرد على الشبهات والافتراءات"، <http://www.bayanelislam.com> [21.03.2023]

1400 المقالة العاشرة، من كتاب حيلة البرء "جالينوس"، وهو كتاب من أربع عشرة مقالة، وصف فيه كيفية مداواة كل مرض من الأمراض بالقياس، مقتصرًا على الأعراض العامة، ليستخرج كيف يداوي كل مرض، مع ضرب بعض الأمثلة. وقد وصف مداواة أصناف الحمى التي تكون في الروح وهي حمى يوم في المقالة الثامنة، ووصف مداواة الحمى التي تدوم ليلاً ونهارًا في المقالة التاسعة، ثم أكمل في العاشرة شارحًا مداواة الحمى التي تكون في الأعضاء وهي "الدقّ"، فوصف فيها جميع ما يحتاج إلى عمله لمداواتها. ابن أبي أصيبعة، عيون الأنباء في طبقات الأطباء، مصنفات جالينوس 137-138.

1401 ن، ف+ من شراب.

1402 غ- الخلطية.

وتكون عن صفراء وعلامته صفرة الوجه والسَّهَر، ومرارة الفم والصفراوية تجيء يوماً وتترك يوماً والبلغمية¹⁴⁰³ كذلك، وتكون عن سوداء وعلامته كمودة الوجه والبول وغلبة السَّهَر ومجيء اليوم وترك اليومين". انتهى ذكره.

تذنيب

ذكر بعض العلماء: "أنه ربما كانت الحمى منضحة للأخلاق، فتنفع وتبرئ الفالج وتحلُّ القولنج وغير ذلك"¹⁴⁰⁴.

[فضل الحمى في تكفير الذنوب]

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «ذُكرت الحمى عند رسول الله ﷺ فسبَّها رجلٌ فقال ﷺ: لا تسبَّها، فإنَّها تنقي الذنوب كما تنقي النَّار خبث الحديد»¹⁴⁰⁵. وعن جابر رضي الله عنه قال: «دخل رسول الله ﷺ على أمِّ السَّائب أو المسيب¹⁴⁰⁶ قال مالك تُزفزين؟ قالت: الحمى لا بارك الله فيها، قال: لا تسبَّها فإنَّها تُذهب خطايا بني آدم كما يُذهب الكبر خبث الحديد»¹⁴⁰⁷ الحديث،

1403 غ: والبلغمي.

1404 يقول ابن القيم: "... وقد ينتفع البدن بالحمى انتفاعاً عظيماً لا يبلغه الدواء، وكثيراً ما يكون حمى يوم وحى العفن سبب لإنضاج مواد غليظة لم تكن تنضج بدونها، وسبباً لتفتح سدود لم يكن تصل إليها الأدوية المفتحة...". وقول على لسان الأطباء في عصره: "أن كثيراً من الأمراض كنا نستبشر فيها بالحمى كما يستبشر المريض بالعافية، فيكون فيه الحمى أنفع، فإنها تنضج من الأخلاق والمواد الفاسدة ما يضر البدن، فإذا أنضجت صادفها الدواء متهيئة للخروج فكانت سبب الشفاء". ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، 43.

1405 سنن ابن ماجه الطب، الحمى 3469/18/2؛ الطبراني في الأوسط 224/6248/6.

1406 هي أم السائب الأنصارية، وقال بعضهم: هي أم المسيب. والذي في صحيح مسلم وابن سعد وأبي يعلى من طريق حجاج الصواف عن أبي الزبير عن جابر: "أن رسول الله ﷺ دخل على أم السائب، أم المسيب، وهي تزفرف فقال: "مالك يا أم السائب - أو أم المسيب - تزفزين؟ قالت: الحمى لا بارك الله فيها، فقال: لا تسبي الحمى فإنها تذهب خطايا ابن آدم كما يذهب الكبر خبث الحديد". وقال: أخرج أبو نعيم من طريق الحسن بن أبي جعفر وأبي الزبير عن جابر قال: "أتى رسول الله ﷺ على امرأة من الأنصار يقال لها أم المسيب". يقول: وصله ابن منده من طريق داود فقال أم السائب جزماً، وأسند من طريق الثقفى عن أيوب عن أبي الزبير عن جابر قال: ثبت أن النبي ﷺ مر على أم السائب، وذكر الحديث. ثم قال إنه لم يثبت من أي طريق أنها أنصارية، بل ذكرها ابن كعب في قبائل العرب بين المهاجرين والأنصار. العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، ترجمة النساء 399/12043/8.

1407 صحيح مسلم البر والصلة والآداب، ثواب المؤمن بما يصيبه.. 2575/4؛ صحيح ابن حبان الجنائز، ذكر كراهية أم الحمى 525/2927. عند ابن حبان وردت كلمة "تزفزين" بالراء، وهو الذي اعتمده المؤلف في جميع

الرَّفْرَفَةُ: 1408 "الانتفاض".

ويُروى / [354ظ] عنه ﷺ أنه قال: «حَمَى يَوْمَ كَفَّارَةِ سَنَةٍ»¹⁴⁰⁹. وعن الحسين ﷺ أنه قال: «ليكثر عن العبد ذنوبه بحَمَى ليلة» الحديث.¹⁴¹⁰ فقد صارت الحَمَى تنفع الأبدان والأديان؛ فلذلك نهي ﷺ عن سبِّها، والمرض أقوى الأسباب في توبة العبد وصدقته، وتكفير ذنوبه وعلو درجته. ويُروى عن النَّبِيِّ ﷺ: «من مات مريضاً مات شهيداً»¹⁴¹¹. وقال رسول الله ﷺ: «لا يُصيب المؤمنَ وصبٌ ولا سقمٌ ولا حزنٌ، حتَّى الهمُّ يهْمُهُ، حتَّى الشَّوْكَةُ يُشَاكها»¹⁴¹²، إلَّا كَفَّرَ اللهُ له بها خَطَايَاهُ»¹⁴¹³.

وعن النَّبِيِّ ﷺ قال: «عَجِبْتُ لِلْمُؤْمِنِ مَنْ جَزَعَهُ مِنَ السَّقَمِ، ولو يعلم ما له في السَّقَمِ لأحبَّ أن يكون سقيماً حتَّى يلقي الله»¹⁴¹⁴. رواه البزار. وقال ﷺ: «أكثرُ شهداءِ أمتي الفُرْشُ،

النسخ، وذكر على هامش "ن" معنى الرفرفة: "يقال: انفض الطائر إذا حرك جناحيه حول الشيء يريد أن يقع عليه". بينما في صحيح مسلم وردت "تزرفين"، وعليه فقد وضعت "تزرفين" في المتن، والعلة الثانية فيما يلي.

1408 وردت "رفرفة" ووردت "زرففة"، وفي كلا الكلمتين المعنى اللغوي هو التحريك كما جاء في: لسان العرب، في معنى: "زرف" 1693 "ترتعد" وذكر حديث أم السائب مثلاً، وفي باب كلمة "زرف" أيضاً ذكر المعنى نفسه: وهو يرتعد أو يتحرك وجعل حديث أم السائب أيضاً مثلاً، لكن المعنى في "زرف" يفيد الحركة بشدة وقوة وهو ما يناسب الحمى. ابن منظور، لسان العرب، 3/1842.

1409* في الخبر: "حمى يوم كفارة سنة" قال العراقي: "رواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث ان مسعود بضعف". غير أن الحديث له شواهد عن أبي الدرداء موقوفة، وشواهد أخرى يؤكد بعضها بعضاً. العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، استخراج أبي عبد الله محمود الحداد. التوحيد والتوكل 2330/3713، وفي الباب شرح وافي.

1410 رواه ابن أبي الدنيا عن الحسن مرسلاً مرفوعاً، ومن طريق هشام عن الحسن قال: كانوا يرجون في حمى ليلة كفارة لما مضى من الذنوب. المرجع السابق، 2330/3713.

1411 سنن ابن ماجه الجنائز، ما جاء فيمن مات مريضاً 1615/62/1؛ الطبراني في الأوسط 5262/261/5 ابن أبي حاتم، العلل، علل أخبار وردت في الجنائز 528/1060/3.

1412 غ- يشاكها.

1413 صحيح البخاري المرضي، ما جاء في كفارة المرض 5640؛ صحيح مسلم البر والصلة والآداب، ثواب المؤمن بما يصيبه. حديث عائشة أم المؤمنين 2572/4.

1414 مسند البزار للبزار 167/1761/5؛ العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، الصبر والشكر 3417/6؛ شعب الإيمان للبيهقي في الصبر على المصائب 9937/7.

وربَّ قَتِيلٍ بَيْنَ صَعَيْنِ اللَّهِ أَعْلَمَ بِنَيْتِهِ»¹⁴¹⁵. رواه ابن أبي شَيْبَةَ¹⁴¹⁶. وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «من يُريد الله به خيراً يصيبُ منه»¹⁴¹⁷. وقالت¹⁴¹⁸ عائشة رضي الله عنها: «ما رأيتُ الوَجَعَ على أحدٍ أشدَّ منه على رسولِ الله ﷺ»¹⁴¹⁹. [355و] وقال رضي الله عنه: «أشدُّ النَّاسِ بلاءً الأنبياءُ، ثمَّ الصَّالحون، ثمَّ الأمثلُ فالأمثلُ، ويُبتلى المرءُ على حسبِ دينه، وما يزالُ البلاءُ بالعبدِ حتَّى يمشي على الأرض وليس عليه خَطِيئَةٌ»¹⁴²⁰. وقال رضي الله عنه: «ما منَ مرضٍ أو وَجَعٍ يُصيبُ المؤمنَ، إلَّا كان له كَفَّارَةٌ لذنبه، حتَّى الشُّوكَةُ يُشاكها، أو النَّكْبَةُ¹⁴²¹ ينكُبها»¹⁴²². وقال رضي الله عنه: «لو لم يكن لابن آدمَ إلَّا السَّلَامَةُ والصَّحَّةُ لكَفَّتاه داءً». الحديث¹⁴²³. قال حميد بن ثور:¹⁴²⁴

شعر:

- 1415 غ: نَيْتِهِ.
- 1416 مسند أحمد 3/26/3773؛ حديث عبد الله بن مسعود؛ العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، النية الإخلاص والصدق 2382/63793.
- 1417 صحيح البخاري المرضي، ما جاء في كفارة المرض 5645/1 حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
- 1418 غ: قال.
- 1419 صحيح البخاري المرضي، شدة المرض 5646/2؛ صحيح مسلم البر والصلة والآداب، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه... 2570/14/4.
- 1420 سنن ابن ماجه الفتن، الصبر على البلاء 4023/23/2؛ جامع الترمذي الزهد، ما جاء في الصبر على البلاء 2398/57.
- 1421 النكبة: هي حوادث الدهر أو المصائب، ابن منظور، لسان العرب، "نكب" 4535/6.
- 1422 صحيح البخاري المرضي، أشد الناس بلاءً الأنبياء 5648؛ صحيح مسلم البر والصلة والآداب، ثواب المؤمن فيما يصيبه... حديث أبي هريرة رضي الله عنه 2571/4.
- 1423 عبد الوهاب بن أحمد الشعراني، البدر المنير في غريب أحاديث البشير النذير، خرج أحاديثه: محمود عمر الدمياطي، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 255/1841؛ كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال لعلاء الدين الهندلي، الأخلاق، قسم الأقوال 128/6719/3.
- 1424 هو حميد بن ثور من بني هلال بن عامر، شاعر فصيح من أسرة متواضعة ليس لها شأن، مخضرم أدرك الجاهلية ثم أتى النبي ﷺ وأسلم، له العديد من الكنى إلا أن أشهرها "حميد الجمال" والعلّة في التسمية هي أنه كان لا يذكر ناقة في شعره إلا ذكر معها جملاً. توفي في خلافة عثمان رضي الله عنه. ديوان حميد بن ثور الهلالي، جمع وتحقيق: محمد شفيق البيطار، ط1. (أبو ظبي: دار الكتب الوطنية، 2010م)، ينظر: 12-30.

أرى بصري قد خانني بعد صحّة¹⁴²⁵ وحسبك داءً أن تصحّ وتسلّمًا
وسئل أبو العيناء¹⁴²⁶ وقد شاخ، كيف أنت؟ فقال: في الداء الذي يتمناه الناس¹⁴²⁷ وفي
الدواء الذي لم يتمنه الناس¹⁴²⁸.

وقال عمرو بن قُتيبة¹⁴²⁹ شعر:

كَانَتْ قَنَايَ 1430 لَا تَلِينُ لِعَامِرٍ فَأَلَانَهَا الإِصْبَاحَ وَالإِمْسَاءَ
وَدَعَوْتُ رَبِّي بِالسَّلَامَةِ جَاهِلًا لِيُصِحِّي فَإِذَا السَّلَامَةُ دَاءٌ

وقد ورد في الأثر، العافية تجمع بينك وبين نفسك والمرض يجمع بينك وبينى فعلى الإنسان،

1425 غ- أرى بصري قد خانني بعد صحّة.

1426 هو محمد بن القاسم البصري الضرير، نشأ في البصرة وأخذ عن الأصمعي وآخرون، وأخذ عنه الحكيمي وآخرون. صار ضريرًا وعمره أربعون سنة، كان مخضبًا بالحمرة مات وقد جاوز التسعين في سنة 282هـ. محمد بن سلام الجمحي، طبقات الشعراء، دراسة: طه إبراهيم، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2001م)، الطبقة الخامسة عشرة 309.

1427 ن- في الداء الذي يتمناه الناس. مفقودة من المتن، ولكن موجودة ومكتوبة في الحاشية بجانبها مصححة.

1428 غ- وفي الدواء الذي لم يتمنه الناس.

1429 هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، سكن الكوفة وولي القضاء في الدينور فنُسب إليها، من أئمة الأدب والمصنفين المكثرين، من مصنفاته: تأويل مختلف الحديث، وتفسير غريب القرآن. توفي في بغداد سنة 889م. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/137. غير أنه قد وقع سهو في اسم مؤلف الشعر في جميع النسخ، فقد تبين بعد البحث في دواوين الشعر أن المؤلف لهذا البيت هو: عمرو بن قُتيبة، ديوان عمرو بن قُتيبة؛ تحقيق: إبراهيم خليل العطية، ط2. (بيروت: دار صادر، 1994م)، 72.

وهو قيس بن ثعلبة من بني سعد بن مالك، من قوم طرفة بن العبد جاهلي عاش في حجر امرؤ القيس ثم صحبه إلى بلاد الروم. عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، الشعر والشعراء، (القاهرة: دار الحديث، 1423هـ)، 364/52/1.

1430 من فصاحة العرب، ضرب الأمثال والشعر، وقد ذُكر لفظ: "القناة"، في كثير من شعرهم وأمثالهم، وابن قُتيبة جاء بيت شعر مطلع: لانت قناتي. قصد به على ما يبدو معنىً مختلف عما يظهر للعامة. ففي كتب الشروحات يظهر ما خفي وينجلي المعنى المراد. يقول شارح ديوان الحماسة: "والعرب تذكر القناة وصلابتها واعوجاجها، وأنها لا تلين ولا تقبل التقويم، ضاربة بما المثل في الإباء والامتناع على من يريد إكراههم، والتصعب على من يريد تليينهم أو الغض منهم، والمعنى: قناتنا لا تستقيم لمقوم وحاملها لا ينقاد مجتذب". أحمد بن محمد بن الحسن المرزوقي الأصفهاني، شرح ديوان الحماسة؛ تحقيق: غريد الشيخ، وضع فهارسه: إبراهيم شمس الدين، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 2003م)، 333.

أن يسأل الله تعالى العافية، فإذا قَدَّرَ عليه بالمرض تَلَقَّاهُ بِالْقَبُولِ وَالرِّضَى وَالشُّكْرَ. وقال ﷺ: [356ظ] «ما من مسلمٍ يصيبه داءٌ، إلا حطَّ عنه خطاياهُ كما تحطُّ الشَّجرَةُ ورقها» أخرجه مسلم وبخاري^{1431/1432}. والأحاديث بنحو هذا كثيرة، انتهى ذكره. ورُوي عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قال¹⁴³³ يا¹⁴³⁴ أبا هريرة: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَكُونُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مَنزَلَةٌ رَفِيعَةٌ لَا يَلُغُهَا عِلْمُهُ، فَيَبْتَلِيهِ بِالْأَوْجَاعِ وَالْأَسْقَامِ وَالْهَوَانِ، حَتَّى يَنَالَ بِذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مَنزَلَةً عَظِيمَةً»¹⁴³⁵.

فصل الطَّيْنِ

قال بعض من العلماء: «وليتجنَّبَ الْمُؤْمِنُ أَكْلَ الطَّيْنِ؛ فَإِنَّهُ يَنْفَخُ الْبَطْنَ وَيَصْفُرُّ اللَّوْنَ وَيُذْهَبُ بِالْبَاهِ وَمَنْ أَكَلَ الطَّيْنَ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ نَفْسِهِ»¹⁴³⁶. انتهى كلامه. وذكر بعضهم: أَنَّهُ عن عائشة ؓ قالت قال رسول الله ﷺ: «يا حُمَيْرَاءُ، لَا تَأْكُلِ الطَّيْنَ فَإِنَّهُ يَصْفُرُّ الْوَجْهَ وَيُورِثُ الدَّاءَ وَيَعْظُمُ الْبَطْنَ»¹⁴³⁷. وقال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَكَلَ الطَّيْنَ حَاسِبَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَا ذَهَبَ مِنْ قُوَّتِهِ وَلَوْنِهِ»^{1438/1439}. وقال ﷺ: «إِنْ وَلَعَ بِأَكْلِ الطَّيْنِ، فَكَأَنَّما أَعَانَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْقَتْلِ»¹⁴⁴⁰. وعن عليٍّ ؓ: «الجنون في ثلاثة: كسر الأظفار بالأسنان، وشف اللحية وأكل الطَّيْنِ»¹⁴⁴¹. وقال ﷺ: «مَنْ مَاتَ وَفِي بَطْنِهِ [357و] مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الطَّيْنِ،

1431 صحيح البخاري المرضي، ما جاء في كفارة المرض 5641/1؛ صحيح مسلم البر والصلة والآداب، ثواب

المؤمن فيما يصيبه، حديث أبي هريرة 2574/14/4.

1432 مسلم وبخاري، موجودة في الحاشية في "ن"، ف" لكن غير موجودة في "غ".

1433 غ- أَنَّهُ قال.

1434 ن، ف- يا أبا.

1435 سنن أبي داود الجنائز، إذا كان الرجل يعمل عملاً صالحاً 3090/2/5؛ ابن بلبان، الإحسان الجنائز، ذكر

البيان في أن العبد قد تكون له عند الله المنازل 2908/169/7.

1436 يقول ابن القيم: "كل حديث في الطين لا يصح ولا أصل له، غير أن الطين مؤذٍ يسد العروق ويمنع استطلاق

البطن ويسبب قروح الفم". ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، في الطب النبوي، في ذكر شيء من الأدوية 716.

1437 السيوطي، اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، 251.

1438 المرجع السابق، 249.

1439 غ+ ولونه.

1440 المرجع السابق، 250.

1441 إبراهيم طه القيسي، وحدي محمد مراد، موسوعة الأحاديث والآثار الضعيفة والموضوعة، ط1. (الرياض:

مكتبة المعارف، 1999م)، 140/3158/2.

كَبَّهُ اللهُ تَعَالَى فِي نَارِ جَهَنَّمَ" ¹⁴⁴². وقال ﷺ لعائشة: «لا تَأْكُلِ الطَّيْنَ فَإِنَّ اللهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ ﷻ مِنْهُ» ¹⁴⁴³. وقال ﷻ: «أَكَلُ الطَّيْنِ حَرَامٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ» ¹⁴⁴⁴. وقال ﷻ: «لِيُعَذِّبَنَّ اللهُ تَعَالَى أَكِلَ الطَّيْنِ كَشَارِبِ الخَمْرِ» ¹⁴⁴⁵. انتهى ذكره ¹⁴⁴⁶.

فصل الخمر

قال أبو منصور السمرقندي ¹⁴⁴⁷ ﷻ في تحفة الفقهاء ¹⁴⁴⁸: "الخمر اسمٌ للتي ¹⁴⁴⁹ من ماء العنب، بعد ما غلا واشتدَّ وقذف الزِّبد وسكَّن عن الغليان وصار صافيًا. وهو ¹⁴⁵⁰ عند أبي حنيفة ¹⁴⁵¹، وقالوا: إذا غلا واشتدَّ فهو خمرٌ وإن لم يسكن عن الغليان" ¹⁴⁵².

1442 السيوطي، اللآلئ المصنوعة، 248.

1443 القيسي، موسوعة الأحاديث والآثار الضعيفة، 324/4221/2.

1444 السيوطي، اللآلئ المصنوعة، 248.

1445 المرجع السابق، 250.

1446* من اللطيف الإشارة إلى أن أكل الطين هو سلوك موجود وليس غريبًا، فقد أثبتت الدراسات الحديثة أن هناك بعض الأشخاص بسبب مشاكل صحية ناجمة عن نقص عناصر غذائية في الجسم كالحديد. أو مشاكل نفسية أو اجتماعية ناجمة عن أزمات في حياتهم، تعزز السلوك الخاطيء لديهم، فتؤدي بهم إلى وجود حاجة شديدة لأكل مواد غير غذائية؛ كالطين والصابون والمعادن...، هذا الاضطراب الذي يصيب الإنسان يسميه الأطباء: "اضطراب بيكا"، له أسباب كثيرة ومضاعفات لكن علاجه ممكن. حياة بن بادة، " ما الذي يحدث للأشخاص المصابين

بمتلازمة بيكا؟"، <https://www.Shifaa.ma/pica.htm> [21.03.2023]

1447 هو شيخ الإسلام أبو منصور محمد بن أحمد البغدادي، الحياط الزاهد. سمع من أبي الحسن القزويني وجلس لتعليم كتاب الله وتلا عليه كثير من الأمم. قال السمعاني: صالح ثقة عابد ملقن، وكانت له كرامات. توفي سنة

499م وكانت له جنازة مهيبة فيها خلق كثير. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 223/14.

1448 كتاب ألفه الإمام "أبو منصور السمرقندي"، بعد طلب الفقهاء والأصحاب، رغبة منهم أن يوضح الإمام بعض المسائل الفقهية بالأدلة، والتي تركها الشيخ: "أبي الحسين القُدوري" في كتابه في الفقه: "المختصر"، هذا ما وضحهُ الإمام نفسه من سبب تأليفه لكتاب "تحفة الفقهاء". علاء الدين السمرقندي، تحفة الفقهاء، ط1.

(بيروت: دار الكتب العلمية، 1984م)، 5/1.

1449 ن، غ: للتي.

1450 غ- وهو.

1451 لعلاء الدين السمرقندي، تحفة الفقهاء، الأشربة 225/13.

1452 الأحناف يستعملون كلمة "خمر" فقط للئي من العنب إذا غلى. سيأتي تفصيل المسألة.

[أحكام الخمر]

وللخمر أحكامٌ ستّة: الأولى: أنه يحرم شرب قليلها وكثيرها ويحرم الانتفاع بها للتداوي وغيره، لكن عند أبي حنيفة رضي الله عنه: ما لم يسكن من الغليان يباح شربه، وعندهما رضي الله عنهما إذا صار مُسكرًا يحرم شربه وإن لم يسكن من الغليان. قال رضي الله عنه: «حُرِّمَتِ الخَمْرُ لِعينِها، قليلاً وكثيراً، والسُّكْرُ من كلِّ شرابٍ»¹⁴⁵³.

والثاني: أنه يكفّر جاحد حرمتها؛ لأنَّ حرمتها ثبتت بكتاب الله تعالى. والثالث: أنه يحرم تملُّكها وتمليكها/[358ظ] بسبب الملك من البيع والهبة وغيرهما، ممَّا للعباد فيه صنع. والرابع: أنّها نجسٌ نجاسةً غليظةً، حتّى إذا أصاب الثوب أكثر من قدر الدرهم تمنع جواز الصلّاة؛ لقوله تعالى: ﴿رَجَسُ مِمَّنْ عَمِلَ الشَّيْطَانِ﴾ [المائدة: 90] المائدة، والخامس: أنه يجب الحدُّ بشرب قليلها وكثيرها لإجماع الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين. والسادس: أنه يجب فيها الحدُّ مقدراً بثمانين سوطاً في حقّ الأحرار، وينصف ذلك في حقّ العبيد، انتهى ذكر ¹⁴⁵⁴ كلامه رضي الله عنه.

[مسألة حكم التداوي بالخمر]

وذكر بعض العلماء: "أنه ثبت تحريم التداوي بالخمر بحديث طارق بن سويد ¹⁴⁵⁵ رضي الله عنه وغيره". والخمر تُدكَّر وتؤثَّث، وهو المتخذ من العنب خاصّةً. قال المؤلف: هذا قول الحنفيّ، وأمّا جمهور الأئمّة، فعندهم ¹⁴⁵⁶ كلُّ مُسكرٍ خمرٌ حرامٌ^{1457/1458}. وقد أخبر الصادق أنّ الخمر

1453 النسائي في الكبرى الأشربة، ذكر الأخبار من اعتل بها من أباح المسكر 108/5174/5؛ أحمد بن حنبل، الأشربة، حديث ابن عباس 38/23.

1454 ف+ ذكر.

1455 الحديث رواه طارق بن سويد الجعفي، وهو صحيح وورد في معظم كتب السنن: "أن طارق بن سويد الجعفي سأل النبي صلى الله عليه وآله عن الخمر، فنهاه أو كره له أن يصنعها، فقال: إنما نصنعها للدواء، فقال: إنه ليس بدواء، ولكنه داء". وأخرجه مسلم في صحيحه الأشربة، تحريم التداوي بالخمر 1984/3.

1456 ن: فعندهم.

1457 غ+ حرام.

1458 *من اللطيف الإشارة إلى مسألة علمية فيها خلاف بين الفقهاء، وهي تفصيل الأحناف في مسألة الأشربة المسكرة. "فقد قال ابن العباس في شرح حديث: "اشرب العصير ما دام طرياً". أن الذي يُطبخ من العصير الطري قبل أن يتخمر، أما إن صار خمرًا فطبخ، فالطبخ لا يحله، والجمهور على خلافه، وحجتهم حديث أنس رضي الله عنه:

ليس بدواءٍ ولكنّه داءٌ، وذلك لما فيها من المضارّ والمفاسد من ذهاب عقل الشارب¹⁴⁵⁹، وإذا ذهب العقل ذهب الدّين فيصيرّه إلى جهنّم فبئس المصير أجازنا الله منها. وقال البقرات: إضرار الخمر بالرّأس شديدٌ لأنّه يضّرّ الدّهن. وقال صاحب الكامل¹⁴⁶⁰: خاصّيته¹⁴⁶¹ الإضرار بالدّماغ/[359و] والعصب. وقال غيره: "يحدث السُّبُبات والموت فُجاءةً، ويحصل الفالج، وتورث الرّعشة واللّقوة والسكّنة وغير ذلك".

[قول بعض الأطبّاء، أنّ في الخمر دواء]

وأما قول الأطبّاء، بأنّها دواءٌ لبعض الأمراض، فيجوز أن يسلب الله تعالى المنفعة حين حرّمها، ويُطلع على ذلك نبيّه ﷺ، فقال ﷺ: «هي داءٌ وليست بدواءٍ»¹⁴⁶². كما قال الشّيخ محيي

"اشرب العصير ما لم يغل". وهذا قول السلف: أنه إن تغير يمتنع وعلامة التغير الغليان. قال أبو حنيفة: لا يحرم عصير العنب النّيء حتى يغلي ويقذف الزيد، فإن غلا وقذف الزيد حرّم، أما المطبوخ فلا يمتنع. والجمهور على خلافه، فعندهم أنه يمتنع سواء على أو لم يغل، وعلتهم أنه يجوز أن يبلغ حد الإسكار بأن يغلي ثم يسكن غليانه بعد ذلك". ابن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، الأشربة، ومن نهي عن كل مسكر 63/62/10. لتوضيح المسألة: من المعروف أن السادة الأحناف عندهم الأشربة المسكرة على 3 مراتب: 1/ أن ما يحرم قليله، وكثيره عليه الحد، وهو المطبوخ من عصير العنب والنّيء من الرطب وغيره. 2/ ما يحرم قليله وكثيره، لكن شاربه ليس عليه الحد إن لم يُسكر، وهو النّيء من عصير العنب "الخمر" مع ملاحظة: أن الأحناف يستعملون كلمة الخمر فقط للعنب، وهكذا استعملها العرب لغويًا. 3/ ما يحرم كثيره المسكر دون قليله الذي لا يُسكر ولا يحد منه، وهو المطبوخ من عصير العنب والرطب. لكن موضوع الخلاف هو وجوب الحد أو وقوع الطلاق على السكران ولا خلاف على حرّمته، إضافة إلى ورود أدلة تبيح شرب النبيذ وهو منقوع التمر أو الزبيب أو غيره لمدة يوم أو يومين ثم يراق في اليوم الثالث خشية الإسكار، والخلاف في المسميات ومفهومها أوقع الناس في شبهات حول تحليل شرب الخمر، رغم وضوح الأدلة في القرآن والسنة وغيرها.

1459 غ: العقل للشارب.

1460 يشير العطوفي إلى كتاب: الكامل في التاريخ. وهو كتاب ألفه الإمام العلامة أبي الحسن علي بن أبي الكرم الشيباني المعروف بـ "ابن الأثير الجزري" الملقب بعز الدين. وسبب تأليفه ذكره في مقدمة كتابه، وهو ان كتب التاريخ القديمة امتلأت بالأحداث والأخبار لكن بين مطوّل ومستطرد لأخبار ليست مهمة وبين مقلّ لها. وعليه فقد كانت الحاجة لتصنيف كتاب في التاريخ يشتمل على ما هو مهم من الأحداث التاريخية من أول الزمان متتابعة يتلو بعضها بعضًا. 1/ أبو الحسن بن أبي الكرم الشيباني المعروف بـ "ابن الأثير الجزري"، الكامل في التاريخ، تحقيق: أبي الفداء عبد الله القاضي، ط1. (بيروت: الكتب العلمية، 1987م).

1461 غ- خاصّيته.

1462 صحيح مسلم، الأشربة، تحريم التداوي بالخمر 1984/3/3؛ مسند أحمد، الكوفيين، حديث طارق بن سويد 18691/268/14.

الدِّين¹⁴⁶³ قدَّس سرَّه في قوله ﷺ: «من أكل سبع تمرات، لم يضره ذلك اليوم سحر ولا غيره»¹⁴⁶⁴. فإنَّ¹⁴⁶⁵ هذا لم يعرفه أحدٌ من الأطباء ولا غيرهم، ولا نَبَّه عليه ولا أشار إليه سوى رسول الله ﷺ. وروى أبو هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ تَدَاوَى بِجَلَالٍ كَانَ لَهُ فِيهِ¹⁴⁶⁶ شِفَاءٌ». انتهى ذكره. وذكر أبو منصور رَضِيَ اللهُ عَنْهُ في تحفة الفقهاء أَنَّهُ قَالَ أَبُو يُوسُفَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فِي التَّدَاوِي بِشُرْبِ لَبَنِ الْأَتَانِ¹⁴⁶⁷: الْأَصْلُ الْكَرَاهَةُ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِي مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ». لكن، «في بول ما يؤكل لحمه»¹⁴⁶⁸. ورد حديثٌ خاصٌّ فبقِيَ الباقي على الأصل، انتهى ذكره.

ومن العلماء المجربين¹⁴⁶⁹ من قال: "والذي حَقَّقْتُهُ بِالْقِيَاسِ وَالتَّجْرِبَةِ، وَتَبَّعَ أَحْوَالَ شَارِبِي¹⁴⁷⁰ الخمر في الأزمنة / [360ظ] التي¹⁴⁷¹ بعد سنة سبعين وثمانمائة، مع أيِّ قد قَلَّدت في بعض تلك الأزمنة قول بعض الأطباء، وتماشيت معهم في عدِّ منافع في الخمر حيث قالوا: إِنَّ نَفْعَهَا

1463 الشيخ محيي الدين أبو بكر الطائفي الحاتمي الأندلسي، المعروف بابن عربي، المولود بمرسية سنة 560هـ، سمع فيها من ابن بشكوال وسمع ببغداد ومكة ودمشق، صاحب التصانيف الكثيرة، برع في التصوف وله فيه عدة تصانيف مثل: "الفتوحات المكية"، كان قوي الملاحظة شديد الذكاء 638هـ. محمد بن شاعر الكتبي، فوات الوفيات والذيل عليها؛ تحقيق: إحسان عباس، (بيروت: دار صادر)، 435-436/484/3.

1464 صحيح البخاري الأظعمة، العجوة 5445؛ صحيح مسلم الأشربة، فضل تمر المدينة، حديث ابن أبي شيبة 2047/3.

1465 غ: إن.

1466 ف+ فيه.

1467 الأتان: أنثى الحمار، ابن منظور، لسان العرب، "أتان" 21/1.

1468 صحيح البخاري الطب، الدواء بأبوال الإبل 5686/6؛ صحيح مسلم، القسامة، حكم المحاربين والمتردين 1671/2/3. حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ. والحديث طويل موجود في الصحيحين ومعظم كتب السنن. مما يؤكد صحته، وهو يحكي عن أقوام من عكل وعرينه قدموا على النبي ﷺ يشكون الحمى، فوصف لهم النبي ﷺ أن يذهبوا إلى إبل الصدقة فيشربوا من ألبانها وأبوالها، وقد اختلف العلماء في المسألة على أقوال كثيرة متشعبة لعلَّ نجاسة البول. لكن الحديث صحيح، قال العطوفي أن هذا خاص ويبقى ما بقي على الأصل، لكن من يدقق في فقه الطب النبوي ينتبه إلى أن النبي ﷺ عالجهم بما أَلْفُوا من مكان وهواء وغذاء، وقد عُرف عن بعض الأطباء أَنَّهُمْ كَانُوا يَدَاوُونَ الْمَرِيضَ بِرَدِّهِ إِلَى مَكَانِهِ الَّذِي عَاشَ وَنَشَأَ فِيهِ.

1469 ن، غ: ومن الفقراء.

1470 غ: شارب.

1471 غ- التي بعد.

يتعلّق بالقوى كلّها، طبيعيّةً كانت أو حيوانيّةً أو نفسانيّةً، وإنّما تصفّي الدّم وتحسّن اللّون وتعطي البشرة رونقًا وجمالًا وتضادّ السّوداء وتزيلها، وتقوي الأعضاء وتكثر الأرواح والحرارة الغريزيّة، وتحسّن الأخلاق إلى غير ذلك، هو أنّها حارّةٌ شديدة الحرارة نفاذةٌ شديدة النّفوذ بحيث ينقذ غيرها ممّا يخالطها في المعدة أو الكبد والعروق مسخنةً تسخينًا شديدًا بحيث تُغلي جميع أخلاط البدن غليانًا عظيمًا، وتبخّرهما تبخّرًا جسيمًا".

فبسبب شدّة غليان الأخلاط وتبخّرهما، تُذهب عقل شاربها، سواءً كان قويّ الدّماغ أو ضعيفه ويمتلئ¹⁴⁷² بطون دماغه ومجاري نخاعه أخلاطًا فيضعف حواسّه الباطنة والظاهرة المتعلّقة بهما، ويسترخي جميع الأعصاب النّابتة عنهما؛ ولذا يعرض لبعض الشّارين مثل الرّعشة و[[361و] والفالج، واللّقوة، وبسبب شدّة نفوذها وتنفيذ ما يخالطها على فجأته وعدم لطافته، يعرض لبعض الشّارين الموت فجأةً وأمراضٌ سديّة، كاليرقان الأصفر والأسود¹⁴⁷³ واحتباس البول والسكّنة، وبسبب شدّة حرارتها وتسخينها يعرض لجميع الشّارين، لا سيّما المدمنين احتراق الأخلاط والدّماء الوريديّة والشريانيّة، ومثلها في إحراق الأخلاط الصّالحة وتغييرها مثل النّار المضطربة المفرطة التسخين في تعيّر العسل الجيّد، ويتربّب على احتراق الأخلاط الصّالحة أمراضٌ وأعراضٌ وآثارٌ لا تحصى كثرتها. وقال الأطباء: هي كئنازٌ على نارٍ للشّبان والمحرورين، وليجنّبها¹⁴⁷⁴ الشّبان والمحرورين، فلقائل أن يقول: لم يقولوا بأضرارها للمبرودين أيضًا؟ فإنّ المسخن يفراط من المبرّدات بالاتّفاق، فمن حيث أنّها مسخنةٌ بالذات تضرّ بالمحرورين، ومن حيث أنّها مبرّدةٌ بالعرض تضرّ بالمبرودين أيضًا، ولذا قيل مدمن¹⁴⁷⁵ الخمر قصير العمر من غير تقييدٍ بالمحور، والحاصل، أنّ الخمر مضرّةٌ بالدنيا والبدن والدّين كلّها؛ ولذا حرّمها الله [[362ظ] الكريم الرّحيم.

ومن تأمل في إفراط تأثير حرارة الخمر وإغلائها الدّماء والأرواح، فقد اطّلع على أنّ ضررها

1472 غ: وتملأ.

1473 اليرقان: تغيير كبير في لون البدن إلى صفرة أو سواد مع كمودة، وهو انتشار الخلط الصفراوي وظهوره على سطح الجلد. وقيل: صفار يحدث من مخالطة الصفراء للدم. والأسود يُقال له: اليرقان السندي، نسبة لموضع لون مكانه في السنند. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 609.

1474 ف، غ: وليجنّبها.

1475 ن: مؤمن.

يتعلّق بالقوى البدنيّة كلّها، نفسانيّةً كانت أو حيوانيّةً أو طبيعيّةً، وعلى منشأ غلطٍ من عدّ فيها منافع، من تحسين اللّون وإنارة الدّم وغيرهما، فإن أحسّ بنفعهما للبدن من جهة، فلها مضرةٌ عظيمةٌ¹⁴⁷⁶ من جهةٍ أخرى لا يقابلها أضعاف ذلك النّفع، فهو في حكم المعدوم¹⁴⁷⁷.

[الالتباس في تفسير آية: ﴿وَمَنْ لَفَعُ لِلنَّاسِ﴾ وَالرُّدُّ بِالْأَدَلَّةِ]

وأما قوله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْ لَفَعُ لِلنَّاسِ﴾ [البقرة: 219] الآية.

فقد قال فيه بعض الأفاضل من العلماء: "أنّ المراد بالمنافع هنا، هي المنافع من حيث الرّيح في التّجارة، لا من حيث الصّحّة البدنيّة، ويؤيّد هذا المعنى أنّ الله نسبها إلى الخمر والميسر معاً، مع أنّه لا يُتصوّر في الميسر منفعةً بدنيّةً أصلاً، ويدلّ عليه ما رُوي عن رسول الله ﷺ من أنّه قال: إنّهُ ليس بدواءٍ ولكنّه داءٌ. انتهى كلام الفقير. وذكر بعض العلماء أنّه عن أبي الدرداء ﷺ مرفوعاً: «أنّ الله تعالى أنزل الدّاء والدّواء [363و] وجعل لكلّ داءٍ دواءً، فتداووا ولا تتداووا بمحرّمٍ»¹⁴⁷⁸. الحديث. قوله ﷺ: «تداووا» أمرٌ، وأقلُّ رتبةً التّدب، والنّهي فيه دالٌّ على التّحريم.

فإن قيل، الأمر هنا للإباحة، قلنا، إنّما يكون ذلك إذا تقدّم حظرٌ كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [المائدة: 2] وكذلك قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الجمعة: 10] وكان ﷺ يتداوى. وقال أبو هريرة ﷺ مرفوعاً: «من تداوى بالحلال كان له شفاءٌ، ومن

1476 ف+ عظيمة.

1477* وفي الباب كلام لطيف لابن قيم يقول فيما معناه: أن المعالجة بالمحرمات قبيحة عقلاً وشرعاً، شرعاً: فبالأحاديث الصحيحة الواردة عن النبي ﷺ وتأكيد حرمتها. أما عقلاً: فهو إنّما حرمها الله لخبائثها، ولم يحرم الله سبحانه على هذه الأمة طيباً، وإنما حرم ما حرم لخبث فيه وحماية لهم، فلا يناسب ان يُطلب به الشفاء حتى وإن شفى فإنّه يعقب أسقاماً أعظم. من جهةٍ أخرى، فلو اتخذناه دواءً سيكون فيه ترغيب، إضافةً إلى انه يُكسب الطبيعة والروح خُبثاً، ومن باب سد الذريعة أيضاً حتى لا تعتاده النفوس فترى فيه اللذة". زاد المعاد في هديه ﷺ في منع التداوي بالمحرمات 648.

1478 سنن أبي داود الطب، في الأدوية المكروهة 3870/11/6؛ ابن قيم الجوزية، زاد المعاد الطب النبوي، في هديه ﷺ في المنع من التداوي بالمحرمات، حديث أبي الدرداء 647.

تَدَاوَى بِحَرَامٍ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ شِفَاءً»¹⁴⁷⁹. الحديث. وفي حديث آخر حين سُئِلَ عن الخمر
بُجِعِلَ فِي الدَّوَاءِ، قَالَ ﷺ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِدَوَاءٍ. وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ: «نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الدَّوَاءِ
الْحَبِيثِ»¹⁴⁸⁰. قَالَ وَكَيْعٌ: يَعْنِي السُّمَّ¹⁴⁸¹. وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: "الْحَبِيثُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ:
الْمَكْرُوهُ، فَإِنْ كَانَ مِنَ الْكَلَامِ فَهُوَ الشَّتْمُ، وَإِنْ كَانَ مِنَ الْمَلِكِ فَهُوَ الْمَكْرُوهُ، وَإِنْ كَانَ مِنَ
الطَّعَامِ فَهُوَ الْحَرَامُ، وَإِنْ كَانَ مِنَ الشَّرَابِ فَهُوَ الضَّارُّ".

وَعَنْ طَارِقِ بْنِ سُوَيْدٍ¹⁴⁸³ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، بَارِضْنَا أَعْنَابًا نَعْتَصِرُهَا¹⁴⁸⁴ فَنَشْرَبُ مِنْهَا،
قَالَ ﷺ: لَا، فَرَاغَعْتُهُ قُلْتُ: / [364ظ] إِنَّا نَسْتَشْفِي بِهَا الْمَرِيضَ، قَالَ ﷺ: «إِنَّ ذَلِكَ لَيْسَ
بِشِفَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ»¹⁴⁸⁵. الْحَدِيثُ. انْتَهَى ذِكْرُهُ. وَذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الثَّنَاءِ الزُّبَيْرِيُّ نَسَبًا¹⁴⁸⁶
الْمَقْدِسِيَّ بَلَدًا أَنَّهُ سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْخَمْرِ، أُيْتِدَاوَى بِهَا؟ قَالَ: «إِنَّهَا دَاءٌ وَلَيْسَتْ بِدَوَاءٍ، إِنَّ
اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلِ شِفَاءَ أُمَّتِي فِيهَا حَرَمٌ عَلَيْهَا»¹⁴⁸⁷. وَالْحَشِيشَةُ الْمَصْنُوعَةُ مِنْ وَرَقِ الْقَنْبِ¹⁴⁸⁸

1479 أبو نعيم، الطب النبوي 200/53/1.

1480 سنن أبي داود الطب، في الأدوية المكروهة، حديث أبي هريرة 3870/11/6؛ جامع الترمذي الطب، ما
جاء فيمن قتل نفسه بسم 2045/7 والخبث عند الترمذي "السم".

1481 ن: الشتم. تم ترجيح "السم" لورودها في جامع الترمذي، شارحًا أن الدواء الخبيث يعني: السم.

1482 غ- كان.

1483 غ: هويد.

1484 ف: نعصرها.

1485 صحيح مسلم الأشربة باب تحريم التداوي بالخمر 1984/3؛ مسند أحمد الكوفيين، حديث طارق بن
سويد 268/18691/14؛ وفي مسند ابن أبي شيبة 164/1651/2.

1486 لم يُعثر له على ترجمة.

1487 أخرجه البخاري في صحيحه معلقًا بصيغة الجزم قبل حديث 5614 لكن من حديث ابن مسعود؛ سنن أبي
داود الطب، في الأدوية المكروهة 3873/11/6؛ جامع الترمذي الطب، ما جاء في كراهية التداوي
بالمسكر 2047/9

1488 ويُعرف أيضًا باسم: "القنب الهندي" والماريغوانا "الحشيش". "cannabis indicag cannab is sativa"،
وهي نبتة لها مفعول مخدر وتأثير قوي على الجسم، إذ يقوم الأشخاص بتدخينها في سجائر ملفوفة، ومن أكثر
أنواع المخدرات استعمالًا في العالم، وقد دخلت في بعض الاستعمالات الطبية. أما الحشيش فهو مُنتج آخر من
نبات القنب. والماريغوانا تنشط بشدة أجزاء الدماغ بتفاعلاتها الكيميائية معه مما يسبب الشعور بالنشوة
للأشخاص، لكن إدمانها يسبب أمراضًا خطيرة مثل ضعف الدماغ والرئتين والقلب وقد تؤدي للوفاة. "تعرف
على القنب، أو الماريغوانا الحشيش"، <https://www.mayoclinic.org/ar/drugs-supplements->

حرام، يجلد صاحبها كما يُجلد شارب الخمر، وهي أخبث من الخمر من جهة أنها تفسد العقل والمزاج، والخمر أخبث من جهة أنها تفضي إلى المخاصمة والمقاتلة، وكلاهما يصدان عن ذكر الله وعن الصلاة.

وعن جابر رضي الله عنه: «أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شرابٍ يشربونه بأرضهم، فقال صلى الله عليه وسلم: أُمسِكْ هو؟ قال: نعم، فقال صلى الله عليه وسلم: كلُّ مُسَكِرٍ حرامٌ، إنَّ على الله عهدًا لمن شرب المسكِر أن يسقيه من طينة الخبال قال: 1489 وما طينته؟ 1490 قال: عرق أهل النار أو عُصارَةُ أهل النار» 1491. رواه مسلم في صحيحه 1492 انتهى ذكره.

فصل الخَلُّ

رُوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «نِعْمَ الإِدَامُ الخَلُّ» 1493. وقال صلى الله عليه وسلم: «لم يُقَفَّر بيتٌ فيه خَلٌّ» 1494 [365و] ذكر بعض العلماء: أن الخَلَّ مرَكَّبٌ من حارٍّ وباردٍ والبرد أغلب، يابسٌ في الثالثة، ينفع من التهاب 1495 المعدة ويضُرُّ السَّوداء ويضادُّ البلغم وينفع الجَمرة والنَّملة والجرَب وحرَق النَّار، ومع دهن الورد وماء الورد للصداع ويَتَمَضَّمض به لوجع الأسنان فيسكِّنها سواءً كانت حارَّةً أو باردةً، وهو يوقد نار المعدة ويعين على الهضم، ومنه يُعمل شراب السَّكَنْجِبِينَ ويسمَّى بالعراق: "شراب الخَلِّ" يحفظ صحَّة المحرورين وينفع الحميَّات العتيقة ويقلِّل المني، انتهى ذكره. وقد يصلح بالسُّكَّر ويمزج بالماء فيكون أنفع. وذكر بعضهم أنه قال رسول الله 1496

marijuana/art-20364974

1489 غ- قال.

1490 ف، غ: وما طينة الخبال؟

1491 صحيح مسلم، الأشربة، بيان أن كل مسكر خمر، حديث جابر بن عبد الله 2002/7/3؛ سنن أبي داود الأشربة، الخمر، مما هي؟ حديث ابن عباس 3680/5/5.

1492 ف: صحيحين.

1493 صحيح مسلم الأشربة، فضيلة الخَلِّ والتأدُّم به 2051/29/3؛ جامع الترمذي الأَطعمة، ما جاء في الخَلِّ، حديث عائشة أم المؤمنين 1840/35.

1494 سنن ابن ماجه الأَطعمة، الائتدام بالخَلِّ، حديث أم هانئ 3318/2؛ جامع الترمذي الأَطعمة، ما جاء في الخَلِّ 1841/35.

1495 ف: إلهاب.

1496 غ+ رسول الله.

ﷺ: «من أكل الخَلَّ قَامَ على رَأْسِهِ مَلَكٌ يَسْتَغْفِرُ لَهُ حَتَّى يَفْرُغَ»¹⁴⁹⁷. وذكر الأَطْبَاءُ، أَنَّ الخَلَّ مَرَكَّبٌ من حَارٍّ وبارِدٍ، هو أَغْلَبُ وكلاهما لطيفه¹⁴⁹⁸ والطَّبَّخُ يُنْقِصُ برده، وهو مَقْطَعٌ مَلَطَّفٌ لِلصَّفْرَاءِ، ويَمْنَعُ الوَرْمَ حيث يريد أن يحدث ويعين على الهضم وينفع القُوبَاءَ¹⁴⁹⁹ ويمنع سعي السَّاعِيَةِ¹⁵⁰⁰ انتهى ذكرهم.

فصل الملح / [366ظ]

رُوي عن النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَّهُ كَانَ يَبْدَأُ طَعَامَهُ بِالْمِلْحِ وَيَخْتِمُهُ بِالْمِلْحِ وَيَأْمُرُ بِذَلِكَ». وقال ﷺ: «من أَكَلَ المِلْحَ أَوَّلَ كُلِّ شَيْءٍ وَآخِرَ كُلِّ شَيْءٍ، دَفَعَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ ثَلَاثِمِائَةَ وَسِتِّينَ نَوْعًا مِنَ البَلَاءِ أَهْوَنُهَا الجُذَامُ»¹⁵⁰¹. ورُوي عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «يا أبا هُرَيْرَةَ، افْتَحْ طَعَامَكَ بِالْمِلْحِ وَاخْتِمِ طَعَامَكَ بِالْمِلْحِ، فَإِنَّهُ أَمَانٌ مِنَ الجُنُونِ» الحديث¹⁵⁰². وذكر بعض العلماء، أَنَّ المِلْحَ حَارٌّ يَابِسٌ في الثَّلَاثَةِ. استعماله باعتدالٍ يَحْسِنُ اللَّوْنَ، وفيه إِسْهَالٌ وَتَهْيِجٌ، وَيَفْتَقُ الشَّهْوَةَ والإِكْتِثَارَ منه يورث الحِكْمَةَ. ورُوي عن رَسُولِ اللهِ ﷺ قَالَ: «سَيِّدُ إِدَامِكُمُ المِلْحُ»¹⁵⁰³. وعن ابن مسعود ﷺ: «بيننا¹⁵⁰⁴ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ لَدَغْتَهُ¹⁵⁰⁵ عَقْرَبٌ في إِصْبَعِهِ فَانصَرَفَ يَقُولُ لَعْنُ اللهُ تَعَالَى العَقْرَبَ، ما تَدَعُ نَبِيًّا ولا غَيْرَهُ، ثُمَّ دَعَا بِإِنَاءٍ فِيهِ ماءٌ ومِلْحٌ، فَجَعَلَ المِكانَ في المِاءِ¹⁵⁰⁶

1497 الحديث أدرجه العجلوني في كشف الخفاء 383/2825/2، وقال: أخرجه الديلمي وابن عساكر لكن فيه مدلس.

1498 ف، غ: لطيف.

1499 خشونة تحدث في ظاهر الجلد مع حكة، ويكون لونها مائلًا للسواد أو الحمرة. وتطلق على البرص الأسود، وتنذر بالجذام. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 449.

