T.C.
İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
İSLAM İKTİSADI VE HUKUKU ANABİLİM DALI
İSLAM İKTİSADI VE HUKUKU BİLİM DALI

SELMAN AL-AWDE'NİN İSLAM İKTİSADI'NA DAİR GÖRÜŞLERİ: ANALİTİK VE ELEŞTİREL BİR ÇALIŞMA

DOKTORA TEZİ

Halit ALKİFARİ

Tez Danışmanı

Dr. Öğr. Üyesi El Hassen Sid Ahmed EL HABİB

İstanbul

Temmuz – 2024

الجمهورية التركية
جامعة إسطنبول صباح الدين زعيم
معهد الدراسات العليا
قسم الاقتصاد الإسلامي والقانون

آراء الشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي: دراسة تحليلية ونقدية

أطروحة دكتوراة

خالد القفاري

مشرف الرسالة
د. الحسن سعيد أحمد الحبيب

إسطنبول
تموز - 2024

TEZ ONAY SAYFASI

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürlüğüne,
Bu çalışma, jürimiz tarafından İslam İktisadı ve Hukuku Anabilim Dalı, İslam İktisadı ve Hukuku Bilim Dalında DOKTORA TEZİ olarak kabul edilmiştir.

Danışman Dr. Öğr. Üyesi EL Hassen Sid Ahmed EL HABİB

Üye Doç. Dr. Eşref DEVABE

Üye Prof. Dr. Heytem HAZNE

Üye Doç. Dr. Mohamad Anas SARMINI

Üye Dr. Öğr. Üyesi Amal ESSAYEM

Onay

Yukarıdaki imzaların, adı geçen öğretim üyelerine ait olduğunu onaylarım.

.....

Prof. Dr. Erhan İÇENER
Enstitü Müdürü

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Doktora tezi olarak hazırladığım **"Selman Al-Awde'nin İslam İktisadı'na Dair Görüşleri: Analitik ve Eleştirel Bir Çalışma",** adlı çalışmanın öneri aşamasından sonuçlandığı aşamaya kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığımı, bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

Halit ALKİFARİ

تعهد بالالتزام القواعد العلمية الأخلاقية

لقد التزمت خلال الفترة من مرحلة اقتراح الرسالة المعنونة بـ **"آراء الشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي: دراسة تحليلية ونقدية"** حتى نهاية إعدادي هذه الرسالة بالقواعد الأخلاقية العلمية، وأقر بأنني قد قمت بإعداد جميع المعلومات في الرسالة وفقا لقواعد كتابة الرسالة التي حصلت عليها في إطار الأخلاقيات العلمية والتقاليد، وأن جميع الاقتباسات التي استخدمتها في رسالتي بشكل مباشر أو غير مباشر هي كما وثقتها، وكما أثبتها في قائمة المراجع.

خالد القفاري

شكر وتقدير

يقول رسول الله ﷺ: "من لم يشكر الناس لم يشكر الله".

نحمد الله ونشكره حمدا يليق بجلاله وعظيم سلطانه، أن أتم نعمته علينا وهدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا هدانا الله.

وبعد،،،

فأتقدم بجزيل الشكر والعرفان إلى المشرف الدكتور الحسن الحبيب على توجيهاته القيمة في إنجاز هذا العمل، كما أتقدم بالشكر الجزيل لأساتذة أعضاء لجنة الإشراف على جهودهم في مناقشة الرسالة والملاحظات التي أبدوها، كما أتقدم بالشكر الجزيل أساتذتي في جامعتي الموقرة، ممثلة بعميد الكلية ورئاسة القسم وطاقم الجامعة الأكاديمي والإداري. ولا يفوتني شكر من صبر عليّ أثناء العمل على هذه الرسالة.