1500 مرض النملة. المرجع السابق، 208.

1501 ليس له أصل، سبق الإشارة إليه في باب: منافع الملح.

1502 السيوطي، اللآلئ المصنوعة، 2/الأطعمة 211، وقال لا يصح.

1503 سنن ابن ماجه الأطعمة، الملح 3315/32/2؛ الطبراني في الأوسط من اسمه مقدم، عن أنس بن مالك مرفوعًا 8854/354/8.

1504 غ: يلينا.

1505 غ: فلدغته.

1506 غ- الماء.

والمالح، وقرأ، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعُودَتَيْنِ حَتَّى سَكَنتَ»¹⁵⁰⁷.¹⁵⁰⁸

رواه أبو سلمة، قلت: فيه¹⁵⁰⁹ تنبيهٌ على نفع الملح من لدغة العقرب وغيرها. / [367و]
وقال بعض الأطباء: "أنه يُضَمَّد به مع بزر الكتان للدغ العقرب؛ لأن فيه مقاومةً للسمِّ البارد
بجراته، ويجذب السمَّ ويحلِّله".

وعن أبي أمامة¹⁵¹⁰ مرفوعاً: «من قال حين يمسي: صَلَّى اللهُ عَلَى نوحٍ فِي الْعَالَمِينَ لَمْ
يَلْدَغْهُ عَقْرَبٌ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ»¹⁵¹¹. انتهى ذكره. وذكر بعضهم أنه قال رسول الله ﷺ: «إذا
قُرَّبَ إِلَى أَحَدِكُمْ الطَّعَامُ فَلْيَبْدَأْ بِالْمِلْحِ، فَإِنَّهُ يَزِيدُ فِي قُوَّةِ الدِّمَاغِ، وَالدِّمَاغُ يَزِيدُ الْعَقْلَ». وقال
لعليّ ﷺ: «افْتَحْ طَعَامَكُمْ بِالْمِلْحِ وَاحْتِمِ بِهِ، فَإِنَّهُ مِنْ فِعْلِ ذَلِكَ عُوفِيَ مِنْ اثْنَيْنِ وَعِشْرِينَ نَوْعًا
مِنْ أَنْوَاعِ الدَّاءِ، مِنْهَا الْجُذَامُ وَالْبَرَصُ». وروى أن عقرَبًا لدغَت جعفر بن محمد ﷺ فدعا له
بالمالح ووضع موضع اللدغة فعصره بإبهامه حتى ذاب ثم قال: لو علم الناس ما في الملح، ما
احتاجوا إلى الترياق¹⁵¹². انتهى ذكره.

وروي عن عليّ ﷺ أنه قال: من ابتداء غداءه بالمالح أذهب الله تعالى عنه سبعين نوعًا من

1507 شعب الإيمان للبيهقي، في تعظيم القرآن، فصل الاستشفاء بالقرآن 518/2575؛ ابن حجر العسقلاني،
هداية الرواة، كتاب الطب والرقى 273/4491/4 الحديث من هذا الطريق لم يرد عن ابن مسعود وإنما عن
علي ﷺ.

1508* وفي الباب فائدة لطيفة أشار إليها ابن قيم، أن النبي ﷺ استخدم "الطب المركب" أي: الطب الطبيعي "الماء
والمالح"، والإلهي "المعوذتين"، فقد قرأ المعوذتين وكان يمسح الموضع، واستعان بالماء والملح ومسح أيضًا. وسورة
الإخلاص جامعة لأصول التوحيد، والمعوذتين للاستعاذة من كل مكروه. أما الماء: فلتبريد حرارة السم، والملح:
ينفع لمداواة سموم العقارب ويحلل السموم. ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، في هديه ﷺ في علاج لدغة العقرب.
ينظر: 266-270.

1509 غ- فيه.

1510 أبو أمامة الباهلي، من أصحاب النبي ﷺ، روي عنه روايات كثيرة ويقال انه بايع تحت الشجرة، عاش طويلاً
وتوفي في حمص 86هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 395/4.

1511 ابن الجوزي، الموضوعات باب التعوذ من الهوام 168/3.

1512 أحمد بن محمد بن خالد البرقي، المحاسن، تحقيق: السيد جلال الدين الحسيني، ط1. (طبع سنة 1330)،
591/99/2 لم يرد في مصادر السنن.

البلاء. وذكر الأطباء¹⁵¹³ أن الملح جلاءً محللٌ مجففٌ يكسر الرياح و/[368ظ] يذهب¹⁵¹⁴ الأخلاط الجامدة، والمحرق منه ينقي الأسنان، وهو يسهل إخراج الفضول وانحدار الطعام ويعين الأدوية المسهلة على قلع السوداء¹⁵¹⁵، والدراي¹⁵¹⁶ يسهل البلغم الخام بقوة، والسوداء والمر يسهل السوداء بقوة، والأسود يسهل البلغم والسوداء¹⁵¹⁷. انتهى ذكرهم.

فصل في بعض الأدوية

الأس

ذكر بعض العلماء: "أن العرب تسمي الأس، الریحان". وقال ﷺ: «إذا أُعطي أحدكم الریحانَ فلا يرُدّه، فإنّه من الجنة»¹⁵¹⁸. «إلا أنّه لا يُتخلّل به»¹⁵¹⁹ ورؤي: «أنّه نهي رسول الله ﷺ عن التخلّل بعود الآس والرّمّان، فإنّهما يحركان عروق الجذام»¹⁵²⁰. الحديث. وهو باردٌ يابسٌ

1513 كابين سينا، فقد شرح عن ماهية عمل الملح في الجسم، وفوائده بشكل مفصل في كتابه: القانون في الطب القوانين الطبيعية في أمر الأدوية 323/1.

1514 ف: يذيب.

1515 ن- على قلع السوداء.

1516 نوع من أنواع الملح يشبه البلور وهو أجودها، وأنواع الملح: ملح العجين، وهو البحري والسبخي، والنفطي، والملح المر والهندي. ابن فضل الله العمري شهاب الدين أحمد بن يحيى، مسالك الأبصار في ممالك الأمصار، تحقيق: كامل سلمان الجبوري، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م)، ينظر: 382/13 كتاب التفكير.

1517* من اللطيف الإشارة إلى فائدة الملح الطبية، والتي أشار إليها معظم الكتب الطبية القديمة كالشفاء بالنباتات لابن سينا 251 وقد أثبتت فاعليته في معالجة الجروح والقروح والأورام والبثور وآلام المفاصل والرأس والعين. كما كشف الأطباء حديثاً فوائد جمّة للملح: إذ له فعالية في علاج اللثة وصحة الأسنان والتهاب المفاصل وآلام العضلات والصدفية والجيوب الأنفية، كما ينقي الجسم من السموم، ويحسن توازن الجسم، والعلاج بالملح البحري يوفر فوائد نفسية ويعين على النوم، وله فعالية جيدة من الناحية الجمالية، إذ يقيد الشعر ويمنع تساقطه لاحتوائه على معادن مهمة كالسيوم والصوديوم، وللبشرة إذ يفيد في حب الشباب وغير ذلك كثير. لكن السرف فيه قد يؤدي إلى أمراض كارتفاع ضغط الدم وسرطان المعدة وأمراض القلب. مروة عصمت، "ملف شامل حول فوائد

الملح"، <https://dailymedicalinfo.com/view-article> [21.03.2023]

1518 صحيح مسلم الألفاظ، استعمال المسك 2253/5/3.

1519 صحيح مسلم الألفاظ، باب استعمال المسك 2253/5/4؛ سنن أبي داود، الترجل، باب في رد الطيب، حديث أبي هريرة 4172/5/6.

1520 ابن أبي شيبة، المصنف، الأدب، في التخلل بالقصب 489/28247/14، أبو نعيم، الطب النبوي ما يتولد منه الجذام، حديث ضمرة بن حبيب مرسلًا 362/299/1.

في الثانية، يقطع الإسهال ويسكن الصداع الحارّ، ومدقوقه على القروح والبثور ضمادًا نافع، ويقوّي الأعضاء ضمادًا أيضًا. وإذا جُلّس في طبيخه نفع من خروج المقعدة والرّحم ودهنه يسوّد الشعر وماؤه¹⁵²¹ ينفع حرق النار، ومنه يُعمل شرابه، وليس في الأشربة ما يقطع السُّعال ويقطع الإسهال إلّا هو [369و] وشراب السّفرجل، ومن الآس يُعمل معجونه. وعن ابن عبّاسٍ رضي الله عنه: «أنّ نوحًا عليه السلام لما هبط من السفينة أوّل ما غرس الآس»¹⁵²². وعنه أيضًا قال: «هبط آدم عليه السلام من الجنة بثلاثة: بالآسة وهي سيّدة ريحان الدُّنيا، وبالسنّبله وهي سيّدة طعام الدُّنيا وبالعجوة وهي سيّدة ثمار الدُّنيا»¹⁵²³. رواهما أبو نعيم.

الإثمد

رُوي أنّه قال¹⁵²⁴ رسول الله صلى الله عليه وآله: «إنّ خير أكلِكُم الإثمد يجلو البصر»¹⁵²⁵. الحديث. قالوا: قوله صلى الله عليه وآله: إنّ خير أكلِكُم الإثمد، أي: في حفظ صحّة العين. وروى الترمذيّ قال: «كان لرسول الله صلى الله عليه وآله مكحلة يتكحلّ¹⁵²⁶ منها كلّ ليلة، ثلاثة في هذه وثلاثة في هذه»¹⁵²⁷. وروى أنس رضي الله عنه نحوه. والإثمد هو الكحلّ الأصفهانيّ، مزاجه باردٌ يابسٌ، يقوّي عصب العين ويحفظ صحّتها¹⁵²⁸ وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان لرسول الله صلى الله عليه وآله إثمداً يكتحلُّ به عند منامه

1521 غ: وما.

1522 أبو نعيم، الطب النبوي، الآس، رواية موقوفة عن ابن عباس 646/643؛ تفسير ابن أبي حاتم هود، آية 48 ﴿أَهَيْطُ بِسَلْمٍ﴾ 10935/6؛ عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، الدرر المنثور في التفسير بالمأثور، (بيروت: دار الفكر)، هود آية 48/440.

1523 أبو نعيم، الطب النبوي الآس 606/643 رواية عن ابن عباس موقوفة؛ العجلوني، كشف الخفاء، سيد طعام أهل الدنيا 527/1512/1.

1524 غ- قال.

1525 سنن أبي داود الطب، في الأمر بالكحل 27/3878/6؛ النسائي في الكبرى الزينة، الكحل 9344/33/8؛ سنن ابن ماجه الطب، الكحل بالإثمد 3497/25/2؛ ابن بلبان، الإحسان، الطب، ذكر الأمر بالاكتحال، حديث ابن عباس 6073/137/13.

1526 ف: يكتحل.

1527 سنن ابن ماجه الطب، من اكتحل وترا 3499/26/2؛ جامع الترمذي الطب، ما جاء في السعوط وغيره 2048/9؛ شعب الإيمان للبيهقي، فصل في الكحل 6426/5؛ أخلاق النبي صلى الله عليه وآله لأبي الشيخ، ذكر اكتحاله عند نومه 182. الروايات من حديث ابن عباس.

1528 أي هو حجر من الكحل الأسود وأجوده الأصهباني، له مزايا طبية متعددة للعين، إذ ينقيها من القروح والجروح

في كُلِّ عَيْنٍ ثَلَاثًا»¹⁵²⁹. وعن أنسٍ رضي الله عنه قال: «كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم كُحْلٌ أَسْوَدٌ إِذَا أُوِيَ¹⁵³⁰ إِلَى¹⁵³¹ فَرَاشِهِ كَحَلٍّ فِيهِ هَذِهِ الْعَيْنِ ثَلَاثًا، وَفِي هَذِهِ الْعَيْنِ ثَلَاثًا»¹⁵³².
وعن ابن عَبَّاسٍ رضي الله عنه: / [370ظ] قال: «كَانَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم إِذَا اكْتَحَلَ جَعَلَ¹⁵³⁴ فِي هَذِهِ الْعَيْنِ اثْنَتَيْنِ، وَفِي هَذِهِ اثْنَتَيْنِ¹⁵³⁵ وَوَاحِدَةً بَيْنَهُمَا»¹⁵³⁶. وَرُويَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ اكْتَحَلَ بِالْإِثْمِدِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ لَمْ تَرْمَدْ عَيْنَاهُ أَبَدًا»^{1537/1538}.

الْأُتْرُجُ

يُرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: «أَنَّهُ كَانَ يَدْسِمُ النَّظَرَ إِلَى الْأُتْرُجِ»¹⁵³⁹. وَقَالَ صلى الله عليه وسلم: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْأُتْرُجَةِ، طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ»¹⁵⁴⁰. فِي الصَّحِيحِينَ. وَأَمَّا حَمَضُ الْأُتْرُجِ فَبَارِدٌ¹⁵⁴¹ يَابِسٌ، وَمِنْهُ يُعْمَلُ شَرَابُ الْحُمَاضِ. يَنْفَعُ الْمَعِدَةَ الْحَارَّةَ، وَيَقْوِي الْقَلْبَ وَيَفْرِّحُهُ، وَيَشَهِّي الطَّعَامَ، وَيَسْكِّنُ الْعَطَشَ، وَيَفْتَقُّ شَهْوَةَ الطَّعَامِ، وَيَقْطَعُ الْإِسْهَالَ الْمَرِيَّ، وَالْقِيءَ وَالْحَفْقَانَ، وَيَزِيدُ الْبَلْغَمَ،

والأوساخ، مفيد لتقوية البصر ويذهب الصداع. ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، ينظر: 40.
1529 أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم لأبي الشيخ، ذكر اكتحاله عند نومه 182/1؛ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، الإثمد 166/5380/10 ولم يجد له إسنادًا.
1530 ن: أدى.

1531 غ- إلى فراشه.

1532 ابن أبي شيبة، المصنف، الطب، كم يكتحل في كل عين؟ 19/23835/8؛ أبو الشيخ، أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم 147؛ العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، آداب السفر 1977/3.

1533 غ: رسول الله.

1534 غ- جعل.

1535 غ- وفي هذه اثنتين.

1536 ابن أبي شيبة، المصنف، الطب، كم يكتحل في كل عين؟ 19/23836/8؛ البيهقي، شعب الإيمان، فصل في الكحل، 218/6427/5؛ أبو الشيخ، أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم 182.

1537 العجلوني، كشف الخفاء، 306/2؛ الزركشي، التذكرة في الأحاديث المشتهرة، 159/1.

1538 غ- أبدًا.

1539 الطبراني في الكبير حديث أبو كبشة الأنماري 340/850/22؛ الدارقطني، أطراف الغرائب، مسند أبي قتادة 121/4878/5؛ أبو نعيم، الطب النبوي، المناظر الموثقة 309/2162.

1540 صحيح البخاري الأطعمة، ذكر الطعام 5427/30؛ صحيح مسلم صلاة المسافرين، فضيلة حافظ القرآن 797/37/1 من حديث أبي موسى الأشعري.

1541 غ: بارد.

والحمض نفسه يقلع الحبر من الثياب، والكلف من الوجه، ويضرب العصب والصدر، وأما لحمه الأبيض فبارد رطب عسير الهضم ردي للمعدة، يولد القولنج وأما بزره وقشره وورقه فحار¹⁵⁴² يابس، وفي بزره قوة ترياقية إذا دق منه وزن مثقالين ووضع على لدغة¹⁵⁴³ العقرب نفعها وإن شرب منه مثقالان نفع جميع السموم.

وأما/[371و] قشره الأصفر فيعمل منه معجون الأترج، ينفع القولنج ويقوي الشهوة، وورقه يجلد النّفحة ورائحة الأترج تصلح الوباء وفساد الهواء. وروي أنّ النبي ﷺ قال: «يا أبا هريرة، لا تأكل الأترج بالليل»¹⁵⁴⁴ فمنه الداء»¹⁵⁴⁵.

الإذخر

هو حار يابس لطيف يدر البول والطمث، ويحلل الأورام الباردة ضمادًا، نُقل أنّه ذكره النبي ﷺ¹⁵⁴⁶.

البنفسج

روي عن النبي ﷺ: «أنّه كان¹⁵⁴⁷ يغسل رأسه بالسدر ويدهن بالسمسم، ودهن البنفسج»¹⁵⁴⁸. وعن أنس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يكثر دهن رأسه ويكثر من الادهان»¹⁵⁴⁹. وكان يدهن عبًا ويكتحل وترًا. والبنفسج بارد رطب في الأولى، ينفع الدماغ الحار والبارد، أيضًا يسكن الصداع، وينفع السعال، ويصفي الصوت، وينوم، ويسهل الصفراء، ويضعف المعدة، وأجوده الأزرق والمستعمل زهره، ويُطرح ساقه.

1542 غ: حار.

1543 غ: لدغ.

1544 غ: بالليل.

1545 لم أقف عليه.

1546 فيه حديث صحيح ورد في عدة مصادر أهمها: صحيح البخاري العلم، كتابة العلم 111/39.

1547 غ- كان.

1548 أبو نعيم، أخلاق النبي ﷺ ذكر مرآته ومشطه وتدهينه 87، ولم أقف على إسناد له في كتب السنن.

1549 الترمذي، الشمائل ما جاء في ترجم رسول الله ﷺ 33/32 وضعفه؛ البيهقي، شعب الإيمان، في إكرام الشعر، 226/6465/5 بلفظ مختلف.

الحبّة السوداء

رُوي عن النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَّ فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ، إِلَّا السَّامَ»¹⁵⁵⁰. الحديث [372ظ] قال في شرح صحيح مسلم: "المراد بالحبّة السوداء: هي¹⁵⁵¹ الشُّونِيز، وهذا هو الصَّوَاب المشهور الذي ذكره الجمهور، وقيل: هي الخردل، وأمّا قوله ﷺ: إِنَّ فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ، فيُحْمَل على العلل الباردة، فَإِنَّهُ ﷺ كان¹⁵⁵² يصف دواءً بحسب ما شاهده من غالب حال أصحابه.

[منافع متعدّدة في حبّة البركة]

وقال القاضي عياض ﷺ تعالى: "ذكر الأطباء في منفعة الحبّة¹⁵⁵³ السوداء التي هي: الشُّونِيز" أشياء كثيرة، وخواصّ عجيبة يصدّقها قوله ﷺ فيها، فذكر جالينوس¹⁵⁵⁴: أَنَّهُ يَحْلِلُ التَّفْخَ وَيَقْتُلُ الدَّيْدَانَ فِي الْبَطْنِ، إِذَا أُكِلَ أَوْ وُضِعَ عَلَى الْبَطْنِ وَيَنْقِي الرُّكَامَ إِذَا قُلِيَ وَصُرَّ فِي حِرْقَةٍ وَشَمِّمْ، وَتَدْرُ الطَّمْثَ الْمُحْتَبَسَ إِذَا كَانَ احْتِبَاسَهُ مِنْ أَحْلَاطٍ غَلِيظَةٍ لَزْجَةٍ، وَيَنْفَعُ الصُّدَاعَ إِذَا طَلِيَ بِهِ الْجَبِينَ وَيَقْلَعُ الْبُثُورَ وَالْجَرَبَ، وَيَحْلِلُ الْأورامِ الْبَلْغَمِيَّةَ إِذَا ضُمِّدَ بِهِ مَعَ الْخَلِّ، وَيَنْفَعُ مِنْ انْتِصَابِ النَّفْسِ وَيُتَمَضَّمُ بِهِ مِنْ وَجَعِ الْأَسْنَانِ، وَيَدْرُ الْبُولَ وَاللَّبْنَ، وَيَنْفَعُ مِنْ نَهْشَةِ الرُّثِيَاءِ¹⁵⁵⁵ وَإِذَا جُرَّ بِهِ / [373و] طَرَدَ الْهُوَامَ وَإِذَا اسْتُسْعِطَ¹⁵⁵⁶ بِهِ بَعْضُ الْأَدِهَانِ يَنْفَعُ¹⁵⁵⁷

1550 سيأتي تحريجه.

1551 ف+ هي.

1552 ن، ف- كان.

1553 غ: حبّة.

1554 غ- جالينوس.

1555 من الحشرات، ضرب من العناكب. عمرو بن بحر الشهير بالجاحظ، الحيوان، ط2. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1424هـ)، الحشرات 21/6.

1556 السَّعُوط: النَّشُوقُ فِي الْأَنْفِ، أَسْعَطَهُ الدَّوَاءُ: أَدْخَلَهُ أَنْفَهُ. ابن منظور، لسان العرب، "سعط" 2016/3؛ والسعوطات: السوائل التي تُسْعَطُ فِي الْأَنْفِ "ما يستنشق من الدواء"، أو يُقَطَّرُ فِي الْأَنْفِ وَالْأُذُنِ. والفرق بين السَّعُوطِ وَالتَّشُوقِ: أَنَّ السَّعُوطَ مَا يَقَطَّرُ فِي الْأَنْفِ مِنْ دَهْنٍ أَوْ مَاءٍ، وَالتَّشُوقُ مَا يُسْتَنْشَقُ بِهِ، السَّعُوطُ بِالْأَصْلِ "للصداع"، اخترعه جالينوس لمن يعاف الأدوية، ثم توسع فيه لأمراض الأنف والعين. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 279.

1557 غ- ينفع.

من الماء العارض للعين»¹⁵⁵⁸. وقال غير جالينوس: أنه يُذهب الحُمى البلغميّة والسوداويّة بخاصّيته، ويقتل حبُّ القرع وإذا علّق في عنق المزكوم نفعه، وينفع من حمى الرّبع. وقال: لا يبعد منفعة الحارّ من أدواء حارّة بخواصّ فيه، فقد نجد ذلك في أدوية كثيرة، فيكون الشّونيز منها لعموم الحديث ويكون استعماله أحياناً منفرداً وأحياناً مركّباً والله أعلم¹⁵⁵⁹. انتهى قول شارح صحيح مسلم. وذكر البخاريُّ في صحيحه: أنه قال نُحْلِدُ¹⁵⁶⁰ بن سَعْدٍ¹⁵⁶¹: "خرجنا ومعنا غالبُ ابن أبجر، فمرض في الطّريق فقدمنا المدينة وهو مريضٌ، فعاده ابن أبي عتيقٍ¹⁵⁶² فقال لنا: عليكم بهذه الحَبِيبة¹⁵⁶³ السُّويداء فخذوا منها خمساً أو ستّاً أو سبعمائة، فاسحقوها ثمّ أقطروها¹⁵⁶⁴ في أنفه بقطرات زيت¹⁵⁶⁵. في هذا الجانب، وفي هذا الجانب فإنّ عائشة¹⁵⁶⁶ حدّثني: أمّا سمعت النّبِيَّ¹⁵⁶⁷ يقول: «إنّ هذه الحَبّة السُّوداء شفاءٌ من كلّ داءٍ إلّا من السّام»، قلت: وما السّام؟ قال: الموت¹⁵⁶⁷. [374ظ] انتهى ذكره. وروى عن أبي هريرة¹⁵⁶⁸ أنه قال: قال رسول الله¹⁵⁶⁸: «الشّونيز، فيه دواءٌ من كلّ داءٍ إلّا السّام» الحديث. وعنه أيضاً قال: قال رسول الله¹⁵⁶⁸: «أي، الحَبّة السُّوداء شفاءٌ من

1558 ابن البيطار، الجامع لمفردات الأدوية شونيز 96/3-95.

1559 النووي، شرح صحيح مسلم، لكل داء دواء 14/هامش: 197-198.

1560 غ: خالد.

1561 والصّحيح أنّ اسمه: خالد بن سعيد، صحابيٌّ من السّبّاقين إلى الإسلام. لكن ورد اسمه خطأً في الثلاث مخطوطات.

1562 ف+ أبي.

1563 غ: الحَبّة.

1564 غ: قَطْرُوهَا.

1565 الحديث نفسه بما معناه: "أن في الحبة السوداء شفاءً إلا السام"، من حديث عائشة¹⁵⁶⁶، في باب الحبة السوداء الصفحة اللاحقة. وقد صححه البخاري 5687/7. وكل الروايات الصحيحة في هذا الباب التي ذكرها العطوفي مردها حديث واحد رواه أبو هريرة رضي الله بلفظ، وعائشة¹⁵⁶⁶ بلفظ مختلف، وباقي الروايات لم يرد لها إسناداً أو فيها ضعف.

1566 غ+ من السّام.

1567 صحيح البخاري الطب، الحبة السوداء 5687/7؛ جامع الترمذي الطب، ما جاء في الحبة السوداء، حديث بريدة الأسلمي عن عائشة 2041/5.

1568 ذات الحديث التالي.

كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ»¹⁵⁶⁹. والسَّام: "الموت" أخرجه البخاريُّ. وَرُوي عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، عَلَيْكَ بِالسُّعُوطِ وَعَلَيْكَ بِالْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ، فَلَوْ كَانَ خَلْقَ اللَّهِ تَعَالَى شَيْئًا يَرُدُّ الْمَوْتَ لَرَدَّتْهُ الْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ»¹⁵⁷⁰. وذكر بعض العلماء أَنَّهُ عن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ مَرْفُوعًا: «عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ، فَإِنَّ فِيهَا شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ»¹⁵⁷¹. "والسَّام هو الموت".

الحَبَّةُ السَّوْدَاءُ بالعَرَبِيَّةُ هِيَ: الشُّونِيزُ بِالْفَارْسِيَّةِ، وَنَقَلَ الْحَرِيُّ عَنِ الْحَسَنِ، أَنَّهَا: "الخردل"، وَنَقَلَ الْهَرَوِيُّ: أَنَّهَا: "ثمرة البطم"، وَليْسَ فِي¹⁵⁷² شَيْءٍ بِشَيْءٍ، وَمَنَافِعُهَا جَمَّةٌ¹⁵⁷³ وَلِذَلِكَ شَاعَ إِطْلَاقُ أَنَّهَا شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ، فَيَكُونُ إِطْلَاقُ: "كُلِّ"، يَرَادُ بِهِ الْأَكْثَرُ، مَبَالِغَةً قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: 23] وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِهَذَا الدَّوَاءِ هَذِهِ الصَّلَاحِيَّةُ، وَهِيَ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَفِي عِلْمِ رَسُولِهِ كَذَلِكَ / [375و] وَامْتَنَعَ عِلْمُ ذَلِكَ لَنَا وَإِخْبَارُهُ ﷺ بِذَلِكَ مِثْلَ إِخْبَارِهِ ﷺ: «بَأَنَّهُ مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتِ عَجْوَةٍ، لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ»¹⁵⁷⁴. وَمِثْلَ إِخْبَارِهِ ﷺ: «بَأَنَّ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْ الدَّبَّانِ دَاءً وَفِي الْآخَرِ شِفَاءً». وَمِثْلَ هَذَا كَثِيرٌ، وَهَذَا الْإِخْبَارُ مِنْ مَعْجَزَاتِهِ ﷺ.

فَالشُّونِيزُ، نَافِعٌ مِنْ جَمِيعِ الْأَمْرَاضِ الْبَارِدَةِ الرُّطْبَةِ، وَيَنْفَعُ مِنَ الْحَارَّةِ مَعَ غَيْرِهِ لِيُسْرِعَ تَنْفِيدَهُ، وَهَذَا مِثْلُ¹⁵⁷⁵ تَرْكِيبِ الْأَطْبَاءِ الرَّعْفَرَانِ¹⁵⁷⁶ فِي قِرْصِ الْكَافُورِ، وَالشُّونِيزِ مَفْتَحٌ لِلسُّدِّدِ، مَجْهَفٌ لِلْمَعْدَةِ الرُّطْبَةِ، مَدْرٌ لِلْبُولِ وَالْحَيْضِ وَاللَّبَنِ مَعَ الْمَدَاوِمَةِ، وَإِنْ سَحَقَ بِجَلٍّ وَضَمَّدَ بِهِ الْبَطْنَ قَتَلَ حَبَّ الْقِرْعِ، وَدُهْنَهُ¹⁵⁷⁷ نَافِعٌ لِدَاءِ الْحَيَّةِ، وَإِذَا دَهَنَ بِهِ أُسْرِعَ نَبَاتُ اللَّحْيَةِ وَمَنَعَ الشَّيْبَ، وَشَرِبَ مِثْقَالَ مِنْهُ نَافِعٌ مِنْ ضَيْقِ النَّفْسِ وَلَسَعِ الرُّتَيْلَاءِ، وَإِذَا دُقَّ نَاعِمًا وَاسْتُفِّ مِنْهُ كُلَّ يَوْمٍ

1569 صحيح البخاري الطب، الحبة السوداء/5688/7؛ صحيح مسلم السلام، التداوي بالحبة السوداء، حديث أبي هريرة 2215/29/4.

1570 لم أقف عليه.

1571 ذات الحديث في السابق.

1572 غ+ في شيء.

1573 هذا قول ابن قيم الجوزية في كتابه: "الطب النبوي" وزاد أن الصواب: هي الشونيز 428-427.

1574 سبق تخريجه في باب: "منافع متعددة في التمر" متفق عليه.

1575 غ: ومثل هذا.

1576 غ: بالرّعفران.

1577 غ: ومنه.

درهمين بماءٍ نفع من عصّة الكلب وأمن من الهلاك. وهو مع الخبز يذهب نفخه، وينفع الصُّداع والفالج واللّقوة¹⁵⁷⁸ والشَّقِيقة¹⁵⁷⁹ والهَيْضَة¹⁵⁸⁰ والسَّكْتَة¹⁵⁸¹ / [376ظ] والسُّبُبات¹⁵⁸² والنِّسيان والدُّوار والسِّدر¹⁵⁸³ للذي يرى كأنّ الدُّنيا سوداء.

قال الشَّيخ محيي¹⁵⁸⁴ الدِّين العربيّ قدّس سرّه في باب الوصايا: "عليك باستعمال الحَبَّة السَّوداء وهو: الشُّونيز، فإنّه شفاءٌ من كلّ داءٍ إلّا السَّام، والسَّام هو الموت"¹⁵⁸⁵.

[الرَّجُل الَّذِي يَأْسُ الطَّبُّ فِي عِلاجِهِ، وَعِالجُهُ سَعْدُ السُّعُودِ بِالْحَبَّةِ السَّوداءِ]

ولقد ابتلي عندنا رجلٌ من أعيان النَّاسِ بالجُذام، وقال الأطباءُ بأجمعهم لما أبصروه وقد تمكَّنت العِلَّةُ فيه: ما لهذا المرضِ دواءٌ¹⁵⁸⁶ فرآه رجلٌ من أهل الحديث يقال له سعد السُّعود، وكان عنده علمٌ بالحديث عظيمٌ يقطع به فقال له: "يا هذا لم لا تطبُّ لنفسك؟"¹⁵⁸⁷ فقال له الرَّجُل: إنّ الأطباءَ قالوا: ليس لهذه العِلَّةُ دواءٌ، فقال سعد السُّعود: كذبت الأطباءُ، النَّبِيُّ ﷺ أحذق منهم وقد قال في الحَبَّةِ السَّوداءِ: أنّها شفاءٌ من كلّ داءٍ، وهذا الدَّاءُ الذي نزل بك من¹⁵⁸⁸ جملة ذلك، ثمَّ قال: عَلَيَّ بِالْحَبَّةِ السَّوداءِ والعسل، فخالط¹⁵⁸⁹ هذا بهذا وطلّى بهما بدنه كلّهُ ووجهه ورأسه إلى رجليه، وألَعَقَهُ من ذلك وتركه ساعةً، ثمَّ إنّهُ غسل ذلك عنه

1578 اعوجاج في الوجه، وهي عِلَّةٌ ينجذب لها شقّ الوجه إلى جهة غير طبيعية، ولا يُحَسِّنُ معها التَّقاء الشفتين ولا تنطبق إحدى العينين. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 483.

1579 وجع في أحد جانبيّ الرأس. المرجع السابق، 311.

1580 قيئٌ أو إسهال لفساد الغذاء أو لأسباب أخرى. المرجع السابق، 593.

1581 أن يخرّ الإنسان كلميت لا يتنفس، وربما اختنق ولم يفق. المرجع السابق، 283.

1582 نوم طويل ثقيل، يحس ويتحرك فيه لكنه مغمض العينين. المرجع السابق، 270.

1583 تخيّر البصر، حالة يبقى الإنسان مع حدوثها باهتًا في رأسه ثقلاً وفي عينيه ظلمة. المرجع السابق، 275.

1584 غ: المحيي.

1585 محيي الدين الحاتمي المعروف: بابن عربي، الوصايا، ط2. (دمشق: لجنة دار الإيمان، 1988م)، وصية: 76 ينظر: 184-183.

1586 غ: داء.

1587 ف: تطيّب نفسك.

1588 غ- من جملة.

1589 غ: فخالط.

فانسلخ من جلده ونبت له جلدٌ آخر، ونبت¹⁵⁹⁰ ما كان قد سقط من شعره وبرئ وعاء إلى¹⁵⁹¹ ما كان عليه في حال عافيته، فتعجَّب الأطباء والنَّاس من قوَّة¹⁵⁹² إيمانه بحديث رسول الله ﷺ. وكان ﷺ يستعمل الحَبَّة السَّوداء في كلِّ داءٍ يصيبه، حتَّى في الرَّمَد إذا رمد عينه اكتحل بها فبرأ من ساعته¹⁵⁹³، انتهى كلام الشَّيخ قدَّس سرَّه¹⁵⁹⁴.

ومنافعها كثيرةٌ كتبها الأطباء في المطوَّلات، فإذا كان الأطباء قد علموا فيها هذه المنافع فما ظنُّكم بعلم رسول الله ﷺ، وأين علم الأذليِّن الأحقرين من علم سيِّد الأوَّلين والآخريِّن صلى الله عليه وعلى آله صلاةٌ دائمةٌ إلى يوم الدِّين.

الحرير

قد روى البخاريُّ ومسلم: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ فِي لَيْسِ الْحَرِيرِ لِابْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ¹⁵⁹⁵ لِحِكَّةٍ كَانَتْ بِهَمَّا»¹⁵⁹⁶. وفي لفظٍ آخر: أُمَّهَاتُ¹⁵⁹⁷ شَكَايَا الْقَمَلِ فِي غَزْوَةٍ، فَرَخَّصَ لَهُمَا فِي قَمِيصِ الْحَرِيرِ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ التَّدَاوِيِّ بِهَذَا الْحَرَمِ. وَالصَّحِيحُ مِنْ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ ﷺ جَوَازُهُ لِلْحِكَّةِ وَنَحْوِهَا، وَمَنْعُهُ مَالِكٌ ﷺ، وَعَنْ أَبِي مُوسَى مَرْفُوعًا: «أَنَّ اللَّهَ أَحَلَّ لِلْإِنَاثِ الْحَرِيرَ وَالذَّهَبَ وَحَرَّمَهُمَا عَلَى الذُّكُورِ»¹⁵⁹⁸. الحديث صحيح.

والحرير، أي: الإبريسم حارٌّ يابسٌ في الأولى، يفرِّج القلب ويقوِّي الدِّماغ والكبد ويسمِّن، أفضلُه الخام، ولبسه يمنع تولُّد القمل ويصغُر بالمقراض / [377و] إذا جُعِلَ في الدِّواء.

1590 غ: ونبت.

1591 ف- إلى ماكان.

1592 غ: بقوَّة.

1593 أبو بكر محيي الدين المعروف بابن عربي، الفتوحات المكية، صححه وضبطه: أحمد شمس الدين، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2011م)، في وصية حكيمية ينتفع بها المرید 316/8.

1594 ف، غ+ قال الشَّيخ محيي الدين العربي... انتهى كلام الشَّيخ قدَّس سرَّه.

1595 غ: من عفو وزير.

1596 صحيح البخاري الجهاد والسير، الحرير في الحرب 2921؛ صحيح مسلم اللباس والزينة، إباحة لبس الحرير للرجال، حديث أنس بن مالك 2076/3.

1597 غ- أُمَّهَاتُ.

1598 جامع الترمذي اللباس، ما جاء في الحرير والذهب 1720/1؛ ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، في هديه ﷺ في علاج حكة الجسم، حديث أبي موسى الأشعري 618.

حُبُّ الرَّشَادِ

والأصْحُ، أَنَّهُ: الخردل الأبيض الذي يُقال له: الثَّقَاءُ، ويقال له: الحُرْفُ أيضًا وفعله كفعل الخردل الأحمر الذي يُراد هو إذا أُطلق لفظ الخردل¹⁵⁹⁹.

يُروى عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَاذَا¹⁶⁰⁰ فِي الْأَمْرَيْنِ مِنَ الشِّفَاءِ؟ قَالَ الصَّبْرُ وَالثَّقَاءُ»¹⁶⁰¹.
وقال أبو عُبيد: الثَّقَاءُ: "الحُرْف" وهو حارٌّ رطبٌ¹⁶⁰² يابسٌ في الثَّالِثَةِ¹⁶⁰³، يَنْفَعُ الرَّحِيرَ عَنِ بَرْدٍ وَيَحْرِكُ الْبَاهُ، وَدِخَانُهُ يَطْرُدُ الْهُوَامَ وَيَحْلُلُ الرِّيحَ وَالثَّقُولَ، فِعْلُهُ كَفِعْلِ الْخَرْدَلِ.

الْحُلْبَةُ

رُوي عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ تَعَلَّمَ أُمَّتِي مَا فِي الْحُلْبَةِ لاشْتَرَوْهَا وَلَوْ بَوَزْنِهَا ذَهَبًا»¹⁶⁰⁴
الحديث. ومن خَاصِّيَّتِهَا: أَنَّهُا تَطَيِّبُ رَائِحَةَ الرَّجِيعِ، وَتُنْتِنُ رِيحَ الْعَرَقِ وَالْبَوْلِ، وَهِيَ حَارَّةٌ يَابِسَةٌ، إِذَا شُرِبَ طَبِخَهَا لِإِدْرَارِ الْحَيْضِ نَفْعٌ، وَنَفْعٌ مِنَ الْقَوْلَنْجِ، وَتَقَعُ فِي الْحَقْنِ¹⁶⁰⁵ الْحَارَّةِ وَالْمَغَالِي الْمَنْضُجَةِ.

الْحَنَاءُ

وَرُوي عن النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَّهُ كَانَ يَغْلِفُ رَأْسَهُ بِالْحَنَاءِ إِذَا تَصَدَّعَ»¹⁶⁰⁶. وما كان يشتكي من نصفه إلى أسفل إلا اختضب، ولا من نصفه إلى فوق إلا احتجَم، وقد روت أم سلمة¹⁶⁰⁷

1599 غ+ والأصح أَنَّهُ الخردل الأبيض، الذي يُقال له الثَّقَاءُ، ويقال له الحُرْفُ أيضًا، وفعله كفعل الخردل الأحمر الذي يراد هو إذا أُطلق لفظ الخردل.

1600 في النسخ المعتمدة جاءت "ما داء"، وتم تثبيت كلمة "ماذا" لورودها هكذا في المراجع. كالجامع الصغير للسيوطي 483.

1601 السيوطي، الجامع الصغير، 483/7906/2.

1602 ن+ رطب.

1603 غ+ في الثَّالِثَةِ.

1604 العجلوني، كشف الخفاء، 193/2132/2؛ السيوطي، اللآلئ المصنوعة، 220/2 وقال لا يصح.

1605 غ: الحقنة.

1606 الطبراني في الأوسط، حديث أبي هريرة ﷺ 5/5629/6؛ أبو نعيم، الطب النبوي، علاج الصداع 325.

1607 الراوي للحديث هي "سلمى أم رافع" خادمة النبي ﷺ، كما جاء في كتب السنن: كابن ماجه 3502/2 إلا

أن حديثاً ورد عن النبي ﷺ، طرفه: "إن الحمامة في الرأس دواء من كل داء..." الطبراني في الكبير، روته أم سلمة، فرما وقع لبس بينهما.

ﷺ، قالت: «كان رسول الله ﷺ لا يُصْبِيهِ فُرْحَةٌ وَلَا شَوْكَةٌ إِلَّا وَضَعَهَا عَلَيْهَا» [378ظ] الحنَّاء»¹⁶⁰⁸. وفي البخاري: «ما شكى أحدٌ إلى رسول الله ﷺ وَجَعًا في رأسه إِلَّا وَقَالَ احْتَجِم، وَلَا وَجَعًا في رِجْلَيْهِ إِلَّا قَالَ اخْتَضِبْ بِالْحَنَاءِ»¹⁶⁰⁹. وروى أبو هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبُغُونَ فَحَالْفُؤْمِ»¹⁶¹⁰. وعن أبي ذرٍّ ﷺ قال، قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَحْسَنَ مَا غَيَّرْتُمْ بِهِ الشَّيْبَ، الْحَنَاءُ وَالكَتْمَ وَيُكْرَهُ السَّوَادُ»¹⁶¹¹. وعن رافعٍ ﷺ قال: «كُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ: عَلَيْكُمْ بِسَيِّدِ الْخِضَابِ، الْحَنَاءِ، يَطْبِيبُ الْبَشْرَةَ وَيَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ»¹⁶¹². وروى أنسٌ ﷺ: «اخضبوا بالحناء فإنه يزيد في شبابكم وجمالكم ونكاحكم»¹⁶¹³. وقد كان يخضب بالحناء عامة السلف، مثل محمد بن الحنفية وابن سيرين، وخضب أبو بكرٍ وعمر وأبو عبيدة ﷺ وكان ابن عمر ﷺ يصفر لحيته¹⁶¹⁴ وقال: «رأيت رسول الله ﷺ يصفر لحيته»¹⁶¹⁵. وفي البخاري أن أم سلمة ﷺ أخرجت إليهم من شعر رسول الله ﷺ فإذا هو مخضوبٌ بالحناء والكتم¹⁶¹⁶ وقال أنسٌ ﷺ: [379و] «رأيت شعر رسول الله ﷺ مخضوبًا»¹⁶¹⁷. وأمَّا قول

-
- 1608 مسند أحمد حديث سلمى ﷺ بلفظ مختلف 27489/603/18؛ جامع الترمذي الطب، ما جاء في التداوي بالحناء 2054/13.
- 1609 البخاري، التاريخ الكبير، 411/1310/1؛ مسند أحمد، حديث سلمى ﷺ 27489/603/18.
- 1610 صحيح البخاري أحاديث الأنبياء، ما ذكر من بني إسرائيل 3462/50؛ صحيح مسلم اللباس والزينة، مخالفة اليهود في الصبغ، حديث أبي هريرة ﷺ 2013/12/3.
- 1611 سنن أبي داود الترجل، في الخضاب 4205/17/6؛ جامع الترمذي اللباس، ما جاء في الخضاب، حديث أبي ذر الغفاري ﷺ 1753/20.
- 1612 مسند الروياني مسند أبي رافع مولى رسول الله ﷺ 473/717/1؛ أبو نعيم، الطب النبوي 473/451.
- 1613 أبو نعيم، الطب النبوي 451/473/2.
- 1614 ن- لحيته.
- 1615 مسند أحمد 2717/202/5، حديث عبد الله بن عمر، باختلاف يسير؛ سنن أبي داود اللباس، في المصبوغ بالصفرة 6464/18/6.
- 1616 الكتْم: نبات فيه حمرة يستخدم للخضاب، وإذا خلط معه الحناء صار أسودًا. ابن منظور، لسان العرب، "كتْم" 3823/5.
- 1617 الترمذي، الشمائل، ما جاء في خضاب رسول الله ﷺ، تفرد الترمذي بالرواية عن أنس بن مالك ﷺ 39/47/1.

أم سلمة رضي الله عنها، أنه كان لا يصيب رسول الله ﷺ قرحة ولا شوكة إلا يصيب¹⁶¹⁸ عليها الحنأ، فإن القرحة علاجها بما يجفف منها¹⁶¹⁹ الرطوبة؛ ليمكن القوة من إنبات اللحم فيها، والحنأ يفعل ذلك؛ لتجفيفه تلك الرطوبة الفضلية التي تمنع نبات اللحم في القرحة.

وأما الشوكة، فإن في الحنأ قوة محللة ترخي العضو فيعين على خروج الشوكة، وهو بارد يابس وقيل فيه حرارة، ينفع من قروح الفم ومن القلاع¹⁶²⁰ ومن الأورام الحارة، وماؤه مطبوخا ينفع من حرق النار، وخضابه يحمر الشعر ويحسنه، وينفع تعفن الأظفار، وإذا خضب به الرجل المجدور لم يقرب الجدري¹⁶²¹ مجرب، وثمر الحنأ إذا وضع في الثياب الصوف طيبها ومنعها عن العث¹⁶²²، وقال بعض المجريين: "إن نقع ورقه ثم يعصر ربه¹⁶²³ وشرب منه¹⁶²⁴ عشرين يوماً كل يوم زنة أربعين درهماً بعشرة دراهم سكر، نفع من ابتداء الجذام ويغتذي عليه [380ظ] لحم خروف، فإن لم يبرأ فلم يبق فيه بوء.

الحنظل

رؤي أنه قال رسول الله ﷺ: «مثل المنافق كالحنظلة، لا ربح لها وطعمها مر»¹⁶²⁵ الحديث. وهو حار يابس في الثالثة¹⁶²⁶، ينبغي¹⁶²⁷ أن يجنب حبه وقشره، ويستعمل شحمه مفروكا بلب الفستق والمفرد على الشجر قاتل، وهو سهل البلغم بعنف.

1618 ف، غ: وضع.

1619 غ: من الرطوبة.

1620 بثرات تظهر على جلدة الفم واللسان، بيض أو حمر أو صفر. زكور، اصطلاحات الطب القديم، 442.

1621 بثور تظهر على الجلد مع حمى، تنفقاً عن رطوبة حديدية ثم تبيس وتتناثر. المرجع السابق، 138.

1622 على هامش ن: العث: جمع العثة وهي السوسة التي تلمس الصوف. صحاح.

1623 على هامش ن: الرب: الطلاء الخاثر والجمع: الربوب. صحاح.

1624 ن- وشرب منه.

1625 الحديث سبق تخريجه في باب "الأترج"، وقد ورد في الصحيحين لفظه كاملاً.

1626 غ: الثانية.

1627 ف: فينبغي.

الْحَرْثُوبُ

رُوي أَنَّ عَصَا سَلِيمَانَ ﷺ مِنْ شَجَرِ الْحَرْثُوبِ¹⁶²⁸، وَهُوَ بَارِدٌ قَابِضٌ عَاقِلٌ لِلْبَطْنِ¹⁶²⁹ رَدِيٌّ لِلْمَعْدَةِ، وَرُثُّهُ مَائِلٌ إِلَى الْحَرَارَةِ يُطْلَقُ الْبَطْنِ.

الذَّهَبُ

قَدْ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ اسْتِعْمَالِ آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَجَوَّازَ¹⁶³⁰ التَّدَاوِي بِهَمَّا، وَهُوَ مَعْتَدَلٌ فِيهِ حَرَارَةٌ لَطِيفَةٌ، يُدْخَلُ فِي الْمَفْرَحَاتِ وَيَقْوِي الْقَلْبَ وَيَنْفَعُ الْعَمَّ، وَإِمْسَاكُهُ فِي الْفَمِ يَزِيلُ الْبَخْرَ¹⁶³¹.

الرَّيْحَانُ

مِنْهُ الْفَارَسِيُّ، رَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ عُرِضَ عَلَيْهِ رَيْحَانٌ فَلَا يَرُدَّهُ؛ فَإِنَّهُ خَفِيفٌ الْمَحْمِلِ ذَكِيٌّ الرَّائِحَةِ»¹⁶³². وَهُوَ حَارٌّ رَطْبٌ، اشْتِمَامُهُ يَقْوِي الْقَلْبَ، وَالْمَرْشُوشُ مِنْهُ بِالْمَاءِ يَنْوَمُ.

1628 أو الحَرْثُوبُ، هُنَاكَ حَدِيثٌ طَوِيلٌ يَتَضَمَّنُ حَوَازًا بَيْنَ سَيِّدِنَا سَلِيمَانَ ﷺ وَشَجَرَةِ حَرْوَبٍ، وَهِيَ قِصَّةٌ أَوْرَدَهَا ابْنُ كَثِيرٍ مِنَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ فِي كِتَابِهِ: ابْنُ كَثِيرٍ، الْبَدَايَةُ وَالنَّهَائَةُ، ذِكْرُ وَفَاتِهِ، 352/2؛ كَمَا وَرَدَ ذِكْرُهَا بِحَدِيثِ رِوَاةِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي الْحَاكِمِ، الْمُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحِينَ، الطَّب 220/7429/4.

1629 غ- عَاقِلٌ لِلْبَطْنِ.

1630 ف: وَجَوَّزَ.

1631 فقرة: "الذَّهَبُ". قَدْ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ اسْتِعْمَالِ آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَجَوَّازَ التَّدَاوِي بِهَمَّا، وَهُوَ مَعْتَدَلٌ فِيهِ حَرَارَةٌ لَطِيفَةٌ، يَدْخُلُ فِي الْمَفْرَحَاتِ، وَيَقْوِي الْقَلْبَ وَيَنْفَعُ الْعَمَّ، وَإِمْسَاكُهُ فِي الْفَمِ يَزِيلُ الْبَخْرَ". جَاءَتْ فِي نَسْخَةِ "غ" بَعْدَ "الرَّيْحَانِ" وَقَبْلَ "الزَّعْفَرَانِ".

1632 سَبَقَ تَخْرِيجُهُ فِي بَابِ "الْأَسْ".

الرَّعْفَرَانُ

عن أبي عمر / [381و] أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ: «كَانَ يُصَفِّرُ لِحْيَتَهُ بِالرَّعْفَرَانِ»¹⁶³³. وكان ابن عمر ﷺ يفعل ذلك، وهو حارٌّ في الدَّرَجَةِ الثَّانِيَةِ¹⁶³⁴ يابسٌ في الأولى، يفرِّح القلب ويحسن اللون، لكنَّه يُصدِّع ويُسقط شهوة الطَّعام ويغثِّي، والإكثار منه يُرعن.

الرَّزَجْبِيلُ

ذكره الله تعالى في القرآن وعن أبي سعيدٍ ﷺ: «أَنَّ مَلِكَ الرُّومِ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ جِرَّةً فِيهَا رَزَجْبِيلٌ، فَأَطْعَمَ كُلَّ إِنْسَانٍ مِنْهَا»¹⁶³⁵ قِطْعَةً¹⁶³⁶. وهو حارٌّ في الثَّالِثَةِ يابسٌ في الثَّانِيَةِ، وفيه رطوبةٌ فضليَّةٌ، يعين على الهضم ويقوِّي الباه ويحلل الرِّيح، وإذا أضيف إلى التُّرْبُدِ قَوَّى فعله في إسهال البلغم فيسهل غليظه كما هو مسهلٌ لرقيقه، والمرئى منه يسخن المعدة وينفع من الهرم.

السَّمْسِمُ

رُوي عن عائشة ﷺ قالت: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَّهِنُ بِالسَّمْسِمِ وَدِهْنِ الْبَنْفَسَجِ»¹⁶³⁷. والسَّمْسِمُ حارٌّ في الأولى رطبٌ في الثَّانِيَةِ غليظٌ¹⁶³⁸، يغثِّي ويسقط شهوة الطَّعام ويضُرُّ المعدة.

السَّنَا

رُوي أَنَّهُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَأُمِّ سَلْمَةَ ﷺ / [382ظ] حين دخل عليها وهي تريد شرب الشُّبْرُمِ¹⁶³⁹ أَنَّهُ حارٌّ حادُّ، وأمرها بالسَّنَاءِ. وروى ابن ماجه ﷺ عن النَّبِيِّ ﷺ: «عليكم بالسَّنَا والسَّنَوْتَ، فَإِنَّ فِيهِمَا شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ»¹⁶⁴⁰. وهذا مثل قوله ﷺ: «إِنَّ فِي

1633 سبق تخريجه في باب "الحناء".

1634 غ- في الدَّرَجَةِ الثَّانِيَةِ.

1635 غ- منها.

1636 الحاكم، المستدرک على الصحيحين الأئمة 4/150/7190؛ الطبراني في الأوسط 3/2416/43.

1637 لم أقف عليه.

1638 ن: غليظ.

1639 شجر له قضبان حمر ملمعة ببياض، وفي رؤوس قضبانه ورق وله نور أصفر يسقط فيخلفه مراود صغار فيها حب صغير أحمر اللون، ولها عروق عليها قشور، والمستعمل منه قشر عروقه ولبن قضبانه، له فوائد كثيرة ذكرها ابن القيم، لكن الإكثار منه يقتل، وله طريقة مخصوصة لتحضيره. ينظر: ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، 472.

1640 سنن ابن ماجه الطب، السنا والسنوات 2/3457/9؛ الحاكم، المستدرک على الصحيحين، الطب

الحبّة السوداء شفَاءً من كلِّ داءٍ». يريد ﷺ والله أعلم من أكثر الأدوية، وأمّا السنّاء، فدواءٌ شريفٌ مأمون الغائلة يقوّي القلب، ويسهل بلا عنف؛ ولذلك أدخله الأطباء في معظم أدويتهم؛ لشرفه عندهم وكثرة منافعه فيدخُل في التُّقوعات¹⁶⁴¹ المسهلة والمطايخ¹⁶⁴² والحبوب والحقن والشّيافات¹⁶⁴³ والسُّفوفات¹⁶⁴⁴، وما ذاك إلاّ لحسن إسهاله. ويسهل الصّفراء والسّوداء والبلغم، ويغوص في الخلط إلى عمق المفاصل وينفع من الأمراض السّوداويّة ومن¹⁶⁴⁵ الوسواس ومن الصّفراويّة والبلغميّة. وعن أسماء بنت عميسٍ ﷺ: «أنّ رسول الله ﷺ سألها: بم تستمشين؟ فقالت: بالشُّبرم، قال: دواءٌ حارٌّ، فقالت: بم استمشي يا رسول الله؟ فقال: لو أنّ¹⁶⁴⁶ شيئاً فيه شفَاءٌ/[383و] من الموت لكان في¹⁶⁴⁷ السنّاء»¹⁶⁴⁸. رواه الترمذي، وفي روايةٍ قال: «أين أنتِ من السنّاء؟». وفي روايةٍ: «عليك بالسنّاء». قيل هذا السُّؤال كان منه ﷺ وهي في حالة الصّحّة¹⁶⁴⁹. ومثل هذا التّدبير إنّما يكون لأنّه يوجد سبب المرض في البدن غير تامّ، ويُتدارك بالإسهال قبل تمامه. وهذا الحديث دالٌّ على أنّ النّبِيَّ ﷺ مطّلعٌ على كثيرٍ من المعلومات، عارفٌ بقواعد الأدوية وتفاوتها في الدّرج مع اشتراكها في الأفعال، فإنّ السنّاء دواءٌ جيّدٌ مباركٌ، والشُّبرم دواءٌ حادٌّ

.224/7442/4

- 1641 المياه التي تستخرج من الأدوية اليابسة بعد أن يُصبّ الماء عليها، وتترك زماناً كثيراً حتى يدخل الماء في مسامها تسمى: "نقوعات". زكور، اصطلاحات الطب القديم، 581.
- 1642 الأدوية إذا طبخت، والغرض من ذلك نضج الأخلاط وتلين البطن وإسهاله، من الممكن إطلاقه أيضاً على مطبوخ الفاكهة. المرجع السابق، 531.
- 1643 ما يُتحمّل من الدواء في المقعدة، أو العين أيضاً يطلق عليه اسم: "الشياف". المرجع السابق، 315.
- 1644 الأدوية المسحوقة اليابسة التي تُطرح بالفم بالكفّ، مفردة أو مع شيء آخر، ومن أقدم التراكيب عند اليونانيين، فقد كان أبقراط يسحق الأدوية ويأمر باستعمالها. المرجع السابق، 281-281.
- 1645 غ- ومن الوسواس.
- 1646 غ: وأن.
- 1647 ن- في السنّاء.
- 1648 جامع الترمذي الطب، ما جاء في السنّاء، حديث أسماء بنت عميسٍ ﷺ 2081/9؛ الحاكم، المستدرک على الصحيحين الطب 224/7441/4.
- 1649 ن- قيل هذا السُّؤال كان منه ﷺ وهي في حالة الصّحّة.

مقرَّحٍ منكرٌ قويُّ الإسهال، حارٌّ يابسٌ في الرَّابِعة، ترك الأَطْبَاء استعماله¹⁶⁵⁰ لخطَره وشِدَّة إسهاله، قوله ﷺ: «بِمَ تَسْتَمِشِينَ؟» أي: "بِمَ تُسهِّلِينَ بطنك؟"¹⁶⁵¹.

وأَمَّا السَّنوت ففَقِيل¹⁶⁵²: "هو العسل وقيل: حبُّ يشبه الكُمون، قاله ابن الأعرابيُّ، وقيل هو الكُمون الكرمانِيُّ، وقيل: الرَّازِيانج: وقيل: السَّبْث: وقيل: التَّمْر: وقيل: العسل الذي يكون في زقاق السَّمْن، حكاه الموفِّق عبد اللطيف وهو أشبه بناءً على أن يخلط السَّنَا المدقوق بهذا العسل المخلَّط بالسَّمْن، فيصلح ييسه ويسهل إسهاله". / [384ظ].

وشرب ماء السَّنَاء مطبوخًا أصلح من شرب جرمة مدقوقًا. والشَّرْبَة من مدقوقه من درهمٍ إلى ثلاثة، ومن مطبوخه من سبعةٍ إلى عشرةٍ، وإن أُضيف إلى طبيخه زهر بنفسجٍ وزبيبٍ أحمر منزوع العجم كان أصلح، وقال الرَّازِيُّ ﷺ: "السَّنَا والشَّاهترج يسهلان الأَخلاط المحترقة وينفعان من الجرب والحكَّة، والشَّرْبَة منهما من أربع دراهمٍ إلى سبعةٍ"¹⁶⁵³ قيل هذه¹⁶⁵⁴ أصلح ما يكون من المسهل، لكن ينبغي أن يُضاف إليهما إمَّا الزَّيْب وإمَّا السُّكَّر والسُّكَّر أولى وأنفع¹⁶⁵⁵.

السُّكُّ¹⁶⁵⁶

عن أنسٍ ﷺ قال: «كان لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِكَّةٌ¹⁶⁵⁷ يتطيَّبُ منها»¹⁶⁵⁸. وكان رَسُولُ اللَّهِ ﷺ¹⁶⁵⁹

1650 غ: لاستعماله.

1651 ف- قوله ﷺ: بِمَ تَسْتَمِشِينَ؟ أي: بِمَ تَسَهِّلِينَ بطنك.

1652 ن، ف+ فقيل.

1653 ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، 69/4.

1654 غ: هذان.

1655 ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، هديه في علاج بيس الطبع، ينظر: 69/4؛ ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، 109.

1656 غ: السُّكَّر. والله أعلم أن الكاتب سهى لأنَّ الكلمة السَّابِقَة "سُكَّر".

1657 السُّكُّ: ضرب من الطيب يركَّب من مسك ورامك عربي. ابن منظور، لسان العرب: "سُكُّ" 2052/3. وتأني أيضًا بمعنى الوعاء الذي يوضع فيه الطيب، كما أشار الترمذي في الشمائل 119.

1658 سنن أبي داود الترجل، ما جاء في استحباب الطيب 4162/6؛ الترمذي، الشمائل ما جاء في تعطر رسول الله ﷺ، حديث أنس ﷺ 119/218.

1659 ف- رسول الله.

يستعمل الطيب ويقول: «إنَّ جبريلَ ﷺ أمرني به، ولا بدَّ منه في كلِّ جمعة»¹⁶⁶⁰. الحديث.
وروى ابن أبي شيبة ﷺ أن النَّبيَّ ﷺ: «كان يتطيَّبُ بالسَّكِّ»¹⁶⁶¹. وهو يقوي المعدة ويقطع رائحة العرق.

الشُّبْرُم

رُوي أنَّ النَّبيَّ ﷺ نهى عن شربه لحرارته القويَّة، وهو حارٌّ يابسٌ في الرَّابعة، يسهل السَّوداء والبلغم مُكربٌ مُغتثٌ، والإكثار منه يقتل فلا يستعمل حتَّى يُنقع في / [385] لبن حليبٍ غير مرَّةٍ، قيل الشُّربة منه ثلاثة أرباع درهمٍ وأقلِّ، وهو خطرٌ وترك الأطبَّاء استعماله¹⁶⁶².

الصَّبْر

روى عثمان بن عفَّان¹⁶⁶³ ﷺ: «عن النَّبيِّ ﷺ في الرَّجل يشتكي عينيه وهو مُحْرَّمٌ، قال: ضمَّدها بالصَّبْر»¹⁶⁶⁴. وفي التَّرمذيُّ عن النَّبيِّ ﷺ: «ماذا في الأمرَيْن من الشَّقَاء؟ الصَّبْر والشَّقَاء»¹⁶⁶⁵. الحديث. والصَّبْر نبتٌ يُحصد ويُعصر ويُترك حتَّى يجفَّف¹⁶⁶⁶. وأجوده ما يُجلب من سُقطر، جزيرةٌ بساحل اليمن، حارٌّ يابسٌ في الثَّانية، يدفع ضرر الأدوية إذا خلط معها، وينفع ورم الجفن ويفتح سدد الكبد ويذهب مذهب الثَّريق وينفع القروح ذورًا، وأجود الصَّبْر ما كان أصفر مائلًا إلى الحمرة أكثر هشاشة يسهل الصَّفراء والبلغم من المعدة والدِّماغ ويسهل السَّوداء ويضُرُّ الأمعاء، إصلاحه بالمصطكى والمقل الأزرق والكثيرا والورد، وهو يسهل الدَّم في الأيام الشَّديدة الحرارة.

1660 لم أقف عليه.

1661 ورد في الباب عدة أحاديث بلفظ مختلف ونفس المعنى، أي: أنه ﷺ كان يستعمل الطيب دائمًا، منها ما رواه ابن أبي شيبة في مصنفه: "أن من الحق على المسلمين أن يغتسل أحدهم يوم الجمعة وأن يمس طيبًا....". ابن أبي شيبة، المصنف الصلاة من كان يأمر بالطيب 623/5581/2.

1662 سبق التعريف به، وتخريج حديثه، في باب: "السنا".

1663 في رواية صحيح مسلم ورد أن الذي سرد الحادثة هو: "أبان بن عثمان"، وليس عثمان بن عفان ﷺ، فوجب التنبيه.

1664 صحيح مسلم الحج، جواز مداواة الحرم عينيه 1204/12/2؛ سنن أبي داود المناسك، يكتحل الحرم 1838/36/3.

1665 سبق تخريجه في باب: "حب الرشاد".

1666 ف، غ: يجفّ.

الصَّعْتَرُ 1667

روى ابن الجوزيُّ أنه قال ﷺ: «بَجَّرُوا الْبُيُوتَ بِالصَّعْتَرِ¹⁶⁶⁸ وَاللَّبَّانِ». الحديث¹⁶⁶⁹ وهو حارٌّ يابسٌ / [386ظ] في الثالثة، طارِدٌ لِلرِّيحِ، محلَّلٌ لِلنَّفَخِ هاضِمٌ لِلطَّعَامِ الغليظِ، محسِّنُ اللَّوْنِ يدرُّ البولَ والحِيضَ، نافعٌ من بردِ المعدة والكبدِ، باعثٌ للشَّهْوَةِ، وشمُّه نافعٌ لِلزُّكَامِ وإذا شُرِبَ قتلَ الدُّودَ وحبَّ القرعِ.

الضَّرِيعُ

قال الله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ [الغاشية: 6] الآية. قال مجاهد: "الضَّرِيعُ: هو الشَّبْرَقُ". قال الجوهريُّ: "الضَّرِيعُ يبيسُ الشَّبْرَقُ"¹⁶⁷⁰. والشَّبْرَقُ بالكسر: "نبتٌ وهو رطب الضَّرِيعِ عند العرب".^{1671 1672} والضَّرِيعُ: حشيشةٌ مُرَّةٌ مُنتنةٌ.¹⁶⁷³

الضَّبُّ

قال ابن عمر ﷺ: «سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ: لَا آكُلُهُ، وَلَا أُحْرِمُهُ»¹⁶⁷⁴ الحديث. وهو حارٌّ يابسٌ محرِّكُ الباهِ.

الضَّفْدَعُ

رُوي أَنَّ طَبِيبًا ذَكَرَهُ فِي دَوَاءٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَنَهَاها عَن قَتْلِهِ¹⁶⁷⁵ وَعَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ: «نَهَى

1667 غ: السَّعْتَرُ، تثبیت "الصعتر في المتن؛ لورودها هكذا في كتب الطب النبوي".

1668 غ: السَّعْتَرُ.

1669 يقصد: ابن قيم الجوزية، وقد أدرج الحديث وقال: أنه لا يصح. ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، 355/6. ولم أقف على إسنادٍ له كتب السنة أيضًا.

1670 الجوهري، الصحاح، 249/3.

1671 المرجع السابق، 500/4.

1672 ن، ف+ عند العرب.

1673 ف، غ+ منتنة.

1674 صحيح مسلم الصيد والذبائح، إباحة الضب 1943/7/3؛ جامع الترمذي الأطعمة، ما جاء في الضب، حديث عبد الله بن عمر ﷺ 1790/3.

1675 سنن أبي داود الطب، الأدوية المكروهة 3871/11/6؛ النسائي في الكبرى الصيد، الضفدع، حديث عبد الرحمن بن عثمان 4848/41/4

رسول الله ﷺ عن 1676 كل دواءٍ خبيثٍ كالسُمِّ ونحوه»¹⁶⁷⁷. قال بعض الأطباء¹⁶⁷⁸: "من أكل لحمه أو دمه ورم بدنه وكمد لونه وقذف المني حتى يموت" فلذلك ترك الأطباء استعماله، وإنما نهي النبي ﷺ عن قتلها؛ لأنها من جملة السُّموم ولم ير¹⁶⁷⁹ إعلامه بذلك كيلا يشتهي ذلك لأنَّ [387و] فيها مضارَّ كثيرةً منها: أنَّ لحمها يسقط الأسنان حتىَّ أسنان البهائم إذا نالتها في المرعى، والصُّفر منها أشدُّ ضررًا، ونهى الأطباء عن استعمالها أشدَّ النهي وإذا كان الأطباء قد نهبوا عن مثل ذلك شفقةً منهم على خلق الله تعالى، فما ظنُّك بمن وصفه الله تعالى بأنَّه بالمؤمنين رؤوفٌ رحيمٌ ﷻ.

الظفر

في الصَّحيحين قالت أمُّ عطيةَ ﷻ: «رُخِّصَ لنا إذا اغتسلت إحدانا من الحيض في نبذةٍ من قسِطٍ وأظفارٍ»¹⁶⁸⁰. والأظفار، عطر حارٌّ يابسٌ بخورٌ جيِّدٌ؛ لاحتقان الرِّحم والتَّحمُّل به عقيب الطَّهر جيِّدٌ للحبل.

العُصفور

رُوي: «أنَّه نهي النبي ﷺ عن قتلها عشاءً»¹⁶⁸¹.

العقيق

يُروى: «تحتَّموا بالعقيق فإنَّه ينفي الفَقْر». قال بعض الحكماء: "من تحتَّم به رُذُّ روعه عند الخصام، وشربه يقطع نزع الدَّم وإذا علَّق على شارب الدَّواء منع القيء"¹⁶⁸². والعقيق يؤتى

1676 غ: من كلِّ.

1677 مسند أحمد حديث أبي هريرة ﷺ 8034/142/8؛ سنن أبي داود الطب، في الأدوية المكروهة 3870/11/6.

1678 غ: العلماء.

1679 ن، ف+ ير.

1680 صحيح البخاري الطلاق، القسط للحادة عند الطهر 5341/14؛ صحيح مسلم الطلاق، وجوب الإحداد، حديث أم عطية ﷻ 938/11/2.

1681 مسند أحمد 6550/122/6؛ مسند الحميدي 67/587، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ﷺ، غير أن الحديث مختلف لفظاً متفق معنى.

1682 جُلَّ الأحاديث الواردة في العقيق باطلة، لم أقف عليها في كتب السنن، ورواياتها وردت في ابن الجوزي، الموضوعات، ينظر: باب العقيق 57/59/3.

به من اليمن من معادن له، بعدن وصنعاء ومنها يؤتى به ويُجلب إلى سائر البلاد وهو على / [388ظ] خمسة أنواع: أحمر، ورطبي: وهو أحمر إلى الصفرة، وأزرق، وأسود، وأبيض، وأجوده، الأحمر ثم الرطبي الذي يليه على الترتيب إلى آخرها، والعقيق حارٌّ يابس وفيه ثلاث خواص: الأولى: أنه من تقلد بالأحمر منه الشدائد¹⁶⁸³ الحُمرة سكنت عنه¹⁶⁸⁴ روعته عند الخصام، الثانية: أنه من تختم بالنوع الثاني¹⁶⁸⁵ وهو الذي لونه لون ماء اللحم إذا ألقى فيه اللحم، وفيه خطوط بيض، قطع عن حامله نرف الدم من أي موضع كان من الجسد ولا سيما النساء اللواتي يدوم طمتهن، الثالثة: أنه إذا استيك بأي أنواعه اتفق، أذهب عن الأسنان صدوها ونقاها، ويذهب بالحفر ويمنع الأسنان أن يخرج من أصولها الدم.

العود

رُوي: «أنه استجمر النبي ﷺ بالألوة¹⁶⁸⁶ غير مطرأة مع كافور¹⁶⁸⁷». وعن نافع قال: كان ابن عمر ﷺ إذا استجمر استجمر بالألوة¹⁶⁸⁸ غير مطرأة وبكافور يطرحه مع الألوة¹⁶⁸⁹ ثم يقول: هكذا كان رسول الله ﷺ يستجمر¹⁶⁹⁰ وأفضل العود: الثماري وأجوده الأزرق، حارٌّ يابس / [389و] يقوي القلب والحواس والعود¹⁶⁹¹ هو: "الألوة"¹⁶⁹².

الغالية

رُوي أنه كان النبي ﷺ يحب الطيب، وقال: «الطيب لا يُردُّ»¹⁶⁹³ والغالية تقوي القلب وتمنع

1683 غ: من الشديدة.

1684 غ: عند.

1685 غ- الثاني.

1686 غ: بالآتوة.

1687 ذات الحديث اللاحق.

1688 غ: بالآتوة.

1689 غ: الأتوة.

1690 صحيح مسلم الألفاظ، استعمال المسك 2254/5/4؛ ابن بلبان، الإحسان، الزينة والتطيب، حديث نافع ﷺ 5463/277/12.

1691 غ- والعود.

1692 غ: الأتوة.

1693 صحيح البخاري الهبة، ما لا يرد من الهدية 2582/9، وورد الحديث فيما معناه: أن أنس بن مالك ﷺ لم يكن يرد الطيب، وقال إن النبي ﷺ لم يكن يرد الطيب.

الخفقان والتَّحْمُلُ بها يعين على الحبل.

الغراب

وهو أربعة أنواع: الأسود الكبير، والأبَّع، وكلاهما يأكلون الجيف ولحمهما حرامٌ على الصَّحيح في مذهب الشَّافعي رحمه الله، وقال رسول الله ﷺ: «خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ»¹⁶⁹⁴. فعَدَّ الغراب سَمَاءً فُوسِقًا. والثَّالث: غراب الزَّرْع، وهو الذي يأكل الزَّرْع، والرَّابِع: العُداف، وهو لطيفٌ لونه رماديٌّ، فقيل يُؤْكَلان وقيل¹⁶⁹⁵ لا يُؤْكَلان، كذا ذكر بعض العلماء، وجميع أنواعه رديٌّ اللَّحْمِ عَسِرِ الهضم، يولِّد السَّوداء والأطباء ينهون¹⁶⁹⁶ عنه.

الفاغية

عن أنسٍ¹⁶⁹⁷ رضي الله عنه: «كان أحبُّ الرِّياحين إلى النَّبيِّ ﷺ الفَاغِيَّة»¹⁶⁹⁸. رواه البيهقي، وفي شعب الإيمان عن بُريدة مرفوعًا: «سَيِّدُ الرِّياحِينُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، الفَاغِيَّة»¹⁶⁹⁹. والفاغية: "هي زهر الحنَّاء" تنفع الأورام الحارَّة، وإذا طُوِّيت مع الصُّوف تمنع العَثَّ / [390ظ] وعن أنسٍ رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يُعْجِبُهُ الفَاغِيَّة»¹⁷⁰⁰.

الفجل

قال سعيد بن المسيَّب رضي الله عنه: «من سرَّه أن يأكل الفجل ولا يجد ريحه، فليذكر النَّبيَّ ﷺ أوَّلَ قَضْمِهِ»¹⁷⁰¹. وغذاؤه قليلٌ وفيه حرارةٌ يفتِّح سدد الكبد ويغثِّي ويقيئُ ويعين على الهضم، ويعسر هضمه وأكله يولِّد القمل.

1694 صحيح البخاري بدء الخلق، إذا وقع الذباب 3314/16؛ صحيح مسلم، الحج، ما يندب للمحرم، حديث عائشة أم المؤمنين باختلاف يسير 1199/9/1؛ الطبراني في الأوسط 6030/141/6.

1695 ف- يؤكلان وقيل.

1696 غ: ينهوا.

1697 غ- أنس.

1698 البيهقي، شعب الإيمان، المطاعم والمشارب، فيمن دعي إلى طعام 6074/5.

1699 البيهقي، شعب الإيمان المطاعم والمشارب، فيمن دعي إلى طعام 7076/5؛ الطبراني في الأوسط من حديث عبد الله بن أبي بريدة 7477/271/7.

1700 مسند أحمد حديث أنس بن مالك رضي الله عنه 12485/494/10؛ الطبراني في الأوسط 7477/271/7.

ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، 720. وقال لا نعلم حال الحديث.

1701 الفتني، تذكرة الموضوعات، 238/1124.

الفضة

التَّخَاذُ آيَتِهَا وَاسْتِعْمَالُهَا حَرَامٌ¹⁷⁰² وَأَكْلُهَا يَقْوِي الْقَلْبَ وَيَنْفَعُ الْخَفَقَانَ¹⁷⁰³.

القسط

ذكر بعض العلماء أنه قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَمْثَلَ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ: الْحُجَامَةُ وَالْقِسْطُ»¹⁷⁰⁴. أخرج البخاري، وفي جمعه ﷺ بين الحجامة والقسط سرٌّ لطيفٌ، وهو أنه إذا طلي به شرط الحجامة لم يتخلّف في الجلد أثر المشاريط، وهذا من غرائب الطبِّ، فإنّ هذه الآثار إذا بقيت في الجلد قد يتوهّم من يراها¹⁷⁰⁵ أنّها برصٌ أو بقرٌ، والطّبّاع تنفر¹⁷⁰⁶ من أمثال هذه الآثار بالتّوهّم، فحيث علم رسول الله ﷺ ذلك، ذكر مع الحجامة ما يؤمّن معه من ذلك والقسط هو العود الهنديّ وقد جعله النّبِيّ ﷺ / [391] أمثل ما تداويتم به لكثرة منافعه، وهو حارٌّ يابسٌ في الثّالثة، ينفع الفالج ويحرّك الباه، وهو ترياقٌ لنهش الأفاعي، واشتنامه يحلُّ الرُّكام ودهنه ينفع وجع الضّرّس.

وعن جابرٍ ﷺ: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ ﷺ، وَعِنْدَهَا صَبِيٌّ تَسِيلُ مَنَحْرَاهُ دَمًا، فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قَالُوا: إِنَّهُ لَعُذْرَةٌ، قَالَ: وَيَلَكُنَّ لَا تَقْتُلْنَ أَوْلَادِكُنَّ، أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَتْ وَلَدَهَا الْعُذْرَةَ أَوْ وَجَعٌ فِي رَأْسِهِ، فَلَتَأْخُذْ قِسْطًا هِنْدِيًّا فَلْتُحَنَّكَهْ ثُمَّ لَتُسَعِّطْهُ بِهِ، فَأَمَرَتْ عَائِشَةَ ﷺ فَصَنَعَتْ ذَلِكَ

1702 صحيح البخاري الأظعمة، الاكل في إناء مفضض 5426/29؛ صحيح مسلم اللباس والزينة في النهي عن استخدام آنية الذهب 2067/2/3.

1703* من اللطيف معرفة أن العرب استخدموا الفضة لأموال غير الزينة، فقد عرفوا قدرتها في تنقية المياه من الشوائب، أما الحضارة الصينية فقد اكتشفوا الإبر الصينية المصنوعة من الفضة لمحاربة البكتيريا، وفي الهند استخدموها للتداوي من الالتهابات المعوية، والحد من غزارة دم الحيض. وقد اكتشف العلم الحديث فوائد جمة للفضة، وأثبتت فاعليتها في علاج القولون العصبي والتسمم الغذائي وغيرها، وهي: "الفضة الغروية"، تباع تجاريًا على شكل رقائق فضة نقية يتم تعليقها في ماء منزوع المعادن، توصف كمضاد للجراثيم، ويمكن استعمالها كقننة شرجية في حالات متلازمة القولون العصبي، مع التحذير من الاستعمال المفرط لها، إذ قد يسبب تحول لون الجلد إلى الأزرق الرمادي،

علاج القولون بالفضة، -<http://www.altibbi.com/4405>

1704 صحيح البخاري الطب، الحجامة من الداء 5696/13؛ صحيح مسلم المساقاة، حلّ أجرة الحجامة، حديث أنس بن مالك ﷺ 1577/11/3.

1705 غ: رآها.

1706 غ: تنفر.

به فبراً»¹⁷⁰⁷. والعذرة: وجع الحلق، وقيل: العذرة دمٌ يهيج في حلق الإنسان ويتأذى منه اللّهجتان¹⁷⁰⁸ يعالجها بالأصابع لترتفع إلى مكانها.

وقد زوي أنه ﷺ قال¹⁷⁰⁹: «لا تعدّبن أولادكنّ بالدّغر»¹⁷¹⁰. قال أبو عبيد¹⁷¹¹: الدّغر: "أن ترفع المرأة تلك المواضع بإصبعها". وروى زيد بن أرقم ﷺ: أنّ النبي ﷺ قال: «تداووا من ذات الجنب بالقسط البحريّ والزّيت»¹⁷¹². الحديث، ذات الجنب قسمان: "حقيقيّ" وهو [392ظ] ورمٌ حادٌ يعرض في الغشاء المستبطن للأضلاع، "وغير حقيقيّ" وهو ألمٌ يشبهه يعرض في نواحي الجنب عن رياح غليظة يحتقن بين الصّفاقات، ووجعه ممدودٌ، وجعٌ حقيقيّ فاحشٌ، قالوا: العلاج في الحديث للكائن من الرّيح، فإنّ القسط إذا أنعم وخلط بزيت حارٌّ ودلّك به المكان أو لُفق كان أنفع شيءٍ، كان هذا ممّا ذكره بعض العلماء.

القَصَب

منه القصب الفارسيّ، زوي أنّه قد نهى النبي ﷺ عن التخلُّل به ونهى عنه عمر ﷺ أيضاً، ويروى مرفوعاً: «مَنْ تَخَلَّلَ بِالْقَصَبِ أَوْرَثَهُ الْأَكْلَةَ»¹⁷¹³ الحديث. ومنه قَصَب السُّكَّرِ، حارٌّ رطبٌ ينفع السُّعال ويجلو الرُّطوبة ومنافعه كثيرةٌ وقيل: "من مصَّ القصب بعد طعامه لم يزل ذلك اليوم مسروراً". وفيه رطوبةٌ فضليّةٌ، والسُّكَّر الجديد حارٌّ رطبٌ، والعتيق حارٌّ يابسٌ

1707 مسند أحمد حديث جابر بن عبد الله 14322/433/11؛ المستدرک علی الصحیحین للحاکم، الطب 228/7457/4.

1708 غ: اللّهجتا.

1709 غ- قال.

1710 صحیح البخاری الطب، الحجامة من الداء، حدیث أنس بن مالک باختلاف یسیر 5696/13؛ صحیح مسلم المساقاة، جلّ أجرة الحجامة 1577/11/4، وورد في المتن لفظ: "الغمز" بدل لفظ "الدغر" الواردة في كتب السنن والمعنى: غمز الحلق من الوجع الذي يسمى العذرة. ابن منظور، لسان العرب، "دغر" 1389/2. 1711 ف: أبو عبيدة.

1712 مسند أحمد، 19185/432/14، من حدیث زید بن الأرقم، جامع الترمذی، الطب، ما جاء في دواء ذات الجنب 2079/28.

1713 ورد بالبَاب حدیث لم أقف علیه في كتب السنن، غير أن بعض الكتب أوردته بلا سند فقط أنه عن عمر ﷺ، ولفظ مختلف: ابن أبي شيبة، المصنف، الأدب، في التخلل بالقصب 26957/599/8، ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث، 93/5.

والسُّكَّر يجلو البلغم ويقطعه ويلين البطن، والأحمر منه أشدُّ تلييناً. ويوصل قوى الأدوية إلى أفاصي الأعضاء وينفع الصِّدر ويفتح السُّدد.

الكافور [393و]

ذكره الله تعالى في سورة: "هل أتى" ¹⁷¹⁴، وذكره النبي ﷺ، وهو باردٌ يابسٌ في الثالثة، يقطع الرُّعاف ويقوي الحواسَّ ويقطع الباه وشمُّه يُسهر، الشَّرْبَة منه وزن شعيرة ¹⁷¹⁵ يقطع الإسهال ويسرع الشَّيب.

الكتَم

قد مرَّ أنَّه عن أبي ذرٍّ قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ أحسن ما غيَّرتُم به الشَّيب: الحنَّاء والكتَم» ¹⁷¹⁶. وفي البخاري: «أنَّ أمَّ سلمة رضي الله عنها أخرجت إليهم من شعر رسول الله ﷺ فإذا هو مخضوبٌ بالحنَّاء والكتَم» ¹⁷¹⁷. وهو حبٌّ يشبه الفلفل مُهيَّجٌ للقيء نافعٌ لعضة الكلب وإذا خلط بالحنَّاء قوى الشعر.

الكُرَاع

رُوي أنَّه قال النبي ﷺ: «لو دُعيتُ إلى كُرَاعٍ لأجبت» ¹⁷¹⁸. الحديث، وهو يولِّد خلطاً لزجاً لطيفاً محموداً قليل الفضول ينفع نفث الدَّم والسُّعال.

الكمُّون

رُوي أنَّه ليس شيءٌ يدخل الجوف إلاَّ تغَيَّر، إلاَّ الكمُّون، وهو حارٌّ يجلُّ القولنج ويطرُد الرِّيح، وإذا نُقع في الخلِّ وأكل قطع شهوة الطَّين والترَّاب.

1714 سورة الإنسان ﴿إِنَّ الْأَكْمَرُ يُشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ [الإنسان: 5].

1715 غ: شعير.

1716 سبق تخريجه في باب: الحناء.

1717 مسند أحمد 26418/254/18 حديث أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم؛ سنن ابن ماجه اللباس،

الخصاب بالحناء 3623/32/2. وقد ورد في صحيح البخاري بدون لفظ: "الحناء والكتم" اللباس، ما يذكر في

الشيب 5897/65.

1718 صحيح البخاري النكاح، من أجاب إلى كراع 1319/54؛ مسند أحمد حديث أبي هريرة رضي الله عنه

.10164/418/6

اللِّبَانُ

وهو الكُنْدَرُ¹⁷¹⁹ ويُروى عن أنسٍ رضي الله عنه مرفوعًا: «بَحْرُوا يُبَوِّتُكُمْ / [394ظ] بِاللِّبَانِ وَالصَّعْتَرِ»¹⁷²⁰. وعن عليٍّ رضي الله عنه: «أَنَّهُ»¹⁷²¹ شكا رجلٌ إليه النِّسيانَ فقال: عليك باللِّبَانِ فَإِنَّهُ يَشَجِّعُ الْقَلْبَ وَيُذْهِبُ النِّسيانَ»¹⁷²² وعن ابن عَبَّاسٍ رضي الله عنه: «أَخَذَ مِثْقَالَ سَكَّرَةٍ وَمِثْقَالَ كُنْدَرٍ يَفْطِرُ الرَّجُلَ عَلَيْهِ أَسْبوعًا عَلَى الرَّيِّقِ جَيِّدٌ لِلْبَوْلِ وَالنِّسيانِ»¹⁷²³. وَرُوي أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله قال: «أَطْعِمُوا حَبَالَاكُمُ اللَّبَانَ، فَإِنْ يَكُنْ فِي بَطْنِهَا ذَكَرٌ يَكُونُ ذَكِيَّ الْقَلْبِ، وَإِنْ تَكُنْ أَنْثَى يَحْسِنُ خَلْقُهَا وَتَعْظَمُ عَجِيزَتُهَا»¹⁷²⁴ روى هذه الأحاديث أبو نعيم في كتاب: "الطَّبُّ النَّبَوِيُّ" له. وإذا نَقَعَ الكُنْدَرُ وشرب على الرَّيِّقِ أَذْهَبَ النِّسيانَ، قيل وهو النِّسيانُ الَّذِي عن رَطوبَةٍ، لا النِّسيانُ الحاصل عن يَبوسةٍ، وَالَّذِي عن يَبْسٍ¹⁷²⁵ يَتَّبِعُهُ سَهْرٌ، فَذَلِكَ علاجُ الرُّطوباتِ، وَمِمَّا يَجْذِبُ النِّسيانَ حِجَامَةُ النَّقْرَةِ وَكَثْرَةُ الهُمِّ. وذكر بعضهم، أَنَّهُ¹⁷²⁶ قال صلى الله عليه وآله: «عَسَلُ الرَّأْسِ يَزِيدُ فِي الْعَقْلِ، وَالْوَسَخُ يُورِثُ النِّسيانَ»¹⁷²⁷. وقال الزُّهْرِيُّ رضي الله عنه: "أَنَا ضَامِنٌ بِالْحَفْظِ لِمَنْ شَرِبَ شَرِبَةً مِنَ الْعَسَلِ كُلَّ يَوْمٍ بُكَرَةً"¹⁷²⁸ انتهى

1719 الكندر: ضرب من العلك. ابن منظور، لسان العرب، "كندر" 3936/5.

1720 غ: السعتر.

1721 غ- أنه.

1722 ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، 355/4 ورد الأثر عن علي وأنس رضي الله عنه.

1723 أبو نعيم، الطب النبوي، أوجاع الصدر 408/366/1؛ الخطيب البغدادي، الجامع لأخلاق الراوي والسماع؛ تحقيق: محمود الطحان، (الرياض: مكتبة المعارف، 1983م)، المآكل المستحب تناولها 263/1799/2.

1724 أبو نعيم، الطب النبوي، 607/649 وأدرجه تحت قائمة الأحاديث الموضوعية؛ الذهبي، ميزان الاعتدال، 650/7956/6 والحديث رواه محمد بن عكاشة، وهو من المجروحين المحكوم عليه بالوضع.

1725 ف، غ: اليبس.

1726 غ- أنه.

1727 لم أقف عليه.

1728 الخطيب البغدادي، الجامع لأخلاق الراوي، 394/1857/2؛ رواه ابن القيم عن ابن جريج عن الزهري، ينظر: الطب النبوي 491.

ذكره¹⁷²⁹. قال عبد الملك: ثلاثة¹⁷³⁰ أشياء / [395و] لا تكون إلا باليمن وقد ملأت
الدنيا: اللبان، والوزس، والبردي اليمني، وقد قالوا أجود اللبان الذكر المدور، وقد يُرغل بصمغ
الصنوبر والصمغ العربي، والفرق، أن الصمغ، أي: العربي¹⁷³¹، لا يلتهب بالنار وصمغ
الصنوبر يلتهب مع دخان الكندر يلتهب بلا دخان.

واللبان حارٌّ في الثانية يابسٌ في الأولى، وهو كثير النفع نادر الضر ينفع من وجع المعدة ويطرد
الريح وينبت اللحم في القروح، ويجفف البلغم ويجلو العين، وإذا مضغ بصعتر¹⁷³² نفع من
اعتقال اللسان ويذكي، ونحوه نافع من الوباء، مطيب للهواء، ويفطر عليه مع الزبيب وقلب
الفسق فيورث الذكاء، ومع الورد المرّي ينفع كثرة إدرار البول ومن يبول¹⁷³³ في فراشه.

اللوز

روت عائشة رضي الله عنها قالت: «أُتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بسويق اللوز فردّه، فقال: هذا شراب الجبابة
والمترفين¹⁷³⁴ بعدي¹⁷³⁵. الحديث. والحلو منه ينفع السعال ويرطب، وهو معتدل يسمن
ويفتح سدد الطلاق، ويزيد في المنى ويلين الطبع، والمُرّ / [396ظ] منه حارٌّ يابسٌ يفتت
الحصى.

اللؤلؤ

ذكره الله تعالى في القرآن وجميع أصنافه معتدلٌ في البرد والحر¹⁷³⁶ والرطوبة واليبس، لطيفٌ
يجفف الرطوبة من العين وينفع من ظلمة البصر والبياض في العين¹⁷³⁷ ولا سيما العتيق منه
والذي يوجد في القبور أو¹⁷³⁸ في التراب وقد جفت رطوبته، فإنه أصلح من ذلك ولذلك

1729 ن- انتهى ذكره.

1730 غ: ثلاث.

1731 ن- أي، العربي.

1732 غ: بصعتر.

1733 غ: يوله.

1734 غ: والمترفين.

1735 ابن الجوزي، العلل المتناهية، حديث في سويق اللوز 678/1128/1، وقال: منكر.

1736 غ: في الحرّ والبرد.

1737 غ- وينفع من ظلمة البصر والبياض في العين.

1738 غ: أي في.

يخلطه الكحَّالون في أكحالمهم لِنَفْعِهِ¹⁷³⁹ وتشديده أعصاب العين، وخاصَّيته مع ذلك النَّفْع من خفقان القلب من الخوف والفرع الذي يعرض من المرّة السّوداء، وهو يلطّف الدّم الذي¹⁷⁴⁰ يغلظ في الفؤاد ولهذا يخلطه المتطبِّيون في أدوية القلب، ويجبس نرف الدّم ويجلو الأسنان جلاءً صالحًا، وإذا سُحِقَ وسُقِيَ مع سمن البقر نفع من السُّموم. وذكر أرسطا طاليس¹⁷⁴¹: "أنّه من وقف على حلّ الدّرّ من كباره أو صغاره حتّى يصير ماءً رجراجًا¹⁷⁴² ثمّ طلي به البياض الذي يكون في الأبدان من البرص أذهبه في أوّل كُلية¹⁷⁴³، وأنّه من كان به صداعٌ من قبل / [397و] انتشار أعصاب العيون ويُسعط بذلك الماء أذهبه عنه وأشفاه من أوّل سعطة"¹⁷⁴⁴. قال بعض الجرّيين¹⁷⁴⁵: "إنيّ قد جرّبت ووقفت بالعمل على أنّ حمّاض الأترجّ يخلّ الجوهر، إلّا أنّه يخلّهُ خائترًا مثل المني لا يعلّق بالأجسام فإذا طلي عليها بالمياه الطّاهرة القويّة الحرّيفة يخلّهُ رجراجًا يعلّق بالأجسام".

المَرَجَان

ذكره الله تعالى في القرآن، وهو متوسّط بين عالميّ: الجماد والنّبات، يشبه الجماد لكونه حجرًا ويشبه النّبات لكونه ناميًا ذا أعصان، وهو باردٌ في الأولى يابسٌ في الثّانية يقبض ويردّ باعتدالٍ، إذا علّق على المصروع نَفَعَهُ وإذا علّق على الأطفال الصّغار، يحفظ من الأعين السّوء والأنفس الخبيثة الإنسيّة والجنّيّة بإذن الله تعالى، وإذا أحرقت واسئنت به زاد في بياض الأسنان وجلائها / [398ظ]¹⁷⁴⁶ وقطع الحفر منها وقوى اللّثة، وصفة إحراقه أن يؤخذ منه شيءٌ ويجعل في

1739 غ- لنفعه.

1740 غ- الذي.

1741 غ: أرسططاليس.

1742 ن: وجراحًا.

1743 "من أوّل طلبة"، بهذا اللفظ وردت في كتاب: كتاب الأحجار المنسوب لأرسطا طاليس؛ دراسة وتحقيق: حسن كامل إبراهيم، ط1. (بيروت: دار الفارابي، 2016م). الدر101.

1744 كتاب الأحجار المنسوب لأرسطا طاليس، الدر101.

1745 الحرب هو: التيفاشي، كما جاء في وصفه تجربته في كتاب: علاء الدين علي بن عبد الله البهائي الدمشقي، مطالع البدور ومنازل السرور، تحقيق: التجاني سعيد محمود، (بيروت: دار الكتب العلمية)، في خواص الأحجار وكيانها في المعادن، 227/2.

1746 تنبيه: وقع سهو هنا، حيث نسخ الناسخ ثلاث سطور من باب المسك، ثم رجع فأكمل عن المرجان. ثم بعد

كوز فخرٍ جديدٍ، ويطيّن رأسه ويوضع في تُور فخرٍ جديدٍ ويطيّن فيسخن الليلة كلّها ثمّ يُخرج من الغد ويُسحق ويُستعمل.

ومن منافع المرجان أنّه ينفع من وجع العين ويذهب بالرطوبة¹⁷⁴⁷. وإذا اكتحل به يقطع اللحم الزائد في قروحها، ويجلو آثارها ويملاً القروح العفنيّة¹⁷⁴⁸ لحمًا، وينفع من ظلمة العين ووجعها وبياضها وكثرة رشحها وينفع من الخفقان إذا شُرب مسحوقًا، ويُجعل في الأدوية التي تحلّ دم القلب الجامد وينفع من ضعفه، وإذا شُرب نفع من عسر البول، وإذا شُرب بالماء حلّ ورم الطّحال وإذا علّق على المعدة نفع من جميع عللها منفعةً عظيمةً، وأنّه يقطع نزف الدّم من الجسد كلّه، وصفة شرهه لنفث الدّم ونزفه، أن يسحق بعد الحرق الذي بيناه آنفًا. ويُؤخذ منه ثلاثة دوانيق مع دائق ونصف¹⁷⁴⁹ من صمغ عربيّ، ويُعجن ببياض البيض ويُشرب بماءٍ باردٍ فإنّه / [399و] ينفع من¹⁷⁵⁰ النَّفث والنّزف نفعًا بيّنًا وقيل¹⁷⁵¹: "إذا علّق المرجان على رجلٍ من به النّقرس نفعه". وقد يطلق العرب المرجان ويريدون به صغار الدُرّ وقد مرّ منفعه في اللؤلؤ.

المسك

رُوي أنّ النّبِيَّ ﷺ كان¹⁷⁵² يتطيّب بالمسك. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كنتُ أُطيّبُ رسولَ الله ﷺ لإحرامه قبل أن يُحرم، ولحِلّه / [400ظ] قبل أن يطوفَ وكأنيّ أنظرُ وميض المسك في مفرقه»¹⁷⁵³. وعنهما أيضًا قالت: «كنتُ أُطيّبُ رسولَ الله ﷺ بأطيب ما نجد حتىّ أجد

ذلك، كتب باب المسك.

1747 غ: الرطوبة.

1748 غ: العفنة.

1749 غ: ونصفه.

1750 ن، ف+ من النَّفث.

1751 جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، مقامات السيوطي مراسيل مع أسانيد؛ تحقيق: عبد الغفار البنداري ومحمد السعيد بسيوني، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1986م)، المرجان 75.

1752 ن، ف+ كان.

1753 صحيح البخاري الحج، الطيب عند الإحرام 1539/18؛ صحيح مسلم الحج، الطيب للمحرم 1189/7/2.

وَمِيضَ الْمِسْكِ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ»¹⁷⁵⁴. وعن أنسٍ رضي الله عنه قال: «ما رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ردَّ طيبًا قطُّ عُرضَ عليه»¹⁷⁵⁵. وزُوي عنه رضي الله عنه: «أنَّه كان يحبُّ الطَّيِّبَ وإذا حضر عنده مسَّ شيئًا منه، وربما لعق منه قبل أن يستعمله، وكان عند آخر اللَّيْلِ يستعمل الطَّيِّبَ في كلِّ ليلةٍ، ويكره أن يخرج على أصحابه غير مطيَّبٍ».

وعن الأعمش عن إبراهيم قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يُعْرِفُ بِرِيحِ الطَّيِّبِ إِذَا أَقْبَلَ»¹⁷⁵⁶. وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «حُبِّبَ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا ثَلَاثٌ: الطَّيِّبُ، والنِّسَاءُ وَجُعَلُ قَرَّةٍ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»¹⁷⁵⁸. وعن أنسٍ رضي الله عنه قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ خَلَا وَاسْتَنْجَى وَاسْتَاكَ، ثُمَّ يَطْلُبُ الطَّيِّبَ فِي جَمِيعِ رِبَاعِ نِسَائِهِ»¹⁷⁵⁹. والمسك ذكره الله في القرآن، قال: ﴿خَتَمَهُ مِسْكَ﴾ [المطففين: 26] الآية وهو حارٌّ يابسٌ في الثانية، يقوِّي القلب وهو أشرف الطَّيِّبِ وهو جيِّدٌ للمبرودين يقوِّي الأعضاء الباطنة شربًا وشمًّا، جيِّدٌ للغشي والخفقان¹⁷⁶⁰ ويفشُّ الرِّيحَ ويُبطلُ عمل السُّموم. وعن أبي سعيدٍ رضي الله عنه مرفوعًا: «أطيبُ الطَّيِّبِ الْمِسْكَ»¹⁷⁶¹ الحديث. وقال العلماء: يستحبُّ الطَّيِّبُ يوم الجمعة. وفي المسك إصلاح جوهر الهواء لا سيِّمًا في الوباء، قالوا إنَّه يجوز التداوي به وهذه سرَّةٌ وحش

1754 صحيح البخاري الحج، الطيب عند الإحرام 1538/18؛ صحيح مسلم الحج، الطيب للمحرم

1190/7/2 الحديث في الصحيحين ورد بلفظة: "كأنِّي أنظر إلى وبيص الطيب من مفرقه". الوبيص: اللمعان.

1755 صحيح البخاري الهبة، ما لا يُرد من الهدية 2582/9؛ جامع الترمذي الطيب، ما جاء في كراهية رد الطيب، حديث أنس بن مالك رضي الله عنه 2789/37.

1756 المسند الجامع للدارمي، علامات النبوة 114/71؛ هشام بن محمد بناني، زوائد مصنف الإمام عبد الرزاق

الصنعاني على الكتب الستة من الأحاديث المرفوعة؛ إشراف: جلال الدين عجوة، 1419هـ، المرأة تصلي..،

حديث الأعمش عن إبراهيم بإسناد جيد 678/662/3.

1757 غ- بن.

1758 مسند أحمد 12233/412/10 حديث أنس بن مالك رضي الله عنه؛ السنن الكبرى للنسائي عشرة النساء، حب

النساء 149/8836/8؛ أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم لأبي الشيخ، ذكر قوله حبب إلى النساء والطيب.

1759 البغوي، الأنوار في شمائل المختار، باب في تطيبه صلى الله عليه وسلم 680/1071/1؛ أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم لأبي الشيخ،

ذكر قوله أعطيت الكفيت، حديث أنس بن مالك رضي الله عنه 249.

1760 غ: والخفقا.

1761 صحيح مسلم الألفاظ، استعمال المسك، حديث أبي سعيد الخدري بلفظ مختلف 2252/5/4؛ جامع

الترمذي الجنائز، ما جاء في المسك للميت 99/16 وصححه.

كالصَّبِّي له نابان متفرقان كأثهما قرنان، وخياره الخرساني ثم الصَّيْنِي ثم الهندي، وهو يشجع ويفتح سدد الدماغ ويحلل الرياح ويفرّج.

المرزنجوش

عن أنسٍ رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «لَيْلَةُ أُسْرِي بِي رَأَيْتُ نَبَاتًا حَوْلَ الْعَرْشِ وَهُوَ الْمَرْزَنْجُوشُ»¹⁷⁶². و/[402ظ] كان ﷺ يحبُّه ويشمُّ رائحته إذا وجده ويقول: إِنَّهُ يَنْبِتُ حَوْلَ الْعَرْشِ¹⁷⁶³. وعن أنسٍ رضي الله عنه أيضًا قال: «قال رسول الله ﷺ عليكم بالمرزنجوش فإنه جيّدٌ للخشام»¹⁷⁶⁴.¹⁷⁶⁵ الحديث. وهو حارٌّ يابسٌ يفتح سدد الدماغ ويحلُّ الزُّكام.

الترجس

يُروى مرفوعًا: «عَلَيْكُمْ بِشَمِّ التَّرْجَسِ، فَإِنَّ فِي الْقَلْبِ حَبَّةَ الْجُنُونِ وَالْجُدَامِ وَالْبَرَصِ لَا يَقْطَعُهَا إِلَّا هُوَ»¹⁷⁶⁶. وعن أنسٍ رضي الله عنه أنه قال: «أُهِدِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْهَرَةٌ مِنَ الطَّائِفِ فَأَخَذَهَا وَشَمَّهَا فَقَالَ: مَا أَحْسَنَكَ! وَطَيْبَ رِيحِكَ، فَنَكَّسَ رَأْسَهُ حَيَاءً مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مَنْكُوسٌ الرَّأْسِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»¹⁷⁶⁷.

النُّورَة

وهي تُعمل من كلِّسٍ وُرزنيخٍ يُخلطان بماءٍ ويترك ساعةً في الشَّمْسِ أو في الحَمَامِ فيزرقُ، فيُطلى سويعة¹⁷⁶⁸ ثمَّ يُغسل. عن أنسٍ رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ لا يَتَنَوَّرُ وَإِذَا كَثُرَ شَعْرُهُ

1762 الذهبي، ميزان الاعتدال، 385/2329/2 حديث حميد بن ربيع السمرقندي، قال الذهبي: مجهول ومن رواه عنه متهمًا؛ ابن الجوزي، الموضوعات، الطيب، فضل المرزنجوش 64/3، وقال: موضوع.

1763 ابن الجوزي، الموضوعات، الطيب، فضل المرزنجوش 64/3 لا يصح.

1764 الخشام: داء يعتري الأنف وسدّة. ابن منظور، لسان العرب، "خشَم" 1168/2.

1765 أبو نعيم، الطب النبوي في معرفة العقاقير، المرزنجوش، حديث أنس بن مالك 626/673؛ ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، ذكر شيء من الأدوية، مرزنجوش 567 ولم يصححه.