سائلا الله القبول والتوفيق،،،

خالد القفاري

ÖZET

SELMAN AL-AWDE'NİN İSLAM İKTİSADI'NA DAİR GÖRÜŞLERİ: ANALİTİK VE ELEŞTİREL BİR ÇALIŞMA

Halit ALKİFARİ

Doktora Tezi, İslam İktisadı ve Hukuku

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi El Hassen Sid Ahmed EL HABİB

Temmuz, 2024 – 222 + xi Sayfa

Bu çalışma Şeyh Salman el-Avde'nin sahip olduğu bilimsel konumu ve onun ortaya koyduğu bilimsel içtihatları ele almaktadır ve bu çalışma Şeyh Selman El Avde'nin İslam ekonomisi konularındaki vizyonunu yöneten metodolojik ve temel yönü bilmeyi ve Şeyh Selman El Avde'nin İslam ekonomisi ile ilgili bilimsel yönlerde oynadığı rolleri ortaya çıkarmayı amaçlamaktadır ve bu çalışmanın amacına ulaşmak için yapılan araştırma, Şeyh Selman El Avde'nin İslam ekonomisindeki performansını izlemeye dayanan tümevarım yöntemine dayanmaktadır ve Şeyh'in makalelerini ve içtihatlarını belirlemeye dayanan betimsel yaklaşımı kullanmıştır.

Bu çalışma, Şeyh Salman Al-Avde'nin özellikle İslam ekonomisi alanında birçok yenilikçi tez ve içtihada sahip olduğunu ve bu içtihatların teori ve pratiği birleştirerek İslam ekonomisi alanında yeni ufuklar açılmasına ve İslam ekonomisi ile ilgilenmenin gelişmesine yardımcı olduğunu ortaya koymuştur.

Bu çalışma, araştırmacılara alimlerin ve reformcuların çabalarını incelemelerini, onları öne çıkarmalarını ve statülerini duyurmalarını ve İslam ekonomisi alanındaki pratik girişimlere ve içtihadi tezlere odaklanmalarını tavsiye etmektedir.

Anahtar Kelimeler: İslam Ekonomisi, Selman El-Avde, Yenilikçi Tezler ve İçtihatlar.

ABSTRACT

SALMĀN AL-‘AWDAH’S VIEWS ON ISLAMIC ECONOMICS: AN ANALYTICAL AND CRITICAL STUDY

Halit ALKIFARI

PhD Thesis, Islamic Economics and Law

Thesis Supervisor: Asst. Prof. Dr. El Hassen Sid Ahmed EL HABİB

July, 2024 - 222 + xi Pages

This study aimed to review the role of applying the zakat system in achieving economic empowerment by reducing unemployment and poverty, combating hoarding, and encouraging investment. To achieve this, the researcher followed the descriptive and analytical approach, and the study reached a set of results, the most important of which are: The zakat system works to achieve economic empowerment, in the case of the existence of a law requiring the payment of zakat, in addition to exploiting and employing zakat funds in a more efficient manner. Zakat also contributes to stimulating investment by paying savings towards various investment avenues. Zakat discourages the tendency to hoarding by collecting it, because hoarding money and idling it exposes it to erosion. It has been shown that there is A negative view at the present time towards the reality of the role of Zakat in achieving economic empowerment in Islamic societies, due to the absence of institutional work for Zakat, and the ineffectiveness of the institutions that collect, spend and manage Zakat. The study reached a set of recommendations, the most important of which are: the necessity of strengthening the role of the zakat system in achieving economic empowerment, through establishing a zakat institution that mimics the social security institutions in most Islamic countries, called the “Zakat Foundation for Economic Empowerment” to manage zakat funds, taking into account the principles of transparency, disclosure, and good governance, and that The institution has legal personality, financial and administrative independence, and full legal capacity to undertake all actions and actions necessary to achieve the purposes for which it was established.

Keywords: Zakat, Economic Empowerment, Self-Sufficiency, Sustainable Development.