1766 ابن الجوزي، الموضوعات الطيب، في فضل الترجس، 61/3 قال حديث موضوع؛ ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، ذكر شيء من الأدوية، الترجس، 5 وقال لا يصح.

1767 لم أقف عليه.

1768 غ: سويقة.

حلقه»¹⁷⁶⁹. وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اِطْلَى وئى عانتَه»¹⁷⁷⁰.
وعن أم سلمة رضي الله عنها أيضاً: «أنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم كان¹⁷⁷¹ إذا طلى بدأ¹⁷⁷² عورته»¹⁷⁷³. وعن أبي موسى رضي الله عنه مرفوعاً: / [403و] «أَوَّلُ مَنْ دَخَلَ الْحَمَّامَ وَصُنِعَتْ لَهُ النَّوْرَةُ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ رضي الله عنه»¹⁷⁷⁴ الحديث.

وينبغي أن يُطلى مكان الثَّوْرَةِ بالحِنَّاءِ بُعِيدَ الثَّوْرَةِ فهو أمانٌ من الجُذام. ويُروى: «أنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم طلى بالثَّوْرَةِ وقال: عَلَيْكُمْ بِهَا»¹⁷⁷⁵ الحديث. ويقطع ريجها طينٌ وخلٌّ وماء ورد¹⁷⁷⁶.
الورد

عن الحسن¹⁷⁷⁷ بن عليّ رضي الله عنه قال: «حَيَّانِي رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِالْوَرْدِ بِكِلَيْتِي يَدِيهِ فَلَمَّا قَرَّبْتَهُ مِنْ أَنْفِي قَالَ: أَمَا أَنَّهُ مِنْ سَيِّدِ رِيَّاحِيْنَ الْجَنَّةِ بَعْدَ الْآسِ»¹⁷⁷⁸. وروى أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْوَرْدَ مِنْ بَهَائِهِ وَجَعَلَ لَهُ رِيحَ أَنْبِيَائِهِ، مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى بَهَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَشَمَّ

1769 البيهقي، السنن الكبرى الطهارة، ما جاء في التنوير 236/708/1؛ أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم لأبي الشيخ، ذكر حلقه شعر عانته رضي الله عنه 278.

1770 سنن ابن ماجه الأدب، الاطلاع بالثورة 3752/39/2؛ السنن الكبرى للبيهقي، الطهارة، ما جاء في التنوير 235/701 حديث أم سلمة رضي الله عنها.

1771 ن- كان.

1772 ن- بدأ.

1773 سنن ابن ماجه الأدب، الاطلاع بالثورة، حديث أم سلمة 3751/39/2؛ لابن قيم الجوزية، الطب النبوي، في ذكر شيء من الأدوية، نورة 574.

1774 البخاري، التاريخ الكبير، 362/1146/1 حديث عبد الرحمن، وقال أبو عبد الله عنه: فيه نظر لا يتابع؛ الطبراني في الأوسط حديث أحمد بن خالد عن إسماعيل بن عبد الرحمن 146/461/1.

1775 ابن عدي، الكامل، حديث الحسين بن علوان، وقال: يضع الحديث 16/5315/4؛ محمد بن طاهر المقدسي، ذخيرة الحفاظ المخرج على الحروف والألفاظ، تحقيق: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، ط1. (الرياض: دار السلف، 1996م)، 413/538/1.

1776* ربما يبدو من ظاهر الأحاديث الواردة في "التنوير" التعارض، غير أنه يمكن الجمع بين الروايات، إذ بعد دراسة الأسانيد والطرق تبين أن النبي صلى الله عليه وسلم فعل الأمرين، بعض الأوقات تنور بها، وبعضها اكتفى بالخلق. ينظر: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، الأخبار المأثورة في الاطلاع بالثورة؛ تحقيق: عبد السلام بن محمد، ط1. (مكتبة لسان العرب، 2021م)، 3-26 وفي الباب لطائف.

1777 غ: حسن.

1778 المجلسي، بحار الأنوار، 146/73.

ريحَ أنبيائه فليَنظُرَ إلى الوردِ وليشُمَّه»¹⁷⁷⁹. وهو باردٌ يابسٌ أجوده: الأحمر، يقوي المعدة والدماغ والأمعاء والقلب، وعشرة دراهمٍ من طريه يسهل عشر إجابات من الصَّفراء ويضعف الباه.

قيل¹⁷⁸⁰: النُّصَيبيُّ والمرِّي من الورد¹⁷⁸¹ منه يُسهل ومنه يُعمل شراب الورد الطَّري ويُعمل معجون الورد النُّصَيبيُّ والمرِّي من الورد حارٌّ يقوي المعدة ويعين على الهضم، وقيل: [404ظ] الأحمر المرِّي قابضٌ وماء الورد باردٌ ينفع الخفقان ويسكِّن الصُّداع الحارَّ مع الخلِّ، ومن شرب منه زنة عشرة دراهمٍ أسهله عشرة مجالس وكثرة رشه على الشَّعر يعجِّل الشَّيب، ومن الورد يُعمل دهن الورد الرِّبِّي والشَّيرجيِّ والرِّبِّي أكثر تقويةً للأعضاء من الشَّيرجيِّ وأكثر تسكينًا للأوجاع.

الْوَرَس

عن ابن عبَّاسٍ رضي الله عنه قال: «كان النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله يأخذ بيده الورد ويضع عليه الدُّهن ويمرُّه على لحيته فيكونُ خضابًا»¹⁷⁸². وهو حارٌّ يابسٌ في الثَّالثة، أجوده الأحمر ويُزرع باليمن، ينفع من الكلف والحكَّة والبثور طلاءً وشربه ينفع من الوضع، والثَّوب المصبوغ به مقوٌّ للباه. وذكروا أنَّه قال الترمذيُّ: «أنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله كان ينعت من ذات الجنب، الرِّبِّي والورد»¹⁷⁸³. وعن أمِّ سلمة رضي الله عنها: «كانت إحدانا تطلي وجهها بالورد من الكلف»¹⁷⁸⁴.

وعن ابن عبَّاسٍ: «مرَّ على النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله رجلٌ قد صبَّغ بالحناء فقال: ما أحسنَ هذا! فمرَّ آخر قد صبَّغ بالحناء والكتِّم، فقال: هذا أحسن، فمرَّ آخر قد صبَّغ [405و] بالصُّفرة فقال:

1779 المرجع السابق، 147/73.

1780 ابن سينا، القانون في الطب، في قوانين العلاج، في أمراض الرأس والدماغ 38/2.

1781 ن، ف- والمرِّي من الورد.

1782 سنن ابن ماجه اللباس، الخضاب بالصفرة 3626/34/2؛ سنن أبي داود. الترجل، ما جاء في الخضاب،

42101/18/6. الرواية وردت عن ابن عمر رضي الله عنهما ولم ترد عن غيره.

1783 جامع الترمذي الطب، ما جاء في دواء ذات الجنب 2078/28؛ سنن ابن ماجه الطب، دواء ذات الجنب،

حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه 1148/102/2.

1784 سنن الدارمي الحيص والاستحاضة، ما جاء في النفساء 1063/1؛ ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، في ذكر

شيء من الأدوية، ورس 309/4.

هذا أحسن من هذا كله»¹⁷⁸⁵. واختضب بالصفرة عثمان والمقداد، وصح عن النبي ﷺ أنه قال في شيب أبي فحافة ﷺ: «غبروه بشيء وجنبوه السواد»¹⁷⁸⁶. وصح عن الحسن والحسين أنهما خضبًا بالسواد¹⁷⁸⁷ فهذا يدل على جواز الخضاب بالسواد مع الكراهة.

الياقوت

ذكره الله تعالى في القرآن¹⁷⁸⁸ وهو يقوي القلب ويفرحه وينفع من السموم وإذا وضع في الفم قطع العطش ولا تعمل فيه النار ولا المبرد. ومن خواص الياقوت ما ذكره أرسطو طاليس¹⁷⁸⁹: "وذلك أن من تقلد بحجرٍ وتحتّم به من أجناس اليواقيت وكان في بلدةٍ قد وقع فيها الطاعون، منعه أن يصيبه ما أصاب أهل ذلك البلد من الطاعون، وينبل في أعين الناس، ويسهل عليه قضاء الحوائج ويتيسر له من أسباب المعاش أمورٌ صعبةٌ. ومن خواصّه تقوية قلب لا يسهه وتشجيعه والهيبة له في قلوب الناس وإجلاله، ومن خواصّه أنه ينفع من الخفقان والوسواس [406ظ] بالتعليق، ومن خواصّه أن الصّاعقة لا تقع على من تحتّم به، أو علّقه عليه، ومن خواصّه أنه ينفع من جمود الدّم إذا علّق، ومن خواصّ الأصفر منه أن يمنع الاحتلام"¹⁷⁹⁰.

وأصول أصنافه أربعة: أحمر، وأصفر، وأسماجويّ، وأبيض، ولكلّ منها أقسامٌ بيّنت في كتب الجواهر مع ألوانها وأصنافها وأسمائها والله تعالى أعلم ورسوله ﷺ. بقي هنا شيء، وهو أن قوَى الأدوية تُعرف بالتّجربة والقياس ويجوز أن تُعرف بالإلهام والحدس كما جاز أن تُعرف بالوحي للأنبياء. أمّا التّجربة فطريقها ظاهرة، وأمّا القياس فطريقه أنه إذا عُرف مثلاً قوَى في

1785 سنن ابن ماجه اللباس، الخضاب بالصفرة، حديث ابن عباس ﷺ 3627/34/2؛ سنن أبي داود الترجل، ما جاء في الخضاب بالصفرة 4211/6

1786 صحيح مسلم اللباس والزينة، استحباب خضاب الشيب 2102/24/3؛ سنن أبي داود، الترجل، في الخضاب، حديث جابر بن عبد الله ﷺ 4204/17/6.

1787 جاء الخبر في: محمد بن جرير الطبري، تهذيب الآثار الجزء المفقود؛ تحقيق: علي رضا بن عبد الله رضا، ط1. (بيروت: دار المأمون للتراث، 1995م)، يُنظر: 468/837 وما يليها.

1788 يقول تعالى: ﴿كَانَهُنَّ أَيْافُوتٌ وَأَمْرَجَانُ﴾ ﷻ جاء ذكره في: [سورة الرحمن 58].

1789 غ: أرسططاليس.

1790 بعد البحث عن مصادر علمية أو أبحاث موثقة عن محاسن الياقوت، لم يتم العثور على معلومة موثقة علمياً.

دواءٍ ممتازٍ وبخصوصيةٍ¹⁷⁹¹ معينةٍ كلما¹⁷⁹² فارقته لم توجد فيه تلك القوة بالتجربة، فيقاس على ذلك الدواء دواءً آخر مع تلك الخصوصية، بأن يقال مثلاً هذا دواءٌ مع خصوصية كذا، وكل دواءٍ شأنه كذا ففيه قوة كذا حتى يفتح أن فيه قوة كذا، هذا قياس¹⁷⁹³ افتراقي على الشكل الأول¹⁷⁹⁴.

ويمكن الترتيب هنا بالقياس الاستثنائي أيضاً فليُنظر، وقد أشار الأطباء إلى القياس حيث قالوا: "إنَّ الدَّواءَ / [407و] إذا كان حادَّ الرَّائحة دَلَّ على حرِّه، وإذا عُدِم الرَّائحة دَلَّ على برده والمتوسِّط متوسِّط، والحلو حارٌّ، والحامض باردٌ، والدَّسم معتدلٌ". وعن قُتادة عن الحسن قال: إنَّ سُلَيْمانَ ﷺ لما فرغ من بناء البيت دخل المسجد، فإذا أمامه شجرة خضراء فلما فرغ من صلاته قالت الشَّجرة: ألا تسألني ما أنا؟ قال: ما أنت؟ قالت¹⁷⁹⁵: أنا شجرة كذا وكذا دواء كذا وكذا من داء كذا وكذا، فأمر سليمان ﷺ بقطعها، فلما كان من الغداة فإذا مثلها، فكان في كلِّ يومٍ إذا دخل المسجد يرى شجرة فتخبره، فوضع عند ذلك كتاب الطَّب وكتبوا الأدوية. وعن ابن عبَّاسٍ ﷺ مرفوعاً¹⁷⁹⁶ قال: «كان سُلَيْمانُ ﷺ إذا صلَّى رأى شجرةً نابتةً بين يديه فيقول: ما اسمك؟ فتقول: كذا، فيقول: لأيِّ شيء أنت؟ فإن كانت تُغرسُ عُرسَتْ وإذا كانت لدواء كتبت» الحديث¹⁷⁹⁷ قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَبْتَنَّا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾﴾ [الشعراء: 7] قال العلماء: الكريم، الكثير المنافع.

فصل العسل

عن عائشة ؓ / [408ظ] قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا دخل على حفصة بنت عمر

1791 غ: وهو خاصية.

1792 غ: كما.

1793 غ- قياس.

1794 ن- ففيه قوة كذا، حتى يفتح أن فيه قوة كذا، هذا قياس افتراقي على الشكل الأول.

1795 غ: قال.

1796 غ- مرفوعاً.

1797 أورد الخبر، الطبري في تفسيره بسند ابن عباس ورواية أخرى بسند ابن مسعود ؓ. تفسير سورة سبأ آية 14/

أبو جعفر محمد بن حرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن؛ تحقيق: عبد الله عبد المحسن التركي، ط1.

(مصر: دار هجر، 2001م)، 241/19.

سَقْتَهُ 1798 عَسَلًا فَيُطِيلُ الْمَقَامَ عِنْدَهَا»¹⁷⁹⁹. وذكرت الحديث.

[معجزة النَّبِيِّ ﷺ في عَكَّة العسل]

وَرُوي: «أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تَهْدِي لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعُكَّةَ مِنَ الْعَسَلِ، فَأَهْدَتْ إِلَيْهِ مَرَّةً عُكَّةً مِنْ عَسَلٍ ثُمَّ طَلَبَتْ الْعُكَّةَ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ بِرَدِّ الْعُكَّةِ عَلَيْهَا فَأَخَذَهَا وَوَضَعَهَا فِي بَيْتِهَا، ثُمَّ دَخَلَتْ الْبَيْتَ فَوَجَدَهَا مَمْلُوءَةً عَسَلًا، فَجَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ رَدَدْتَ عَلَيَّ الْعَسَلِ، فَقَالَ ﷺ: إِنَّا لَمْ نَرَدِّ عَلَيْكَ وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرَادَ أَنْ يَبَارِكَ لَكَ فِيهِ، قِيلَ: فَلَمْ تَزَلْ تِلْكَ الْمَرْأَةُ تُؤَدِّمُ أَهْلَ بَيْتِهَا مِنْ ذَلِكَ الْعَسَلِ حَتَّى أَفْرَغْتَهُ فِي إِنَاءٍ آخَرَ فَقَنِي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَمَا أَنْتَ لَوْ لَمْ تُفْرِغِيهِ لِأَكَلْتُمُ مِنْهُ مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا»¹⁸⁰⁰.

[حُبُّ النَّبِيِّ ﷺ لِلْحَلَوَاءِ]

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحِبُّ الْعَسَلَ وَالْحَلَوَاءَ»¹⁸⁰¹. وَرُوي: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ جَالِسًا إِذْ أُهْدِيَ إِلَيْهِ جَرَّةٌ فِيهَا حَلَوَاءٌ فَلَمْ يَزَلْ يُدْخِلُ يَدَهُ فِيهَا وَيُلْعَقُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْقَوْمِ لُعَقَةً»، قَالَ الرَّاوي: وَكُنْتُ صَغِيرًا [409] السَّنَّ فِي الْقَوْمِ، فَلَعَقَنِي مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا¹⁸⁰². وَرُوي: «أَنَّ عَثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَهْدَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَالْوَدْقَةَ فَأَكَلَ مِنْهَا فَقَالَ: مَا هَذَا يَا عَثْمَانَ؟ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا نَأْخُذُ السَّمْنَ وَالْعَسَلَ وَنَضَعُهُ فِي الْبُرْمَةِ وَنَعْلِيهِ وَنَضَعُ عَلَيْهِ مِخْ الحِنْطَةَ فَلَا نَزَالُ نَسُوْطُهُ حَتَّى يَصِيرَ كَمَا تَرَى، فَقَالَ: يَا عَثْمَانَ، إِنَّ هَذَا الطَّعَامَ طَيِّبٌ»¹⁸⁰³.

1798 غ- سقته.

1799 صحيح البخاري الحَيْل، ما يُكره من احتيال المرأة مع الزوج 6972/12؛ صحيح مسلم الطلاق، وجوب الكفارة على من حرّم امرأته 1474/3/2 والحديث طويل.

1800 صحيح مسلم الفضائل، في معجزات النبي ﷺ 2280/3/2. الرواية في صحيح مسلم وكتب السنن أن المرأة هي: "أم مالك البهزية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا"، وقد كانت تهدي النبي ﷺ عكة من سمن وليس عسل؛ مسند أحمد حديث جابر بن عبد الله ﷺ 509/11/14599.

1801 صحيح البخاري الأطعمة، الحلوى والعسل 5431/32؛ صحيح مسلم، الطلاق، وجوب الكفارة على من حرّم امرأته.. 1474/3/2.

1802 سنن ابن ماجه الطب، العسل 3451/7/2؛ شعب الإيمان للبيهقي، في المطاعم والمشارب، الإصابة من الحلواء، حديث جابر بن عبد الله ﷺ 5935/5.

1803 يصف سيدنا عثمان بن عفان طريقة تحضير نوع من الحلوى قدمه للنبي ﷺ، وأعجب النبي الكريم بطعمه: إذ

[منافع متعدّدة للعسل]

وذكر بعضهم، أنه رُوي¹⁸⁰⁴ أنه قال النبي ﷺ: «من شرب العسل ثلاثة أيّامٍ من كلّ شهرٍ على الرّيق عُوفي من داء الفالج والجذام الأكبر»¹⁸⁰⁵. وروى أنه قال ﷺ: من كان له مرضٌ شديدٌ فعليه أن يأخذَ من مَهْرِ امرأته درهمًا ويشتري بذلك العسل ثمّ يمزج بالماء المنزل من السماء، يَكُونُ له شفاءً؛ لأنَّ الله تعالى قال لمهر المرأة: ﴿هَيِّئَا مَرِيئًا ۝﴾ [النساء: 4] وقال في العسل: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ [النحل: 69]، وقال في ماء المطر: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا﴾ [ق: 9]، انتهى ذكره¹⁸⁰⁶. وعن عائشة رضي الله عنها في رواية أخرى¹⁸⁰⁷: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَحْبُ الخَلْو والعسل». وذكر بعض العلماء: "أنه عن ابن ماجه من حديث أبي هريرة / [410ظ] مرفوعًا: «من لعق العسل ثلاث غدواتٍ في الشهر، لم يُصِبْه عَظِيمٌ من البلاء»¹⁸⁰⁸ والعسل حارٌّ يابسٌ في الثّانية، وأجوده: الرّبيعيّ، ثمّ الصّيفيّ، ثمّ الشّتويّ، وأجمع الأطبّاء على أنّه أنفع ما يعالج به الإنسان لما فيه من الجلاء والتّقوية وجودة التّغذية، وتشهية الطّعام وهو ينفع المشايخ وأصحاب البلغم ويلين الطّبع، نافِعٌ من عَضَّة الكلب¹⁸⁰⁹. وحفظه لقوى المعاجين وغيرها، مجرّبٌ ويحفظ اللّحم الطّريّ ثلاثة أشهرٍ، والخيار والقنّاء ستّة أشهرٍ؛ ولذلك يسمّى: "الحافظ الأمين". وإذا لُطّخ به البدن نَعِمَه وقتل القمل وليّن الشعر وطوّله وحسنه، والكحل به يجلو البصر والاستياك به يحفظ صحّة اللّثة ويبيّض الأسنان، وهو غذاءٌ مع الأغذية، وشرابٌ في الأشربة، ودواءٌ مع الأدوية، وحلواءٌ وفاكهةٌ مأمونة الغائلة، ويضُرُّ الصّفراء ويُدفع ضرره بالخلّ، ولعقه على الرّيق يغسل وَحَم المعدة ويفتح سُدد الكبد والكلّي والمثانة ولم

يجعل السمن والعسل في قدر من الفخار توضع على النار وتترك لتغلي، ثم يضاف لها لباب الخنطة، ويسوطها؛ "يجرّكها بالسوط". يقول العراقي: الذي صنعه عثمان هو: الخبيص. الحديث وشرحه من مصدر: الزبيدي، إتحاف السادة المتقين، آداب المعيشة وأخلاق النبوة 235/8؛ البيهقي، شعب الإيمان، في المطاعم والمشارب، الإصابة من الحلواء 5933/5 وقال: منقطع.

1804 غ- أنه روي.

1805 ابن الجوزي، الموضوعات باختلاف يسير، تأثير العسل في الأمراض 215/3.

1806 هذه رواية موقوفة عن علي رضي الله عنه، ابن أبي شيبة، المصنف، الطب 65/24036/8.

1807 ن- في رواية أخرى.

1808 الألباني، ضعيف سنن ابن ماجه، باب العسل 282/691.

1809 غ- الكلب.

يُخلق لنا مأكول / [411و] أفضل منه.

وقد كان النبي ﷺ يشرب كلَّ يومٍ قدح عسلٍ ممزوجًا بماء، وهذه حكمةٌ عجيبةٌ في حفظ الصِّحة وكان للنبي ﷺ في حفظ صحته أمورٌ منها: شرب ماء العسل، ومنها: تقليل الغذاء ومنها: شرب ما يُنتقع من الزَّبيب والتَّمَر¹⁸¹⁰ ومنها: استعمال الطَّيب والادِّهان والاكْتِحال. فما أتقن هذا التَّدبير وما أفضله! انتهى ذكره. وروى عن ابن عبَّاسٍ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الشِّفاء في ثلاثة: في شُرْطة¹⁸¹¹ مَحْجَمٍ أو شُرْبة عسلٍ أو كَيْةٍ بنارٍ، وأنا أنهي أمتي عن الكيِّ»¹⁸¹² الحديث. والمراد بشرطة¹⁸¹³ محجم والله أعلم، إخراج ما ينبغي أن يُستفرغ عن البدن من الدَّم وغيره بآلةٍ من آلات الحِجَّامين، وفي إيراد التَّاء في شُرْطةٍ وشُرْبةٍ وكَيْةٍ، إشارةٌ إلى ترك الإفراط في هذه الأمور؛ لِما مرَّ أنَّ الشَّيء إذا جاز حدَّه أشبه ضده.

وباب الفصد والحجامة والكيِّ مبسوطٌ في الكتب الطَّبيَّة فلينظر فيها، والمراد بالكيِّ المنهِيَّ والله أعلم، هو الكيُّ الذي يداوى به المرض قبل إعياء / [412ظ] سائر المعالجات؛ لأنَّ من الأحاديث ما دلَّ على جوازه كما سيحيى. وقال في شرح صحيح مسلمٍ في قوله ﷺ: «أو¹⁸¹⁴ لدغَةٍ بنارٍ وما أُحِبُّ أن أُكْتَوَى». أنَّه ذكر النبي ﷺ الكيِّ؛ لأنَّه يُستعمل عند عدم نفع الأدوية المشروبة ونحوها، فأخر الطَّبُّ الكيِّ فقوله ﷺ: «وما أُحِبُّ أن أُكْتَوَى». إشارةٌ إلى تأخير العلاج بالكيِّ حتَّى يضطرَّ إليه لِما فيه من استعجال¹⁸¹⁵ الألم الشَّديد في دفع ألمٍ قد يكون أضعف من ألم الكيِّ، انتهى كلام شارح صحيح مسلمٍ، وفي إقحام شربةٍ في قوله ﷺ: «أو شربة عسل» نوع إشارةٍ إلى استحباب أن يُمزج العسل بالماء إذ بالمزج يعمُّ نفعه فينتفع به أكثر الأمزجة.

1810 غ- ومنها، شرب ما ينتقع من الزَّبيب والتَّمَر.

1811 غ: شرط.

1812 صحيح البخاري الطب، الشفاء في ثلاث 5680/3؛ صحيح مسلم السلام، لكل داء دواء، حديث ابن

عباس رضي الله عنه باختلاف يسير 2205/26/4

1813 غ: بشرط.

1814 غ: ولدغة.

1815 غ: استعمال.

[حُثُّ الْأَطْبَاءِ عَلَى مَزْجِ الْعَسَلِ بِالْمَاءِ]

ذكر الأطباء أنَّ العسل إذا لم يُمزج بالماء يحرق الدَّم والأحلاط ويضُرُّ بالمحورين، وأمَّا إذا مُزج بالماء فيصير صالحًا لأنَّه يحصل منه الدَّم الصَّالح فيغتذي به الأعضاء ويربو به البدن، وأمَّا السَّكَنَجِين فنافعٌ لأكثر الأمزجة، بل كلُّها إذا أُصيب مقدار خلَّه، ومقدار / [413و] عسله مع جودتهما ومقدار ما يستعمل منه بحسب خصوصيَّات الأمزجة التي أُريد مداواتها به، لكنَّ صناعة الطَّبِّ لا تتكفَّل بهذه الإصابة، إذ هي وظيفة حذاقة الطَّبيب وفراسته، فإنَّ أمر المداواة من أكثر الأمور احتياجًا إلى دقَّة النَّظر فإنَّ المريض قد يكون الشَّيء دواءه في ساعةٍ، ثمَّ يصير داءً له في السَّاعة التي تليها بعارضٍ يعرض، من غضبٍ يُحمي مزاجه فيُعسر علاجه أو هواءٍ يُغيِّره أو غير ذلك ممَّا لا يُحصى كثرته، فإذا وُجد الشِّفاء في شيءٍ في حالة ممَّا¹⁸¹⁶ لشخصٍ لم يلزم له الشِّفاء به في سائر الأحوال وفي جميع الأشخاص.

وإنَّ المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السِّنِّ والزَّمان والعادة والغذاء المتقدِّم والتَّدبير المألوف وقوَّة الطَّبيعة، وإنَّ المرض الحارُّ مثلًا، قد يكون علاجه بالحارِّ كما إذا علم أنَّ الحرارة ممَّا يُدفع بالتَّعريق فتداوى بالحارِّ المعرَّق فيبرأ بإذن الله تعالى، وقد يكون الحرارة من الخلط اللزج البارد الذي يلتصق بمسامِّ الأعضاء / [414ظ] الدَّاخلة فيحترق الحرارة فإذا استعمل المبرِّد زاد احتقان الحرارة، كما يُشاهد في استعمال الثَّلج فيداوي تلك الحرارة بالحارِّ وإنَّ مرض الإسهال قد يُعالج بالدَّواء المسهل، وهو الإسهال الحادث من التَّخَم والهِيضات، وقد أجمع¹⁸¹⁷ الأطباء في مثل هذا الإسهال على أنَّ علاجه بأن تُترك الطَّبيعة وفعَلها وإن احتاجت إلى معين على الإسهال أُعِينت ما دامت القوَّة باقيةً وأمَّا حبسها¹⁸¹⁸ فتضُرُّ واستعجالُ مرضٍ.

[الرَّجُل الَّذِي يَشْتَكِي بَطْنَهُ وَشَفِي بِالْعَسَلِ]

وعن النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَيْهِ فَقَالَ: أَخِي يَشْتَكِي بَطْنَهُ فَقَالَ ﷺ: اسْقِهِ عَسَلًا، فَذَهَبَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ: قَدْ سَقَيْتُهُ فَمَا نَفَع، فَقَالَ: اذْهَبْ وَاسْقِهِ عَسَلًا فَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ، فَسَقَاهُ فَشَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى فَبَرًّا كَمَا أَنْشَطَ مِنْ عِقَالٍ»¹⁸¹⁹. قال في شرح صحيح مسلم:

1816 غ- ما لشخص.

1817 غ: جمع.

1818 غ- وأمَّا حبسها.

1819 صحيح البخاري الطب، دواء المبطون 5716/24؛ صحيح مسلم، السلام، التداوي بسقي العسل، حديث

"يُحتمل أن يكون هذا الإسهال للشخص المذكور في الحديث أصابه من امتلاءٍ أو هَيْضَةٍ، فدواؤه ترك إسهاله على ما هو عليه أو تقويته، فأمره النَّبِيُّ ﷺ بشرب العسل فزاده/[415و] إسهالاً فزاده عسلاً إلى أن فنيت المادَّة فوقف الإسهال، ويكون الخِط الذي كان به يوافقه شرب العسل، انتهى كلام شارح صحيح مسلم. وذكر بعض العلماء وجهًا آخر¹⁸²⁰ وهو أن من¹⁸²¹ الإسهال ما يكون سببه رطوبة تُسحج الأمعاء فلا تُمسك الثُّفل، وهذا يسمَّى: "زَلَقُ الأمعاء". والعسل فيه جلاء للرُّطوبات فلَمَّا أُخذ العسل جلا تلك الرُّطوبات فحدَّرها فحصل البرء، ولذلك كثر به الإسهال في المرَّة الأولى والثَّانية، فالعسل من أحسن العلاج لمثل هذا الإسهال لا سيمًا إذا مُزج بالماء الحارِّ. وهذا النوع من الإسهال يخطئ فيه كثير من الأطباء فيعين الطَّبيب؛ لأنَّه يتوهَّم أنَّه يحتاج إلى ما يمسكه فيعطي المريض دواءً قابضًا فيزداد البلاء بالمريض¹⁸²² انتهى ذكره.

وقوله تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ﴾ [النحل: 69]؛ قال صاحب الكشَّاف في تفسيره: "فإنَّ العسل من الأدوية والأشفيّة المشهورة النَّافعة، وقلَّ معجونٌ من المعاجين لم يذكر الأطباء فيه العسل وليس الغرض أنَّه شفاءٌ لكلِّ مريضٍ، كما أنَّ كلَّ دواءٍ كذلك". انتهى كلامه¹⁸²³. وزوي أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «عليكم بالشفائين: العسل والقرآن». وعن عبد الله بن مسعود: «العسل شفاءٌ من كلِّ داءٍ والقرآنُ شفاءٌ لما في الصُّدور فعليكم بالشفائين: القرآن والعسل»¹⁸²⁴ الحديث. قوله ﷺ: «بالشفائين» جمع بين طبِّ [416ظ] الأجسادِ وطبِّ الأرواح، فإنَّ في العسل حفظ صحَّة البدن ودفع أمراضه، وفي القرآن¹⁸²⁵ حفظ صحَّة الرُّوح ودفع أسقامه

أبي سعيد الخدري ﷺ 2217/31/4.

1820 ف+ وذكر بعض العلماء وجهًا آخر.

1821 غ- من الإسهال.

1822 ن- وهذا النوع من الإسهال يخطئ به كثير من الأطباء فيعين الطَّبيب لأنَّه يتوهَّم أنَّه يحتاج إلى ما يمسكه فيعطي المريض دواءً قابضًا فيزداد البلاء بالمريض.

1823 الرَّمْشَرِي، الكشَّاف، النحل 16/2، 69.

1824 البيهقي، شعب الإيمان في تعظيم القرآن، الاستشفاء بالقرآن 2581/2؛ الألباني، ضعيف سنن ابن ماجه، العسل 282/693. روى الرواية مرفوعة عن زيد بن الحُبَّاب ثم أضاف: الصحيح أنها موقوفة عن عبد الله بن

مسعود ﷺ.

1825 غ- حفظ صحَّة البدن ودفع أمراضه، وفي القرآن.

من الشُّكوك والشُّبهات والأخلاق الرَّدِيَّة، هذا ومن المجرِّين من قال: ينبغي أن يكون العسل المستعمل للمداواة من أجود أصنافه وإلاَّ فمن أصناف العسل ما هو كالسُّمِّ في أفعاله، والحكمة في أن المجرِّين يمزجون العسل بقليلٍ من خلٍّ ثمَّ يستعملونه تارةً بحتًا وتارةً إدامًا وتارةً شربًا بالماء على حسب اقتضاء أحوال أمزجتهم، هي أن في العسل لزوجةً وحلاوةً وحرارةً، وفي الخلِّ قطعًا حموضةً وغلبةً برد، فإذا مُزج به يكسر أحدهما سورة الآخر في الكيفيات المتضادَّة فيدفع أحدهما مضرَّة الآخر، ومثل هذا المعنى قال الأطباء: ليدفع مضرَّة الحلو بالحامض ومضرَّة¹⁸²⁶ الحامض بالحلو ومضرَّة¹⁸²⁷ التَّفه بالمالح أو¹⁸²⁸ الحريِّف ومضرَّتَهُما¹⁸²⁹ بالتَّفه¹⁸³⁰ والمعنيُّ به: أنه إذا أكل حافظ الصِّحَّة في يومٍ أو في يومين غذاءً حلواً، فينبغي أن يأكل في يومٍ آخر غذاءً حامضاً / [417و] حتَّى يتدارك ما حصل من ذلك، ويجوز أيضاً أن يأكل عقيب الحلو حامضاً قليلاً والباقي على هذا القياس وأما قولهم التَّخْلِيط في زمن الصِّحَّة كالْتَدَاوي في زمن المرض فليس المراد به الجمع بين ألوانٍ وأصنافٍ كثيرةٍ من الأغذية والأشربة في الأكلة الواحدة، بل المراد ما ذُكر من تدارك الحلو بالحامض وبالعكس والتَّفه بالمالح والحريِّف¹⁸³¹ وبالعكس، أو أن يجمع بين غذاءين مختلفين ولا يتجاوز ثلاثة؛ لأنَّ الأكثر منهما محيِّرٌ للطَّبيعة إلاَّ أن يكون عادةً.

تذنيب: [ضرورة مراعاة العادة في الوجبات]

قال الأطباء: "مراعاة العادة في الوجبات وغيرها واجبة"¹⁸³²، أمَّا في الوجبات فكمن اعتاد أن يأكل يوماً مرَّةً ويومًا مرَّتين من الغذاء الجيِّد، ومراعاة هذه العادة واجبة؛ لأنَّ تركها إمَّا أن يكون بأن يأكل كلَّ يومٍ مرَّتين أو كلَّ يومٍ مرَّةً واحدةً، أو بأن يأكل غذاءً رديًّا، وكلُّها مضرٌّ مفسدٌ للهضم مُضعفٌ للمعدة، وإمَّا أن مراعاة العادة في غير الوجبات واجبة / [418ظ]

1826 ف+ مضرَّة.

1827 ف+ مضرَّة.

1828 ف، غ: والحريِّف.

1829 ن: وهما به.

1830 ف+ التَّفه.

1831 ف، غ: بالحريِّف والمالح.

1832 غ- واجبة.

فكمن اعتاد أكل الأغذية الغليظة الرديئة الكيموس، أو الأغذية الكثيرة فإنه يجب أن ينتقل إلى عادةٍ جيّدةٍ بالتدرّج؛ لأنّ العادة طبيعَةٌ ثانيةٌ فلا يجوز تركها دفعةً واحدةً، وقالوا من اعتاد أن يستمرى الأغذية الرديئة فلا يغيرَ بذلك الاستمرار فستولّد¹⁸³³ تلك الأغذية على طول الأيّام أمراضًا فلتترك بالتدرّج".

وذكر بعض العلماء: "أنّه قد جرت السُنّة أيضًا على مراعاة العادة في تدبير الصّحة".

[المعدة بيت الداء، والحمية رأس كلِّ دواءٍ]

وعن عائشة رضي الله عنها: «أنّ النبي صلى الله عليه وآله دخلَ عليها وهي تشكي فقال: الأزم دواءً والمعدة بيتُ الداء والحمية رأسُ الطّبِّ، والعادة طبعُ ثانٍ»¹⁸³⁴ الحديث. رواه القاضي أبو يعلى، انتهى ذكره. وقد روي عنه رضي الله عنه: «المعدة بيتُ الداء والحمية رأسُ كلِّ دواءٍ وأعطِ كلَّ بدنٍ ما عودته» الحديث. فلو قال أحدٌ أنّ قوله رضي الله عنه: الحمية رأسُ كلِّ دواءٍ؛ مناقضٌ لما روي عنه رضي الله عنه أنّه قال: «إثنانٌ لا يصحّان: الصّحيح المحتّم والمريضُ المخلّط»¹⁸³⁵ لقلنا بعد تسليم صحّة¹⁸³⁶ الرواية فيهما¹⁸³⁷ / [419] جميعًا.

إنّ¹⁸³⁸ الحمية¹⁸³⁹ في اللّغة: المنع، فقد يُراد بها المنع عن كثرة الأكل، ويقابله التّخمة كما هو الظاهر فيما نُقل عن عليّ بن الحسين بن واقد رضي الله عنه في صدر الكتاب من إبراز قوله رضي الله عنه: «المعدة بيتُ الداء، والحمية رأسُ كلِّ دواءٍ»، في منصّة¹⁸⁴⁰ قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف: 31] الآية، الذي أفحم به الطّبيب النّصرانيّ الحاذق¹⁸⁴¹. وفيما ذكره الإمام الغزاليّ حجة الإسلام قُدّس سرّه: من أنّه يبدو في البدن من كثرة الأكل آفاتٌ وعللٌ، ولقد قال رسول الله

1833 غ: فيتولّد.

1834 من كلام الحارث بن كلدة أحد الأطباء المشهورين، وقد تكلم ابن القيم الجوزية عن هذا في كتابه: ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، ينظر: 107-108/4 وفي الباب فوائد. والأزم: هو الإمساك عن الأكل، المرجع السابق.

1835 المجلسي، بحار الأنوار، 260/59 ولم أقف عليه بمصادر سنّية.

1836 ف+ صحّة.

1837 غ: عنها.

1838 ن- إنّ.

1839 غ: الجملة.

1840 غ: منقبة.

1841 ف+ الحاذق.

ﷺ: «أصل كلِّ داءٍ البَرْدَة، يعني التُّخْمَة، وأصل كلِّ دواءٍ الأَزْمُ يعني الحِمِيَّة». وكثيراً ما يُراد بها المنع ممَّا يضرُّ، ويدخل فيه الحمية بالمعنى الأوَّل، وتُحمل الحِمِيَّة في بعض الأحاديث على هذا المعنى.

وقد يُراد بها المنع عن بعض الطَّعام دون بعض كما إذا احتُزَّز عن الأَغذية والأشربة الحارَّة، واقتصر على تناول البارد¹⁸⁴² مثلاً، ويقابله التَّخْلِيْط الذي عرفت معناه قُبيل هذا فمن قال لا صِحَّةَ للمُحْتَمِّم¹⁸⁴³ فقد أراد بالاحتماء هذا المعنى الأخير المقابل للتَّخْلِيْط، فلا مناقضة إذا قال/[420ظ] الصِّحَّةُ للمُحْتَمِّمِ لأنَّه يريد بهذا الاحتماء المعنى الأوَّل المقابل للتُّخْمَة، أو المعنى الثَّاني المقابل لتناول الضَّارِّ، فظهر أنَّه لا مناقضة بين الحديثين. وممَّا جاء في الحِمِيَّة بمعنى المنع من الأمر الضَّارِّ أنَّه رُوِيَ عن سلمى بنت قيس الأنصاريَّة ﷺ قالت: دخل عليَّ رسول الله ﷺ ومعه عليُّ ﷺ ولنا دَوَالٍ مَعْلَقَةٌ، قالت: فجعل رسول الله ﷺ يأكل ومعه عليُّ ﷺ يأكل، فقال رسول الله ﷺ لعليِّ ﷺ: يا عليُّ، إِنَّكَ نَاقَةٌ، فجلس عليُّ والنَّبِيُّ ﷺ يأكل قالت: فجعلتُ لهم سِلْقًا وشعيراً فقال النَّبِيُّ ﷺ: «يا عليُّ، من هذا فأصِبَ فَإِنَّه أَوْفَق لك»¹⁸⁴⁴.

وعن صُهَيْبٍ ﷺ قال: «قدمت على رسول الله ﷺ وبين يديه تمرٌّ وخبزٌ فقال: أدن فكلِّ، فأخذتُ أكل من التَّمْرِ فقال رسول الله ﷺ: أفتأكلُ تمرًّا وبك رمْدٌ؟»¹⁸⁴⁵.
وعن قُتَادَة ﷺ: أنَّ رسول الله ﷺ قال: «إذا أحبَّ الله تعالى عبداً حمَّاهُ من الدُّنيا كما يَظْلُ أحدُكم يحمي سَقِيْمَه الطَّعام والشَّرَاب»¹⁸⁴⁶. الحديث. ويروى عن عمر ﷺ: «أنَّه حمَّى مريضاً حتَّى من عَظَم ما حمَّاه/[421و] كان يَمِصُّ التَّوْبَى»¹⁸⁴⁷. قال بعض العلماء: "أنَّه

1842 غ: الباردة.

1843 غ: في المحتمي.

1844 سنن أبي داود الطب، في الحمية 3856/2/6، حديث أم المنذر بنت قيس الأنصارية؛ جامع الترمذي، الطب، ما جاء في الحمية 2037/1 وحسنه.

1845 مسند أحمد حديث عبد الحميد بن صيفي عن أبيه عن جده، يروي حادثة صهيب 16544/81/13؛ سنن ابن ماجه الطب، الحمية 3443/3/2.

1846 جامع الترمذي الطب، ما جاء في الحمية 2036/1، وحسنه؛ المستدرک علی الصحیحین الرقاق 8757/4.

1847 الذهبي، الطب النبوي في الحمية 227؛ كما في ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، هديه ﷺ في الحمية 97.

روى أبو نعيم في كتابه، الطب النبوي: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان إذا رمَدَ عَيْنُ امْرَأَةٍ من نَسَائِهِ لم يَأْتِهَا حَتَّى تَبْرَأَ". 1848

[فصل فيما يتعلّق بمداواة المريض وعبادته]

ولنأت بكلماتٍ فيما يتعلّق بمداواة المريض وعبادته

[الحثُّ على التداوي]

ذكر بعض العلماء أَنَّهُ عن أبي هريرة ؓ مرفوعًا: «ما أنزل الله من داءٍ إلَّا وأنزل له شفاءً»¹⁸⁴⁹. وفي لفظ آخر: لم يضع داءٌ إلَّا وضع له دواءٌ. وعن أسامة بن شريك قال: «كنتُ عند النَّبِيِّ ﷺ فقال: يا رسول الله، أتتداوى؟ قال: نعم عباد الله تداووا فإنَّ الله تعالى لا يضع داءً إلَّا وضع له شفاءً غير داءٍ واحدٍ وهو الهرم»¹⁸⁵⁰ الحديث. وعن أبي سعيد الخدري ؓ، قال رسول الله ﷺ: «ما خلق الله من داءٍ إلَّا وله شفاءٌ أعلمه من علمه وجهله من جهله»¹⁸⁵¹. وعن أبي خزيمة ؓ قلت: «يا رسول الله، أرايتَ زُفَى نسترقبها ودواءً نتداوى به وثقاةً نتقيها هل تردُّ من قدر الله تعالى شيئًا؟ قال ﷺ: هي من قدر الله تعالى»¹⁸⁵². الحديث¹⁸⁵³ وقال حكيم: "الموت قائمٌ بالأجساد بالذات، وإنَّما الطبُّ تحسين أيام المهلة". / [422ظ] فالطبُّ يحفظ صحَّة الصَّحيح ويردِّها بقدر الإمكان على العليل ويروى عن النَّبِيِّ ﷺ: «العِلمُ عِلْمَانُ: علم الأبدان ثمَّ¹⁸⁵⁴ علم الأديان». ولم يصحَّ عنه، بل هذا قول الشافعيّ رواه محمد بن سهل الطُّوسيّ، والطُّوسيّ عن الرِّبيع. وعنه قال: «صنّفان لا غنى للنَّاس عنهما: العُلَماء لأديانهم، والأطباء لأبدانهم».

1848 أبو نعيم، الطب النبوي، ما يُتوقى في الرمد 277346.

1849 صحيح البخاري الطب، ما أنزل الله من داء 5678/1.

1850 سنن ابن ماجه الطب، ما أنزل الله داء. 3436/12؛ جامع الترمذي الطب، ما جاء في الدواء، 2038/2.

1851 مسند أحمد 3922/85/4؛ مسند الحميدي، 50/90 حديث عبد الله بن مسعود ؓ، ولم أجد رواية

عن أبي سعيد الخدري؛ الحاكم، المستدرک على الصحيحين الطب، 218/7424/4.

1852 ن- شيئًا؟ قال ﷺ: هي من قدر الله تعالى.

1853 مسند أحمد مسند المكين حديث أبي خزيمة 15411/194/12؛ جامع الترمذي الطب، ما جاء في

الرقى والأدوية 2065/21 وقال: حسن صحيح.

1854 ف، غ: وعلم.

وقال ﷺ: «تداؤوا عباد الله»¹⁸⁵⁵. وقال ﷺ: «العلم»¹⁸⁵⁶ ثلاثة: فحكمة، وسنة قائمة، وفريضة عادلة»¹⁸⁵⁷. وما وراء ذلك فقالوا الطُّبُّ من السنن القائمة؛ لأنه ﷺ فعله وأمر به. أجمع¹⁸⁵⁸ العلماء على جواز التداوي، واختلفوا في أنه أفضل أم تركه، فذهب قومٌ إلى أنَّ التداوي أفضل لعموم قوله ﷺ: «تداؤوا». ولأنه ﷺ كان يدمم التَّطَبُّب في صحته ومرضه، أمَّا في¹⁸⁵⁹ الصَّحَّة: فاستعماله الرُّطب بالقتَّاء والرُّطب بالبطيخ، وجمعه المطر، واستعماله نقيع الزَّيْب أو التَّمْر ونحو ذلك، وأمَّا في مرضه: فعن عائشة ؓ قالت: «إنَّ رسول الله ﷺ كثرت أسقامه وكان يقدِّم عليه أطباء / [423و] العرب والعجم ويصفون له فيعالجه»¹⁸⁶⁰. وقال كعبٌ ؓ: «يقول الله تعالى: أنا أُصِحُّ وأداوي فتداؤوا»¹⁸⁶¹. وذهب طائفةٌ إلى التَّرك فالمنصوص عن أحمد أنَّ تركه أفضل، نُصَّ عليه في رواية المروزيِّ فقال: "العلاج رخصةٌ وتركه درجة" ¹⁸⁶². وسئل أحمد عن الرَّجل اشتدَّ علته فلم يتداوَّ يُخاف عليه؟ فقال: "لا، هذا يذهب مذهب التَّوكُّل". والدليل عليه ما روى ابن عبَّاسٍ: «أنَّ امرأةً جاءت إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، أدعُ الله لي أن يَشْفِيَنِي فقال: إن شئتِ دعوتُ الله فشفاك وإن شئتِ صبرتِ ولك الجنة، قالت: يا رسول الله، لا، بل أصبر فادعُ الله لي»¹⁸⁶³ الحديث. وقال ﷺ: «سبعون ألفًا يدخلون الجنة بغير حسابٍ ولا عقابٍ، الذين لا يكتنون ولا يستترقون

1855 سبق تخريجه في باب الحث على التداوي.

1856 غ- العلم.

1857 سنن ابن ماجه المقدمة، اجتناب الرأي والقياس حديث عبد الله بن عمرو 54/1؛ سنن أبي داود الفرائض، ما جاء في تعليم الفرائض 2885/1/4.

1858 ن: جمع.

1859 غ+ في الصَّحَّة.

1860 الحاكم، المستدرک علی الصحیحین الطب 7426/4؛ الطبرانی في الأوسط 6067/155/6 باختلاف يسير.

1861 ابن أبي شيبة، المصنف، 7/23769/8؛ أبو نعيم الأصفهاني، حلية الأولياء كعب الأخبار 26/6 باختلاف يسير: "أنا شيخ وأداوي" وفي الفوائد للمروزي 197/131/2: "أنا أشجُّ وأداوي".

1862 الذهبي، الطب النبوي التداوي أفضل أم تركه؟ 221.

1863 صحيح البخاري المرضى، فضل من يصرع من الريح، 5652/6؛ صحيح مسلم، البر والصلة، ثواب المؤمن، حديث ابن عباس ؓ 2576/4.

ولا يَتَطَيَّرُونَ وعلى رَهْمٍ يَتَوَكَّلُونَ». وفي رواية: «الذين لا يَتَطَيَّرُونَ وعلى رَهْمٍ يَتَوَكَّلُونَ»¹⁸⁶⁴
وفي رواية: «هُم»¹⁸⁶⁵ الذين لا يَتَطَيَّرُونَ ولا يَسْتَرْفُونَ». الحديث¹⁸⁶⁶. وعن أبي بكرٍ رضي الله عنه، قيل
له: "ألا تدعوا لك طبيياً؟ قال: قد رأني قيل: فماذا قال لك؟ قال: قال إبي / [424ظ]
فَعَالٌ لما أُريد" ¹⁸⁶⁷. وقيل لأبي الدرداء رضي الله عنه: "ما تشتكي؟ قال: ذنوبي، قال: فما تشتهي؟
قال: رحمة ربي، قيل أفلا ندعو لك طبيياً؟ قال: الطَّيِّبُ أَمْرَضَنِي" ¹⁸⁶⁸.

[الفرق بين التَّوَكُّلِ والتَّدَاوِي]

قال المحققون: "التَّوَكُّلُ، اعتماد القلب على الله تعالى وذلك لا ينافي الأسباب ولا التَّسَبُّبُ،
فقلب المسبَّب ملازمٌ للتَّوَكُّلِ، فإنَّ المعالج الحاذق يعمل ما ينبغي ثمَّ يَتَوَكَّلُ على الله تعالى في
نجاحه" ¹⁸⁶⁹ كذلك الفلاح يحرق ويذر ثمَّ يَتَوَكَّلُ على الله في غيائه بنزول الغيث". قال الله
تعالى: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [النساء: 71] وقال رضي الله عنه: «اعقلها وتوكل» ¹⁸⁷⁰ وقال: «أغلثوا
الأبواب» وقد احتفى رضي الله عنه في العار ثلاثاً وقد تكون العلة مزمنةً ودواؤها موهومٌ، قد ينفع وقد
لا ينفع قوله: «لا يَسْتَرْفُونَ» أي: لا يطلبون من أحدٍ رُقِيَةً. عن النبي صلى الله عليه وسلم: «الرُّقَى والتَّمائم
شركٌ» ¹⁸⁷¹.

وعن أبي سعيدٍ رضي الله عنه قال: «رقي» ¹⁸⁷² رجلٌ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بفاتحة الكتاب في

1864 غ- وفي رواية: الذين لا يتطهرون، وعلى رهم يتوكلون.

1865 غ+ هم.

1866 صحيح البخاري الطب، من اكتوى...5705/17؛ صحيح مسلم الإيمان، الدليل على دخول طوائف،
حديث ابن عباس رضي الله عنه 220/94.

1867 تفسير القرطبي سورة البروج 297/19.

1868 أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا، المحتضرين؛ تحقيق: محمد خير رمضان يوسف، ط1. (بيروت:
دار ابن حزم، 1997م)، الجزع عند الموت مخافة سوء المرء 137/172؛ ابن أبي شيبة، المصنف، الطب
8/23777/8.

1869 غ+ في نجاحه.

1870 جامع الترمذي صفة القيامة 2517/60؛ الإحسان لابن بلبان، الورع والتوكل 731/510/2.

1871 سنن ابن ماجه الطب، تعليق التمام 3530/39/2؛ سنن أبي داود الطب، تعليق التمام 3883/17/6.

1872 ن، ف: أتى.

بعض السّفَر ولم يمنعه النَّبِيُّ ﷺ»¹⁸⁷³. وروى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ: «أتاه رجلٌ فقال: يا رسول الله¹⁸⁷⁴، إِنَّكَ نَهَيْتَ عَنِ الرُّقَى وَأَنَا أُرْقِي مِنَ الْعَرَبِ، فَقَالَ: مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْفَعِ / [425و] أَخَاهُ فَلْيَنْفَعِهِ»¹⁸⁷⁵. قالوا: وجه الجمع بين ذلك، أَنَّهُمْ كَانُوا يَخْلُطُونَ بَرِقَاهُمْ شِرْكَاً فَنُهِوا لِذَلِكَ، فَإِنْ سَلِمَتْ مِنْهُ جَازَتْ، فَإِنَّهُمْ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ مَنَفَعَتَهَا بِطَبِيعَةِ الْكَلَامِ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامَ وَاسْتَقَرَّ الْحَقُّ فِي أَنْفُسِهِمْ أَذْنَحَهُمْ فِيهِ، مَعَ اعْتِقَادِهِمْ أَنَّ اللَّهَ هُوَ النَّافِعُ وَالضَّارُّ، وَيُحْتَمَلُ أَنَّ النَّهْيَ عَنِ الرُّقَى كَانَ ثَابِتاً ثُمَّ نَسَخَ، وَالتَّمِيمَةُ: حَرْزَةٌ تَعْلُقُ كَانُوا يَرُونَهَا¹⁸⁷⁶ تَدْفَعُ الْآفَاتَ، وَهَذَا جَهْلٌ وَاعْلَمْ أَنَّ بَعْضَ الْكَلَامِ لَهُ خَوَاصٌّ تَنْفَعُ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى شَهِدَتِ الْعُلَمَاءُ بِصَحَّتِهَا فَمَا ظَنُّكَ بِكَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى.

وعن عليٍّ ﷺ مرفوعاً: «خَيْرُ الدَّوَاءِ الْقُرْآنُ»¹⁸⁷⁷. انتهى قولهم. ومما ذكره بعض العلماء: "أَنَّهُ نَقَلَ عِلَاءَ الدِّينِ بِنِ الْعَطَّارِ: أَنَّ التَّدَاوِي لَا يَجِبُ"¹⁸⁷⁸ نُقِلَ عَنْ أَحْمَدَ وَجْهٌ فِي الْوَجُوبِ نَقَلَهُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ وَيَحْمِلُ حَدِيثَ: «تَدَاوَوْا» عَلَى الْإِبَاحَةِ". وعن جابرٍ ﷺ قال: «بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَبِي بَكْرٍ طَبِيباً فَقَطَعَ مِنْهُ عِرْقاً ثُمَّ كَوَاهُ»¹⁸⁷⁹. وعن أبي هريرةٍ ﷺ قال: «أُصِيبَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَوْمَ أُحُدٍ فَدَعَا لَهُ [426ظ] رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَبِيبِينَ كَانَا فِي الْمَدِينَةِ فَقَالَ عَالِجَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ فِي الطَّبِّ مِنْ خَيْرٍ قَالَ: نَعَمْ»¹⁸⁸⁰. وعن زيد بن أسلم¹⁸⁸¹ ﷺ: «أَنَّ رَجُلًا أَصَابَهُ جَرْحٌ فَاحْتَقَنَ الدَّمَ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَا

1873 صحيح البخاري الإجارة، ما يُعطى في الرقية 2276/16؛ صحيح مسلم، السلام، جواز أخذ الأجرة على الرقية 2201/23/4.

1874 غ- أتاها رجل فقال.

1875 صحيح مسلم السلام، استحباب الرقية من العين 2199/21/4؛ المستدرک علی الصحیحین للحاکم، الرقی والتمايم، حدیث جابر بن عبد الله ﷺ 8267/4.

1876 غ: يردنها.

1877 ضعيف ابن ماجه الاستشفاء بالقرآن 711؛ السلسلة الضعيفة للألباني 1559/4، وعزاه لابن ماجه 3533، وأبو نعيم في أخبار أصفهان 265/1، من طريق أبي إسحاق عن الحارث عن علي مرفوعاً، وضعفه.

1878 ن: عن نقل.

1879 صحيح مسلم السلام، لكل داء دواء 2207/26/4؛ سنن أبي داود الطب، باب في قطع العرق، حديث جابر بن عبد الله ﷺ 3864/6/6.

1880 لم أقف على الحديث، وإنما التالي على الأصح.

1881 ف، غ: أسلم.

له برجلين من بني أنمار فقال: أيكما أطب؟ فقال الرجل وفي الطب خير؟ قال الذي أنزل الداء أنزل الدواء»¹⁸⁸². وقد تقدم حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت أسقامه. وكان يقدم عليه أطباء العرب والعجم، الحديث. وقال أحمد: يجوز الرجوع إلى قول الطبيب من أهل الذمة في الدواء المباح، ولا يجوز إلى قوله إذا وصف دواءً محرماً ونحوه كالخمر، وكذلك لا يسمع قوله في الفطر من الصوم والصلاة جالساً ونحو ذلك ولا يقبل مثل هذا إلا من مسلمين عدلين من أهل الطب.

[حرمة التداوي بما حرم الله عزوجل]

ونص أحمد على كراهة الأدوية يصنعونها أهل الذمة من المعالجين والمطايخ، وقال المروزي: "كان أحمد يأمرني ألا أشتري له ما يصف من النصراني، قال لأنه لا يؤمن أن لا¹⁸⁸³ يخلط بذلك / [427و] شيئاً محرماً من المسؤومات والتجاسات وغيرها ويعتقده صلاحاً". قال البقراط وغيره: "الطب إلهام من الله تعالى"، وتبعه جالينوس. وقال قوم: "إن شيئاً صلى الله عليه وسلم أظهر الطب وأنه ورثه من أبيه آدم عليه السلام". وقيل أنه حصل بالتجارب، وقيل بالقياس، وقيل: استخرجه قوم بمصر، وقيل: إن الهند استخرجوه وقيل السحرة وقيل إدريس عليه السلام وهو هُرمس، استخرج من الصنائع والطب، والأغلب من تعليم الله تعالى وإلهامه وهو الحق، ثم أضيف إليه التجارب. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كان سليمان عليه السلام إذا صلى رأى شجرة نابتة بين يديه، فسألها ما اسمك وما نفعك؟ فيكتب»¹⁸⁸⁴. وقد رأينا الناس وبعض الحيوان يستعملون الطب طبعا وإلهاماً، فإن كل من أحس الجوع طلب الغذاء، وكذلك إذا عطش طلب الماء وإذا كرب يتبرد بالظل، وإذا أنجم أعرض عن الأكل، وهذا من الطب. والحية إذا خرجت بعد الشتاء وقد كلت بصرها فتأتي إلى الرازيانج¹⁸⁸⁵ وتقلب عينها عليه فتبصر / [428ظ] وقد نبه الأطباء على استعماله عند ظلمة البصر، وكذلك الطائر الغواص على السمك إذا احتبس

1882 ابن أبي شيبه، المصنف، الطب 23767/8؛ ابن القيم، الطب النبوي، في هديه صلى الله عليه وسلم في الإرشاد إلى معالجة أحذق الطبيين، حديث زيد بن أسلم 196.

1883 غ- لا يخلط.

1884 سبق تخرجه في باب: الخرنوب.

1885 هي عشبة تستخدم كدواء يزيد في حدة البصر، وله منافع متعددة كإدرار البول والطمث، وللغثيان والمعدة، لها

أسماء متعددة كالأنيسون، والشمر. لابن البيطار، الجامع لمفردات الأدوية، ينظر: 428

طبعه يحقن نفسه بماء البحر وقيل: **أَوَّلُ مَا عُظِمَتِ الحُقْنَةُ** من طائرٍ كثير الأكل **للسَّمَكِ**¹⁸⁸⁶ ثمَّ يأخذ بمنقاره من ماء البحر المالح فيضعه في دبره فيستفرغ ما في جوفه، والثَّعلب في الرِّبع إذا مرض أكل حشيشًا فيسهله فيصحُّ، وكذلك الهرة تأكله فيعينها على القيء، ومعلوم أنَّ الحشيش ليس من أغذيتها، فسبحان من أعطى كلَّ شيءٍ خلقه ثمَّ هدى.

[علم السيِّدة عائشة ؓ بالطِّبِّ]

وقال هشام بن عروة¹⁸⁸⁷ ؓ: «ما رأيت أحدًا أعلم بالطِّبِّ من عائشة، فقلت: يا خالة، **مَنْ تَعَلَّمَتِ الطِّبَّ؟** قالت: كنت أسمع النَّاسَ ينعث بعضهم لبعضٍ فأحفظ»¹⁸⁸⁸ وقال أيضًا: «قلت لعائشة ؓ: يا أمَّ المؤمنين، أعجبت من بصرِك بالطِّبِّ، قالت يا ابن أخي: إنَّ رسول الله ﷺ لما طعن في السنِّ سَقَمَ، فَوَفَدَتِ الوُفُودَ فَتَنَعَتِ مِنْ ثَمَّةَ»¹⁸⁸⁹. وعنه عن عائشة ؓ قالت: «يا ابن أخي كان يمرض الإنسان من أهلي فينعث له رسول الله ﷺ فأعيه» [429و] **فَأَنَعَتْهُ لِلنَّاسِ**¹⁸⁹⁰. رواها أبو نعيم.

وعن عمر بن شعيب¹⁸⁹¹ عن أبيه عن جدِّه قال: قال رسول الله ﷺ: «من تطبَّبَ ولم يكن

1886 زعم الأطباء أن معرفتهم للحقنة جاءت من الطائر، أصابه حصر، فأخذ بمنقاره الماء وجَّه في جوفه. واستطاع فعل ذلك لطول عنقه ومنقاره. الجاحظ، **الحيوان**، 18/7.

1887 هو أبو المنذر هشام بن عروة بن الزبير بن العوام القرشي، أحد التابعين المكثرين من الحديث من الطبقة الرابعة من المدينة، من أكابر العلماء. سمع عمه عبد الله بن الزبير وابن عمر، ورأى جابر بن عبد الله وأنس بن مالك ؓ. ثم قدم الكوفة وسمع منه الكوفيون، ثم توفي في بغداد سنة خمس وأربعون. ابن خلكان، **وفيات الأعيان**، تحقيق إحسان عباس، (بيروت: دار صادر)، 80/6.

1888 **الطبراني في الأوسط** حديث عروة بن الزبير، باختلاف يسير 6067/155/6؛ أبو نعيم، **الطب النبوي**، معرفة الادوية بالأوصاف 201/1.

1889 أبو نعيم، **الطب النبوي**، 202/1.

1890 أبو نعيم، **الطب النبوي**، باب في معرفة الأدوية بالأوصاف 203/60/1؛ الذهبي، **سير أعلام النبلاء**، عائشة بنت عبد الله أم المؤمنين ؓ 2088/2.

1891 هو عمرو بن شعيب بن محمد السهمي، ابن صاحب رسول الله ابن عمرو بن العاص الإمام المحدث أبو إبراهيم فقيه أهل الطائف ومحدثهم، كان يتردد إلى مكة ليعلمهم. حدث عن أبيه وسعيد بن المسيب وعدة وحدث عنه العباس وعدة. الذهبي، **سير أعلام النبلاء**، 165/5.

بالطَّبِّ¹⁸⁹² معروفًا قبل ذلك، فهو ضامنٌ»¹⁸⁹³. الحديث. وعن أبي زُقَيْةٍ رضي الله عنه قال: «دخلتُ مع أبي علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى أبي الذي بظَهْرِهِ فقال: دَعْنِي أُعَاجِجُ الذي بظَهْرِكَ، فَإِنِّي طَيِّبٌ فقال: أنت رَفِيقٌ». ¹⁸⁹⁴ وذكر العلماء رضي الله عنهم أنه قال النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ عَادَ مَرِيضًا أَوْ زَارَ أَخًا لَهُ فِي اللَّهِ، نَادَاهُ مُنَادٍ، طَبَّتْ وَطَابَ مِمَّشَاكَ، وَتَبَوَّأَتْ فِي الْجَنَّةِ مَنزَلًا»¹⁸⁹⁵. وقال صلى الله عليه وسلم: «تَمَامُ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَيْهِ وَيَقُولُ: كَيْفَ أَصْبَحْتَ أَوْ كَيْفَ أَمْسَيْتَ؟»¹⁸⁹⁶. وكان صلى الله عليه وسلم إذا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يُعُودُهُ وَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ وَقَالَ: لَا بَأْسَ طَهُورٌ¹⁸⁹⁷ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وقال أبو هريرة رضي الله عنه يرفعه: «ثَلَاثٌ لَا يُعَادُونَ: صَاحِبُ الدَّمَلِ، وَصَاحِبُ الضَّرْسِ، وَصَاحِبُ الرَّمَدِ»¹⁸⁹⁸.

[دعاء المريض مجاب]

وقال صلى الله عليه وسلم لعمر رضي الله عنه: «إِذَا دَخَلْتَ عَلَى الْمَرِيضِ فَمُرْهُ يَدْعُو لَكَ، فَإِنَّ دَعَاءَ الْمَرِيضِ كَدَعَاءِ الْمَلَائِكَةِ»¹⁸⁹⁹. وقال صلى الله عليه وسلم: «إِذَا حَضَرْتُمُ الْمَرِيضَ فَقُولُوا لَهُ / [430ظ] خَيْرًا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ»¹⁹⁰⁰. وقال النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَحْضُرْهُ أَجَلُهُ فَقَالَ عِنْدَهُ

1892 ف+ بالطَّبِّ.

1893 سنن ابن ماجه الطب، من تطب ولا يُعلم منه طب 3466/2؛ سنن أبي داود، الطب، فيمن تطب بغير علم 4586.

1894 مسند أحمد حديث أبي رمثة التيمي 17422/389/13؛ سنن أبي داود الترجل، في الخضاب 17/6. 4207.

1895 مسند أحمد حديث أبي هريرة رضي الله عنه 8517/342/8؛ جامع الترمذي البر والصلة، ما جاء في زيارة الإخوان 2008.

1896 مسند أحمد حديث أبي أمامة الباهلي 22137/245/1؛ جامع الترمذي الاستئذان، ما جاء في المصافحة 2731، وضعفه.

1897 غ+ طهور.

1898 الذهبي، الموضوعات ما لا يُعاد من المرضى 208/3؛ البيهقي، شعب الإيمان، في عيادة المريض 9188/6.

1899 البيهقي، شعب الإيمان في عيادة المريض، 9214/6؛ الألباني، ضعيف سنن ابن ماجه، الجناز، ما جاء في عيادة المريض، 271. وضعفه.

1900 صحيح مسلم، الجناز، ما يقال عند المريض والميت، 919/1؛ جامع الترمذي، الجناز، ما جاء في تلقين المريض 977/7.

سَبْعَ مَرَّاتٍ، أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ إِلَّا عَافَاهُ اللَّهُ تَعَالَى»¹⁹⁰¹.
 وكان ﷺ إذا أتى مريضاً أو أتى به إليه قال: «أذهب البأس رب الناس اشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك، اللهم اشف شفاء لا يغادر سقماً»¹⁹⁰². وينبغي للمريض أن يقرأ على نفسه الفاتحة، وقُل هو الله أحد¹⁹⁰³، والمعوذتين، وينفث في يديه ويمسح بهما وجهه، كما ثبت ذلك عنه في الصحيحين. وعن ابن عباسٍ ﷺ: من¹⁹⁰⁴ اشتكى ضرسه فليضع إصبعه عليه فليقرأ هذه الآية سبع مرّات: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ﴾ [الملك: 23]، الآية. وعن عثمان بن عاصمٍ ﷺ: «أتى النبي ﷺ فقال: بي وجع الضرس، فقال ﷺ: امسحه سبع مرّات قل¹⁹⁰⁵: أعوذ بعزة الله وقدرته من شرّ ما أجد، قال: فقلت ذلك فأذهب الله ما كان فيّ فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم»¹⁹⁰⁶.

[مداواة النبي ﷺ للمريض بالدعاء والأذكار]

وقال النبي ﷺ: «من مشط / [431و] لحيته كل ليلة عُوفي من أنواع البلاء وزيد في عمره»¹⁹⁰⁷. وعن عائشة ﷺ قالت: سمعتُ عن رسول الله ﷺ¹⁹⁰⁸ قال: «إذا أصاب أحدكم همٌّ أو غمٌّ أو سقمٌ فليقل ثلاث مرّات: سبحانك أيّ كنت من الظالمين»¹⁹⁰⁹. وعن أنسٍ

1901 سنن أبي داود الجنائز، الدعاء للمريض عند العيادة 3106/12/5؛ جامع الترمذي، الطب، ما جاء في التداوي بالعسل، 2083.

1902 صحيح البخاري، المرضى، دعاء العائد للمريض 5675 حديث عائشة ﷺ؛ سنن أبي داود، الطب، كيف الرقي؟ 3890/19/6.

1903 ف، غ+ وقُل هو الله أحد.

1904 ن- من اشتكى.

1905 غ: قال.

1906 لم أقف عليه.

1907 ابن الجوزي، الموضوعات، 54/3 تسريح الرأس واللحية كل ليلة؛ ابن حجر العسقلاني، لسان الميزان، اعتنى به: عبد الفتاح أبو غدة، ط1. (بيروت: دار البشائر الإسلامية، 2002م)، من اسمه فائد وفتح 317/6015/6 وقال موضوع.

1908 غ- من مشط لحيته كل ليلة عُوفي من أنواع البلاء وزيد في عمره وعن عائشة ﷺ. قالت: سمعت رسول الله ﷺ.

1909 جامع الترمذي الدعوات، باب 3505؛ الحاكم، المستدرک علی الصحيحین، كتاب الدعاء والتكبير، 1863/1، الحديث لم يروه عن النبي ﷺ إلا سعد بن أبي وقاص، وله طرق عدّة.

ﷺ قال: «جاءَ أعرابيُّ إلى النَّبيِّ ﷺ فقال: إني سَقِيمٌ، لا يَسْتَقِمُ الطَّعامُ والشَّرَابُ في معدَّتِي فادعُ لي بالصَّحَّةِ فقال ﷺ: إذا أَكَلْتَ طَعامًا أو شَرِبْتَ شَرابًا فقل: بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لا يَضُرُّ مع اسمه شيءٌ في الأرضِ ولا في السَّماءِ وهو السَّميعُ العليمُ يا حيُّ يا قيُّومُ، لا يَضُرُّكَ داءٌ وإن كان عَظيمًا»¹⁹¹⁰.

وَرُوي عن عثمان بن العاصِ الثَّقَفِيِّ ﷺ قال: يا رَسولَ اللَّهِ، أَشْتَكِي بطني، قال ﷺ «امسحْه سَبْعَ مَرَّاتٍ وقل: أَعُوذُ بِقُوَّتِكَ وَقُدْرَتِكَ مِنْ شَرِّ ما أَجِدُ»¹⁹¹¹. ويجوز للمريض أن يقول: أنا شديد الوجع. قال رسول الله ﷺ: «وا رَأَساه» ولا يُظْهَرُ الجَزَعُ والتَّسَخُّطُ ويقول الحمد لله قبل الشَّكوى فإنَّها لم تكن شكوى. وقال ﷺ: «عُودُوا المَريضَ وفكُّوا العاني»¹⁹¹².

وعن عثمان بن أبي العاصِ ﷺ / [432ظ] أَنَّهُ شكا إلى رَسولِ اللَّهِ ﷺ وَجَعًا يَجِدُهُ في جَسَدِهِ منذ أسلَمَ¹⁹¹³ فقال له رَسولُ اللَّهِ ﷺ «ضَع يَدَكَ اليَمَنى على الَّذي تَأَلَّمُ مِنْ جَسَدِكَ وقل: بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا، وقل سَبْعَ مَرَّاتٍ: أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ ما أَجِدُ وَأُحَاذِرُ»¹⁹¹⁴.¹⁹¹⁵ وعن سهل¹⁹¹⁶ ﷺ: «أَنَّ النَّبيَّ ﷺ بَصَقَ في عَيْنِ عَلِيٍّ ﷺ وهو أَرْمَدٌ، ودَعَا له فَبَرَأَ مَكَانَهُ»¹⁹¹⁷. ويُقال: إِنَّ رَجُلًا شكا عَيْنِيهِ إلى النَّبيِّ ﷺ فقال له: أَنْظِرْ في المِصْحَفِ. وقيل:

1910 ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، 472/12249/8 حديث أم محمد الأنصارية، وضعفه بهذا اللفظ، وقد روي الحديث باختلاف يسير ورواية صحيحة في جامع الترمذي، الدعوات، ما جاء في الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى 3388/13، حديث عثمان بن عفان ﷺ.

1911 صحيح مسلم السلام، استحباب وضع يده على موضع الألم مع الدعاء 2202/24/4؛ جامع الترمذي الطب، باب، حديث عثمان بن أبي العاصِ ﷺ 2080/29.

1912 صحيح البخاري المرضى، ما رخص للمريض أن يقول، 5666؛ سنن ابن ماجه، الجنائز، ما جاء في غسل الرجل امرأته، 1465/2 والحديث طويل روته عائشة أم المؤمنين ﷺ.

1913 غ- منذ أسلم.

1914 سبق تخريجه برقم: 1899.

1915 ن: وأحاضر.

1916 هو سهل بن سعد الساعدي راوي الحديث. صحيح البخاري فضائل أصحاب النبي ﷺ، مناقب علي ﷺ 3705/9.

1917 صحيح البخاري فضائل أصحاب النبي ﷺ، مناقب علي بن أبي طالب ﷺ 3701/9؛ ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، علي بن أبي طالب ﷺ، حديث سهل بن سعد الساعدي ﷺ 466/5704/4.

إِنَّ رَجُلًا شَكَا إِلَى النَّبِيِّ قَلْبُهُ فَقَالَ: «امْسَحْ بِرَأْسِ الْيَتِيمِ وَأَطْعِمِهِ»¹⁹¹⁸. وشكا ذلك إلى أبي الدرداء فقال: «عُدَّ الْمَرْضَى وَشَبَّعَ الْجَنَائِزَ وَزُرَّ الْقُبُورَ». وقال المروزي: "بلغ أحمد فكتب لي من الحمى زُقْعَةً: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَمُحَمَّدِ رَسُولِ اللَّهِ يَا نَارَ كَوْنِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمِ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ، اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ اشْفِ صَاحِبَ هَذَا¹⁹¹⁹ الْكِتَابِ بِحَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ وَجِبْرُوتِكَ إِلَهَ الْخَلْقِ آمِينَ"¹⁹²⁰.

[ضعف شهوة الطعام عند المريض، وعدم إكراهه عليه].

وعن/[433و] عُقْبَةُ بْنُ عَمْرِوٍ رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تُكْرِهُوا مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ»¹⁹²¹. الحديث. والمريض إذا عاف الأكل؛ فلا تشتغل الطبيعة بالمرض أو لسقوط الشهوة أو لضعف القوة، وكيف ما كان فلا يجوز إعطائه غذاء، فإذا أكره المريض على الغذاء تعطلت به الطبيعة عن فعلها واشتغلت بهضمه¹⁹²² عن مقاومة المرض ودفعه فيضراً، لا سيما في وقت البحران فيكون ذلك زيادةً للألم، فلا يُعطى حينئذٍ¹⁹²³ إلا ما يحفظ القوة وذلك ما لطف¹⁹²⁴ قوامه من الأشرطة واعتدل مزاجه كشراب الورد والتفاح ومرقة الفروج، وقد يحتاج الغائب العقل إلى إجباره على الغذاء وقد يكون عدم شهوة المريض للغذاء لكثرة امتلاء في بدنه، فمتى غديته زدته شراً.

وعن ابن عباس رضي الله عنه: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَادَ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ: مَا تَشْتَهِي؟ فَقَالَ: خُبْزٌ بُرٌّ، فَقَالَ ﷺ: مَنْ كَانَ عِنْدَهُ خُبْزٌ بُرٌّ فَلْيَبِيعْهُ إِلَى أَخِيهِ ثُمَّ قَالَ ﷺ: إِذَا اشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئًا فَأَطْعِمُوهُ»./[434ظ] الحديث¹⁹²⁵. فالمرضى إذا تناول ما يشتهي وكان فيه ضرر، كان

1918 مسند أحمد حديث أبي هريرة رضي الله عنه 7566/336/7.

1919 غ- هذا.

1920 ابن قيم، زاد المعاد، في ذكر شيء من الأدوية والأغذية المفردة 4/327.

1921 جامع الترمذي الطب، ما جاء لا تكرهوا مرضاكم، 4/2040 وقال: لم يرو الحديث إلا عقبة بن عامر

الجهني من هذا الطريق، وحسنه؛ ابن حجر العسقلاني، لسان الميزان، 5/275، وقال: لا يصح.

1922 غ: هضمه.

1923 غ+ حينئذ.

1924 غ- ما لطف.

1925 سنن ابن ماجه الطب، المريض يشتهي الشيء 2/3440؛ زاد المعاد لابن القيم، في هديه ﷺ في الحمية،

حديث ابن عباس رضي الله عنه. 97-98/4

أنفع أو أقلَّ ضررًا، وإن كان نافعًا فهو أمثل فمتى صدقت الشهوة لزم الطبيب إجابة المريض إلى ما عرض من شهوته. وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال: «أهدي للنبي ﷺ قناع من تمر، وعلي ﷺ محوم، فناوله تمرًا، ثم أخرى، حتى ناوله سبعًا وقال: حسبك». 1926 وذلك لأنَّ التمر فيه حرارة تُضرُّ أصحاب الحميات، وتورثهم الصداع والعطش، فإذا أخذ منه القليل لم يكن له تلك المضرة، وقد قيل: مهما يقلَّ غذاء المريض والنَّاقه لا سيَّما في الأمراض المادِّية فهو أولى. قال البقراط وغيره من الخُداق: التَّغذية صديقةٌ للقوَّة من جهة نفسها، عدوَّةٌ لها من جهة أنَّها صديقةٌ عدوُّها وهي المادَّة، والله أعلم ورسوله ﷺ.

خاتمة الكتاب 1927

ذكر أبو الحسن عليُّ بن موسى الرضا ﷺ 1928 في الرِّسالة الطِّبِّيَّة 1929 التي جمعها لأمير المؤمنين المأمون، في معرفة النَّافع والضَّارِّ من الطَّعام / [435و] والشَّرَاب وغيرهما، فقال: "يا 1930 أمير المؤمنين، الذي يجب أن يكون أكلك في كلِّ يومٍ عند ما يمضي من النَّهار ثمان ساعاتٍ أكلًا واحدةً، أو ثلاثٍ أكلاَّتٍ في يومين، تتغذى في أوَّل يومٍ ثمَّ تتعشى، فإذا كان في اليوم الثَّاني عندما يمضي ثمان ساعاتٍ من النَّهار أكلتَ أكلًا واحدةً، ولم تحتجِ إلى العشاء، اقتداءً بقول جدِّي ﷺ لعليِّ ﷺ: كُلَّ يَوْمٍ وَجِبَةً، وَيَوْمًا وَجِبَتَيْنِ، وَلِيَكُنْ ذَلِكَ بِقَدْرِ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ، وَتَكْفٍ عَنِ الطَّعَامِ وَأَنْتَ مَشْتَهٍ لَهُ". انتهى ذكره.

1926 جامع الترمذي، الطب، ما جاء في الحمية، 2037؛ المصنف لابن أبي شيبة، الطب، في الحمية للمريض 24015/5.

1927 ن، ف+ خاتمة الكتاب.

1928 هو علي الرضا، الإمام السيد أبو الحسن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي بن الحسين الهاشمي العلوي، الإمام الثامن للشيعة الإمامية، كان كبير الشأن والعلم والفضل، استدعاه المأمون وقربه، لكن الرافضة غالوا فيه وادعوا له بالعصمة، سمع من أبيه وأعمامه ويقال كان يفتي وهو شاب أيام مالك، ويقال مات فجأة أو مات مسمومًا في 203هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ينظر: 4151.

1929 هي الرسالة الذهبية، التي طلب المأمون من الإمام علي الرضا أن يبين أصول حفظ صحة المزاج وتدييره بالأدوية والأغذية، فكتب الإمام هذه الرسالة ولما وصلت المأمون أمر بكتابتها بماء الذهب، وهي تكشف غزارة علمه الديني والطبي إذ تحتوي إرشادات مهمة، وكان هو أول من شبه جسم الإنسان بالمملكة الصغيرة المتكاملة. الرسالة الذهبية للإمام الرضا، تحقيق: محمد مهدي نجف، (مطبعة الخيام، قم، 1982م)، ينظر: 10.

1930 غ- يا أمير.

ومَّا ذكره الغزاليّ قدّس سرّه أنّه حكى: "أنَّ الرّشيد جمع أربعة أطبّاء: هنديّ، وروميّ، وعراقيّ، وسودانيّ فقال: ليصف كلُّ واحدٍ منكم الدّواء الذي لا داء فيه، فقال الهنديّ: هو عندي الهليلج¹⁹³¹ الأسود، وقال الرّوميّ: هو حبُّ الرّشاد الأبيض. وقال العراقيّ: هو عندي الماء الحارُّ. فقال السّودانيّ وكان أعلمهم: الإهليلج يعفص المعدة، فهو داءٌ. وحبُّ الرّشاد يرقُّ المعدة وهو داءٌ، والماء الحارُّ يرخي المعدة/[436ظ] وهو داءٌ، فقالوا: فما هو عندك؟ فقال: الدّواء الذي لا داء فيه عندي، ألاّ تأكل الطّعام حتّى تشتهيّه، وأن ترفع يدك وأنت تشتهيّه، فقالوا: صدق".

وذكر لبعض الفلاسفة¹⁹³² من أطبّاء أهل الكتاب قول النّبِيِّ ﷺ: «ثلثٌ للطّعام وثلثٌ للشّراب وثلثٌ للنّفْس»¹⁹³³ فتعجّب منه وقال: ما سمعت كلامًا في قلّة الأكل أحكم من هذا، وأنّه لكلامٌ حكيمٌ. وقال ﷺ: «البطنَةُ أصلُ الدّاء، والحُميّة أصلُ الدّواء وعودوا كلَّ جسمٍ ما اعتاد»¹⁹³⁴. وقال حجّة الإسلام قدّس سرّه: أنا أظنُّ أنّ تعجّب الطّبيب¹⁹³⁵ حريّ من¹⁹³⁶ هذا الخبر لا من ذلك. وروي عن النّبِيِّ ﷺ أنّه قال لعائشة رضي الله عنها: «إياك والإسراف، فإنّ أكلتين في يومٍ من السّرْف»¹⁹³⁷. الحديث.

[الآفات العشر في فضول الطّعام، عند الإمام الغزاليّ]

وقد كان السّلف ﷺ يأكلون في كلّ يومٍ وليلةٍ أكلةً واحدةً، وقال الإمام حجّة الإسلام الغزاليّ قدّس سرّه: "إنيّ تأملت فوجدت في فضول الطّعام الحلال عشر آفاتٍ، الأولى: أنّ في كثرة الأكل قسوة القلب، وذهاب نوره. روي عن النّبِيِّ ﷺ: «لا تمثّثوا القلوب/[437و]

1931 غ: الإهليلج.

1932 ف: العلماء. غ- الفلاسفة.

1933 سنن ابن ماجه الأُطعمة، الاقتصاد في الأكل، حديث المقدم بن معدي كرب رضي الله عنه. 3349/50/2 جامع الترمذي الزهد، ما جاء في كراهية كثرة الأكل 2380/47.

1934 سبق التنويه: هذا ليس بحديث، بل من كلام طبيب العرب الحارث بن كلدة.

1935 ن، ف: الطّب.

1936 غ- حريّ من.

1937 الغزالي، إحياء علوم الدين، كسر الشهوتين 976؛ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، الترغيب والترهيب؛ تحقيق: علي عبد المقصود رضوان، ط1. (القاهرة: دار الفتح للإعلام العربي، 2014م)، 472/3661/2، وضعفه.

بكثرة الطَّعام والشَّرَاب، فَإِنَّ القلب يموت كالزَّرْع إذا كَثُر عليه الماء»¹⁹³⁸. والثَّانية: إِنَّ في كثرة الأكل فتنة الأعضاء وانبعاثها للفضول والفساد، فَإِنَّ الرَّجُل إذا كان شبعان بطِراً¹⁹³⁹ اشتَهت عينه النَّظَر إلى ما لا يعنيه¹⁹⁴⁰ من حرامٍ أو فضولٍ، والأُذن الاستماع إليه، واللِّسان التكلُّم، والفرج الشَّهوة، والرَّجل المشي إليه.

وإن كان جائعاً فيكون الأعضاء كلُّها ساكنة لا تطمع إلى شيءٍ منها، ولا تنبسط لها، ولقد قال الأستاذ أبو جعفر¹⁹⁴¹: "إِنَّ البطن عضوٌ إن جاع هو"¹⁹⁴² شبع سائر الأعضاء حتَّى تسكن، فلا تطالبك بشيءٍ، وإن شبع هو جاع سائر الأعضاء. وجملة الأمر إن أفعال الرَّجُل وأقواله على حسب طعامه وشرابه إن دخل الحرام خرج الحرام وإن دخل الفضول خرج الفضول، كأنَّ الطَّعام بذر الأفعال، والأفعال نبتٌ يبدو منه"¹⁹⁴³. والثَّالثة: أَنَّ في كثرة الأكل قلة الفهم والعلم، ولقد صدق الدَّاراني¹⁹⁴⁴ ﷺ حيث قال: "إذا أردت حاجةً من حوائج الدُّنيا [438ظ] والآخرة، فلا تأكل حتَّى تقضيها؛ فَإِنَّ الأكل يغيِّر العقل"¹⁹⁴⁵. وهذا أمرٌ ظاهرٌ علمه لمن اختبره.

والرَّابعة: أَنَّ في كثرة الأكل قلة العبادة، فَإِنَّ الرَّجُل إذا أكثر الأكل ثقل بدنه وغلبت¹⁹⁴⁶ عيناه وفترت أعضاؤه، فلا يجيء منه شيءٌ وإن اجتهد إلا النَّوم فيكون كالجيفة الملقاة. ولقد دُكر عن يحيى بن زكريَّا صلوات الله تعالى عليهما: أَنَّ إبليس بدا له وعليه معاليق، فقال له

1938 العراقي، تخريج الإحياء، شهوة البطن، 1597/2476. وقال لم أجد له أصلاً.

1939 غ: بطرت.

1940 غ: ما يعينه.

1941 لعل المؤلف يقصد أبو جعفر المخوِّلي،

1942 ن+ هو.

1943 الغزالي، منهاج العابدين، 130.

1944 هو أبو سليمان، عبد الرحمن بن أحمد الداراني، زاهد العصر، ولد في 40هـ، وروى عن سليمان الثوري وغيره الكثير، وروي عنه. نقلت عنه الكثير من الأقوال في الزهد ومخالفة هوى النفس، توفي في 215هـ. الذهبي، سير

أعلام النبلاء، ينظر: 186-182.

1945 ابن أبي الدنيا، الجوع، تحقيق: محمد خير رضا يوسف، ط1. (بيروت: دار ابن حزم، 1997م)، أبو سليمان

الداراني 74/87

1946 غ: وقلبت.

يحيى رحمه الله 1947: ما هذه؟ قال: الشَّهوات التي أصيد بها بني آدم، قال: هل تجد لي شيئاً؟ قال: لا، إلا أنك شبعت ذات ليلة فتقلناك عن الصَّلَاة قال يحيى: لا جرم أني لا أشبع بعدها أبداً، فقال إبليس: إني لا أنصح أحداً أبداً، فهذه فيمن لم يشبع في عمره إلا ليلةً، فكيف بمن لا يجوع في عمره ليلةً ثمَّ يطمع في العبادة!".

والخامسة: أن في كثرة الأكل فقد حلاوة العبادة¹⁹⁴⁸، قال أبو بكر الصِّدِّيق رضي الله عنه: "ما شبعت منذ أسلمت؛ لأجد حلاوة عبادة ربِّي، وما رويت منذ أسلمت؛ اشتياًقاً/[439و] إلى لقاء ربِّي". والسادسة: أن في كثرة الأكل خطر الوقوع في الشُّبهة والحرام، ولقد روي عن النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله: أنَّ الحلال لا يأتيك إلا قوتاً، والحرام يأتيك¹⁹⁴⁹ جزفاً جزفاً¹⁹⁵⁰. والسابعة: أن في كثرة الأكل شغل القلب والبدن بتحصيله أوَّلاً وبتهيئته ثانياً ثمَّ بأكله ثالثاً، ثمَّ بإفراغه والتخلُّص منه رابعاً ثمَّ بالسَّلامة منه خامساً بأن يبدو منه في البدن آفاتٌ وعِللٌ. ولقد قال صلى الله عليه وآله: «أصل كلِّ داءٍ البردة» يعني: "التُّحمة" وأصل كلِّ دواءٍ الأزم، يعني: "الحِمية".

والثامنة من أمور الآخرة: شدَّة سكرات الموت، روي في الأخبار: أن شدَّة سكرات الموت على قدر لذات الحياة فمن أكثر من هذه، أكثر له من تلك. والتاسع: نقصان الثَّواب¹⁹⁵¹ في العقبي، قال الله تعالى: ﴿أَذْهَبَ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ [الأحقاف: 20] الآية. فإنه بقدر ما تأخذ من لذات الدُّنيا تنقص لك من لذات الآخرة، ولهذا المعنى: إنَّ الله تعالى عرض الدُّنيا على نبيِّه محمد صلى الله عليه وآله، قال تعالى: لا أنقص من آخرتك شيئاً خصَّه بذلك، فدلَّ/[440ظ] على أن لغيره النُّقصان، إلا أن يتفضَّل الله تعالى عليه بذلك. العاشر¹⁹⁵²: الحيس والحساب واللُّوم والتَّغيير في ترك الأدب في أخذ الفضول وطلب الشَّهوات، فإنَّ الدُّنيا حلالها حسابٌ وحرامها عذابٌ،

1947 غ- يحيى رحمه الله.

1948 غ- العبادة.

1949 ن- إلا قوتاً، والحرام يأتيك.

1950 الظاهر أن هذا مثلاً شعبياً عربياً، استنبطه العرب من وحي القرآن الكريم، يبين ذلك قول الحسين بن الفضل عندما سئل: هل تجد في كتاب الله: الحلال لا يأتيك إلا قوتاً والحرام يأتيك جزفاً جزفاً؟ قال: نعم، في قصة داود وأيلة: ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ جِثَاتُهُمْ بِوَجْهِهِمْ سُرَّتًا وَيَوْمَ لَا يَسْتَوُونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾ [الأعراف: 163]. القرطبي، تفسير القرطبي، الأعراف، 163/7.

1951 غ- الثَّواب.

1952 غ: العاشرة.

انتهى كلامه "1953.

وذكر الحبيب النيسابوري¹⁹⁵⁴ في الرسالة الطَّيِّبَةِ¹⁹⁵⁵ التي جمعها من الأحاديث الواردة في الطَّبِّ من غير إيراد الأسانيد تخفيفًا على المستفيدين فقال: قال رسول الله ﷺ: «أَجِيعُوا بطونكم وأعطشوا أكبادكم، والبسوا جلاباب الحزن أيام حياتكم لعلكم ترون¹⁹⁵⁶ الله تعالى بقلوبكم»¹⁹⁵⁷. وقال ﷺ: «أَضْمِرُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ اللَّحُومِ وَالشُّحُومِ تَدْرِكُوا مَنَازِلَ الْأَبْرَارِ». وقال ﷺ: «مَنْ سَهَرَ لَيْلَةً فِي خَفَّةِ الْمَعْدَةِ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ، تَدُورُ حَوْلَهُ الْحُورُ الْعَيْنُ»¹⁹⁵⁸. وقال ابن عمر ﷺ: ما اجتمع عند رسول الله ﷺ نوعان من الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا أَكَلَ أَحَدُهُمَا وَتَصَدَّقَ بِالْآخِرِ»¹⁹⁵⁹. وقالت عائشة: «مَا كَانَ يَجْتَمِعُ لُونَانٌ فِي لَقْمَةٍ فِي [441و] فَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ كَانَ خَبِزًا لَمْ يَكُنْ لَحْمًا وَإِنْ كَانَ لَحْمًا لَمْ يَكُنْ خَبِزًا»¹⁹⁶⁰. وقال ﷺ: «مَا زَيْنَ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدًا بَزِينَةٍ أَفْضَلَ مِنْ عَفَافَةِ الْبَطْنِ»¹⁹⁶¹. وقال ﷺ: «لَيْسَ شَيْءٌ مِمَّا أَحَلَّهُ اللَّهُ تَعَالَى أَبْغَضَ مِنْ بَطْنٍ يُمْلَأُ مِنَ الطَّعَامِ»¹⁹⁶². وقال بعض الصحابة: "ما

1953 الغزالي، إحياء علوم الدين، كسر الشهوتين، فضيلة الجوع وذم الشبع، ينظر: 968-969.

1954 هو ابن حبيب، العلامة أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب بن أيوب النيسابوري، الواعظ، له مصنفات في التفسير والآداب، سمع من أبي حاتم بن حبان وعدة، وسمع عنه الحسين السكاكيني وعدة، وتوفي في ذي الحجة سنة 406هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 38/3768/13

1955 هي رسالة طب النبي ﷺ، لأبي القاسم النيسابوري، مخطوط تركي، حاجي محمود، December، 2021م. 1956 غ: تردن.

1957 المرتضى، موسوعة الأحاديث الطبية رؤية الله بالقلب، وهي من أقوال عيسى ﷺ 413/1211/2. ولم أقف عليه في كتب السنن.

1958 الغزالي، إحياء علوم الدين، كسر الشهوتين 970.

1959 سنن ابن ماجه الأئمة، الجمع بين السمن واللحم 3361/2؛ محمود بن عمر الزمخشري، ربيع الأبرار ونصوص الأخبار؛ تحقيق: عبد الأمير مهنا، ط1. (بيروت: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، 1992م)، الطعام وألوانه 220/99/3.

1960 الزمخشري، ربيع الأبرار، الطعام وألوانه 220/100/3 ولم أقف عليه في كتب السنن.

1961 المرجع السابق، 207/13/3.

1962 الريشهري، ميزان الحكمة، (ثم: دار الحكمة، نشر عام: 1422هـ)، 115/597/1 ولم أقف عليه في كتب السنن.

شبع أحدٌ إلا فارقه شيءٌ من العقل لا يعود إليه أبداً¹⁹⁶³. انتهى ذكره.¹⁹⁶⁴

[الفوائد العشر للجوع]

وذكر الإمام حجّة الإسلام الغزاليّ قدس سرّه في الإحياء: "إنّ في الجوع عشر فوائد، الأولى: صفاء القلب وإيقاد القريحة ونفاذ البصيرة، فإنّ الشّبع يورث البلادة ويعمي القلوب ويكثر البخار في الدّماغ شبه الشُّكر حتّى يحتوي على معادن الفكر، فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار وعن سرعة الإدراك، بل الصّبيّ إذا أكثر الأكل بطل حفظه وفسد ذهنه وصار بطيء الهضم والإدراك. قال أبو سلمان الدّارانيّ: "عليك بالجوع فإنّه مذلّة للنفس ورقّة للقلب، وهو يورث العلم السّماويّ"¹⁹⁶⁵. وقال النّبئ ﷺ: «أحيوا قلوبكم بقلّة الضّحك، وطهّروها بالجوع تصفّو وترقّ»¹⁹⁶⁶. وقال النّبئ ﷺ: «نور الحكمة الجوع، والتّباعد من الله ﷻ الشّبع والقربة إلى الله تعالى حبّ المساكين والدّنوّ منهم، ولا تشبعوا فينطفئ نور الحكمة من قلوبكم، ومن يأت يصبّي في خفّة من الطّعام باتت الحور حوله حتّى يصبح»¹⁹⁶⁷.

الثّانية: رقّة القلب وصفاءه الذي به يتهيأ لإدراك لذّة المناجاة والتّأثر بالذّكر، فكم من ذكّر يجري على اللّسان مع حضور القلب، لكنّ القلب لا يتلذّد به ولا يتأثر حتّى كأنّ بينه وبينه حجاباً من قساوة القلب، وقد يرقّ في بعض الأحوال فيعظم تأثره بالذّكر وتلذّده بالمناجات، وخلوّ المعدة هو السّبب الأظهر في فيه. وقال أبو سليمان: "أحلى ما تكون العبادة إليّ إذا التصق ظهري ببطني"¹⁹⁶⁸. وقال أبو سليمان: "إذا جاع القلب وعطش صفا ورقّ وإذا شبع عمي وغلظ، فإنّ تأثر القلب بلذّة المناجات أمرٌ وراء تيسير الفكر واقتناص المعرفة فهي فائدة ثانية¹⁹⁶⁹.

1963 أبو الدنيا، الجوع، 91/130 ولعله قول لأبي عبد الله الصوري، كما قال أبي الدنيا.

1964 ن+ من أطباء أهل الكتاب قول النّبئ ﷺ: ثلث للطعام وثلث للشّراب... ما شبع أحدٌ إلا فارقه شيء من العقل لا يعود إليه أبداً، انتهى ذكره.

1965 الغزالي، إحياء علوم الدين، كسر الشهوتين، فوائد الجوع 969.

1966 المرجع السابق، 969.

1967 المرجع السابق، 970.

1968 المرجع السابق، 970.

1969 المرجع السابق، 970.

الثالثة: الانكسار والدُّلُّ وزوال البطر والفرح والأنس الذي هو مبدأ الطُّغيان والغفلة عن الله تعالى، فلا تنكسر النَّفس ولا تدلُّ بشيءٍ كما تدلُّ بالجوع، فعنده تستكين لربِّها وتخشع له، وتقف على عجزها وذليها وما لم يشاهد الإنسان ذلَّ نفسه وعجزها، لا يرى عزَّة مولاة ولا قهره، وإنما سعادته في أن يكون دائماً مشاهداً نفسه بعين الدُّلِّ والعجز ومولاة بعين العزِّ والقدرة والقهر، فليكن دائماً جائعاً مضطراً إلى مولاة شاهداً للاضطراب بالدُّوق، ولأجل ذلك لما عرفت لما عرضت الدنيا وخزائنها على النَّبيِّ قال: «بل أجوع يوماً وأشبع يوماً، فإذا جُعت صبرت، وإذا شُبعَت شكرت»¹⁹⁷⁰. أو كما قال: فالبطن والفرج بابٌ من أبواب النَّار، وأصله الشُّبع والدُّلُّ، والانكسار بابٌ من أبواب الجنَّة وأصله الجوع، ومن أغلق باباً من أبواب النَّار فقد فتح باباً من أبواب الجنَّة بالضرورة لأتُّهما بعدان متقابلان كالمشرق والمغرب، فالقرب من أحدهما بعد عن الآخر.

الرابعة: أن لا ينسى بلاء الله وعذابه، ولا ينسى أهل البلاء فإنَّ الشُّبعان ينسى الجائع وينسى الجوع، والعبد الفطن لا يشاهد بلاءً من غيره إلاَّ ويتذكَّر بلاء الآخرة، فيتذكَّر من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة، ومن جوعه جوع أهل النَّار، فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها فإنه يهيِّج الخوف، فمن لم يكن في ذلَّة ولا علَّة ولا قلة ولا بلاءٍ نسي عذاب الآخرة، ولم يتمثَّل في نفسه ولم يغلب على قلبه فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاءٍ أو مشاهدة بلاءٍ، وأولى ما يقاسيه من الجوع فإنَّ فيه فوائد جمَّة سوى تذكُّر عذاب الآخرة، وهذا أحد الأسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء والأمثل فالأمثل.

الخامسة: وهي من أكبر الفوائد، كسر شهوات المعاصي كلِّها والاستيلاء على النَّفس الأمارة بالسُّوء، فإنَّ منشأ المعاصي كلُّها الشَّهوات والقوى ومادَّة القوى والشَّهوات لا محالة الأطمعة، فتقلُّبها يُضعف كلَّ شهوةٍ وقوَّةٍ، وإنما السَّعادة كلُّها في أن يملك الرَّجل نفسه، وكما أنَّك لا تملك الدَّابة إلاَّ بضعف الجوع، فإذا شُبعت قويت وجحَّت وكذلك النَّفس، وقالت عائشة رضي الله عنها: «أولُّ بدعةٍ حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشُّبع»¹⁹⁷¹. إنَّ القوم لما شُبعت بطونهم جحَّت

1970 جامع الترمذي الزهد، ما جاء في الكفاف 2347؛ وحسنه؛ العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، 519/2.

1971 ابن أبي الدنيا، الجوع، 43/22؛ ابن حجر العسقلاني، لسان الميزان، 306/5992/6 وقال أخرجه

البخاري في الضعفاء.

بهم نفوسهم إلى الدنيا وهذه ليست فائدةً واحدةً بل هي خزائن الفوائد، ولذلك قيل: الجوع خزائنٌ من خزائن الله تعالى، وأوّل ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة الكلام فيتخلّص من آفات اللسان كالغيبة والفحش والكذب والنميمة وغيره، فيمنعه الجوع من كلّ ذلك، وإذا شبع افتقر إلى فاكهة فيتفكّه لا محالة بأعراض النَّاس ولا يكبُّ النَّاس على مناخرهم إلّا حصائد ألسنتهم، وأمّا شهوة الفرج فلا يخفى غائلتها والجوع يكفي شرّها، وإذا شبع الرَّجل لم يملك فرجه وإن منعه التَّقوى فلا يملك عينه، فالعين تزني كما أنّ الفرج تزني، فإن ملك عينه بغطاء التَّقوى يغيضُ الطَّرْف فلا يملك فكره، فيخطر له من الأفكار الرَّذيئة، وحدثت النَّفس بأسباب الشَّهوة ما تتشوّش به مناجاته، وربّما عرض له في أثناء الصَّلَاة، وإنّما ذكرنا آفة اللسان والفرج مثلاً، وإلّا فجميع معاصي الأعضاء السَّبعة سببها القوّة الحاصلة بالشَّبع. السَّادسة: دفع النَّوم، ودوام السَّهر وإنّ من شبع شرب كثيراً ومن كثر شربه كثر نومه، ولأجل ذلك كان بعض الشُّيوخ يقول عند حضور الطَّعام: معاشر المرّدين لا تأكلوا كثيراً فتشربوا كثيراً فترقدوا كثيراً فتخسروا كثيراً. وأجمع رأي سبعين صديّقاً على أنّ كثرة النَّوم من كثرة الشَّراب وفي كثرة النَّوم ضياع العمر وفوت التَّهجد وبلادة الطَّبع وقساوة القلب، والعمر أنفَس الجواهر وهو رأس مال العبد فيه يتَّجر، والنَّوم موتٌ فيكثر نقصٌ من العمر.