الملخص

آراء الشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي: دراسة تحليلية ونقدية

خالد القفاري

أطروحة دكتوراة، قسم الاقتصاد الإسلامي والقانون

مشرف الرسالة: د. الحسن سعيد أحمد الحبيب

تموز، 2024 - 222 + xi صفحة

تركز هذه الدراسة على المكانة العلمية التي يحتلها الشيخ سلمان العودة، وتشير هذه الدراسة إلى الاجتهادات العلمية التي قدمها الشيخ سلمان العودة، وذلك لقوة حضور الشيخ العلمي والدعوي في فترة زمنية واسعة، ولأن آراء الشيخ كانت نتيجة معايشة لواقع الناس ومعاناتهم ومعرفة بإشكالات تعاملاتهم، فجاءت آراؤه الاقتصادية جامعة بين التأصيل العلمي ومعايشة الواقع، وتصور إشكالاته وإكراهاته، وتهدف هذه الدراسة إلى معرفة الجانب المنهجي التأصيلي الذي حكم رؤية الشيخ سلمان العودة في قضايا الاقتصاد الإسلامي، والكشف عن الأدوار التي قام بها الشيخ سلمان العودة في الجوانب العلمية المتعلقة بالاقتصاد الإسلامي، ولتحقيق غرض الدراسة قامت الدراسة بالاعتماد على المنهج الاستقرائي القائم على تتبع آراء الشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي، واستخدمت الدراسة المنهج الوصفي القائم على تبيين مقالات الشيخ واجتهاداته وإعادة تركيبها وبنائها من جديد بحيث تشكل رؤية متكاملة في قالب منهجي متماسك لموضوع الاقتصاد الاسلامي. وتوصلت الدراسة إلى أن للشيخ سلمان العودة الكثير من الأطروحات والاجتهادات التجديدية في مجال الاقتصاد الإسلامي، وأن هذه الاجتهادات جمعت ما بين النظرية والتطبيق مما ساعد على فتح آفاق جديدة في مجال دراسة الاقتصاد الإسلامي وتطوير التعامل معه. وتوصي الدراسة الباحثين بدراسة جهود العلماء والمصلحين، وإبرازها والتعريف بمكانتها، والتركيز على المبادرات العملية، والأطروحات الاجتهادية في مجال الاقتصاد الاسلامي.

الكلمات الافتتاحية: الاقتصاد الإسلامي، سلمان العودة، الاجتهادات التجديدية.

فهرس المحتويات

i..... TEZ ONAY SAYFASI
ii..... BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ
iii..... شكر وتقدير
iv..... ÖZET
v..... ABSTRACT
vi..... الملخص
vii..... فهرس المحتويات
xi..... فهرس الجداول
1..... المقدمة
1..... أهمية البحث
2..... مشكلة البحث
3..... أهداف البحث
3..... الدراسات السابقة
4..... منهج البحث
4..... الإضافة من الدراسة:
5..... مصادر البحث:

الفصل الأول
8..... ترجمة الشيخ سلمان العودة، وأهم معالم حياته، وإنتاجه، ومواقفه
8..... 1.1. الشيخ سلمان العودة، معالم في حياته وأنشطته وشخصيته
8..... 1.1.1. الكتابات عن الشيخ
9..... 2.1.1. معلومات أولية
10..... 3.1.1. العلاقة بالشيخ
10..... 4.1.1. الشيخ العودة في السجن
12..... 5.1.1. محاضرات الشيخ
13..... 6.1.1. الدروس العلمية
14..... 7.1.1. المقالات الصحفية
14..... 8.1.1. البرامج الفضائية
15..... 9.1.1. المؤلفات
17..... 2.1. معالم شخصية الشيخ
21..... 3.1. مواقف كبرى في حياة الشيخ

1.3.1. الشيخ ومواجهة الغلوّ 21
2.3.1. علاقة الشيخ بالدولة 26
3.3.1. الشيخ في مقام الابتلاء 32

الفصل الثاني
المنهج النظري للشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي 35
1.2. المبادئ ذات البعد المنهجي لمنهج الشيخ العودة 38
1.1.2الجمع بين التأصيل العلمي والتجديد 38
2.1.2 منهج الوسطية: 43
2.2. المبادئ ذات البعد الأصولي لمنهج الشيخ العودة 46
1.2.2. التحرر من التقليد 46
2.2.2. قاعدة التيسير 49
3.2.2. اعتبار العلل والمصالح والمقاصد 54