السَّابعة: تيسير المواظبة على العبادة فإنّ الأكل يمنع من كثرة العبادات لأنّه يحتاج إلى زمانٍ لتشتغل فيه بالأكل وربّما يحتاج إلى زمانٍ يباشر فيه تحصيل الطَّعام وطبخه، ثمّ يحتاج إلى غسلٍ والحلال ثمّ يكثر ترداده إلى بيت الماء والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذِّكر والمناجاة وسائر العبادات لكثُر ربحه. قال السَّريّ¹⁹⁷²: "رأيت لعلّي الجرجاني"¹⁹⁷³ سويّقاً يستفُّ منه فقلت: ما دعاك إلى هذا؟ فقال: إنّي حسبت ما بين المضغ إلى الاستفاف سبعين تسبيحةً فما مضغت الحزّ منذ أربعين سنةً فانظر كيف أشفق على وقته فلم يضيِّعه. وكلٌّ من نفس

1972 هو السَّريّ بن المغلس السَّقْطِي، الإمام العابد الزاهد شيخ الإسلام أبو الحسن البغدادي، حدّث عن الفضيل بن عياض وعدّه، وحدث عنه أبو العباس بن مسروق وعدّه، وكان معروفاً الكرخي من أقرب أصحابه. هو أول من أظهر لسان التوحيد وتكلم في علوم الحقائق، وهو إمام البغداديين في الإشارات. توفي في رمضان عام 253هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 2028/9 ينظر: 533.

1973 هو الجرجاني: علي بن عبد العزيز، أبو الحسن الجرجاني القاضي العلامة الفقيه الشافعي الشاعر. المرجع السابق، 3635/12 ينظر: 494-495.

العمر جوهرة نفيسة لا قيمة لها فينبغي أن يستوفي منها خزانةً باقيةً إلى الآخرة لا آخر لها، وذلك يصرفه إلى الله تعالى وطاعته ومن جملة ما يتعدّر بكثرة الأكل، الدوام على الطهارة وملازمة المسجد، فإنه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب الماء وإراقته، ومن جملة ما يتيسر لمن تعود الجوع، فالصوم دوام الاعتكاف ودوام الطهارة وفي صرف أوقات شغل الأكل وأسبابه إلى العبادة أرباح كثيرة وإنما يستحقها الغافلون الذين لم يعرفوا قدر الدين، لكن رضوا بالحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون.

الثامنة: صحة البدن، فإنه استفاد من قلة الأكل صحة البدن ودفع الأمراض، فإن سببها كثرة الأكل وحصول فضلة الأخلاط في المعدة والعروق، ثم المرض يمنع عن العبادات ويمنع الذكر والفكر وينغص العيش ويجوج إلى الفسد والحجامة والطبيب، وكل ذلك يحتاج إلى مؤن ومشقات ولا يخلو الإنسان فيها بعد التعب عن أنواع المعاصي واقتحام الشبهات، وفي الجوع ما يدفع عنه كل ذلك، وقال بعض أفاضل الأطباء في ذم الاستكثار: أنفع ما أدخل الرجل بطنه الرئان، وأضر ما أدخل معدته المالح، ولأن يقلل من المالح خير له من أن يستكثر من الرئان، وفي الحديث: «صوموا تصحوا»¹⁹⁷⁴. وفي الصوم الجوع وفي تقليل الطعام صحة الأجسام من الأسقام وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطر وغيرهما.

التاسعة: حقة المؤنة، فإن من تعود قلة الأكل كفاه من المال قدر ما سير، والذي تعود الشبع صار بطنه غريمًا ملازمًا له أخذًا لحتفه في كل يوم، فيقول ماذا تأكل اليوم فيحتاج إلى أن يدخل المداخل فيكسب من الحرام فيعصي أو من الحلال فيذل، وربما احتاج إلى أن يمد عين الطمع إلى الناس وهو غاية الذل والقمة، والمؤمن خفيف المؤنة وقال إبي لأقضي عامّة حوائجي بالترك فيكون أروح لقلبي. وكان إبراهيم بن أدهم¹⁹⁷⁵ يسأل أصحابه عن سعر المأكولات فيقال أنه غال، فيقول: "أرخصوه بالترك". وبالجملة، سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا، وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج وسبب شهوة الفرج والبطن وفي تقليل

1974 العراقي، تخريج أحاديث الإحياء وقال هو مما اشتهر على ألسنة الناس، معناه صحيح لكن ليس بحديث. 1606/2497؛ الأوسط في الطبراني 8312/174/8.

1975 هو ابن منصور بن يزيد بن جابر، أبو إسحاق العجلي، سيد الزهاد ونزيل الشام، حدث عن أبيه، وحدث عنه رفيقه سفيان الثوري صاحب أبو هريرة^{رضي الله عنه}، أبوه من الأشراف كثير المال والخدم. قال عنه سفيان الثوري: كان يشبه إبراهيم الخليل. توفي عام 162هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 1143/7 ينظر: 70-75.

الأكل ما يحسم هذه الأبواب، وفي حبسها فتح أبواب الجنة فمن قنع برغيفٍ في كلِّ يومٍ قنع في سائر الشهوات أيضًا، وصار حرًّا واستغنى عن الناس واستراح من التعب وتخلَّى لعبادة الله تعالى وتجارة الآخرة فيكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإنما لا تلهيهم لاستغنائهم عنها بالقناعة فأما المحتاج فتلهيه لا محالة.

العاشرة: أن يتمكّن من الإيثار والصدقة بما فضل من الأطعمة على اليتامى والمساكين فيكون العبد يوم القيامة في ظلِّ صدقته كما ورد به الخبر، وما يأكله فخزائنه الكنيف، وما يتصدَّق فخزائنه فضل الله تعالى، فليس للعبد من ماله إلا ما تصدَّق به، فأمضى أو أكل فأفنى أو لبس فأبلى، فالتصدَّق بفضلات الطعام أولى من التُّخمة والشُّبع. نظر رسول الله إلى رجلٍ سمين البطن، فأومئ إلى بطنه بإصبعه وقال: «لو كان هذا في غير هذا لكان خيرًا لك، أي لو قدّمته لآخرتك وآثرت به غيرك»¹⁹⁷⁶. وعن الحسن¹⁹⁷⁷ قال: "والله لقد أدركت أقوامًا إن كان الرجل منهم يمسي وما عنده من الطعام ما يكفيه، ولو شاء لأكله كلّه، فيقول: والله لا أجعل هذا كلّه لبطني حتّى أجعل بعضه لله تعالى"¹⁹⁷⁸.

فهذه عشر فوائد للجوع يتشعّب عن كلِّ فائدةٍ فوائد لا ينحصر عددها ولا يتناهى فوائدها، فالجوع خزانةٌ عظيمةٌ لفوائد الآخرة ولأجل هذا قال بعض السلف: "الجوع مفتاح الآخرة وباب الزُّهد والشُّبع مفتاح الدنيا وباب الرِّغبة"¹⁹⁷⁹. بل كلُّ ذلك صريحٌ في الأخبار التي رويناها، وبالوقوف على تفصيل هذه الفوائد يدرك معاني تلك الأخبار إدراك علمٍ وبصيرةٍ، فإذا لم تعرف هذا وصدّقت بفضل الجوع كانت لك رتبة المقلّدين في الإيمان"¹⁹⁸⁰. وقال

1976 مسند أحمد حديث جعدة رضي الله عنه 14/343/18885؛ مسند بن أبي شيبة جعدة رجل رأى النبي صلى الله عليه وسلم 2/269/762/2؛ البيهقي، شعب الإيمان، في المطاعم والمشارب، في ذم كثرة الأكل 5/5666/33.
1977 هو الحسن بن أبي الحسن أبو سعيد البصري، ولد في آخر خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه عام 21هـ، والداه كانا رقيقين وأعتقا، لقب بشيخ البصرة لكثرة علمه وفقهه، وقد كان مفسرًا وواعظًا مؤثرًا في القلوب، قال عنه الغزالي: كلامه يشبه كلام الأنبياء، توفي ليلة الجمعة 110هـ، وخرج لتشيعه خلق كثير ولم يبق أحد في المسجد لصلاة العصر. ابن قيم الجوزية، مواظ الإمام الحسن البصري؛ جمعها: صالح أحمد الشامي، ط2. (بيروت: المكتب الإسلامي، 2004م)، ينظر: 19-28.

1978 أبو نعيم الأصبهاني، حلية الأولياء، الحسن البصري 2/134.

1979 العراقي، تخريج أحاديث الإحياء ويقول: هذا قول لعيسى عليه السلام مخاطبًا الحواريين 4/2479/1599.

1980 الغزالي، إحياء علوم الدين، كسر الشهوتين، فوائد الجوع وآفات الشُّبع، ينظر: 969-974.

رسول الله ﷺ: «جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش، فإنَّ الأجر في ذلك كأجر المجاهد في سبيل الله، وإنَّه ليس من عملٍ أحبُّ إلى الله تعالى من جوعٍ وعطشٍ»¹⁹⁸¹. وقال ابن عباسٍ رضي الله عنهما قال النَّبِيُّ: «لا يدخل ملكوت السَّماء من ملاً بطنه»¹⁹⁸². وقيل: «يا رسول الله، أيُّ النَّاس أفضل؟ قال: من قلَّ من مطعمه وضحكه ورضي بما يستر عورته»¹⁹⁸³. وقال أبو سعيد الخدريُّ رضي الله عنه: قال ﷺ: «البسوا واشربوا وكلوا في أنصاف البطون، فإنَّه جزءٌ من النَّبوة»¹⁹⁸⁴. وقال النَّبِيُّ: «أفضلكم عند الله منزلةً يوم القيامة، أطولكم جوعاً وتفكراً وأبغضكم عند الله ﷻ يوم القيامة كلُّ نؤومٍ أكلٍ وشروبٍ»¹⁹⁸⁵.

وفي الخبر: «أنَّ النَّبِيَّ كان يجوع من غير عذرٍ، أي مختاراً له»¹⁹⁸⁶. وقال ﷺ: «إنَّ الله ﷻ يباهي الملائكة بمن قلَّ مَطعمه ومشربه في الدُّنيا، يقول: انظروا إلى عبدي، ابتليته بالطَّعام والشَّراب في الدُّنيا فصبر وتركهما، اشهدوا يا ملائكتي ما من أكلةٍ يدعها إلَّا أبدلته بها درجاتٍ في الجنَّة»¹⁹⁸⁷. وقال عيسى عليه السلام: «يا معشر الحواريِّين، أجمعوا أكبادكم وأعرِّوا أجسادكم لعلَّ قلوبكم ترى الله ﷻ»¹⁹⁸⁸. وكان فتح الموصليِّ¹⁹⁸⁹ إذا اشتدَّ مرضه وجوعه يقول: «إلهي ابتليتنى بالمرض والجوع وكذلك تفعل بأوليائك، فبأيِّ عملٍ أوْدِي شكر ما أنعمت عليَّ؟». وقال النَّبِيُّ ﷺ: «ما ترك عبدٌ أكلةً يشتهيها إلَّا كانت له درجةً في الجنَّة»¹⁹⁹⁰. وينبغي أن يعلم الكياسة من عمر بن الخطَّاب رضي الله عنه فإنه كان يرى رسول الله ﷺ

1981 العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، 1595/2467/4، قال العراقي: لم أجد له أصلاً.

1982 المرجع السابق، كسر الشهوتين 1595/2468/4، قال العراقي: لم أجد له أصلاً.

1983 المرجع السابق، 1595/2469/4، قال العراقي: لم أجد له أصلاً.

1984 المرجع السابق، 1596/2471/4، قال العراقي: لم أجد له أصلاً.

1985 المرجع السابق، 1596/2473/4، قال العراقي: لم أجد له أصلاً.

1986 المرجع السابق، 1596/2474/4؛ البيهقي، شعب الإيمان، في المطاعم والمشارب، في ذم كثرة الأكل، رواه بلفظ مختلف من حديث عائشة رضي الله عنها 26/5640/5.

1987 العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، الصوم 606/669/2 وقال لم أجد له أصلاً.

1988 المرجع السابق، كسر الشهوتين 1599/2479/4، وقال لم أجد له.

1989 هو فتح بن محمد بن وشاح الأزدي الموصلي، من الأولياء الزهاد الأتقياء المتجهدين البكائين، له مقامات وأحوال، حدّث عن عطاء بن أبي رباح وحدّث عنه المعافى بن عمران وعدّة، توفي عام 170هـ. الذهبي، سير

أعلام النبلاء، 44/1129/7.

1990 ذات الحديث السابق.

يحبُّ العسل ويأكله ثمَّ لم يقيس نفسه بذلك، بل لما عرضت عليه شربةً باردةً ممزوجةً بالعسل، جعل يدير الإناء في يده ويقول: أشربها وتذهب حلاوتها ويبقى تعبها.

وقال محمد بن واسع: 1991 "طوبى لمن أصبح جائعاً وأمسى جائعاً، وهو عن الله تعالى راضٍ". وكان الفضيل يقول: "إلهي أجعتني وأجعت عيالي وتركتني في ظلم الليالي بلا مصباح، وإنما تفعل هذا بأوليائك فبأيّ منزلة نلت هذا منك؟" 1992. وسئل حكيم: "بأيّ قيد أقيّد النفس؟ قال: قيدها بالجوع والعطش وذلكها بإهمال الذكر وترك العزّ، وصعّرها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة، وأكثرها ترك زيّ الأغنياء، وانج من آفاتهما بدوام سوء الظنّ بها وامتنعها بخلاف هواها" 1993. كان عبد الرحمن بن زيد 1994 يقسم بالله تعالى، ما صافى الله أحداً إلاّ بالجوع ولا مشوا على الهواء ولا طويت لهم الأرض إلاّ بالجوع ولا والاهم الله تعالى إلاّ بالجوع". انتهى ذكره قدس سرّه.

وذكر بعض المشايخ في رسالته المسماة: "برسالة النجاة" 1995: لا بدّ للسالك من الصّوم لقول النبي ﷺ: «الصّوم جنة» 1996. فلا بدّ للمجاهد مع النفس والشيطان الموسوسين والمانعين من الاستقامة، من جنةٍ دافعةٍ لسهام النفس ورماح إبليس ولأنّ الصّوم يؤثّر في تقليل الأجزاء الثّرايية والمائيّة فيصنّفو القلب من الرّين والغين والغيم فالرّين للكافر، قال الله تعالى: ﴿كَلَّا بَلَّ رَانَ عَلَيَّ قُلُوبُهُمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: 14] والغين للنبيّ كما قال الرّسول: «إنّه ليغان على قلبي وأستغفر الله تعالى سبعين مرّةً ومئة مرّة» 1997. والغيم للمؤمن، كما قالوا: إذا اغتام قلب

1991 هو محمد بن واسع الأزدي، أبو بكر البصري، حدث عن سالم بن عبد الله، وحدث عنه البصريون، من الزهاد وكان متجرداً للعبادة، توفي عام 127هـ. ابن حبان، الثقات، 366/1046/7.

1992 البيهقي، المحاسن والمساوي، 255/1، محاسن الفقر، من كلام الفضيل بن عياض.

1993 الغزالي، إحياء علوم الدين، كسر الشهوتين، 968.

1994 ورد في: "إحياء علوم الدين" اسمه: عبد الواحد بن زيد البصري، كان زاهداً وضعفه الجوزجاني والبخاري. محمد خلف سلامة، لسان المحدثين؛ (الموصل: 14-2-2007م)، 386/4.

1995 مخطوط موضوعه التصوف، بعنوان: "رسالة النجاة الرحمانية من شر الصفات الإنسانية" لشهاب الدين أحمد بن محمود السيواسي ت 860هـ، مصدر المخطوط: جامعة الكويت، المجلس الوطني للثقافة.

1996 صحيح البخاري الصوم، فضل الصوم، 1894؛ صحيح مسلم، الصيام، فضل الصيام، 1151 حديث طويل لأبي هريرة ؓ.

1997 صحيح مسلم الذكر والدعاء، استحباب الاستغفار 2702/4؛ سنن أبي داود، أبواب فضائل القرآن، في

المؤمن بذنبٍ يصيبه فاستغفر انجلى وصفاً، ولا بدَّ للسالك من قلة الأكل من الحلال، وهي مفسّرةٌ بالمحافظة على الأمر الوسط في الطّعام والشّراب، لا فوق الشّبع ولا بالجوع الإفراط، إذ لا بدَّ فيهما لأنَّ خير الأمور أوسطها لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان: 67] أي: معتدلاً. وقال ﷺ: «ثلثُ طعامٍ وثلثُ شرابٍ وثلثُ نفسٍ»¹⁹⁹⁸. وذمَّ الله تعالى أقواماً بالأكل لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ [محمد: 12]¹⁹⁹⁹.

وقال النبي ﷺ: «سيد الأعمال الجوع وذُلُّ النفس لباس الصُّوف»²⁰⁰⁰. وقال الحسن ﷺ: قال النبي: «الفكر نصف العبادة، وقلة الطّعام هي العبادة»²⁰⁰¹. وفي خيرٍ مرسلٍ: «إنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِّ فَضَيَّقُوا مَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ»²⁰⁰². وفي الخبر: «أنَّ الأكل على الشّبع يورث البرص»²⁰⁰³. وقال شقيق²⁰⁰⁴ ﷺ: "العبادة حرفة، وحائوثها الخلوة وآلتها المجاعة". وقال لقمان لابنه: "يا بني، إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعت الأعضاء عن العبادة". وقال ذو النُّون: "ما شبت قطُّ إلا عصيت أو هممت بمعصية". وقال أبو سليمان: "ترك شهوةٍ من شهوات النفس أنفع للقلب من صيام سنةٍ

الاستغفار 626/1515//2، من حديث الأغر المزني ﷺ.

1998 جامع الترمذي، الزهد، ما جاء في كراهية كثرة الأكل، 2380 حديث المقدم بن معدي ﷺ؛ سنن ابن ماجه، الأطعمة، الاقتصاد في الأكل، 3349/2.

1999 ف- "من أطباء أهل الكتاب، قول النبي ﷺ... ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾.

﴿١٣﴾

2000 العراقي، تخريج أحاديث الإحياء كسر الشهوتين 1595/2470 وقال لم أجد له أصلاً.

2001 المرجع السابق، 1596/2472 قال العراقي: لم أجد له أصلاً.

2002 صحيح مسلم السلام، بيان أنه يستحب درء ظن السوء، حديث أنس بن مالك ﷺ 2174/4، محمد بن إسماعيل البخاري، الأدب المفرد الجامع للأدب النبوية، خرج أحاديثه: محمد ناصر الدين الألباني، ط2. (السعودية: دار الصّدّيق، 2000م)، الظن 470/1288.

2003 العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، 1599/2481 وقال لم أجد له أصلاً، بل هو من مغالطات الشيعة في مصادرهم مثل: محمد بن يعقوب الكليني، فروع الكافي، ط1. (بيروت: منشورات الفجر، 2007م)، الأطعمة، كراهية كثرة الأكل 167/6.

2004 هو شقيق البلخي، كما جاء في "الإحياء" كسر الشهوتين 967. واسمه أبو علي البلخي أحد زهاد المشرق المعروفين بالحكمة له آثار كثيرة ومواقف في الزهد والورع. أبو نعيم الأصبهاني، حلية الأولياء، 58/8.

وقيامها". وقال أيضاً: "الملح شهوة؛ لأنه زيادةً على الخبز وما وراء الخبز شهوة". وهذه هي النهاية. ويُسمع من مالك بن دينارٍ أنه قال: "ما دخل الملح بيتي عشرين سنةً". وعن سريِّ السَّقَطِيِّ أنه قال: "منذ أربعين سنةً أشتهي أن أغمس جزرةً في دبسٍ فلم أفعل". وقيل: "أعلى الطَّعام معُ البُرِّ، فإن نُحِّلَ فهو في غاية التَّرَفِّه وأوسطه شعيرٌ منخولٌ، وأدناه شعيرٌ لم ينخَلْ وأعلى الإدام اللَّحْم والحلاوة وأدناه الملح والخلُّ وأوسطه المزوَّرات بالأدهان من غير لحم" 2005. وروي عن النَّبِيِّ ﷺ: «ثلاث خصالٍ تورث قساوة القلب: حبُّ الطَّعام، وحبُّ النَّوم، وحبُّ الرَّاحة» 2006/2007/2008.

وُروي أنه كان سهل التَّستريِّ قدَّس سرَّه يطوي نِيَّماً وعشرين يوماً، لا يأكل وكان يعظَّم الجوع ويبالغ فيه حتَّى قال 2009 لا يُرى في القيامة عملٌ برٌّ أفضل من ترك الطَّعام والاعتداء بالنَّبيِّ ﷺ في أكله، وقال: "لم يرَ الأكياس شيئاً أنفع من الجوع للدين والدُّنيا". وقال: "لا أعلم شيئاً أضرَّ على هدم الآخرة من الأكل". وقال: "وُضع الحكمة والعلم في الجوع، وجُعِلَ الجهل والمعصية في الشَّبَع". وقال: "رأس كلِّ برٍّ بين السَّماء والأرض الجوع. وقال رأس كلِّ فجورٍ بينهما [442ظ]. الشَّبَع" 2010.

وقال الشَّليبيُّ 2011 قدَّس سرَّه: "ما جعلت الله تعالى يوماً إلَّا رأيت في قلبي باباً من الحكمة والعبرة ما رأيت قطُّ. ولا يخفى أنَّ الفكر الموصل إلى المعرفة والاستبصار بحقائق الحقِّ أهمُّ المهتمَّات في العبادات، والشَّبَع يمنع منه، والجوع يفتح بابه، والمعرفة باب من أبواب الجنَّة،

2005 المرجع السابق، 967.

2006 هذا قول للفضيل بن عياض وليس حديث. موسوعة الأخلاق الإسلامية، الأخلاق المذمومة، القسوة والغلظة والفظاظة 158/2.

2007 ف، غ- وقال النَّبي سيِّد الأعمال الجوع..... حب الطَّعام وحب النَّوم وحب الرَّاحة.

2008 ن- "وذكر الإمام حجة الإسلام قدس سرَّه في الإحياء: ثلاث خصال تورث قساوة القلب: حب الطَّعام، وحب النَّوم، وحب الرَّاحة".

2009 غ- قال.

2010 الغزالي، إحياء علوم الدين، كسر الشهوتين 968؛ الزبيدي، إتحاف السادة المتقين، 19/9.

2011 من شيوخ الصوفية وزهادهم، فقيه مالكيِّ المذهب، اختلف في اسمه، فقيل: ابن جحدر، وقيل: دلف بن جعبر وقيل جعفر. كتب الحديث ثم تفرغ للعبادة ولزمها، مقامه ببغداد. ابن عساكر، تاريخ دمشق، 8399/66 ينظر: 50.

فبالحرِّي أن يكون ملازمة الجوع قرع باب الجنة²⁰¹². وقال المشايخ عليه السلام: "أن من تعود الأكل الكثير فانتقل إلى القليل لم يحتمله مزاجه، وضعف وعظمت مشقته، فينبغي أن يتدرج إليه قليلاً قليلاً، وذلك بأن ينقص قليلاً قليلاً من الطعام²⁰¹³ المعتاد. وأدنى درجة الجوع أن يقتصر في اليوم والليلة على أكلة واحدة كما هو دأب السلف" هذا وقيل: من اقتصر في اليوم على أكلة واحدة فيستحب أن يأكله سحرًا قبيل الفجر إن صام، أو عقب صلاة الفجر أو في أواخر وقت الظهر إن لم يصم، والصوم صبرٌ والإفطار شكرٌ.

رُوي عن النبي عليه السلام / [443و] قال: «عُرِضَتْ عَلَيَّ مفاتيح خزائن الأرض فرددتها وقلت، أوجع يومًا وأشبع يومًا، أحمذك إذا شبعت وأتضرع إليك إذا جعت»²⁰¹⁴. ورُوي أنه قال عليه السلام: «أفضل الصيام صيام أخي داود عليه السلام، كان يصوم يومًا ويفطر يومًا»²⁰¹⁵. وقد رُوي أنه عليه السلام: «ما صام شهرًا كاملًا قطُّ إلا رمضان»²⁰¹⁶. قالوا: "ومن لا يقدر على نصف الدهر فلا بأس بثلثه وهو أن يصوم يومًا ويفطر يومين، فإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط، وثلاثة من الآخر وهو ثلث واقع في الأوقات الفاضلة، وإن صام الإثنين والخميس والجمعة فهو قريبٌ من الثلث".

وقد قيل: "الكمال هو أن يفهم الإنسان معنى الصوم وأن المقصود منه تصفية القلب وتفريغ الهم لله تعالى، والفقير بدقائق الباطن ينظر إلى أحواله فقد يقتضي حاله دوام الصوم، وقد يقتضي دوام الفطر وقد يقتضي مزج الإفطار بالصوم". ولذلك رُوي عن النبي عليه السلام: / [444ظ] «كان يصوم حتى يُقال أنه لا يفطر، ويُفطر حتى يُقال إنه لا يصوم»²⁰¹⁷. والعلماء عليهم السلام كرهوا أن يوالى بين الإفطار أكثر من أربعة أيّام، فقد ذكروا أن ذلك يُقسّي

2012 المرجع السابق، 969.

2013 ن- الطعام.

2014 سبق تخريجه.

2015 صحيح البخاري التهجد، من نام عند السحر 1131/7؛ صحيح مسلم الصيام، النهي عن صوم الدهر، برواية عبد الله بن عمرو بن العاص. 1159/35/2 باختلاف يسير في حديث طويل.

2016 صحيح البخاري الصوم، صوم شعبان 1969/52؛ صحيح مسلم، الصيام، صيام النبي عليه السلام في غير رمضان، حديث أبي سلمة عن عائشة أم المؤمنين 1156/34/2.

2017 هو ذات الحديث السابق.

القلب ويفتح أبواب الشهوات، هذا صوم كافة الناس، وأمّا الأنبياء والصدّيقون والمقرّبون فلم يقتصرُوا على هذا الصّوم، بل نُصب عينهم صوم القلب عن الهموم، وكفّه عمّا سوى الله تعالى بالكليّة، ويحصل الفطر في هذا الصّوم بالفكر فيما سوى الله تعالى واليوم الآخر، وبالفكر في الدُّنيا إلّا دنيا تُزاد للدّين فإنّ ذلك زاد الآخرة حتّى قال بعض أرباب القلوب: من تحرّكت همّته لتصرّف في نهاره لتدبير ما يفطر عليه، كتبت له خطيئة، فإنّ ذلك من قلة الوثوق بفضل الله تعالى، وهي من قلة اليقين برزقه الموعود. وبالجملة إنّه إقبال بكنه الهمة لله وانقطاع من غير الله تعالى.

كما روي أنّه قال الله تعالى: / [445و] «تجوّع ترني، تجرّد تصل»²⁰¹⁸. هذا وذكر الفقهاء ﷺ: "أنّ الأكل على مراتب: فرض، وهو ما يندفع به الهلاك؛ لأنّه لإبقاء البنية إذ لا بقاء لها بدونه وبه يتمكّن من أداء الفرائض ويؤجر على ذلك". قال النّبِيُّ ﷺ: «إنّ الله ليؤجر في كلّ شيءٍ حتّى اللقمة التي يرفعها العبد إلى فيه، فإن ترك الأكل والشرب حتى هلك فقد عصى»²⁰¹⁹؛ لأنّ فيه إلقاء النفس إلى التهلكة، وأنّه منهيّ عنه في محكم التّنزيل ومأجورٌ عليه، وهو ما زاد عليه لِيتمكّن من الصّلاة قائماً، ويسهل عليه الصّوم قال النّبِيُّ ﷺ: «المؤمن القويّ أحبُّ إلى الله تعالى من المؤمن الضّعيف»²⁰²⁰. ولأنّ الاشتغال بما يتقوى به على الطّاعة طاعة.

وسئل أبو ذرٍّ ﷺ عن أفضل الأعمال فقال: الصّلاة وأكل الخبز إشارةً إلى هذا، ومباح، وهو ما زاد على ذلك إلى الشّبع لتزداد قوّة البدن ولا أجر فيه ولا وزر ويحاسب عليه حساباً يسيراً وإن كان من حلّ. فقد روي: «أنّ / [446ظ] النّبِيُّ ﷺ أتى بعرقٍ فيه تمرٌ ورطبٌ فقال ﷺ: إنكم لتحاسبون في هذا فرفعه عمر ﷺ ورفضه وقال: أفني هذا نحاسب؟ فقال ﷺ: إي والله،

2018 أبي حامد محمد الغزالي، روضة الطالبين وعمدة السالكين؛ تصحيح الشيخ: محمد نجيت، (بيروت: دار

النهضة الحديثة)، مقدمة الكتاب، 9/1. غير أن العبارة لم ترد في الأحاديث القدسية.

2019 مسند أحمد 1531/247/2؛ ابن الجارود، مسند أبي داود الطيالسي، 171/208/1 حديث سعد بن

أبي وقاص عن أبيه ﷺ، مع التنويه أن الرواية جاءت بلفظ مختلف بنفس المعنى في صحيح البخاري، الإيمان، ما

جاء أن الأعمال بالنية والحسبة، حديث سعد بن أبي وقاص 24/56.

2020 صحيح مسلم القدر، في الأمر بالقوة وترك العجز 2664/4؛ مسند الحميدي، جامع عن أبي هريرة

1114/9 حديث أبي هريرة ﷺ.

والذي نفسي بيده إنكم لتحاسبون يوم القيامة في الماء البارد والماء الحار، إلا حرقة تستر بها عورتك، وكسرة خبز تردُّ بها جوعك، وشربة ماءٍ تطفئ بها عطشك»²⁰²¹.
 وقال ﷺ: «يكفي ابن آدم لقيماتٍ يقمن صلبه»²⁰²². ولا يُلام على كفافٍ وحرامٍ وهو الأكل فوق الشَّبَع، لأنَّه إضاعةٌ للمال وإمراضٌ للنَّفْس ولأنَّه تَبذِيرٌ وإسرافٌ، فقال ﷺ: «ما ملأ ابن آدم وعاءَ شراً من البطن فإن كان لا بدَّ فثلثٌ للطَّعام وثلثٌ للشَّراب وثلثٌ للنَّفْس»²⁰²³. وتَحشُّأ رجلٌ في مجلس رسول الله ﷺ فغضب عليه وقال: «نَحَّ عَنَّا جُشَاؤَكَ، أما علمت أن أطول النَّاس عذاباً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدُّنيا»²⁰²⁴. وقيل لعمر ﷺ: "ألا تتخذ جوارشاً؟ فقال: وما يكون / [447و] الجوارش؟ قالوا: هاضوماً ما يهضم الطَّعام، قال: سبحان الله أو يأكل المسلم فوق الشَّبَع إلا إذا قصد به التَّقْوِي على صوم الغد، لأنَّ فيه فائدةً، أو ألا يستحي الضَّيف، لأنَّه إذا أمسك والضَّيف لم يشبع ربَّما استحيا فلا يأكل حياءً وخجلاً، فلا بأس بأكله فوق الشَّبَع²⁰²⁵ لئلا يكون ممَّن أساء القِرَى، وهو مذمومٌ عقلاً وشرعاً.

ولا يجوز الرِّياضة بتقليل الأكل، حتَّى يضعف عن أداء الفرائض؛ لأنَّه قال ﷺ: «إنَّ نفسك مطيِّتٌك فارفق بها»²⁰²⁶ الحديث²⁰²⁷. وليس من الرِّفق أن تُجمِعها وتُذَيِّبها ولأنَّ ترك العبادة لا يجوز فكذا ما يفضي إليه²⁰²⁸. فأما تجويع النَّفس على وجهٍ لا يعجز عن أداء العبادات فهو مباحٌ وفيه رياضة النَّفس، بخلاف الأوَّل فإنَّه إهلاك النَّفس، انتهى ما ذكره الفقهاء ﷺ. وينبغي أن لا يكون الغرض من قلة الأكل الصِّحَّة القالبيَّة فقط، بل ينبغي أن تكون الصِّحَّة القلبيَّة غرضاً أيضاً أصيلاً / [448ظ] سابقاً في النِّيَّة، ولذا قال بعض أرباب المكاشفة قدَّس

2021 صحيح مسلم، الأشربة، جواز استتباعه غيره.. 2038/20/3؛ حديث أبي هريرة ﷺ.

2022 سبق تخريجه

2023 هو نفسه الحديث السابق.

2024 سنن ابن ماجه الأطمعة، الاقتصاد في الأكل 3350/2 حديث ابن عمر ﷺ؛ جامع الترمذي، صفة القيامة، باب، 2478/37.

2025 غ- ربَّما استحي فلا يأكل حياءً وخجلاً فلا بأس بأكله فوق الشَّبَع.

2026 لم أقف عليه.

2027 غ- الحديث.

2028 غ: يقتضي إليه.

سرهم حين شاهدا رجلاً من المجاهدين كثيراً ما يهتم بتدبير الصّحة البدنيّة، ويراعي مزاج قلبه بالتّطبّ، أصلح قلبك وأخلص لله²⁰²⁹ تعالى على ما ينبغي تستغن عن كثرة مداواة القلب وتنج من مضيق المبالاة للعلّة البدنيّة، فإنّ الصّحة القلبيّة تستتبع صحّة قاليّة لائقةً بالمؤمن مناسبةً له في تحصيل المقامات فامحض المجاهدة فيها مع التّجوّع المتوسّط يلزمك بإذن الله تعالى أموراً أدناها الصّحة القاليّة، مع العلم بأسابها على الوجه الأتمّ.

تمّ 2030 كتاب 2031 الطّب النبويّ بعون الله الغنيّ القويّ²⁰³²

الحمد لله الذي هدانا لهذا، وما كنّا لنهتدي لولا أن هدانا الله، وصلى الله على سيّدنا محمد وآله أجمعين²⁰³³ وعلى سائر الأنبياء والمرسلين، وعلى الملائكة المقرّبين وعلى أهل طاعة الله من أهل السّموات وأهل الأرضين أجمعين يا أرحم الأرحمين يا حيّ يا قيّوم يا الله يا الله يا الله. فقد وقع الفراغ من كتابة هذا الطّب النبويّ المسّمى بروض الإنسان، في أواخر شهر رمضان وهو من تأليفات العطويّ، عليه رحمة الغنيّ سنة ثمانية عشر وتسعمائة²⁰³⁴. 918/ [449]²⁰³⁵.

2029 غ- وأخلص لله تعالى. ملاحظة: كانت هذه الجملة لكن محيت وأثرها موجود.

2030 ن: فقد تمّ.

2031 غ: الكتاب.

2032 ف، غ+ تمّ كتاب الطّب النبويّ بعون الله الغنيّ القويّ.

2033 غ: والصلاة على رسولنا أشرف الخلق محمد وآله الأجداد.

2034 ف، غ- فقد وقع الفراغ من كتابة... سنة ثمانية عشر وعشر.

2035 ف+ كتبه أضعف الأخلاق النحيف المشتاق إلى رحمة الله الملك الرزاق أفقر خلق الله وأحقر عباد الله محمود بن نصوح عفى عنهما في أوائل شهر أول الجماد بين سنة 934.

الخاتمة

وفي نهاية الرحلة التي كانت بصحبة العطوفي، يمكن القول بأن جميع المحطات العلمية التي مررنا بها معه قد أغنت معرفتنا وزادتنا شوقاً لمعرفة المزيد، فذلك الأسلوب المستغز للعقول يحثُّ الفكر ويفتح أبواباً شتى بمفاتيح منوعة كانت بحوزته، وبدوراً تبحث عن بيئة خصبة لتنمو وتؤتي ثمارها لكل من يهمله الارتقاء بذلك الإنسان روحاً وعلماً ودينًا وأدبًا، ولأولئك الأطباء أصحاب الذوق الخاص في علاج الإنسان روحًا وجسمًا وعقيدةً، وكما يقول ابن قيم الجوزية في كتابه: "الطَّبُّ النَّبَوِيُّ": "كلُّ طبيبٍ لا يداوي العليل بتفقد قلبه وصلاحه وتقوية روحه وقوته بالصدق وفعل الخير والإحسان والإقبال على الله والدَّار الآخرة، فليس بطبيب بل متطبَّب قاصر". نعم، قد انتهى العمل بتحقيق كنز تراثي أصيل عريق لعالم فذ، غير أن الكتاب لازال يبحث عن أولئك الباحثين فيمن لهم سبق الأفضلية ورسوخ علم في صناعة الطَّب والحديث، وسيزيدني غبطة محاولتهم جبر ذلك التَّقصير وقلة الهمة وقصور المعرفة. وفي آخر محطة في تلك الرحلة العجبية أهداني أسرارًا حاولت فهم بعضها وتركت الباقي وهو كثير. فكانت هي النتائج.

النتائج

- فيما يتعلّق بالنُّسخ الخطيَّة:

- تمَّ الحصول على ستِّ نسخٍ خطيَّةٍ من المكتبات التُّركيَّة وغيرها. غير أن هناك نسخة سابعة موجودة في "TOPKAPI" تعدُّ الوصول إليها رغم المحاولة.

- تميَّزت النُّسخ عن بعضها بل وتميّزت من ناحية الاعتناء بجماليَّة الخطِّ والترتيب والأختام السُّلطانيَّة والوقفية، واحتلت: "NUROSMANIYE" المركز الأوَّل. فسرعان ما يلفت نظر الرائي لتلك الثُّحفة الألوان والختم الذهبي والتنظيم للعناوين. بالإضافة إلى التَّصريح باسم العطوفي كاملاً وسنة كتابته لهذا الكتاب: "918". وجاءت نسخة: "Suleymaniy Fatih" بالمركز الثاني من تلك النُّواحي، إلا أنَّها كشفت عن اسم النَّاسخ في آخر الكتاب. أمَّا نسخة: "British Library" فما ميَّزها العنوان المغاير لجميع النُّسخ؛ "روض الإنسان في أحوال الرُّوح والإنسان في الطَّبِّ النَّبَوِيِّ" إشارةً من النَّاسخ إلى فهمه مضمون ما حاول العطوفي إيصاله وأودعه كتابه. أمَّا باقي النُّسخ فقد جاء وصف حالتها في مكانه، غير أن

نسخة: "Burdur" كانت من أوسع النسخ؛ فقد صرّح النَّاسِخُ في واجهة الكتاب أنَّها احتوت طَبُّ النَّبِيِّ ﷺ، وطَبُّ أَبِي الْعَبَّاسِ وَزَيْنِ الْعَابِدِينَ وَغَيْرِهِمْ. وَأَنَّهَا وَقَفَتْ لِأَمِينَةِ بِنْتِ سَيِّدِ سَلِيمَانَ أَفَنْدِي مَفْتِي مَدِينَةِ أَسْبَارْطَةَ. أما نسخة: "Bagdatli" فغير مكتملة، غير أنه قد صرّح النَّاسِخُ فيها بتاريخ وفاة العطوفي "918"، بالإضافة لكثرة الأختام الملفتة فيها. أمَّا النُّسخة الأخرى: "Suleymaniyeye Yozgat" مكتوبةً بِحِطِّ الرَّقْعَةِ، لكن الاعتناء بها قليلٌ والظاهر أنَّها فقدت صفحة المقدمة، وذلك لا يقلل من أهميتها، وقد صرّح فيها النَّاسِخُ أنَّها وقف على محمد بن علي بن محمد.

- تمَّ إتمام العمل في تحقيق الكتاب بعد مطابقة النُّسخ الثلاث الأولى مع الاعتناء بنسخة: "Nurosmaniye". ومحاولة لإخراج الكتاب على أقرب صورة تركها المؤلّف. بما في ذلك توضيح موجز لبعض المصطلحات الطَّبِّيَّة القديمة، والكتب والتراجم وردّ الأقوال لأصحابها أو مصادرها ما أمكن ذلك.

- ما يزيد الكتب العثمانيَّة القديمة جمالاً وبهاءً هو اكتسائها حلّة الخطِّ الجميل الأنيق. فقد عُرف عنهم تميّزهم بالخطِّ واختراعهم خطوطاً جديدةً كخطِّ " الطُّغراء " الذي زَيَّنْ أختامهم. وبرز الخطُّ الدِّيوانيُّ والنُّسخ والرَّقعة في نُسخ الكتاب.

- وما يلفت الأنظار أنَّ بعض النُّسخ كنسخة " بوردور " فيها تصريحٌ أنَّها وقف. والوقف طريقة اتبعتها العثمانيُّون لحفظ تراثهم وكتبهم وعلومهم.

- فيما يتعلّق بالكتاب

- صرّح العطوفي في مقدّمة كتابه، الأساس الذي تمحورت حوله جلُّ جزئيات الكتاب وهو قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف: 31]، فالعطوفي يكاد يجزم أنَّ جلَّ الأمراض سببها السَّرْفُ في الطَّعام والشَّراب وعدم اتِّباع السُّنَّة النبويَّة في مضمونها.

- ثمَّ بَوَّبَ الكتاب ثلاثة أبوابٍ: الباب الأول: مضمونه يتعلّق بالآية الكريمة. بالنَّهي عن السَّرْفِ في الأكل، فبدأ بتوضيح ضرر السَّرْفِ على معظم أعضاء الجسم والأمراض الخاصَّة بكلِّ عضوٍ بأسلوبه الموجز. مراراً بضرر الإسراف في الشَّراب بتوضيح مختصرٍ للأسباب والمسبِّبات. أما الباب الثاني: "تفسير المصطلحات الطَّبِّيَّة" كالصِّحَّة والمرض والحِمِيَّة.. والذي احتلَّ مساحةً جيِّدةً في الكتاب. بتوضيح المعنى الطَّبِّيِّ وأحياناً يأتي بقول لجالينوس أو ابن

سينا، وبرز اهتمامه في الطبّ التّشريحِيّ بهذا الباب. إذ تميّزت طريقته بالاختصار وعرض المهمّ في بابه دون التشعّب فيما لا يجدي. هذا يدلُّ على هضمه كتب الطبّ. وأخذ خلاصتها. أما الباب الثالث: فهو فصلٌ في الهدى النبويّ والآداب، حيث ربط بين الأدب في اتّباع السُّنّة وبين ضمان الصّحّة في إشاراتٍ صريحةٍ أو ضمنيّة. ويجمع بين الأحاديث التي ظاهرها التعارض ما يدلُّ على رسوخه في الصّنع الحديثيّة. وعرض أنواع الأدوية النباتيّة والأغذية كالعسل والتّمر... وفوائدها وطريقة استعمالها ومحاذيرها، منتهيًا به المطاف بالربط بين الإسراف في الطّعام واتّباع الهدى النبويّ وبين القلب والعبادة. في محاولةٍ لاستجلاء أنّ الهدى النبويّ في مضمونه هو طبُّ روحيّ، يعكس إشراقه في القلب فيشفي العلة والرُّوح معًا.

-الكتاب عرض مسألة القدر والجبر بين أهل السُّنّة والمعتزلة، وهي المسألة العقديّة الوحيدة التي ضمّنها كتابه. وكان مكانها غاية الحكمة. إذ لفت الانتباه إلى تلك الآراء المنادية بعدم التّداوي. فشرح المسألة وأسهب فيها مستدلًّا بالشواهد النصّيّة والمنطقيّة على خلاف عاداته في باقي فصول الكتاب.

-عرض بعض الشُّبه الفقهيّة والعلمية. أبرزها: قضيّة التّداوي بالخمر، فبيّن الحكم الشرعيّ فيها. وشبهة حديث غمس الدُّباب في الإناء، والعجيب أنّ ما وضّحه وافق دراسةً طبّيّةً حديثةً. تثبت أنّ الدُّباب يحوي موادّ مضادّةً في بطنه.

وختم الكتاب بصفحات زحرت بأقوال الإمام الغزالي في "الإحياء" الذي لم يستطع إخفاء تأثره بفكره، فسرد أقوالاً جمّةً وأتى بآفات الشُّبّع على الرُّوح والقلب والعبادة. متأثرًا بفكرة الجوع وفوائده وأقوال العلماء في بابه.

-بالنسبة للشواهد الحديثيّة، فقد جمع معظم ما يتعلّق بفروع الطبّ لا سيّما الوقائيّ والعلاجيّ والنفسيّ والحثُّ على التّداوي وربط كل فكرة بعدم السّرّف في الأكل والشُّرب، وذكر الهدى النبويّ في آداب الطّعام والشُّراب والجلوس وغيرها. وكان اعتماده بشكلٍ رئيسيّ على الصّحّاحين مستفيدًا من باب الطبّ، ثمّ كتب السُّنن الأربعة. غير أنّ كتاب: "الطبّ النبويّ لأبي نعيم" أخذ مساحةً جيّدةً من الشواهد والتي ضمّت أحاديث واهية أو ضعيفة. أضف إلى ذلك استشهاده متساهلاً بأدلةٍ من مصادر شيعيّة لعلّه ذكرها من باب الإفادة الصّحيّة والإرشاد غير أنّ تركها كان أولى. وقد كان يذكر الحديث بتمامه أو جزء منه أو معناه أو ضمناً مع ترك إشارةٍ للوصول إليه.

فتمَّ تخريج الأحاديث من مصادرها السُّنِّيَّة باختصارٍ، وفي بعض الأحيان يتمُّ التعلُّيق على درجة الحديث إذا اقتضى الأمر ذلك. أو التَّصريح باسم الرَّاوي لتأكيد نسبة الحديث إليه. فقد تكرر وقوع بعض الأوهام بنسبة الحديث لغير قائله أو الخلط باسمه واسمَّ يشاكلة.

- بعد الاطلاع على مصادر طبَّية قديمة، فإنَّه يمكن القول أنَّ الطَّبَّ القديم بنى نظريَّاته وأسسها العلميَّة على أساس الفلسفة اليونانيَّة من عصر جالينوس وأبقراط كنظريَّة الأمزجة والطَّبَّاع والعناصر الأربعة، وقد تأثر جلُّ من كتب بالطَّبَّ النَّبويِّ بتلك النظريَّة ومنهم: ابن سينا ومن جاء بعده ثمَّ الدَّهبي والسُّيوطي وغيرهم، لذا فمن غير الممكن فهم كتبهم بدقَّة من دون فهم تلك النظريات. وقد لخصَّ الطَّبيب المعروف: "أبو بكر الرَّازي" تلك النظريات الفلسفيَّة في كتابه: "المدخل الصَّغير إلى علم الطَّبَّ" القائم على فكرة أفلاطون الفلسفيَّة. وجلُّ من كتب في الطَّبَّ التَّشريحِيَّ لا بدَّ له من فهمه وفهمه.

-ومن ناحيةٍ أخرى فإنَّه من غير الممكن إسقاطُ جلِّ آراء الطَّبَّ القديم على علاج الأمراض في العصر الحديث. نعم هي مهمَّةٌ وفيها إشاراتٌ رائعة، لكنَّ العلم والطَّبَّ في تطوُّرٍ مستمرٍّ والهدي النَّبويِّ إمَّا يحثُّ على التَّداوي في كلِّ أشكاله ولا يقف أمام التطوُّر والعلم. هذا لا يلغي الأهميَّة البالغة للنباتات والغذاء الذي وصفه النَّبيُّ ﷺ أو تعارف عليه في زمانه. بل قد أثبتت الأبحاث والدراسات فاعليَّتها وتميُّزها عن الأدوية الكيماويَّة ولازالت البحوث فيها. ومن العجيب أنَّ بعض تلك الفوائد ذكرتها الأحاديث والآثار.

-احتلَّت المصطلحات الطَّبيَّة جزءاً ليس بيسيرٍ من الكتاب، وعليه، فكان من الضَّرورة الاعتماد على مرجعٍ يوضِّح معاني تلك المصطلحات التي سادت ذلك العصر وقد تختلف عن المصطلحات الطَّبيَّة الحديثة. فتمَّت الإفادة من كتاب: "مصطلحات الطَّبَّ القديم" كمرجعٍ لتلك المصطلحات. ثمَّ: "لسان العرب" إذا تعدُّر الوصول للمعنى.

-تعارضت الآراء حول موضوع الطَّبَّ النَّبويِّ، وإقرانه الحديث. فتباينت الآراء بين من يقرُّ بأنَّ النَّبيِّ ﷺ جاء بإشاراتٍ طبَّيةٍ وعلاجاتٍ وسلوكيَّاتٍ ووصفاتٍ هي من الوحي. وبين من يقول إنَّها إشاراتٌ نبويَّةٌ لا يمكن ترقيتها لمصطلح الطَّبَّ. خاصَّةً بزمانها، وقد تمَّ مناقشة المسألة في بابها.

- فيما يتعلق بالعطوفي

شخصية العطوفي في كتابه سيطرت على كل جوانبه، فتراه يستخدم الأسلوب القصصي في سرد الموضوع، أو يأتي بالسؤال الذي يفترض أن القارئ سيسأله، فيجيب إجابةً منطقيّةً مختصرةً.

- جمع بين طريقة الأطباء وطريقة المحدثين وربط بينهما بعلم المنطق. وبالحق إن العطوفي تميّز بأسلوبٍ جديدٍ لم يسبق لغيره من في عصره. وقد تمّ الاطلاع على كتبٍ عدّة في هذا الفنّ ممن جمعوا بين الصناعتين: الطبّ والحديث، كالشيوطي وأبي نعيم والذهبي وغيرهم، وسرعان ما تبين تفرد العطوفي بطريقته المختصرة وبأفكاره الجديدة وبقدرته على الربط مستخدمًا جلّ الفنون التي برع فيها.

- كما تفرد بأسلوبٍ بلاغيّ ونباهةٍ في انتقاء اللفظ السهل الواضح للمصطلحات الطّبيّة والحديثيّة، إلّا أنّ أسلوبه الشعريّ أو النثريّ في مدح السُّلطان بايزيد الثاني في مستهلّ الكتاب كان متميّزًا. وربّما أخذ البعض عليه المآخذ مدحه السُّلطان إلّا أنّ المطلّع على إنجازات السُّلطان بايزيد في اهتمامه بالعلم والعلماء وذلك التطوُّر الذي شهدته الدّولة العثمانيّة لعرف أنّ العطوفي يجلّ السُّلطان لإجلاله العلماء بل وتعدّت اهتماماته خارج الدّولة.

- فيما يتعلق بموضوع الكتاب

من ناحية المواضيع الطّبيّة التّشريحيّة التي ذكرها العطوفي فهي في زمانها كانت تعدّ المرجع الطّبيّ المتعارف عليه لدى الأطباء من حيث الألفاظ وما توصّلوا إليه في تجاربهم والكتب اليونانيّة المترجمة التي تتحدّث عن الرُّوح الحيوانيّ مثلًا والهيوولي...، إذ لم تعد في زماننا تجدي لأنّ الطبّ تطوّر في مصطلحاته ونتائج للحدّ الذي لا نستطيع معه المقارنة. أمّا بالنّسبة للطّبّ النّبويّ المتعلّق بالارتقاء بالصّحّة وحفظها تلك التي ركّز عليها العطوفي في جميع مراحل الكتاب، فقد شملت معظم النّواحي ومنها أيضًا الطبّ العلاجيّ، كما جاء في باب العسل والحبّة السّوداء مثلًا، ومنها الطبّ الرُّوحي كما جاء في الرُّقى والتّمر وعلاقته بالسّحر والضّر. وأحاديث عدم السّرّف والتّواضع وأتباع الآداب الأخلاقيّة فقد كانت غايةً في الأهميّة، نظامٌ متكاملٌ أخلاقيّ وصحّيّ في آنٍ واحدٍ. وعندما ختم الكتاب بمواعظ ترتقي بالرُّوح الإنسانيّة فقد ملأ الصّفحات أقوال الرُّهّاد والحكماء والعلماء في الرُّهد وقلة الطّعّام، ومن الممكن أن يجد القارئ مبالغةً من

العطوفي لكثرة ما روى قصصًا ومواعظ في الجوع والحث عليه، إلا أن المطلع على زمامهم سيعلم أنهم امتلكوا أرواحًا راقيةً وعزيمةً ووجدوا العلاقة بين الملذات وحب الآخرة علاقةً عكسيةً. وهم طلاب آخرة، فلا عجب.

التوصيات

- إن كتاب العطوفي كتابٌ فحْمٌ ثقيلٌ، يحوي الكثير من العلوم المتناثرة في جوانبه، تمَّ استخلاص القليل منها وبقي الكثير، وعليه، فهو يحتاج لتصنيف كلِّ فنٍّ من فنونه، فيصنف كتاب يجمع الشواهد الحديثة في الطبِّ النبويِّ وكتاب في البلاغة وفنِّ الشعر، وكتاب في الطبِّ التشريحيِّ واستخراجه في كتبٍ مستقلةٍ تحت عنوان: "مكتبة العطوفي".
- ويمكن استخلاص كتابٍ مستقلٍّ يحوي الأغذية والنباتات العشبية والطبِّية التي ذكرها العطوفي وطريقة استعمالها وربطها بدراساتٍ حديثة أجريت في بابها وعرض نتائجها وفعاليتها.
- من المعقول والجيد جمع الشواهد في الحمية الغذائية وتحليلها واستنتاج طريقة فعالة للقضاء على السمنة، أو الأمراض التي تسببها التُّخمة. خصوصًا مع انتشار السلوكيات الغير صحيَّة.
- ترجمة كتابه إلى لغاتٍ عديدة، ففيه من النَّفع ما يستحقُّ.
- تدريس مباحث في الهدي النبويِّ في المراكز التَّعليميَّة والحثُّ على اتباع النَّبيِّ ﷺ كطريقةٍ ومنهج حياةٍ.
- عمل برامج كرتويَّة للأطفال فيها حثُّ على الآداب النَّبويَّة في طريقة الأكل والشُّرب والأخلاق المتَّبعة. بطرقٍ عصريَّةٍ مشوِّقةٍ.
- الوصول إلى النُّسخة السَّابعة في "طوبكوبو" فلعلَّها تكون الأقدم أو فيها ما هو مهم.
- تحفيز طلاب العلم على الاهتمام بصناعة التَّحقيق العلميِّ، فكم من كتابٍ لازال يغطِّيهِ الغبار ينتظر دوره ليرى النُّور.

المصادر والمراجع

ناصر الأنصاري، "الطب في الهند القديمة ومصر والصين وبلاد ما وراء النهرين. الطب الهندي

في العصور القديمة (الطب الآيورفيدي)"، <https://nidaulhind.blogspot.com>

[21.03.2023]

ابن الأثير عز الدين، أبو الحسن بن أبي الكرم الشيباني الجزري، الكامل في التاريخ، تحقيق: أبي الفداء عبد الله القاضي، ط1. بيروت: الكتب العلمية، 1987م.

-----، أسد الغابة في معرفة الصحابة، تحقيق: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1994م.

ابن الأثير، أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري. النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: طاهر الزاوي ومحمود الطناحي، بيروت: المكتبة العلمية، 1399هـ-1979م.

أرسطاطاليس، كتاب الأحجار المنسوب لأرسطاطاليس؛ دراسة وتحقيق: حسن كامل إبراهيم، ط1. بيروت: دار الفارابي، 2016م.

الأزهري، عبد الرحمن رمضان. "الطب النبوي بين القبول والرد في ضوء السنة المطهرة"؛ مجلة كلية أصول الدين والدعوة بأسسوط، ع.38 (2020م).

ابن أبي أصيبعة، أحمد بن القاسم. عيون الأنباء في طبقات الأطباء؛ تحقيق: نزار رضا، بيروت: دار مكتبة الحياة، د، ت.

الألباني، محمد ناصر الدين. إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، إشراف: زهير الشاويش، ط2. بيروت: المكتب الإسلامي، 1985م.

----- . سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها على الأمة؛ ط1. الرياض: مكتبة المعارف، 2001م.

----- . صحيح الجامع الصغير وزيادته الفتح الكبير؛ إشراف: زهير الشاويش، ط3. بيروت: المكتب الإسلامي، 1988م.

----- . ضعيف سنن ابن ماجه، ط1. الرياض: مكتبة المعارف، 1997م.

----- . الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها؛ ط1. الرياض: مكتبة المعارف للنشر.

الألوسي، حسام محيي الدين. حوار بين الفلاسفة والمتكلمين، بغداد: مطبعة الزهراء، 1967م.

الإمام الرضا، الرسالة الذهبية المعروفة بطب الإمام الرضا؛ تحقيق: محمد مهدي نجف، قم: مطبعة الحيام، 1982م.

أنيس، إبراهيم وآخرون، المعجم الوسيط؛ ط4. مكتبة الشروق الدولية، 2004م.
البار، محمد علي. موسوعة الطب النبوي "الكتب التراثية في الطب النبوي"، ط1. نشر دار كنوز المعرفة، 2016م.

البخاري، محمد بن إسماعيل. الأدب المفرد الجامع للآداب النبوية، خرج أحاديثه: محمد ناصر الدين الألباني، ط2. السعودية: دار الصديق، 2000م.

التاريخ الكبير؛ تحقيق: هاشم الندوي وآخرون، الهند: نشر دائرة المعارف العثمانية، 2009م.

الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه؛ "صحيح البخاري"؛ ط1، بيروت: دار ابن كثير، 2002م

البرقي، أحمد بن محمد بن خالد. المحاسن، تحقيق: السيد جلال الدين الحسيني، ط1. طبع سنة 1330.

البخاري، أبو بكر أحمد بن عمرو. مسند البزار البحر الزخار؛ تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، وآخرون، ط1. المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم.

البحر الزخار المعروف بمسند البزار؛ تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، ط1. المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 1993م.

البغدادي، إسماعيل باشا. هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين؛ طبع بعناية وكالة المعارف الجليلة في مطبعتها البهية إستانبول 1951م. تصوير مؤسسة التاريخ العربي، بيروت: دار إحياء التراث العربي.

البغوي، محيي السنة الحسين بن مسعود. الأنوار في شمائل النبي المختار، تحقيق: الشيخ إبراهيم اليعقوبي، تقديم: محمد اليعقوبي، ط1. دمشق: دار المكتبي، 1995م.

ابن بلبان الفارسي، الأمير علاء الدين. الإحسان في تقريب صحيح بن حبان؛ تحقيق:

- شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط1، 1408هـ-1988م.
- بناني، هشام بن محمد. **زوائد مصنف الإمام عبد الرزاق الصنعاني على الكتب الستة من الأحاديث المرفوعة؛ إشراف: جلال الدين عجوة، 1419هـ.**
- البهائي، علاء الدين علي بن عبد الله الدمشقي. **مطالع البدور ومنازل السرور، تحقيق: التحاني سعيد محمود، بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م.**
- ابن البيطار، عبد الله بن أحمد الأندلسي. **الجامع لمفردات الأدوية والأغذية؛ ط2، بيروت: دار الكتب العلمية، 2014م.**
- البیهقي، إبراهيم بن محمد. **المحاسن والمساوي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة: دار المعارف، 2009م.**
- البیهقي، أحمد بن الحسين. **شعب الإيمان؛ تحقيق: أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م.**
- الترمذي، محمد بن عيسى. **الشمائل المحمدية، تحقيق: أسامة الرّحال، ط2. دمشق: دار الفيحاء 2003م.**
- **مختصر الشمائل المحمدية، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني. الأردن: المكتبة الإسلامية.**
- **جامع الترمذي؛ الرياض: بيت الأفكار الدولية.**
- التهانوني، محمد بن علي. **موسوعة كشف اصطلاحات الفنون والعلوم، تقديم وإشراف رفيق العجم، تحقيق: د علي دحروج، ترجمة: د جورج زيناني، ط1. بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، ط1، 1996م.**
- الجاحظ، عمرو بن بحر. **الحيوان؛ ط2. بيروت: دار الكتب العلمية، 1424هـ.**
- ابن الجارود، سليمان بن داود، **مسند أبي داود الطيالسي؛ تحقيق: محمد بن عبد المحسن التركي، ط1. دار هجر، 1999م.**
- الجرجاني، علي بن محمد السيد الشريف. **معجم التعريفات؛ تحقيق: محمد صدّيق المنشاوي، القاهرة: دار الفضيلة، 1413م.**
- الجمحي، محمد بن سلام. **طبقات الشعراء، دراسة: طه إبراهيم، بيروت: دار الكتب العلمية،**

2001م.

ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي. **العلل الواهية في الأحاديث المتناهية**، ضبطه: خليل الميس، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1983م.

الموضوعات، تحقيق: عبد الرحمن محمد عثمان، ط1. المدينة المنورة: المكتبة السلفية، 1968م.

الوفا بأحوال المصطفى، صححه: محمد زهري النجار، الرياض: المؤسسة السعدية.

الجوهري، إسماعيل بن حماد. **الصحاح تاج اللغة و صحاح العربية**، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، ط4. بيروت: دار العلم للملايين، 1987م.

ابن أبي حاتم الرازي، عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس الحنظلي الرازي، **كتاب العلل**، تحقيق: فريق من الباحثين بإشراف: سعد بن عبد الله الحميد وخالد بن عبد الرحمن الجزنسي، ط1. الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، 2006م.

تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم؛ تحقيق: أسعد محمد الطيب، ط9. المملكة العربية السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1431هـ.

ابن الحاج، محمد بن محمد العبدري المالكي. **المدخل**، د.ط. دار التراث، د. ت. حاجي خليفة، مصطفى عبد الله. **كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون**؛ بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1941م.

الحاكم، محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، **المستدرک علی الصحیحین**؛ تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط2. بيروت: دار الكتب العلمية، 2002م.

حجازي، خالد. **الشفاء في الغذاء**؛ المكتبة الإسلامية، 2013م.

حسام الدين حسن الكاقي 760هـ، **متن الإيساغوجي في المنطق**؛ تعليق: قاسم بن نعيم الحنفي، بيروت: دار الكتب العلمية، 1970م.

ابن حجر العسقلاني، أحمد بن حجر. **هداية الرواة إلى تخريج أحاديث المصايح والمشكاة**، تخريج الأحاديث: محمد ناصر الدين الألباني، ط1. الدمام: دار ابن القيم، 2001م.

- الإصابة في تمييز الصحابة؛ تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط1. بيروت: الكتب العلمية، 1995م.
- بلوغ المرام من أدلة الأحكام، تعليق: محمد حامد الفقي، مصر: المطبعة السلفية، 1347هـ.
- تهذيب التهذيب، ط1. الهند: مطبعة دائرة المعارف النظامية، 1326هـ.
- فتح الباري بشرح صحيح البخاري، قدمه: محمد فؤاد عبد الباقي. صححه: محب الدين الخطيب، ط1. القاهرة: المكتبة السلفية، 2005م.
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، رقم كتبه وأبوابه: محمد فؤاد عبد الباقي، صححه: محب الدين الخطيب، بيروت: دار المعرفة، 1379هـ.
- هداية الرواة إلى تخريج أحاديث المصايح والمشكاة؛ صنفه: تخريج: محمد ناصر الدين الألباني، تحقيق: علي بن حسن الحلبي. ط1. دار ابن القيم، 2001م.
- لسان الميزان؛ اعتنى به: عبد الفتاح أبو غدة، ط1. بيروت: دار البشائر الإسلامية، 2002م.
- الحميدي، للإمام عبد الله بن الزبير. مسند الحميدي؛ تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، بيروت: عالم الكتب، 1382م.
- الحناوي، كمال الدين. معجم مصطلحات علم الأحياء، المكتبة الأكاديمية 1987م.
- ابن حنبل، أحمد. الأشربة؛ تحقيق: صبحي جاسم، بغداد: مطبعة العاني، 1396هـ.
- مسند الإمام أحمد؛ شرحه: حمزة أحمد الزين، ط1. القاهرة: دار الحديث، 1995م.
- ابن حيان، جابر. رسائل جابر بن حيان، تحقيق: أحمد فريد المزيدي، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م.
- الخطيب البغدادي، أحمد بن علي. الجامع لأخلاق الراوي والسامع؛ تحقيق: محمود الطحان، الرياض: مكتبة المعارف، 1983م.
- خلف، معصوم. "خط الطغراء، جمالية الرؤى وعبقرية الأداء"،

ابن خلكان، شمس الدين. **وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان**، تحقيق: إحسان عباس، بيروت: دار صادر.

الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل. **المسند الجامع**؛ اعتنى به: نبيل بن هاشم الباعلوي، ط2. بيروت: دار البشائر الإسلامية، 2013م.

أبو داود، سليمان بن الأشعث. **المراسيل مع المسانيد**؛ تحقيق: عبد العزيز عز الدين السيروان، ط1. بيروت: دار القلم، 1986م.

----- سنن أبي داود؛ تحقيق: محمد عبد العزيز الخالدي، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1996م.

داود، محمد. "موسوعة بيان الإسلام للرد على الشبهات والافتراءات"، <http://www.bayanelislam.com> [21.03.2023]

الدجيلي، الحسين بن يوسف بن أبي السري، **الوجيز في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل**؛ تقديم: عبد الرحمن بن عبد العزيز السديس، تحقيق: مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي، ط1. الرياض: نشر مكتبة الرشد ناشرون، 1425هـ، 2004م.

الدميري، محمد بن موسى. **حياة الحيوان الكبرى**، ط2. بيروت: دار الكتب العلمية، 1424هـ.

ابن أبي الدنيا، أبو بكر عبد الله بن محمد. **المحتضرين**؛ تحقيق: محمد خير رمضان يوسف، ط1. بيروت: دار ابن حزم، 1997م.

----- **الجوع**؛ تحقيق: محمد خير رضا يوسف، ط1. بيروت: دار ابن حزم، 1997م.

الدويك، جميل القدسي. "حديث إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة"، <https://www.facebook.com/DrJameelAlqudsi/posts/10154516028913953/?/ocale=ar-AR> [21.03.2023]

الدينوري، عبد الله بن مسلم بن قتيبة. **الشعر والشعراء**، القاهرة: دار الحديث، 1423هـ. ----- **غريب الحديث**، تحقيق: عبد الله الجبوري، ط1. بغداد: وزارة الأوقاف العراقية، 1977م.

الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز، سير أعلام النبلاء، القاهرة: دار الحديث، القاهرة، 2006م.

سير أعلام النبلاء، إشراف: شعيب الأرنؤوط، تحقيق: علي أبو زيد، ط11. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1996م.

الطب النبوي؛ تحقيق: أحمد البدرأوي، ط3. بيروت: دار إحياء العلوم، 1995م.

ميزان الاعتدال في نقض الرجال؛ ويليهِ ذيل ميزان الاعتدال؛ للإمام أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي. تحقيق: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود وعبد الفتاح أبو سنة، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1995م.

الراجحي، أوقاف الشيخ محمد بن العز. "موسوعة المصطلحات والقواميس الإسلامية المترجمة"، <http://terminologyence.com/ar/hom>

الرازي، أبو بكر بن زكريا. الحاوي في الطب، تحقيق: هشام خليفة طعيمي، ط1. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1422هـ-2002م.

رمضان شن وآخرون، فهرس مخطوطات الطب الإسلامي في مكتبات تركيا؛ إشراف: أكمل الدين إحسان أوغلي، إستانبول: أناضولي، 1404هـ-1984م.

الرويانى، أبو بكر محمد بن هارون، مسند الرويانى؛ ضبطه: أيمن علي أبو يماني، ط1. مؤسسة قرطبة، 1995م.

الرويانى، عبد الواحد بن إسماعيل. بحر المذهب في فروع المذهب الشافعي، تحقيق: طارق فتحي السيد، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 2009م.

الريشهري، محمد. موسوعة الأحاديث الطبية؛ تحقيق: مركز بحوث، ط1. بيروت: دار الحديث 1420.

ميزان الحكمة؛ قُـم: دار الحكمة، نشر عام: 1422هـ. مصدر شيعي.

الزركشي، بدر الدين محمد بن عبد الله. التذكرة في الأحاديث المشتهرة، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1986م.

الزركلي، خير الدين بن محمود. الأعلام؛ ط15. بيروت: دار العلم للملايين، 2002م.

زكور، محمد ياسر بن محمد جميل. إصلاحات الطب القديم، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 2018م.

زكية بالناصر القعود، "الطب الإسلامي وعنايته بالطفل"،
<http://kunnashzakia.blogspot.com/2016/09/blog-post-5.html>
[21.03.2023]

الزنجشري، محمود بن عمر. الكشاف عن حقائق وغوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل؛ تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد عوض، وآخرون، ط1. الرياض: مكتبة العبيكان، 1998م.

----- ربيع الأبرار ونصوص الأخبار؛ تحقيق: عبد الأمير مهنا، ط1. بيروت: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، 1992م.

زيدان، يوسف. إعادة اكتشاف ابن النفيس، ط1، القاهرة: نخضة مصر للطباعة والنشر، 2008م.

الزيلعي، عبد الله بن يوسف محمد، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الزمخشري؛ تحقيق: عبد الله بن عبد الرحمن السعد، ط1. الرياض: دار ابن خزيمة، 1414هـ.

ابن سعد، محمد الهاشمي. الطبقات الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1401هـ-1990م.

سلامة، محمد خلف. لسان المحدثين؛ الموصل: 14-2-2007م. مصدر الكتاب: ملفات وورد نشرها المؤلف في ملتقى الحديث.

السمرقندي، علاء الدين. تحفة الفقهاء، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1984م.

السهروردي، أبو حفص عمر. عوارف المعارف، تحقيق: توفيق علي وهبة، وأحمد عبد الرحيم السايح، القاهرة: مكتبة الثقافة الدينية، 2019م.

سورينا، جان شارل. تاريخ الطب من فنّ المداواة إلى علم التشخيص. ترجمة: إبراهيم البحلاقي، ط1. نشر المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، 2003م.

ابن سويلم، محمد بن محمد. دفاع عن السنة ورد شبه المستشرقين والكتاب المعاصرين؛

ط1. مكتبة السنة، 1989م.

ابن سينا، أبو علي الحسين. الشفاء بالنباتات والأعشاب والطب الطبيعي من القانون في

الطب؛ ضبطه: محمد أمين الضناوي، بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م.

الإشارات والتنبيهات في علم ما قبل علم الطبيعة؛ مع الشرح للمحقق:

نصير الدين محمد بن محمد بن الحسن الطّوسي. وشرح الشرح للعلامة: قطب الدين

محمد بن محمد بن أبي جعفر الرازي، ط2. قم: نشر البلاغة، 1235هـ.

القانون في الطب؛ وضع حواشيه: محمد أمين الضناوي، ط1. بيروت: دار

الكتب العلمية، 1999م.

الشفاء "الإلهيات"؛ راجعه: إبراهيم مدكور، حققه: الأب قنوتي.

الشفاء "الطبيعات" السماع الطبيعي، تصدير ومراجعة إبراهيم مدكور،

تحقيق: سعيد زايد، قم: منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجعي، 1405هـ.

السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر. الأخبار المأثورة في الاطلاع بالنورة؛

تحقيق: عبد السلام بن محمد، ط1. مكتبة لسان العرب، 2021م.

الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير؛ ط2. بيروت: دار الكتب

العلمية، 2004م.

الدرر المنثور في التفسير بالمأثور، بيروت: دار الفكر.

الآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعية، بيروت: دار المعرفة.

مقامات السيوطي مراسيل مع أسانيد؛ تحقيق: عبد الغفار البنداري ومحمد

السعيد بسيوني، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1986م.

الشافعي، محمد بن إدريس. الأم؛ بيروت: دار المعرفة، 1990م.

الشريف الجرجاني، علي بن محمد. شرح المواقف؛ ضبطه: محمود عمر الدمياطي، ط1.

بيروت: دار الكتب العلمية، 1998م.

الشعراني، عبد الوهاب بن أحمد. البدر المنير في غريب أحاديث البشير النذير، خرج

أحاديثه: محمود عمر الدمياطي، بيروت: دار الكتب العلمية.

الشامي، صالح أحمد. مواعظ الإمام الشافعي، ط1. بيروت: المكتب الإسلامي،

1419هـ-1998م.

شوقي ضيف، أحمد شوقي عبد السلام ضيف. تاريخ الأدب العربي في العصر الجاهلي، بيروت: دار المعارف.

الشوكاني، محمد بن علي بن محمد. نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار، تحقيق: رائد بن صبري. الرياض: بيت الأفكار، 2004م.

ابن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد، المصنف لابن أبي شيبة؛ تقديم: نصر بن عبد العزيز الشثري، تحقيق: سعد بن ناصر عبد العزيز الشثري، ط1. الرياض: دار كنوز اشبيليا، 2015م.

أبو الشيخ الأصبهاني، عبد الله بن محمد. أخلاق النبي ﷺ وآدابه، تحقيق: أحمد محمد مرسي، راجعه: محمد عبد الرحمن عثمان، القاهرة، 1981م.

الصالح الشامي، محمد يوسف. سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد وذكر فضائله وأعلام نبوته وأفعاله وأحواله في المبدأ والمعاد؛ تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي معوض، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1993م.

ابن الصواف، محمد بن أحمد. جزء من حديث أبي علي الصواف، ط1. مخطوط نشر في برنامج جوامع الكلم المجاني التابع لموقع الشبكة الإسلامية، 2004م.

الطبرسي، مكارم الأخلاق، ط6، المكتبة الشيعية: 1392-1972م.

طاشكيري زاده، الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية؛ لبنان: دار الكتاب العربي، 1975م.

أبو طالب المكي، محمد بن علي بن عطية الحارثي. قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المرید إلى مقام التوحيد، تحقيق: عاصم إبراهيم الكيالي، ط2. بيروت:

دار الكتب العلمية، 1426هـ-2005م.

الطبراني، سليمان بن أحمد. المعجم الأوسط؛ تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد وعبد المحسن بن أدهم الحسيني، مصر: دار الحرمين، 1995م.

----- كتاب الدعاء، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1413هـ.

----- . المعجم الكبير؛ تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، ط2. القاهرة: مكتبة ابن تيمية، 2008.

الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير. تفسير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن؛ تحقيق: عبد الله عبد المحسن التركي، ط1. مصر: دار هجر، 2001م.

----- . تهذيب الآثار المفقود؛ تحقيق: علي رضا بن عبد الله رضا، ط1. بيروت: دار المأمون للتراث، 1995م.

الطبري، علي بن سهل. فردوس الحكمة في الطب؛ تحقيق: محمد زيد الصديقي، برلين: مطبعة أقتاب، 1928م.

طوبّاش، عثمان. العثمانيون رجالهم العظام ومؤسساتهم الشامخة؛ ترجمة: محمد حرب. مراجعة: محمد أوقموش. إستانبول: طباعة دار الأرقم، 1437هـ - 2016م.

أبو العتاهية، ديوان أبي العتاهية، د-ط. لبنان: دار بيروت، 1499هـ - 1986م.
العجلوني، إسماعيل بن محمد. كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، تحقيق: يوسف بن محمود الحاج أحمد، مكتبة العلم الحديث.
ابن عدي، أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني. الكامل في ضعفاء الرجال، تحقيق: مازن السرساوي، الرياض: مكتبة الرشد، 2018م.

العراقي، عبد الرحيم وابن السبكي والزبيدي. تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، استخراج: أبي عبد الله محمود الحداد، ط1. الرياض: دار العاصمة، 1408هـ - 1987م.

ابن عربي، أبو بكر محيي الدين. الفتوحات المكية، صححه وضبطه: أحمد شمس الدين، بيروت: دار الكتب العلمية، 2011م.

----- . الوصايا، ط2. دمشق: لجنة دار الإيمان، 1988م.

ابن عساكر، علي بن الحسن بن هبة الله. تاريخ دمشق، تحقيق: عمرو بن غرامة العمروزي، دمشق: دار الفكر، 1995م.

عصمت، مروة. "ملف شامل حول فوائد الملح"،

[21.03.2023] <https://dailymedicalinfo.com/view-article>

العقيلي، محمد بن عمرو بن موسى بن حماد. الضعفاء الكبير؛ تحقيق: عبد المعطي أمين قلعجي، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية.

- عمدة القاري شرح صحيح البخاري؛ بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد
العيني ت855هـ، (بيروت: دار الفكر). د، ت.
- الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد بن محمد. منهاج العابدين إلى جنة رب العالمين؛ ط1.
بيروت: دار المنهاج، 2006م.
- . إحياء علوم الدين؛ ط1، بيروت: دار ابن حزم، 2005م.
- . روضة الطالبين وعمدة السالكين؛ تصحيح الشيخ: محمد بخيت، بيروت:
دار النهضة الحديثة.
- الفتاوى العالمية، المعروفة بالفتاوى الهندية في مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة
النعمان، ط2. مصر: المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق، 1310م.
- الفتني، جمال الدين محمد بن طاهر. تذكرة الموضوعات، تحقيق: حامد عبد الله التميمي،
بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م.
- ابن فضل الله العمري، شهاب الدين أحمد بن يحيى. مسالك الأبصار في ممالك الأمصار،
تحقيق: كامل سلمان الجبوري، بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م.
- القاري، علي بن سلطان محمد. جمع الوسائل في شرح الشرائع، د.ط. مصر: المطبعة
الشرفية، د. ت.
- القرضاوي، يوسف. كيف نتعامل مع السنة النبوية، ط2. القاهرة: دار الشروق،
1423هـ-2002م.
- القرضاوي، يوسف. السنة مصدر للمعرفة والحضارة، ط1. القاهرة: دار الشروق،
1417هـ-1997م.
- القرطبي، أبو عمر بن عبد البر النمري. التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد من
حديث رسول الله ﷺ، تحقيق: بشار عواد معروف وآخرون، ط1. لندن: مؤسسة
الفرقان للتراث الإسلامي، 2017م.
- القرطبي، محمد بن أحمد بن أبي بكر، الجامع لإحكام القرآن، تفسير القرطبي؛ تحقيق:
أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط2. القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م.
- القشيري، أبو القاسم. الرسالة القشيرية؛ تحقيق: عبد الحليم محمود ومحمود بن شرف،

- القاهرة: مؤسسة دار الشعب، 1989م.
- ابن فُطْلُوْبَعَا، قاسم. **الثقات ممن لم يقع في الكتب الستة؛ تحقيق: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، ط1.** اليمن: مركز النعمان للبحوث والدراسات الإسلامية، وتحقيق التراث والترجمة، 2011م.
- قلعجي، محمد رواس وحامد صادق قنبي، **معجم لغة الفقهاء؛ ط2.** بيروت: دار النفائس، 1408هـ-1988م.
- قميئة، عمرو. **ديوان عمرو بن قميئة؛ تحقيق: إبراهيم خليل العطية، ط2.** بيروت: دار صادر، 1994م.
- قوام السنة، أبو القاسم إسماعيل بن محمد الأصبهاني. **دلائل النبوة، تحقيق: محمد محمد الحداد، ط1.** الرياض: دار طيبة، 1409هـ.
- ابن القيسراني، محمد بن طاهر المقدسي. **تذكرة الحفاظ، أطراف أحاديث كتاب المجروحين لابن حبان؛ تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط1.** الرياض: دار الصميعي، 1415هـ، 1994م.
- **ذخيرة الحفاظ من الكامل لابن عدي، تحقيق: عبد الرحمن الفيرواني، ط1.**
 الرياض: دار السلف، 1996م.
- القيسي، إبراهيم طه وحمدي محمد مراد، **موسوعة الأحاديث والآثار الضعيفة والموضوعة، ط1.** الرياض: مكتبة المعارف، 1999م.
- ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر أيوب بن سعيد شمس الدين. **التبيان في أقسام القرآن؛ تحقيق: محمد حامد الفقي، بيروت: دار المعرفة.**
- **زاد المعاد في هدي خير العباد؛ ضبط النص: شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط، ط1.** بيروت: الرسالة، 2009م.
- **الطب النبوي، الرياض: دار السلام، 1433هـ.**
- **الطب النبوي، تصميم وإخراج فني: أبو عمر مفلح، الرياض: دار السلام، 1433هـ.**
- **مواعظ الإمام الحسن البصري؛ جمعها: صالح أحمد الشامي، ط2.** بيروت:

المكتب الإسلامي، 2004م.

كازروني، مولانا سديد. الشرح المغني، المعروف بالسديسي؛ طبع بحكم رؤساء بابلك أنشركشن. تصحيح: الحكيم الملوودي عبد المجيدن و غلام مخدوم، وعبد الله، طبع سنة: 1339هـ.

الكتبي، محمد بن شاكِر. فوات الوفيات والذليل عليها؛ تحقيق: إحسان عباس، بيروت: دار صادر.

ابن كثير، إسماعيل بن عمر. البداية والنهاية؛ تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط1. مصر: دار هجر، 1997م.

----- . معجزات النبي ﷺ من كتاب البداية والنهاية لابن كثير؛ تحقيق: إبراهيم أمين محمد، المكتبة التوفيقية.

الكليني، محمد بن يعقوب. فروع الكافي، ط1. بيروت: منشورات الفجر، 2007م. كولن، صالح. سلاطين الدولة العثمانية؛ ترجمة: منى جمال الدين، ط1. القاهرة: دار النيل، 2014م.

ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني. سنن ابن ماجه؛ تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء الكتب العربية.

مالك بن أنس، الموطأ؛ رواية: يحيى بن يحيى الليثي الأندلسي، تحقيق: بشار عواد معروف، ط2. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1997م.

المجلسي، محمد باقر. بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار؛ ط2. بيروت: 1983م.

مرتضى الزبيدي، محمد بن محمد الحسيني. إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين؛ بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م.

المرزوقي الأصفهاني، أحمد بن محمد بن الحسن. شرح ديوان الحماسة؛ تحقيق: غريد الشيخ، وضع فهارسه: إبراهيم شمس الدين، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 2003م.

المرزوقي، أبو بكر. الجزء الثاني من حديث يحيى بن معين؛ برواية أبي بكر المرزوقي عنه، تحقيق: خالد بن عبد الله السبيت، ط1. الرياض: مكتبة الرشيد، 1998م.

المزي، يوسف بن عبد الرحمن. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تحقيق: بشار عواد معروف، ط1. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1980م.

-----مرفقة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح؛ أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، ت1014هـ، ط1. بيروت: دار الفكر، 1422هـ-2002م.

مسلم بن الحجاج، المسند الصحيح المختصر من السنن بنقل العدل عن العدل عن العدل إلى رسول الله ﷺ، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1991م.

المقدسي، محمد بن طاهر. ذخيرة الحفاظ المخرج على الحروف والألفاظ، تحقيق: عبد الرحمن عبد الجبار الفيرواني، ط1. الرياض: دار السلف، 1996م.
منتصر، خالد. وهم الإعجاز العلمي، بإشراف: فاطمة البوادي. مصر: دار العين، 2005م.

المنذري، عبد العظيم بن عبد القوي، الترغيب والترهيب؛ تحقيق: علي عبد المقصود رضوان، ط1. القاهرة: دار الفتح للإعلام العربي، 2014م.

ابن منظور، محمد بن مكرم. لسان العرب، تحقيق عبد الله علي الكبير، ومحمد أحمد حسب الله وهاشم محمد الشاذلي، القاهرة: دار المعارف، 1119هـ.

موسوعة الأخلاق الإسلامية، الدرر السننية؛ إعداد مجموعة من الباحثين، بإشراف: علوي عبد القادر السقاف، نشر موقع الدرر السننية على Dorar.net، تم تحميله في: 1433هـ.

موقع العلاج، موقع الكتروني <http://al3laj.com> Dr. Saleem Talal.

موقع طبي، "من المسؤول عن نوع الجنين؟" <https://www.altibbi.com> [2023/05/24].
موقع طبي، "ما هي الأعضاء التي تبقى حية في الإنسان بعد موته؟"، <https://www.altibbi.com> [2023/05/24].

موقع شفا، "ما الذي يحدث للأشخاص المصابين بمتلازمة بيكا؟"، <https://www.shifaa.ma/pica.htm> [2023/05/24].

موسوعة الطبي للمصطلحات الطبية، "فيزيولوجيا دم شرباني. اكتشاف كيف أين يكون التخيل في الدماغ"، <http://www.ibelieveinci.com> [2023/05/24].

النسائي، أحمد بن شعيب، السنن الكبرى؛ قدم له: عبد الله بن عبد المحسن التركي، إشراف: شعيب الأرنؤوط، تحقيق: حسن عبد المنعم شلبي، ط1. بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001م.

النسفي، أبو المعين ميمون بن محمد. بحر الكلام، تحقيق: محمد السيد البرسيحي، ط1. الأردن: دار الفتح للنشر، 1435هـ-2014م.

أبو نعيم الأصبهاني، أحمد بن عبد الله بن أحمد. معرفة الصحابة؛ تحقيق: عادل بن يوسف العزازي، دار الوطن 1998م.

----- . حلية الأولياء وطبقات الأصفياء؛ القاهرة: مكتبة الخانجي، دار الفكر، 1996م.

----- . موسوعة الطب النبوي، تحقيق: مصطفى خضر التركي، ط1. بيروت: دار بن حزم، 2006م.

ابن النفيس، علي بن أبي حزم القرشي المطب. الصيدلية المجربة، المعروف: بالموجز في الطب ما جربه ابن النفيس من قانون الرئيس ابن سينا؛ ط1، بيروت: دار المحجة البيضاء، 2002م.

نكري، أحمد. دستور العلماء جامع العلوم في اصطلاحات الفنون؛ عرّبة من الفارسية: حسن هاني فحص، ط1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ-2000م.

النووي، محيي الدين يحيى بن شرف. المنهاج شرح صحيح مسلم ابن الحجاج؛ ط2. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1392هـ.

----- . صحيح مسلم بشرح النووي، ط1. مصر: المطبعة المصرية بالأزهر، 1930م.

نويهض، عادل. معجم المفسرين من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر؛ قدم له: مفتي الجمهورية اللبنانية الشيخ: حسن خالد، ط3. بيروت: مؤسسة نويهض الثقافية، 1409هـ-1988م.

الهاللي، حميد بن ثور. ديوان حميد بن ثور الهاللي؛ جمع وتحقيق: محمد شفيق البيطار، ط1. أبو ظبي: دار الكتب الوطنية، 2010م.

الهندي، علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين. **كنز العمال في سنن الأقوال والأعمال**، تحقيق: محمود عمر الدمياطي، بيروت: دار لكتب العلمية، 1971م.
الهيثمي، أبو الحسن نور الدين علي سليمان الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**؛ تحقيق: حسام الدين القدسي، القاهرة: مكتبة القدسي، 1994م.

المراجع الأجنبية:

Ahmad Sanusi Azmi, Journal of Haddith Studies ro1. No. 2, December 2018, e-ISSN:2550-1448. Ulum Haddith Research Center. <http://journalofhadith.com/index.php/johs/index> [21.03.2023].



الملحقات



فهرس الآيات القرآنية

الصفحة	رقم الآية	نص الآية
2. البقرة		
230	219	﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾
4. النساء		
270	4	﴿هِنَا مَرِيًا﴾
279	71	﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾
5. المائدة		
230	2	﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾
226	90	﴿رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾
7. الأعراف		
36، 33، 306، 275	31	﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾
8. الأنفال		
1	11	﴿وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ﴾
16. النحل		
121	68	﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾
273، 270	69	﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾
21. الأنبياء		
97	69	﴿قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾
23. المؤمنون		

201	20	﴿وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ وَصِبْغٍ لِلْأَكْلِيَّةِ ﴿٢٠﴾﴾
24. النور		
140	61	﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾
25. الفرقان		
216	48	﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾﴾
299	67	﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴿٦٧﴾﴾
26. الشعراء		
268	7	﴿أُولَئِكَ يَرْوُونَ إِلَى الْأَرْضِ كَمَا أَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾﴾
27. النمل		
241	23	﴿وَأَوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾
37. الصفات		
187	146	﴿وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴿١٤٦﴾﴾
46. الأحقاف		
290	20	﴿أَذْهَبَتْكُمْ طَبِيبَتِكُمْ﴾
47. محمد		
299	12	﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴿١٢﴾﴾
149	15	﴿وَأَنْهَرُ مِنْ لَبَنِ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ﴾
50. ق		
270، 216	9	﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا﴾
52. الطور		
170	22	﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةِ وُحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾﴾

55. الرحمن		
203	68	﴿فِيهِمَا فَكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿٦٨﴾﴾
62. الجمعة		
230	10	﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾
67. الملك		
284	23	﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ﴾
83. المطففين		
298	14	﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾﴾
263	26	﴿خِتْمُهُ مَسْكٌ﴾
88. العاشية		
252	6	﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ ﴿٦﴾﴾

فهرس الأحادس الشرفة والآثار

رقم الصفحة	طرف الحدس
217	أبردوها بالماء فإثها من ففح جهنم
161	أأاني الحسن بن علفف وابن عبّاس وابن جعفر
196	أأاني رسول الله ﷺ فف نحل لف ففقدمت إلفه رطبًا
280	أأاه رجل ففقال: فف رسول الله ﷺ، إنك نهمت عن الرقى
284	أأى النبف ﷺ قال: بف وجمع الضرس
187	أأى رسول الله ﷺ منزل خفّاط ففقرّب إلفه قصفة
165	أأى النبف ﷺ بلحم، ففجعل القوم ففلقمونه اللحم
194	أأى رسول الله ﷺ بتمر عففق ففجعل ففقتشه وفأكله
194	أأى رسول الله ﷺ بتمر ففجعل ففقسّمه وفأكل منه
162	أأى رسول الله ﷺ بفبنة بفبوكفدعا بالسكفن
260	أأى رسول الله ﷺ بسوفق اللوز فرده
145	أأى رسول الله ﷺ بفشراب فدار على القوم
144	أأى رسول الله ﷺ بفقدح فشرب منه
164	أأى رسول الله ﷺ بلحم، فرفعت إلفه الذراع
164	أأى رسول الله ﷺ بمائة فرفع إلفه الذراع وانتهس منه
155	أأى النبف ﷺ بدلو من ماء زمزم
174	أأى النبف ﷺ وهو على تبوك وهو سابع سبعة
187	أأى النبف ﷺ وهو فف بفب مولف له خفّاط
146	أأى رسول الله ﷺ بدلو من ماء زمزم فشرب منه
113	أأىنا بفبفنة كثرفة الثرفد، ففجلت ففد فف ففبف فف نواحفها
275	أأان لا ففصخان: الفصحف المضمف والمرفض المخلط
291	أأففوا بطونكم وأعطشوا أكبادكم

رقم الصفحة	طرف الحديث
172	أحبّ الطّعام إلى رسول الله ﷺ: التّريد من الخبز
211	أحبّ الفاكهة إلى رسول الله ﷺ الرّطب والبطيخ
170	أحبّ اللّحم إلى رسول الله ﷺ الكتف ونحوه
133	أحضّر حمراً وألواناً؟ لو كان لوناً واحداً لحضرت
169	أحلّ لنا دمان: الطّحال والكبد
292	أحيوا قلوبكم بقلّة الضّحك
132	أخذ النّبي ﷺ بيد مجذوم فوضعها معه في القصعة
191	أخذت ثلاثة أكْمُو أو خمسة أو سبعة
183	آخر طعام أكله رسول الله ﷺ طعام فيه بصل
245	احضّبوا بالحناء فإنّه يزيد في شبابكم وجمالكم ونكاحكم
142	إذا اجتمع الدّاعيان فأجب أقربهما باباً
276	إذا أحبّ الله تعالى عبداً حماه من الدّنيا
284	إذا أصاب أحدكم همّ أو غمّ أو سقم
218	إذا أصابت أحدكم الحمى
235	إذا أُعطي أحدكم الرّيحان فلا يرده
115	إذا أكل أحدكم الطّعام فليمصّ أصابعه
156	إذا أكل فوق حاجته ليتقيّاً لا بأس به
188	إذا أكلتم قثاءً فكلوا من أسفله
128	إذا توضّأتم فأشربوا أعينكم الماء ولا تنفضوا أيديكم
118	إذا جاء أحدكم خادمه بطعام فإن لم يجلس معه فليناوله
283	إذا حضرت المريض فقولوا له خيراً
218	إذا حُمّ أحدكم فليرشّ عليه الماء البارد ثلاث ليالٍ
283	إذا دخلت على المريض فمره يدعو لك فإنّ دعاء المريض

رقم الصفحة	طرف الحديث
141	إذا دُعِيَ أحدكم إلى الوليمة فليجب
114	إذا سقطت لقمة أحدكم
168	إذا سمعتم صوت الديك
151	إذا شربتم فاسأروا
234	إذا قُرِبَ إلى أحدكم الطَّعام فليبدأ بالملح
147	إذا كان جنح الليل وأمسيتم
113	إذا وُضِعَ الطَّعام فخذوا من حاشيته ودَّروا وسطه
121	إذا وقع الذَّبَّان في شراب أحدكم فليغمسه
284	أذهب البأس ربَّ النَّاسِ اشفِ أنت الشَّافي
190	الأرزُّ شفاء لا داء فيه
111	أرسل الله ﷺ إلى نبيِّه ﷺ ملكًا من الملائكة
147	استسقى رسول الله ﷺ ماءً فأتيته بقدر فيه ماء
177	اشتكى رسول الله ﷺ إلى جبريل ﷺ قلة الجماع
222	أشدَّ النَّاسِ بلاءً الأنبياء ثمَّ الصَّالحون
276، 38، 290	أصل كلِّ داء البردة
280	أصيب رجل من الأنصار يوم أحد فدعا له رسول الله
291	أضمروا أنفسكم من اللِّحوم والشَّحوم تدركوا منازل الأبرار
259	أطعموا حبالاكم اللِّبان
204	أطعموا حبالكم السِّفرجل
197	أطعموا نساءكم التَّمْر
263	أطيب الطَّيب المسك
279	اعقلها وتوكل

رقم الصفحة	طرف الحديث
279	أغلقوا الأبواب
234	افتح طعامكم بالملح واختم به
301	أفضل الصيام صيام أخي داود ﷺ
171	أفضل طعام الدنيا والآخرة اللحم
297	أفضلكم عند الله منزلة يوم القيامة
221	أكثر شهداء أمتي القُرُش
118	أكرموا الخبز
199	أكرموا عمّتكم النخلة
197	أكل التمر أمان من القولنج
225	أكل الطّين حرام على كلّ مسلم ومسلمة
192	أكلت مع رسول الله ﷺ طعامًا فيه باذنجان
167	أكلت مع رسول الله ﷺ من لحم حُبّارى وكان يعجبه
166	أكلنا القديد مع رسول الله ﷺ
163	أكلنا مع رسول الله ﷺ شواءً في المسجد
214	ألا إنّ سيّد الأشربة في الدنيا والآخرة الماء
235	إلا أنّه لا يُتخلّل به
147	ألا خمرته ولو أن تعرض عليه عودًا
176	ألبان البقر شفاء وسمنها دواء
111	أما أنا فلا أكل متكفًا
105	أما إنّ لو كان يسمّى الله لكفاكم
286	امسح برأس اليتيم وأطعمه
285	امسحه سبع مرّات وقل: أعوذ بقوّتك وقدرتك
302	أنّ النّبى ﷺ أتى بعرق فيه تمر ورُطب فقال

رقم الصفحة	طرف الحديث
109	إِنَّ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا كَثُرَتْ عَلَيْهِ الْأَيْدِي
258، 245	إِنَّ أَحْسَنَ مَا غَيَّرَ بِهِ الشَّيْبُ الْحَنَاءَ
135	إِنَّ أَخِي جَبْرِيلَ <small>عَلَيْهِ السَّلَامُ</small> أَوْصَانِي بِالْجَارِ وَالضَّيْفِ
299	أَنَّ الْأَكْلَ عَلَى الشَّعْبِ يورث البرص
217	إِنَّ الْحَمَى مِنْ فِيحِ جَهَنَّمَ فَأَطْفِئُوهَا عَنْكُمْ بِمَاءِ زَمْزَمِ
299	أَنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ بِمَجْرَى الدَّمِ
115	إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ
224	إِنَّ الْعَبْدَ لِيَكُونَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ رَفِيعَةٌ
152	إِنَّ الْكُذْبَ يُكْتَبُ كَذِبًا وَكُذْبِيَّةً
163	إِنَّ اللَّحْمَ يَعْجِبُنِي
243	أَنَّ اللَّهَ أَحَلَّ لِلْإِنَاثِ الْحَرِيرَ وَالذَّهَبَ
230	أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالذَّوَاءَ وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ
110	إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَنِي عَبْدًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا عَنِيدًا
228	إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِي مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ
265	إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْوَرْدَ مِنْ بَهَائِهِ وَجَعَلَ لَهُ رِيحَ أَنْبِيَاءِهِ
302	إِنَّ اللَّهَ لِيُؤَجِّرَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى اللَّقْمَةَ الَّتِي يَرْفَعُهَا
297	إِنَّ اللَّهَ <small>سُبْحَانَهُ</small> يِيَاهِي الْمَلَائِكَةَ مِنْ قَلِّ مَطْعَمِهِ وَمَشْرَبِهِ
297	أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَجُوعُ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ
176	أَنَّ النَّبِيَّ <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> اسْتِضَافَ بِامْرَأَةٍ مِنَ الْعَرَبِ
127	أَنَّ النَّبِيَّ <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> أَكَلَ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ وَمَسَحَ بِبِلَلَيْهِمَا وَجْهَهُ
285	أَنَّ النَّبِيَّ <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> بَصَقَ فِي عَيْنِ عَلِيٍّ <small>رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ</small> وَهُوَ أَرْمَدٌ
256	أَنَّ النَّبِيَّ <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ <small>رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا</small> وَعِنْدَهَا صَبِيٌّ تَسِيلٌ
275	أَنَّ النَّبِيَّ <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> دَخَلَ عَلَيْهَا وَهِيَ تَشْتَكِي فَقَالَ: الْأَزْمُ دَوَاءٌ

رقم الصفحة	طرف الحديث
116	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى لُقْمَةَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ
243	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ فِي لِبْسِ الْحَرِيرِ لِابْنِ عَوْفٍ وَالزَّيْبِرِ
265	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ طَلَى بِالنُّورَةِ
286	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَادَ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ: مَا تَشْتَهِي؟
265	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا طَلَى بَدَأَ عَوْرَتَهُ
165	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ بِيَدِهِ السَّكِّينَ يَحْتَرِّزُ مِنْ كَتْفِ الشَّاةِ
209	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْكُلُ الْعَنْبَ
270	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُحِبُّ الْحُلُوَّ وَالْعَسَلَ
209	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُحِبُّ مِنَ الْفَاكِهِةِ الْعَنْبَ وَالْبَطِيخَ
266	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْعَتُ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ
131	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَذُمَّ ذَوَاقًا وَلَا يَمْدَحُهُ
155	إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِمًا
245	إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ فِخَالْفُوهُمْ
258	أَنَّ أُمَّ سَلْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُخْرِجَتْ إِلَيْهِمْ مِنْ شَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ
132	أَنَّ أُمَّ سَلِيمٍ عَمَدَتْ إِلَى مُدٍّ مِنْ شَعِيرٍ فَجَشَّتَهُ
256	إِنَّ أَمْثَلُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ وَالْقَسْطُ
278	إِنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لِي أَنْ يَشْفِيَنِي
269	أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تَهْدِي لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعُكَّةَ مِنَ الْعَسَلِ
251	إِنَّ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَنِي بِهِ
160	أَنَّ خَبْزَ الشَّعِيرِ مِنْ أُكْلَةِ الْأَنْبِيَاءِ
236	إِنَّ خَيْرَ أَكْحَالِكُمْ الْإِثْمَدُ يَجْلُو الْبَصَرَ
231	إِنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِشِفَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ
185	أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: إِذَا دَخَلْتُمْ بَلَدًا

رقم الصفحة	طرف الحديث
280	أَنَّ رجلاً أصابه جرح فاحتقن الدّم وأنّ رسول الله ﷺ
272	أَنَّ رجلاً جاء إليه فقال: أحي يشتكي بطنه
126	أَنَّ رجلاً دعا النَّبيَّ ﷺ، فذهب وذهبنا معه
185	أَنَّ رجلاً دعا رسول الله ﷺ فقرب إليه خبزاً
232	أَنَّ رجلاً سأل النَّبيَّ ﷺ عن شراب يشربونه بأرضهم
144	إنّ رسول الله ﷺ أتى بلبن قد شيب بماء
215	إنّ رسول الله ﷺ استسقى فقال: إن كان عندكم ماء
188	أَنَّ رسول الله ﷺ أمر أبويّ أن يطعماني القثاء والرّطب
249	أَنَّ رسول الله ﷺ سأها: بم تستمشين؟
156	أَنَّ رسول الله ﷺ قاء ولم يتوضّأ
269	أَنَّ رسول الله ﷺ كان جالس إذ أهدى إليه جرّة
278	إنّ رسول الله ﷺ كثرت أسقامه وكان يُقدم عليه أطباء
149	أَنَّ رهنطاً من عُرْبَةِ قَدِيمُوا على رسول الله ﷺ
103	إنّ شدّة الحمّى من فيح جهنّم فأبردوها بالماء
165	أَنَّ ضباعة بنت الزّبير بن عبد المطلب ذبحت في بيتها
269	أَنَّ عثمان بن عفّان ﷺ أهدى إلى رسول الله ﷺ
155	أَنَّ عليّاً ﷺ شرب قائماً وقال: رأيتُ رسول الله ﷺ
248، 239	أَنَّ في الحبّة السّوداء شفاء من كلّ داء
41	إنّ في جسد ابن آدم لمضغة
133	إنّ في دار فلان كلباً
148	إن كان عندك ماء بات في شِنّة وإلاّ كرعنا
102	إن كان في شيء من أدويتكم خير
102	أَنَّ لكلّ داء دواء

رقم الصفحة	طرف الحديث
170	إنَّ للقلب فرحة عند أكل اللحم
248	أنَّ ملك الروم أهدى إلى النَّبِيِّ ﷺ حِزَّةً فيها زنجبيل
185	أنَّ من أكل من هذه الشَّجرة فلا يقرب مسجدنا
199	إنَّ من الشَّجر شجرة لها بركة المسلم
173	أنَّ نبيًّا ﷺ اشتكى إلى الله ضعفًا
303	إنَّ نفسك مطيِّتكَ فارفق بها
236	أنَّ نوحًا ﷺ لما هبط من السفينة أوَّل ما غرس
138	إنَّ هذه الأخلاق لله تعالى، فإذا شاء أن يمنح أحدًا
240	إنَّ هذه الحبة السوداء شفاء من كلِّ داء
224	إن ولع بأكل الطَّين فكأتمَّ أعان على نفسه بالقتل
110	أنا عبدٌ آكل كما يأكل العبيد
153	أنبذ لرسول الله ﷺ في سقاء غدوة فيشره
128	إنزعوا الطَّسوس وخالفوا المحوس
102	أنزل الدَّواء الذي أنزل الدَّاء
169	أنفجنا أربنا بمرَّ الظَّهران
177	إنَّك أحبُّ إليَّ من الزَّيد والعسل
111	إنَّما أنا عبدٌ أجلس كما يجلس العبد
131	أنَّه أُتي بشربة فيها لبن وعسل
254	أنَّه استحمر النَّبِيُّ ﷺ بالألوة غير مطرأة مع كافور
208	أنَّه أهدى إلى النَّبِيِّ ﷺ زبيبا
202	إنَّه بلغني أنَّه ليس في الأرض رمانة تُلقح إلا بحبة
102	أنَّه حارٌّ جارٌّ
276	أنَّه حمى مريضًا حتَّى من عظم ما حماه