الفصل الثالث
القضايا والاجتهادات في تراث الشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي 65
1.3. الأنظمة الاقتصادية 65
1.1.3. النظام الاقتصادي الرأسمالي 65
2.1.3. النظام الاقتصادي الاشتراكي: 67
3.1.3. النظام الاقتصادي الإسلامي: 69
2.3. قضايا الإنتاج: 72
1.2.3. مفهوم الإنتاج وأهميته 72
2.2.3. العمل: 75
3.2.3. المال: 80
3.3. قضايا الاستهلاك 85
1.3.3. محددات الاستهلاك وضوابطه 88
2.3.3. ترشيد الإنفاق، ونقد النزعة الاستهلاكية: 99
4.3. التوزيع 108
1.4.3. مكونات توزيع الثروة والدخل في الاقتصاد الإسلامي: ... 110
3.4.3. ضوابط التوزيع في الاقتصاد الإسلامي: 113
4.4.3.إعادة توزيع الدخل والثروة: 120
5.3. الموارد المالية لاقتصاد الدولة المسلمة 126

1.5.3. الموارد المالية الدورية في اقتصاد الدولة الإسلامية: 127
2.5.3. الموارد المالية غير الدورية في اقتصاد الدولة المسلمة: ..136
6.3. البطالة 148
1.6.3. أسباب البطالة 148
2.6.3. آثار البطالة: 152
3.6.3. علاج البطالة: 157
7.3. القرض 162
1.7.3. طبيعة نظر الدكتور سلمان العودة لعقد القرض: 163
2.7.3. البعد الاقتصادي عند الدكتور العودة لعملية القرض في المصارف الإسلامية: 165
3.7.3. تطوير فكرة القرض: 167
4.7.3. موقف الدكتور سلمان العودة من القرض الربوي: 168
8.3. النقود 172
1.8.3. تعريف النقود والتاريخ الاقتصادي لنشأتها: 172
2.8.3. التعريف بسوق الأوراق المالية -البورصة- والفرق بينها وبين السوق المعروفة: 175
3.8.3. أحكام الأسهم: 178
4.8.3. زكاة الأسهم: 182

الفصل الرابع

المساهمات العملية للشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي..... 185

1.4. المبادرات والبرامج التوعوية الاقتصادية: 185
1.1.4. فئة طلبة العلم: 185
2.1.4. فئة عامة المجتمع: 186
3.1.4. تأسيس مبادرات اقتصادية لعلاج العنف: 187
4.1.4. قيادات الأوقاف الإسلامية: 188
5.1.4. المساهمة في مساعي الصلح في القضايا المالية العامة:...188
6.1.4. مقترحات عملية للتفعيل المجتمعي: 189
2.4. ترشيد مسيرة المصارف والمؤسسات المالية الإسلامية:.....190
1.2.4. الترشيد النخبوي لمسيرة المصارف والمؤسسات المالية: .190
2.2.4. الخطاب المجتمعي حول المصارف الإسلامية: 193
3.4. المساهمة في تفعيل وترشيد حملات المقاطعة الاقتصادية 198

1.3.4. مساهمة الشيخ في قيادة المبادرات الإسلامية في المقاطعة الاقتصادية: 198
2.3.4. خطاب الشيخ المجتمعي تجاه المقاطعة: 199
الخاتمة 206
أولاً: النتائج: 206
التوصيات: 208
المصادر والمراجع: 210
السيرة الذاتية 221

فهرس الجداول

الجدول 1-1: أعمال الشيخ الكاملة 16

المقدمة

يمرّ العالم المعاصر اليوم بتحديات اقتصادية كبيرة، وتطرح كل منظومة فكرية حلولها ونماذجها التي ترى أنها تساهم في حلول لتلك التحديات، هناك حلولًا تقدمها المنظومة الرأسمالية، وهناك حلول أخرى تقدمها المنظومة الاشتراكية، وكما أنّ هناك حلول أخرى تم تطوريها من خلال هذين النموذجين.

أما فيما يتعلق بنا كأمة إسلامية فإن لدينا المنظومة الاقتصادية الإسلامية التي لديها ما يمكن أن تقدمه من خلال مساهماتها ورؤيتها المبنية على نصوص الوحي من قرآن كريم وسنة، والتراث الإسلامي.

وقد شهد الاقتصاد الإسلامي تنظيرات ومساهمات مشكورة بغية النهوض بهذا الحقل العلمي المهم، واتخذت تلك المساهمات مسارات ومقاربات شتى، غير أن واحدة من تلك المسارات التي يمكن أن يتوجه إليها الباحثون هي تتبع إسهامات العلماء المصلحين منذ بدايات العصر الحديث ودراسة رؤاهم وأفكارهم التي قدموا من خلالها تصورات حول الاقتصاد الإسلامي وإشكالياته وقضاياه المختلفة، خاصة إذا كانوا يجمعون بين الرسوخ العلمي والمماسة المباشرة بقضايا الناس واهتماماتهم واستشكالاتهم، فيكون لآرائهم نصيبها من استيفاء النظر الشرعي واكتمال التصور الواقعي. وإن تَوجّه الباحثين نحو هذا المسار البحثي سيغني ساحة الاقتصاد الإسلامي بالكثير من الرؤى المهمة، شريطة أن يكون لدى هؤلاء العلماء إسهامات جدية وجديدة.

في هذا البحث نقدم واحدا من أعلام الحركة الإصلاحية المعاصرة الذين لهم اشتباك كبير مع القضايا المعاصرة فكرية كانت أو سياسية أو اقتصادية، وهو الشيخ الدكتور سلمان العودة، ونرجو أن يساهم هذا البحث في تقديم مساهماته ورؤاه ذات العلاقة بالاقتصاد الإسلامي في العديد من قضاياه المختلفة كما ستعرضه خطة البحث.

أهمية البحث

تتلخص أهمية هذا البحث في ثلاثة أمور:

أ. المكانة العلمية التي يحتلها الشيخ سلمان العودة، حيث يعتبر واحدا من أبرز علماء العصر الذين كانت لهم أدوار كبيرة في التعليم والإصلاح والاجتهاد والتجديد، وإن هذه المكانة تجعل من الواجب على الباحثين أن يقوموا بدراسة جهود هؤلاء العلماء المصلحين وإبرازها وتعريف الجيل بمكانتها.

ب. الاجتهادات العلمية الفريدة التي قدمها الشيخ سلمان العودة، فالشيخ له الكثير من الأطروحات والاجتهادات التجديدية لا سيما في مجال الاقتصاد الإسلامي، وهي أطروحات تستحق الجمع والدراسة والتحليل.

ج. أن الشيخ سلمان العودة تميز بالجمع بين النظرية والتطبيق وساهم في مبادرات عملية وواقعية، الأمر الذي يساعد على فتح آفاق جديدة في مجال دراسة الاقتصاد الإسلامي وتطوير التعامل معه.

ومن أجل أدراكي لأهمية ذلك فقد قمت بالإشراف على إنجاز مشروع موقع موسوعة الشيخ سلمان العودة الذي قمت فيه مع فريق علمي متخصص بجمع جميع تراث الشيخ الصوتي والمكتوب، الأمر الذي جعلني اكتشف كثيراً من رؤى الشيخ العلمية في هذا المجال، وإنني على يقين أن ذلك سيمكنني من استكشاف وتتبع قضايا لا يمكن لغيري أن يتتبعها.

مشكلة البحث

لا زالت إسهامات الشيخ سلمان العودة في جانب الاقتصاد الإسلامي تحتاج إلى جمع وكشف وتحليل سواء في جانبها النظري أو التطبيقي، وهي مع كثرتها مفرقة في عدد من كتبه، وبرامجه، ولذا فإن جمع شتاتها والتأليف بينها تحتاج إلى تتبع واستقراء، وهذه هي الإشكالية التي سيقوم الباحث بتتبعها حيث سيجمع بين ثلاثة أدوار ويوازن بينها، الدور التأصيلي، والاجتهادي، والتطبيقي.