رقم الصفحة	طرف الحديث
133	أنه دُعي إلى ختان فلم يجب
259	أنه شكى رجل إليه النسيان فقال: عليك باللبان
173	أنه شكى رجل إلى النبي ﷺ قلة الولد
114	إنه غير ذي بركة إن الله تعالى لم يُطعمنا نارًا
183	من أكل فولاً بقشرها
171	أنه قال أنس كان رسول الله ﷺ يصف من عرق
170	أنه كان أحب الشاة إلى رسول الله ﷺ مقدمها
209	أنه كان إذا أكل العنب يأكله خرطاً حتى يسيل الماء
113	أنه كان رسول الله ﷺ يأخذ الخبز بيمينه والبطيخ بيساره
122	أنه كان نبينا ﷺ ثلاث يقول فيهنّ البركة
233	أنه كان يبدأ طعامه بالملح ويختمه بالملح
210	أنه كان يحبّ العنب والبطيخ
237	أنه كان يدمم النظر إلى الأترج
238	أنه كان يغسل رأسه بالسدر
244	أنه كان يغلف رأسه بالحناء إذا تصدّع
196	أنه كان يوماً يأكل رطباً ويُلقي التوى في كفه اليسرى
133	أنه كان ﷺ يحبّ أن يدعو الناس إلى الطعام
179	أنه كان ﷺ إذا أخذ أهله الوعك
195	أنه كان ﷺ يتمجّع اللبن بالتمر ويسميّهما الأظيين
154	أنه لا يشرب أحد من النهر والحوض كرعاً
178	إنه ليرثو عن فؤاد الحزين ويسرو عن فؤاد السقيم
298	إنه ليغان على قلبي وأستغفر الله تعالى سبعين مرّة ومئة
214	أنه مرّ بالعبّاس بن عبد المطلب وهو على سقاية زمزم

رقم الصفحة	طرف الحديث
198	أنه مرّ مع رسول الله ﷺ فرأى قومًا يلقحون نخلاً
212	أنه من أحبّ الفواكه إلى نبيّنا ﷺ الرّطب والبطيخ
253	أنه نهى النّبيّ ﷺ عن قتلها عشاء
154	أنه نهى رسول الله ﷺ عن اختناث الأسقية
235	أنه نهى رسول الله ﷺ عن التخلّل بعود الآس والرّمان
170	أنه نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهليّة
212	أنه يأكل البطيخ الأخضر بالرّطب
188	أنه يرقّ القلب ويُعزّر الدّمة
195	أنه ﷺ كان يحبّ العجوة من التّمرة
187	أنه ﷺ كان يحبّ القرع
231	إنّها داء وليست بدواء
136	إني لأمين في أهل السّماء أمين في أهل الأرض
264	أهدي إلى رسول الله ﷺ بعبرة من الطائف فأخذها وشمّها
175	أهدي إلى رسول الله ﷺ سمن وأقط
167	أهدي إلى رسول الله ﷺ طائر
169	أهدي إليه أرنب فلم يأكلها
209	أهدي لرسول الله ﷺ طبق الرّيب
287	أهدي للنّبيّ ﷺ قناع من تمر
139	أهديت لرسول الله ﷺ قناع رطب وأجر زغب
271	أو شربة عسل
271	أو لدغة بنار وما أحبّ أن أكتوى
293	أول بدعة حدثت بعد رسول الله ﷺ الشّيع
265	أول من دخل الحّمّام وصنعت له النّورة سليمان بن داوود

رقم الصفحة	طرف الحديث
174	أولم رسول الله ﷺ على صفيّة بالسّويق والتّمر
141	أولم ولو بشاة
240	الحبة السوداء شفاء من كلّ داء إلا السّام
288	إيّاك والإسراف، فإنّ أكلتين في يوم من السّرف
170	إيّاكم واللّحم إيّاكم واللّحم فإنّ له ضراوة الخمر
201	اتّدموا بالزّيّت وادّهنوا به
163	اتّدموا ولو بالماء
249	أين أنت من السنّا؟
181	بارك الله فيك أنبّي حيث شئت
273	بالشّفائين
241	بأنّ في أحد جناحيّ الذّبّان داءً وفي الآخر شفاءً
241	بأنّه من تصبّح بسبع تمرات عجوة لم يضرّه ذلك اليوم
252	بجّروا البيوت بالصّعتر واللّبان
259	بجّروا بيوتكم باللّبان والصّعتر
173	البركة في التّريد
197	البرنيّ دواء ليس فيه داء
297	البسوا واشربوا وكلّوا في أنصاف البطون
288	البطنة أصل الدّاء
212	البطيخ طعام وشراب
211	البطيخ قبل الطّعام
280	بعث رسول الله ﷺ إلى أبي بكر طبيبًا
174	بعثت أمّ سليم إلى رسول الله ﷺ قدراً فيها حيسة
196	بعثت أمّ سليم إلى رسول الله ﷺ بمكّتل فيه رطب

رقم الصفحة	طرف الحديث
181	بقلة مباركة وكان ﷺ يجد في رجله حرارة
293	بل أجوع يوماً وأشبع يوماً
250	بم تستمشين؟
116	بورك لك وبورك عليك وبورك فيك
194	بيت لا تمر فيه جياع أهله
233	بينما رسول الله ﷺ إذا سجد لدغته عقرب في إصبهه
151	بينما النبيّ يسير ونحن معه في سفر وهو صائم
230	تداووا
302	تجوع ترني، تجرد تصل
78	تحت كل شعرة جنابة
253	تحتّموا بالعقيق فإنّه ينفي الفقر
117	تحلّلوا فإنّه نظافة والنّظافة تدعو إلى الإيمان
280، 278	تداووا
278	تداووا عباد الله
257	تداووا من ذات الجنب بالقسط البحريّ والزيت
120	ترك العشاء مهزمة، تعشوا ولو بكفّ من حشف
166	تسحّرت مع رسول الله ﷺ فكان يقطع اللحم ويأكله
119	تعدينا مع رسول الله ﷺ ومعنا أبو عبيدة بن الجراح
213	تفكّوها بالبطيخ فإنّ ماءه رحمة
211	تفكّوها بالبطيخ وعظّموه
178	التلبينة بحمّة لفؤاد المريض
150	تمارى الناس في صوم رسول الله ﷺ في يوم عرفة
283	تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده عليه

رقم الصفحة	طرف الحديث
300	ثلاث خصال تورث قساوة القلب
283	ثلاث لا يُعادون: صاحب الدَّمَل
299	ثلث طعام وثلث شراب وثلث نفس
288	ثلث للطَّعام وثلث للشَّراب وثلث للنَّفْس
285	جاء أعرابيٌّ إلى النَّبيِّ ﷺ فقال: إني سقيم
136	جاء رجلٌ إلى النَّبيِّ ﷺ فقال: يا رسول الله، إني مجهد
297	جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش
183	الجرجير بقلّة حبيثة كأني أراها تنبت في النَّار
138	جمع رسول الله ﷺ ثيابه وخرج إلى الصَّلَاة فأُتي بهدية
117	جمعت بين اللّحمين
114	الحارّ والغالي منزوعا البركة
263	حُبِّبَ إليّ من الدُّنيا ثلاث: الطَّيب
210	الحَبْلة كالتَّحْلة وأخت التَّحْلة
146	حدّثنا المقوقس قال: أهديت لرسول الله ﷺ قدحًا من قوارير
164	كان أحبّ الطَّعام إلى رسول الله
199	حدّثوني عن شجرةٍ مثلها مثل الرّجل المسلم
226	حرّمت الخمر لعينها
148	حلبت لرسول الله ﷺ من داجن وشبّته بالماء فشربه
143	الحمد لله الذي سقانا برحمته عذبًا فراتًا ولم يجعله بذنوبنا
169	حمّلتُ إلى رسول الله ﷺ ونحن على تبوك صيدًا
218	الحمّى قطعة من النَّار فأبردوها بالماء
218	الحمّى كبير من كبير جهنّم
217	الحمّى من فيح جهنّم فأبردوها بالماء

رقم الصفحة	طرف الحديث
221	حمى يوم كفارة سنة
265	حياتي رسول الله ﷺ بالورد بكليتي يديه
108	خدمت النبي ﷺ ثماني سنين
259	خذ مثقال سكرة ومثقال كندر
129	خرج رسول الله ﷺ ذات يوم أو ذات ليلة
159	خرج رسول الله ﷺ من الدنيا ولم يشبع خبز البر
215	خمرُوا الآنية وأوكوا الأسقية
255	خمس فواسق يُقتلن في الحِلِّ والحرم
170	خير إدام الدنيا والآخرة اللحم
280	خير الدواء القرآن
133	خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي
197	خير تمراتكم البرني يُذهب الداء
214	خير شراب الدنيا والآخرة الماء
154	دخل النبي ﷺ على أم سليم فشرب من قربة
220	دخل رسول الله ﷺ على أم السائب
118	دخل رسول الله ﷺ على عائشة وأنا عندها فقال: هل من غداء
165	دخل رسول الله ﷺ فرأى بُرمة تفور
160	دخل عليّ النبي ﷺ فقال: أعندك أدم؟
165	دخل عليّ رسول الله ﷺ فسأل عن الطعام
163	دخل عليّ رسول الله ﷺ فقال: أعندك أدم؟
120	دخل عليّ رسول الله ﷺ فقال: هل من غداء؟
162	دخل عليّ رسول الله ﷺ ليلاً فالتمس العشاء
112	دخل عليّ رسول الله ﷺ وأنا آكل بشمالي

رقم الصفحة	طرف الحديث
146	دخل عليّ رسول الله ﷺ ولنا قربة معلّقة
176	دخل عليّ رسول الله ﷺ يوماً، فقال: عندكم شيء؟
195	دخل علينا رسول الله ﷺ فأتاه أبي بتمر
144	دخل علينا رسول الله ﷺ في دارنا هذه
177	دخل علينا رسول الله ﷺ قدّمنا إليه زبداً وتمراً
181	دخل علينا رسول الله ﷺ ومعه عليّ بن أبي طالب
186	دخلت على رسول الله ﷺ فرأيت عنده الدباء
283	دخلت مع أبي علي رسول الله ﷺ فرأى أبي الذي بظهره
130	دخلت مع رسول الله ﷺ على ميمونة زوج النبي ﷺ
127	دعا رسول الله ﷺ رجلاً من الأنصار إلى بيته
134	دعا رسول الله ﷺ يوماً بقرص فكسره في القصة
204	دفع إليّ رسول الله ﷺ سفرجلة
166	ذبحنا لرسول الله ﷺ شاة
220	ذُكرت الحمى عند رسول الله ﷺ فسبّها رجل
146	الذي يشرب في آنية الذهب والفضة
279	الذين لا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون
113	رأى عبد الله بن جعفر وأنا غلام آكل من هاهنا
141	رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن بن عوف أثر
161	رأيت رسول الله ﷺ أخذ كسرة من خبز الشعير
115	رأيت رسول الله ﷺ بعد أن يأكل يلحق أصابعه
194، 111	رأيت رسول الله ﷺ مُقعياً يأكل تمراً
209	رأيت رسول الله ﷺ يأخذ عنقود العنب بيده اليسرى
112	رأيت رسول الله ﷺ يأكل بأصابعه الثلاث

رقم الصفحة	طرف الحديث
197	رأيت رسول الله ﷺ يأكل جُمار التّخل
166	رأيت رسول الله ﷺ يأكل من قديد في طبق
131	رأيت رسول الله ﷺ يُدير في يده إناءً فيه ماء
245	رأيت شعر رسول الله ﷺ مخضوبًا
209	ربيع أمّي العنب والبطيخ
116	رجع النبي ﷺ من الخلاء فقدم إليه طعام
253	رُخص لنا إذا اغتسلت إحدانا من الحيض
114	رُفعت البركة عن الثلاث
170	رُفعت الذراع إلى رسول الله ﷺ وكانت تعجبه
279	رقى رجل من أصحاب رسول الله ﷺ بفاتحة الكتاب
279	الرقى والتّمائم شرك
203	الرّمان من ثمار الجنّة
137	زارنا رسول الله ﷺ في منزلنا فسلم
278	سبعون ألفًا يدخلون الجنّة بغير حساب
152	سقيت النبي ﷺ في هذا القدح اللبن والماء والسّويق والعسل
155	سقيت رسول الله ﷺ من ماء زمزم
146	سمعت رسول الله ﷺ يقول: غطّوا الإناء وأوكوا السّقاء
206	السّواك يزيد الرّجل فصاحة
215	سيحان وجيحان والنّيل والفرات من أنهار الجنّة
233	سيّد إدامكم الملح
299	سيّد الأعمال الجوع وذللّ النفس لباس الصّوف
255	سيّد الرّياحين في الدّنيا والآخرة
170	سيّد الطّعَام أهل الدّنيا وأهل الجنّة اللّحم

رقم الصفحة	طرف الحديث
190	سيّد طعام الدّنيا: اللّحم والأرز
252	سئل رسول الله ﷺ عن الضّب
142	شَرّ الطّعام طعام الوليمة يُدعى إليها الأغنياء ويمنع منه الفقراء
159	شرار أمّتي الذين يأكلون لبّ الخنطة
132	شراركم من أكل وحده وجلد عبده
154	شرب النّبي ﷺ الماء قائمًا وقاعدًا
148	شرب النّبي ﷺ لبنًا ثمّ دعا بماء فتمضمض منه
144	شرب رسول الله ﷺ فتنفّس مرّتين
144	شرب رسول الله ﷺ بنفس واحد
271	الشّفاء في ثلاثة: في شرطة محجم أو شربة عسل أو
240	الشّونيز فيه دواء من كلّ داء إلا السّام
218	صبّوا عليّ سبع قرب من ماء
139	صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الظّهر والعصر فلمّا سلّم
110	صنعنا لرسول الله ﷺ سفرة وشققت نطاقي بشقّين
277	صنّفان لا غنى للنّاس عنهما: العلماء لأديانهم
298	الصّوم جنّة
295	صوموا تصحّوا
184	ضحكت الجنّة فأخرجت الكمأة
166	ضحى رسول الله ﷺ أضحيتة
285	ضع يدك اليمنى على الذي تألم من جسدك
123	طعام الاثنتين كافي الثلاثة
143	طعام البخيل داء
123	طعام الواحد يكفي الاثنتين

رقم الصفحة	طرف الحديث
254	الطيب لا يردّ
188	عالجني أمي بكلّ شيء فلم أسمن
221	عجبت للمؤمن من جزعه من السقم
198	العجوة من الجنة وفيها شفاء من السمّ
286	عُد المرضى وشيخ الجنائز وزر القبور
205	عُرج بي إلى السماء دخلت جنة عدن
301	عُرِضت عليّ مفاتيح خزائن الأرض
273	العسل شفاء من كلّ داء
211	عظّموا البطيخ فإنّها من لُحل الجنة
278	العلم ثلاثة: فحكمة
277	العلم علمان: علم الأبدان
249	عليك بالسّنا
206	عليكم بأسوده
211	عليكم بالبطيخ
179	عليكم بالبعيض النافع التلبين
160	عليكم بالزّيت فإنّه يكشف المرّة
248	عليكم بالسّنا والسّنوت
273	عليكم بالشفّائين: العسل والقرآن
201	عليكم بزيت الزّيتون كلوه وادّهنوا به
264	عليكم بشمّ التّرجس
241	عليكم بهذه الحبة السوداء
201	عليكم بهذه الشّجرة، زيت الزّيتون فتداؤوا به
251	عن النّبِيِّ ﷺ في الرّجل يشتكي عينيه وهو مُحْرِم

رقم الصفحة	طرف الحديث
285	عودوا المريض وفكّوا العاني
169	غزوت جيش الخبط وأمر أبو عبيدة
169	غزونا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات نأكل الجراد
259	غسل الرأس يزيد في العقل والوسخ يورث التّسيان
148	غطّوا الإناء وأوكوا السّقاء وأغلقوا الأبواب
267	غيّروه بشيء وجنبوه السّواد
151	فأتيت بقدح من لبن فشربت منه فقال جبريل ﷺ: أصبت
139	فأعطاني ملاً كفي ذهباً
147	فإن لم يجد أحدكم إلا أن يعرض عليه عوداً فليفعل
186	فأنا أحبّ القرع أحبّ رسول الله ﷺ إياه
152	فدخلت على رسول الله ﷺ ولم أسلم عليه
167	فذهبت مع رسول الله ﷺ فقربّ خبزاً وشعيراً
146	فأريت في بيته قدحاً من خشب
172	فضل عائشة على سائر النّساء كفضل الثريد على سائر الطّعام
299	الفكر نصف العبادة
155	فمن نسي فليستقي
213	في البطيخ أحد عشر خصلة
206	في السّواك عشر خصال
208	فيسقى الخدم
264	قال رسول الله ﷺ عليكم بالمرزنجوش
141	قال رسول الله ﷺ: إذا دُعي أحدكم إلى طعام فليجب
198	قال رسول الله ﷺ: إنّ في عجوة العالية
286	قال رسول الله ﷺ: لا تُكرهوا مرضاكم على الطّعام والشّراب

رقم الصفحة	طرف الحديث
120	قالت لي أم سليم: اذهب إلى رسول الله ﷺ فقل إن رأيت أن تتغدى عندنا
131	فُدم إلى رسول الله ﷺ قصعة فيها بصل فلم يأكل
135	قدمت أنا وصاحبان لي على رسول الله ﷺ وكان بنا جوع شديد
276	قدمت على رسول الله ﷺ وبين يديه تمر وخبز
207	قدمت مكة في طلب النبي ﷺ فأقمت بها ثلاثين
182	قربوها إلى بعض أصحابه، وقال: كلوا فإني أناجي من لا تناجون
282	قلت لعائشة: يا أم المؤمنين، أعجب من بصرِك بالطَّبِّ
159	قلت لعائشة: يا أم المؤمنين، أخبريني عن عيشكم
177	قلت: يا رسول الله، هل أتيت بطعام من الجنة؟
124	الكافر يأكل في سبعة أمعاء
198، 194	كان أحب التمر إلى رسول الله ﷺ العجوة
255	كان أحب الرباحين إلى النبي ﷺ الفاغية
149	كان أحب الشراب إلى رسول الله ﷺ اللبن
160	كان أحب الصبغ إلى رسول الله ﷺ الخلل
172	كان أحب الطعام إلى رسول الله ﷺ التريد من الخبز
186	كان أحب الطعام إلى رسول الله ﷺ الدباء
164	كان أحب العراق إلى رسول الله ﷺ ذراع الشاة
164	كان أحب اللحم إلى رسول الله ﷺ الدرّاع
169	كان أزواج النبي ﷺ يتهاذين الجراد بينهنّ
127	كان النبي ﷺ إذا أراد أن ينام توضأ
237	كان النبي ﷺ إذا اكتحل جعل في هذه العين اثنتين
106	كان النبي ﷺ إذا قرب إليه الطعام
125	كان النبي ﷺ لا يؤتى بطعام وشراب حتى الدّواء فيطعمه

رقم الصفحة	طرف الحديث
266	كان النَّبِيُّ ﷺ يأخذ بيده الورس ويضع عليه الدهن
210	كان النَّبِيُّ ﷺ يأكل البطيخ بالرطب
187	كان النَّبِيُّ ﷺ يحب القرع وقال ليلة أسري بي
144	كان النَّبِيُّ ﷺ يسقي أصحابه فيقولون: لو شربت
208	كان النَّبِيُّ ﷺ ينتقع له الزبيب
132	كان رجل من الأنصار يُكئى أبا شعيب وكان له غلام
145	كان رجل يبرّد لرسول الله ﷺ الماء
106	كان رسول الله ﷺ إذا قرب إليه الطعام
125، 125	كان رسول الله ﷺ إذا أكل الطعام قال: الحمد لله
143	كان رسول الله ﷺ إذا شرب تنقّس ثلاثا
196	كان رسول الله ﷺ إذا أتى بالتمر أجال يده
138	كان رسول الله ﷺ إذا أتى بالهدية لم يأكل منها
139	كان رسول الله ﷺ إذا أتى بأول الثمرة دعا فيها
183	كان رسول الله ﷺ إذا أتى بطعام أكل منه
178	كان رسول الله ﷺ إذا أخذ أهله الوعك أمر لهم
206	كان رسول الله ﷺ إذا أخذ مضجعه وضع طهوره
265	كان رسول الله ﷺ إذا إطلّى ولى عانته
125	كان رسول الله ﷺ إذا أكل أو شرب
268	كان رسول الله ﷺ إذا دخل على حفصة بنت عمر
143	كان رسول الله ﷺ إذا شرب تنقّس على الإناء
143	كان رسول الله ﷺ إذا شرب جرعة
263	كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل
206	كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه

رقم الصفحة	طرف الحديث
178	كان رسول الله ﷺ إذا قيل له إن فلاناً
139	كان رسول الله ﷺ عندي فأهدى إليه بعض نسائه قصعة
109	كان رسول الله ﷺ لا يأكل على خِوان
264	كان رسول الله ﷺ لا يتنوّر وإذا كثُر شعره حلقه
245	كان رسول الله ﷺ لا يصيبه قرحة
138	كان رسول الله ﷺ من أجزى الناس بالبرِّ
175	كان رسول الله ﷺ يأتينا فأخذ له سويقاً في قعبة
211	كان رسول الله ﷺ يأخذ الرُّطب بيمينه
211	كان رسول الله ﷺ يأكل البطيخ بالرُّطب
210	كان رسول الله ﷺ يأكل الحُرْزُ بالرُّطب
143	كان رسول الله ﷺ يتنفس في الشراب ثلاثاً
111	كان رسول الله ﷺ يجثو على ركبتيه ولا يأكل متكئاً
111	كان رسول الله ﷺ يجلس على الأرض
269	كان رسول الله ﷺ يحبّ العسل والحلواء
186	كان رسول الله ﷺ يحبّ القرع
174	كان رسول الله ﷺ يدخل عليّ فيقول: أعندكم شيء؟
248	كان رسول الله ﷺ يدهن بالسمسم
106	كان رسول الله ﷺ يذكر الله في كلّ أحيانه
211	كان رسول الله ﷺ يعجبه البطيخ بالرُّطب
255	كان رسول الله ﷺ يُعجبه الفاغية
186	كان رسول الله ﷺ يعجبه القرع
263	كان رسول الله ﷺ يُعرف بريح الطيب
207	كان رسول الله ﷺ يغسل رأسه بالسدر

رقم الصفحة	طرف الحديث
138	كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها
238	كان رسول الله ﷺ يُكثر دهن رأسه
186	كان رسول الله ﷺ يُكثر من أكل الدباء
158	كان رسول الله ﷺ يلبث الليالي المتتابعة
281، 268	كان سليمان عليه السلام إذا صلى رأى شجرة نابتة بين يديه
236	كان لرسول الله ﷺ إثمداً يكتحل به عند منامه
135	كان لرسول الله ﷺ جفنة تسمى الغراء
135	كان لرسول الله ﷺ جفنة لها أربع حلق
250	كان لرسول الله ﷺ سكة يتطيب منها
237	كان لرسول الله ﷺ كحل أسود إذا أوى إلى فراشه
236	كان لرسول الله ﷺ مكحلة يتكحل منها كل ليلة ثلاثة
251	كان يتطيب بالسك
111	كان يجلس عند الأكل متوركاً جاثياً على ركبته
145	كان يُستعذب لرسول الله ﷺ الماء من بئر السقيا
145	كان يُستعذب لرسول الله ﷺ الماء من طرف الحرة
248	كان يصفر لحيته بالورس والزعفران
301	كان يصوم حتى يُقال أنه لا يُفطر
153	كان ينبذ لرسول الله ﷺ التبيذ فيشره اليوم والليلة والغد
153	كان ينبذ لرسول الله ﷺ عشية فيكون ذلك ليومه وليلته
153	كان يُنبذ لرسول الله ﷺ في تور من حجارة فيشره
153	كان ينقع لرسول الله ﷺ الزبيب أول الليل فيشره
218	كان ﷺ إذا حَمَّ دعا بقرية فأفرغها على رأسه فاغتسل
195	كانت أحبّ الفاكهة إلى رسول الله ﷺ الرطب والبطيخ

رقم الصفحة	طرف الحديث
266	كانت إحدانا تطلي وجهها بالورس من الكلف
135	كانت لرسول الله ﷺ قصعة يقال لها الغراء
176	كانت لها شاة فجمعت من سمنها في عكّة فملأته
200	كل التمر لعينك اليسرى
105	كل لحم نبت على الحرام فالتار أولى
192	كلوا الباذنجان فإنه أول من آمن بالله
199	كلوا البلح بالتمر
208	كلوا الزبيب واطرحوا عجمه
201، 162	كلوا الزيت وادهنوا بالزيت
204	كلوا السفرجل على الزيت
204	كلوا السفرجل فإنه يجلو عن الفؤاد
179	كلوا الهندباء ولا تعصروه
179	كلوا الهندباء ولا تنفضوه
203	كلوا من شحمه فإنه يدبغ المعدة
191	الكمأة جُدريّ الأرض
190، 190	الكمأة من المنّ
168	كنّا عند أبي موسى الأشعريّ فقدّم طعامه وقدّم فيه لحم
106	كنّا عند النبيّ ﷺ فقرّب طعامًا
192	كنّا في وليمة رجل من الأنصار
175	كنّا مع رسول الله ﷺ في طريق خيبر حين كنّا
188	كنّا مع رسول الله ﷺ في غزوة بني أمار
206	كنّا مع رسول الله ﷺ نجني الكباث
195	كنّا مع رسول الله ﷺ وكان ينبذ إلينا بالتمر تمر

رقم الصفحة	طرف الحديث
196	كنت إذا قدّمت لرسول الله ﷺ الرّطب
175	كنت أسقي رسول الله ﷺ في هذا القدح السّويق
130	كنت أصنع لرسول الله ﷺ طعامًا وأبعثه إليه
153	كنت أطرح في نبيذ رسول الله ﷺ قبضة من الزّبيب
262	كنتُ أطيب رسول الله ﷺ بأطيب ما نجد
262	كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه قبل أن يحرم
153	كنت أنبذ لرسول الله ﷺ في سقاء له نبيذًا غدوّه
152	كنت أنبذ للنبي ﷺ في سقاء في الليل وأوكيه
134	كنتُ جالسًا في بيتي فمرّ بي رسول الله ﷺ فأشار
277	كنت عند النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أنتداوى؟
245	كنت عند رسول الله ﷺ إذ مسح يده على رأسه
191	كنت مع رسول الله ﷺ في ضيافة رجل من الأنصار
225	لا تأكل الطّين فإنّ الله تعالى خلق آدم ﷺ منه
151	لا تجمعنّ جوعًا وكذبًا
157	لا تشاور أحدًا ليس في بيته دقيق
147	لا تشربوا واحدًا كشرّب البعير
257	لا تعدّبن أولادكّن بالدّغر
288	لا تمتوا القلوب بكثرة الطّعام والشّراب
194	لا يجوع أهل بيت عندهم التّمرة
142	لا يحلّ للمسلم أن يذلّ نفسه
297	لا يدخل ملكوت السّماء من ملأ بطنه
279	لا يسترقون
155	لا يشربنّ أحدكم قائمًا فمن نسي فليستقي

رقم الصفحة	طرف الحديث
221	لا يصيب المؤمن وصب ولا سقم ولا حزن حتى الهَم
210	لا يقولنَّ أحدكم العنب الكرم
136	لا، النَّاس يأتونني في السَّفل فانزل أنت في العلو
133	لأن أجمع إخواني على طعام بدرهم أحبَّ إليّ
133	لأن أُطعم أحًا لي لقمة
150	اللبن رديّ للمحموم ويورث الصَّداع
109	لُدغ رسول الله ﷺ في إبهامه من رجله اليسرى
160، 120	لقد مات رسول الله ﷺ وما شبع من خبز وزيت
171	لقد نعتها رسول الله ﷺ لأكثر من ثلاثمائة
101	لكلّ داء دواء فإذا أُصيب دواء الداء برء بإذن الله
228	لكن في بول ما يُؤكل لحمه
67	لم يبق من بني آدم إلا عظم الذنّب
106	لم يزل الشيطان يأكل معه حتى ذكر اسم الله تعالى
232	لم يُقفر بيت فيه حلّ
117	لم يكن رسول الله ﷺ ينفخ في طعام ولا شراب
204	لما صعدني إلى السّماء السابعة أتى جبريل ﷺ أخذ بيديّ
137	لما قدم حمزة المدينة تزوج بي وكان رسول الله ﷺ
140	لما قدم وفد ثقيف على النبيّ ﷺ أهدوا إليه هديّة
207	لما هبط آدم ﷺ إلى الأرض كان أول شيء أكل
108	اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنّة
133	اللهم ارحمهم وبارك لهم فيما رزقتهم
126	اللهم بارك لنا فيه وارزقنا خيرًا منه
140	اللهم لا تنس لعثمان مرّتين أو ثلاثًا

رقم الصفحة	طرف الحديث
157	اللهم متّعنا بالخبز
180	لو أنّ أخي موسى ﷺ صبر مع الخضر ﷺ
244	لو تعلم أمّتي ما في الحلبة لاشتروها ولو بوزنها ذهباً
258، 132	لو دُعيتُ إلى كراع لأجبت
182	لو علمت أمّتي ما لهم من البقلة لاشترتها بوزن الذهب
200	لو قلتُ إنّ فاكهة نزلت من الجنة لقلت التين
190	لو كان الأرز رجلاً كان حكيماً
296	لو كان هذا في غير هذا لكان خيراً لك
222	لو لم يكن لابن آدم إلا السلامة والصحة لكفتاه داء
112	ليأكل أحدكم بيمينه وليشرب بيمينه
291	ليس شيء ممّا أحلّه الله تعالى أبغض من بطن يُمأ
225	ليعدّبنّ الله تعالى آكل الطين كشارب الخمر
221	ليكفر عن العبد ذنوبه بحمى ليلة
264	ليلة أُسري بي رأيت نباتاً حول العرش وهو المرزنجوش
143	ما أتيت رسول الله ﷺ بالماء إلا ويضعه على فيه
133	ما أدري، أشتكى بيتكم هذا العراء فكسوتموه؟
118	ما استخفّ قوم بالخبز إلا ابتلاههم الله تعالى بالجوع
202	ما أكل رجل رماناً إلا ارتدّ قلبه إليه وهرب الشيطان
194	ما أكل رسول الله ﷺ أكلتين في يوم إلا وأحديهما
150	ما أنزل الله تعالى من داء إلا وله دواء
277	ما أنزل الله من داء إلا وأنزل له شفاء
297	ما ترك عبد أكلة يشتهيها إلا كانت له درجة
277	ما خلق الله من داء إلا وله شفاء

رقم الصفحة	طرف الحديث
171	ما دُعي النَّبِيُّ ﷺ إلى لحم إلا أجاب
159	ما رأى رسول الله ﷺ شاة مُسَمَّطَةً بعينه قطّ
282	ما رأيت أحداً أعلم بالطَّبِّ من عائشة
222	ما رأيت الوجع على أحد أشدَّ منه على رسول الله
263	ما رأيتُ رسول الله ﷺ ردَّ طيباً قطّ
111	ما روي رسول الله ﷺ يأكل متكئاً قطّ
291	ما زَيْنَ اللهُ تعالى عبداً بزينة أفضل من عفاة البطن
159	ما شبع رسول الله ﷺ من خبز البُرِّ ثلاثة أيام
158	ما شبع رسول الله ﷺ من خبز الشعير يومين متتابعين
143	ما شرب رسول الله ﷺ شراباً إلا تنفَّس فيه ثلاثاً
245	ما شكى أحد إلى رسول الله ﷺ وجعاً في رأسه
301	ما صام شهراً كاملاً قطّ إلا رمضان
131، 114	ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قطّ
177	ما كان رسول الله ﷺ يفرح بشيء من الطعام
164	ما كان لحم الدَّرَاعِ أَحَبَّ اللَّحْمِ إلى رسول الله ﷺ
291	ما كان يجتمع لوانان في لقمة في فم رسول الله ﷺ
158	ما كان يفضّل عن أهل بيت رسول الله ﷺ خبز
202	ما نُفِّحَتْ من رَمَانَةٍ إلا بقطرة من ماء الجنّة
303	ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من البطن
203	ما من رَمَانٍ إلا وفيه قطرة من ماء الجنّة
202	ما من رَمَانَةٍ إلا وفيها حبة من رَمَانِ الجنّة
222	ما من مرض أو وجع يصيب المؤمن
224	ما من مسلم يصيبه داء

رقم الصفحة	طرف الحديث
77	ماء الرجل أبيض غليظ
214	الماء بثلاث دفعات أهناً وأمرأ
217، 216	ماء زمزم لما شُرب له
192	ماء زمزم لما شُرب له والباذنجان لِمَا أُكِلَ له
251، 244	ماذا في الأمرين من الشفاء؟
246	مثل المنافق كالحنظلة لا ريح لها وطعمها مرّ
237	مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْأُتْرَاجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ
150	مرّ بي رسول الله ﷺ وأنا جالس فدعاني فأتبعته
134	مرّ بي رسول الله ﷺ وأنا جالس وبي من الجوع
266	مرّ على النبيّ ﷺ رجل قد صبغ بالحناء
275، 36، 275	المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء
156	المعدة حوض الجسد والعروق إليها واردة
105	من أحبّ أن يكثر بركة بيته فليتوضأ إذا حضر غداؤه
202	من ادّهن بالزيت لم يقربه شيطان
157	من أصاب كسرة من الخبز فأماطها عن الأذى كتّبه له
148، 148	من أطعمه الله تعالى طعاماً فليقل اللهم بارك لنا فيه
216	من اغتسل بماء مشمس ووضّح فلا يلومنّ إلا نفسه
237	من اكتحل بالإثمد يوم عاشوراء لم ترمد عيناه أبداً
209	من أكل أحد عشر زبينة في كل يوم على الريق
196	من أكل التمر وتراً لم يضرّه وكان غذاء له
233	من أكل الخلل قام على رأسه ملك يستغفر له
189	من أكل الدباء بالعدس رقّ قلبه عند ذكر الله تعالى

رقم الصفحة	طرف الحديث
184	من أكل السذاب ونام عليه نام آمناً من الداء والدمل
224	من أكل الطين حاسبه الله تعالى يوم القيامة
187	من أكل القرع بالعدس رقّ قلبه وزيد في جماعه
182	من أكل الكراث ثمّ نام عليه
182	من أكل الكراث ونام أمن من البواسير واعتزله الملك
180	من أكل الكرفس ونام
233	من أكل الملح أوّل كلّ شيء وآخر كلّ شيء
179	من أكل الهندباء ثمّ نام
115	من أكل بقصعة ولحسها استغفرت له القصعة
202	من أكل رمانة نور الله قلبه
228	من أكل سبع تمرات لم يضره ذلك اليوم سحر
198	من أكل سبع تمرات ممّا بين لابتئها حين يصبح
183	من أكل شيئاً من هذه البقلة المنتنة فلا يقربنّ مسجدنا
125	من أكل طعاماً وقال الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام
208	من أكل كل يوم إحدى وعشرين زبينة حمراء
184	من أكل من هذه البقلة
127	من بات وفي يده غمر لم يُغسل فأصابه شيء
257	من تخلّل بالقصب أورثه الأكلة
230	من تداوى بالحلال كان له شفاء
228	من تداوى بحلال كان له فيه شفاء
198، 196	من تصبّح بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سمّ
282	من تطبّب ولم يكن بالطّبّ معروفاً قبل ذلك
255	من ستره أن يأكل الفجل ولا يجد ريجه

رقم الصفحة	طرف الحديث
291	من سهر ليلة في خفة المعدة من الطعام والشراب
270	من شرب العسل ثلاثة أيام من كل شهر على الريق
283	من عاد مريضاً أو زار أخاً له في الله
283	من عاد مريضاً لم يحضره أجله فقال عنده سبع مرّات
247	من عرض عليه ريحان فلا يرده
234	من قال حين يمسي: صلّى الله على نوح في العالمين
270	من لعق العسل ثلاث غدوات في الشهر
221	من مات مريضاً مات شهيداً
284	من مشط لحيته كل ليلة عوفي من أنواع البلاء
198	من وجد تمرًا فليفطر عليه
157	من وجد كسرة من الخبز ملقاة فغسلها
222	من يريد الله به خيرًا يصيب منه
302	المؤمن القويّ أحبّ إلى الله تعالى من المؤمن الضعيف
164	ناولني الدّراع فناولته، ثمّ قال: ناولني الدّراع فناولته
303	نحّ عنّا جُشاؤك، أما علمت أنّ أطولّ النَّاس عذابًا
124	نزل برسول الله ﷺ رجل من المشركين استضاف بالنبي ﷺ
182	نزل بنا رسول الله ﷺ فقرّنا إليه طعامًا
138	نزل رسول الله ﷺ على أبي، فقرّنا إليه طعامًا ورطبًا
232	نعم الإدام الخلّ
193	نعم البقلة هي لينوها وزيتوها وكلوا منها
1	نعمتان مغبون كثير فيها من النَّاس: الصّحّة والفراغ
117	التّفخ في الطّعام يُذهب بالبركة
154	نهى النبي ﷺ أن يشرب من فيّ السّقاء

رقم الصفحة	طرف الحديث
231	نهى النبي ﷺ عن الدواء الخبيث
154	نهى رسول الله ﷺ عن اختناث الأسقية
185	نهى رسول الله ﷺ عن أكله إلا مطبوخًا
147	نهى رسول الله ﷺ عن التنفس في الإناء والتنفخ فيه
147	نهى رسول الله ﷺ عن الشرب في ثلثة القدح
252	نهى رسول الله ﷺ عن كل دواء خبيث
292	نور الحكمة الجوع، والتباعد من الله ﷻ الشبع
236	هبط آدم ﷺ من الجنة بثلاثة
133	الهرة ليست نجسة
177	الهريسة أطعمنيها جبريل ﷺ فاشتدّ بما ظهري على قيام الليل
158	هل أكل رسول الله ﷺ التقّي يعني الخوّاري
168	هل بقي معكم من لحمه شيء؟
279	هم الذين لا يتطيّرون ولا يسترقون
216	هو طعام طعم وشفاء سقم
227	هي داء وليست بدواء
285	وا رأساه
131	ووددت لو أنّ عندي خبزة بيضاء من بُرة سمراء مُلبّقة
127، 105	الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر
188	وكان ﷺ يأكله مع الرّطب
171	ولا تقطعوا اللحم على الخوان
224	وليتجنّب المؤمن أكل الطّين
271	وما أحبّ أن أكتوي
190	وماؤها شفاء للعين

رقم الصفحة	طرف الحديث
206	ونهى رسول الله ﷺ عن التخلل بعود الرمان والرمان
200	يا أبا هريرة إياك أن تأكل التمر اليابس
233	يا أبا هريرة، افتح طعامك بالملح واختم طعامك بالملح
241	يا أبا هريرة، عليك بالسعوط وعليك بالحبّة السوداء
238	يا أبا هريرة، لا تأكل الأترج بالليله فممنه الداء
282	يا ابن أخي كان يمرض الإنسان من أهلي فينعت له
120	يا بنيّة هذا أوّل طعام دخل بطن أبيك منذ ثلاث
224	يا حميراء، لا تأكل الطين فإنه يصقر الوجه ويورث الداء
109	يا رسول الله إنا نأكل ولا نشبع: قال: لعلكم تفتقون
173	يا رسول الله وجدت هذه البيضات في مَفحص نعام
277	يا رسول الله، أرايت رُقيّ نسترقها ودواءً نتداوى به
297	يا رسول الله، أيّ الناس أفضل؟
209	يا سلمان ذو دُو
186	يا عائشة، إذا طبختم القدر فأكثرُوا فيها الدباء
109	يا عليّ، ابدأ بالملح واختم بالملح
184	يا عليّ، كل الثوم فلولا الملك يأتيني لأكلته
276	يا عليّ، من هذا فأصب فإنه أوفق لك
278	يقول الله تعالى: أنا أصبح وأداوي فتداؤوا
303	يكفي ابن آدم لُقَمات يقمن صُلبه

فهرس الأعلام

رقم الصفحة	العلم
295، 104	إبراهيم بن أدهم
167	إبراهيم بن عمر بن سفينة
78	أبقراط بن إقليدس
234، 158	أبو أمامة الباهلي
88	أبو حامد الغزالي
124	أبو رافع القبطي
225	أبو منصور محمد بن أحمد البغدادي
111	أبي بن كعب
151	أسماء بنت عميس
145	أسماء بنت يزيد بن السكن
181	أم المنذر بنت قيس الأنصارية
120	أم سليم بنت ملحان الأنصارية
160	أم هانئ
137	أم ورقة بنت عبد الله بن الحارث
170	بريدة بن الحبيب
208	تميم بن أوس الداري
152	ثمارة بن حزن
166	ثوبان بن بجدد
36	جالينوس اليوناني
212	جواهر بن محمد بن أحمد بن حمزة
119	حبيب بن سباع
177	حذيفة بن اليمان

رقم الصفحة	العلم
291	الحسن بن محمد بن حبيب بن أيوب النيسابوري
186	حكيم بن جابر
192	حماد بن سلمة
222	حُميد بن ثور
175	حواء أم بجيد الأنصارية
116	خالد بن زيد الأنصاري الخزرجي النجاري
137	خولة بنت قيس
169	رافع بن خديج
168	زهدم بن مضرب الأزدي
132	زيد بن سهل بن الأسود بن النجار الخزرجي النجاري
294	السَّرِيّ بن المغلّس السَّقْطِيّ
125	سعد بن مالك بن سنان الأنصاري الخزرجي
9	السلطان بايزيد الثاني الولي
218	سمرة بن جندب الفزاري
144	سهل بن سعد
175	سويد بن مقرن
202	سيف الدين الآمدي
300	الشَّليّ
152	صفوان بن أمية
166	صيفي بن عابد
165	ضُبَاعَة بنت الزَّبير بن عبد المطلب
119	عامر بن عبد الله بن الجراح
289	عبد الرحمن بن أحمد الدارانيّ

رقم الصفحة	العلم
106	عبد الرحمن بن جبير المصري المؤذن
165	عبد الرحمن بن هرمز
108	عبد القاهر بن عبد الله السهروردي
163	عبد الله بن الحارث
135	عبد الله بن بسر
164	عبد الله بن زياد القرشي المدني
78	عبد الله بن سلام
140	عبد الله بن علقمة
117	عبد الله بن قيس
223	عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري
146	عبيد الله بن عبد الله بن مسعود الهذلي
99	عبيد الله بن مسعود المحبوبي
125	عروة بن الزبير
205	عقبة بن عامر الجهني
113	عكراش بن ذؤيب
173	علبة بن زيد بن صيفي الحارثي الأنصاري
151	علقمة بن خالد بن الحارث الفقيه
201	علقمة بن علاثة
287	علي الرضا
36	علي بن الحسين بن واقد القرشي
203	علي بن خلف بن بطال
294	علي بن عبد العزيز، أبو الحسن الجرجاني
61	علي بن محمد بن علي الشريف الجرجاني

رقم الصفحة	العلم
147	عمرو بن أخطب
282	عمرو بن شعيب
111	عون بن أبي جحيفة
176	غزيرة بنت جابر بن الحكم
297	فتح بن محمد بن وشاح الأزدي الموصلية
189	فضيل بن عمرو الفقيمي
149	قتادة بن دعامة
223	قيس بن ثعلبة
137	قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري
152	كلدة بن الحنبل
150	لبابة بنت الحارث الهلالية
172	مالك بن دينار
157	محمد بن أبي الحسن بن سالم البصري
223	محمد بن القاسم البصري الضرير
298	محمد بن واسع الأزدي
228	محيي الدين أبو بكر الطائي الحاتمي
166	المغيرة بن شعبة
135	المقداد بن عمرو
130	ميمونة بنت الحارث
214	نافع بن عمر بن عبد الله الجمحي
282	هشام بن عروة بن الزبير
131	هند بن أبي هالة
134	واثلة بن الأسقع

رقم الصفحة	العلم
214	وَهَب بن عبد الله
199	ياقوت الحموي
192	يجي بن أكتم
161	يوسف بن عبد الله بن سلام
220	أم السائب الأنصارية



فهرس المصطلحات

رقم الصفحة	الكلمة
43	الاختلاج
41	الاستسقاء
72	الإسهال
174	الأقط
33	الإنسان
12	الإيساغوجي
37	البرزازية
73	البهاق
41	البهق
182	البواسير
41	التنمية
69	التوتة
41	التوليد
49	الثُّفل
67	الثَّنيّة
246	الجدريّ
73	الجُذام
113	الجفنة
72	الجمرة
67	حُقّ الفخذ
39	الحميّة
51	حزّ الظهر

رقم الصفحة	الكلمة
247	الخرنوب
247	الخرّوب
264	الخشام
39	الخِاط
43	الخِثاق
109	الخِوان
73	داء الفيل
37	الدَّق
42	الدّم الشريانيّ
184	الدّمّل
73	الدوالي
281	الرازبانج
67	الرّباعيّة
139	الرّبّيع بنت معوذ بن عفراء الأنصارية
104	الرسالة القشيرية
60	الرّحاف
42	الرّوح
242	السّبات
72	السّحج
43	السّدد
242	السّدر
162	السّذاب
105	السّرقين

رقم الصفحة	الكلمة
239	السَّعوط
249	السَّفوفات
250	السَّكَّ
43	السَّكَّنة
242	السَّكَّنة
110	سُكْرُجَّة
208	السَّكَّنَجِين
180	شبانه
248، 102	الشُّبْرَم
105	شرح المختار
61	شرح المواقف
242	الشَّقِيقَة
12	الشمسية
215	الشَّنَّ
249	الشِّيَافَات
49	الصَّائِم
43	الصَّرْع
47	الصورة النوعية
36	الطبيب
20	الطُّغْرَاء
66	العضلة
57	العفوصة
176	العكَّة

رقم الصفحة	الكلمة
207	العُكُن
104	عوارف المعارف
51	الفتق
58	الفِجَج
40	الفواق
64	القحف
246	القُلاع
59	القهقري
233 ، 73	القوباء
41	قوة التغذية
75	قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المرید إلى مقام التوحيد
60	كتاب الشفاء
245	الكتم
132	الكُراع
58	الكَشْكُ
259	الکندر
40	الکيلوس
40	الکيموس
63	اللدين
242	اللقة
49	الماساريق
73	الماليخوليا
249	المطايخ

رقم الصفحة	الكلمة
38	منهاج العابدين
59	النحوّ
64	النّخاع
249	النّقوعات
222	النّكبة
72	النملة
41	الهضم الرابع
242	الهيضة
88 ،47	الهيولى
85	الودج
137	الورس
154	الوسيلة
216	الوضّح
،72 ،60 229	اليرقان

فهرس الأشعار

الصفحة	الشطر الثاني	الشطر الأول
223	لِيُصِحِّي فَإِذَا السَّلَامَةُ دَاءٌ	ودعوت ربِّي بالسَّلَامَةِ جاهلاً
223	فأَلَانهَا الإِصْبَاحُ والإِمْسَاءُ	كانت قناتي لا تَلينُ لغامز
223	وحسبك داءٌ أن تصحَّ وتسلما	أرى بصري قد خانني بعد صحَّة
122	تدلُّ على أنَّه واحد	وفي كلِّ شيءٍ له آية
194	فيما مزيابه لم تُسمع ولم تُقل	جالت بألحاظها من عين ظاهرها
193	يهدى على عدد الأنفاس للسَّبل	محمد سند الأقطاب قاطبة
194	من السَّماءِ بإفحامٍ لذي جدل	هي العظام من الآيات منزلة
193	حين الرِّحام من الأقوام للعدل	البدر طاوعه فانشقَّ معجزة
193	كما على قُلِّ في اللَّيل من شُعل	رسالة ظهرت آيات مبعثه
194	عن الجيءِ بِمِثْلِ فاقد الخلل	أعيت بلاغتها من كاد يُنكرها
193	أهل الكبائر من ذلِّ ومن ذلل	وها هو المصطفى المنجي شفاعته
194	تشفى لدى الناس في الأجناس	له الشَّواهد فوق الآي للرسل
193	ما انفكَّ ملته أعلى من الملل	ما زال سنته أسنى من السنن
194	إذ لم يزل قاصراً في كلِّ محتمل	مثل العطوفِ مقوالٍ لمعدرة
194	أقنت بمنطوقها من همِّ بالعمل	أغنت بمفهومها عن كلِّ منقبة
193	فهاز بالرتب العليا بلا مهل	سرى إلى العرش بالجثمان في ظلِّم
35	لطفه بالمنح للمسكين والأيتام تامّ	يا له فضل كهطّالٍ على روضِ
35	فالدَّعاءُ الخَيْرُ في الآفاقِ الأقدام	بارع علمًا وللإسلام بالإفحامِ
35	وهو للإحكام في ذا الأمر والأبرام	آل أمر الدِّين إلى ما كان في عهد
35	فيما بينهم كالروح في الأجسام	دلَّ انصاف على ألا يُضاهيه
35	مرادات الهوا مُستَمسِك الصِّمصام	خيرٌ صِنْدِيدٍ يعينُ الحقَّ مهما
35	ذاك إنعام على عدل فذا الأنعام	زده علمًا واقتدارًا وارتفاعًا ربّنا

الصفحة	الشرط الثاني	الشرط الأول
35	إذ على الإسلام بالأسياف	نصرة للدين زد عمرًا ونصرًا يا
35	من مياه الحلم كالأغصان بالأسنام	يُزهر الأشجار في بستانِ علمٍ
35	نهر فاض منها معجب الأفهام	إن سُئِلنا في رياض الدهر عن
193	لولاك ما خُلِق الأفلاك بالحمل	خلاصة لجميع الخلق قيل له



السيرة الذاتية

نرجس عصام عويص

تركيا/ إسطنبول.

التعليم

1- دبلوم كلية المجتمع الإسلامي في الشريعة والحضارة الإسلامية، الأردن، امتياز سنة: 2013-2014.

2- شهادة في العلوم الشرعية في كلية المجتمع الإسلامي، الأردن، امتياز: 2014.

3- الشهادة الجامعية المتوسطة-جامعة البلقاء التطبيقية. الامتحان الشامل الثالثة على المملكة الأردنية في الدورة الشتوية 2014.

4- حاصلة على منحة التميز لدراسة الشريعة/ اليسانس، في جامعة العلوم التطبيقية/ مركز التطوير الأكاديمي والقيمي. امتياز سنة: 2017.

الخبرات العملية والمنشورات:

1- مشاركة في مؤتمر في كلية المجتمع الإسلامي، الأردن، الورقة الثانية بعنوان: الطلاق ومشاكل المرأة في المجتمع. 2013.

2- مشاركة في مؤتمر في جامعة العلوم التطبيقية، الأردن. بعنوان: اللغة العربية ومكانتها 2015

3- مشاركة في مدارس المركز الإسلامي وغيرها بمعارض فنية مثل الرسم والخط.

4- بحث بعنوان: المنهج النبوي في علاج إدمان المسكرات دراسة حديثة تحليلية، نُشر في كتاب بحوث في اللغة والدين والفكر، أنقرة، 2021م.

5- مشاركة في محاضرات د. محمد ملحم. في أصول الفقه بعنوان: شرح متن الورقات لإمام الحرمين الجويني. على ميكروسوفت تيمز، ويوتيوب. 4-5 أغسطس-آب.