في الدور التأصيلي سأقوم بتتبع النظر المنهجي الذي يحكم تفكير الشيخ سلمان في مجال الاقتصاد الإسلامي، وفي الدور الاجتهادي سأتتبع الآراء والاجتهادات التي قدمها في مجال الاقتصاد الإسلامي. ثم سأختم بتتبع المساهمات العملية التي انخرط فيها الشيخ سلمان العودة دعما أو ترشيدا أو تقويما في مجال الاقتصاد الإسلامي.

ويتفرع من هذه الإشكالية أسئلة البحث التي يمكن تلخيصها في ثلاثة أسئلة وهي:

السؤال الأول يتعلق بالبعد المنهجي عند الشيخ سلمان العودة وهو: ما ملامح المنهج التأصيلي التي كانت تحكم رؤية الشيخ سلمان العودة وهو يعالج قضايا الاقتصاد الإسلامي؟

السؤال الثاني يتعلق بالبعد الاجتهادي وهو: ما أهم الأطروحات والآراء والاجتهادات التي قدمها الشيخ سلمان العودة في مجال الاقتصاد الإسلامي؟

السؤال الثالث يتعلق بالبعد التطبيقي وهو: ما الأدوار والممارسات الواقعية التطبيقية التي قام بها الشيخ سلمان العودة في مجال الاقتصاد الإسلامي؟

من خلال الجواب عن هذه الأسئلة الثلاثة يمكن أن نستكشف المعالم الكبرى للفكر الاقتصادي الإسلامي عند الشيخ سلمان العودة؟

أهداف البحث

يتضح من خلال العرض السابق لإشكالية البحث وأسئلته أن أهداف البحث تتلخص في ثلاثة أهداف:

أ. معرفة الجانب المنهجي التأصيلي الذي حكم رؤية الشيخ سلمان العودة في قضايا الاقتصاد الإسلامي.

ب.تتبع الرؤى والاجتهادات التي قدمها الشيخ سلمان العودة في مجال الاقتصاد الإسلامي.

ج. الكشف عن الأدوار التي قام بها الشيخ سلمان العودة في الجوانب العملية المتعلقة بالاقتصاد الإسلامي.

الدراسات السابقة

كُتب الكثير حول الشيخ سلمان العودة، إلا أن الدراسات التي كتبت عنه في الحقل الأكاديمي لا تزال قليلة، وعادة ما تتناول تلك الدراسات رؤى الشيخ الإصلاحية والفكرية العامة، ولا تتناول الجوانب العلمية التي تتعلق بأطروحات الشيخ سلمان العودة في مجالات الفقه أو الاقتصاد الإسلامي أو الفكر السياسي ونحو ذلك، ويمكن أن نذكر من تلك الدراسات التالي:

1- الدخيل، تركي، "سلمان العودة من السجن إلى التنوير"، رسالة ماجستير، جامعة المقاصد، بيروت، 2011م، وهدفت الدراسة إلى دراسة المنهجية التي اتبعها الشيخ سلمان العودة بانحيازه إلى جمهور المسلمين على جمهور الإسلاميين في بعض القضايا، واقتصرت الدراسة على تحليل برنامج الشيخ سلمان العودة "حجر الزواية"، وتوصلت الدراسة إلى أن نجاحات الشيخ الإعلامية تأتي من قدرته التفاعلية حيث وعى وعياً تاماً بشروط الخطاب الإعلامي.

2- الشامسي، منصور "الإسلاميون والإصلاح السياسي في السعودية، توثيق وتحليل خطاب قيادات الصحوة الإسلامية في السعودية بين 1981-2006م" رسالة دكتوراة، جامعة إكستر، بريطانيا، 2006م، وهدفت الدراسة إلى تسليط الضوء على الاسلاميون في السعودية ودروهم في الاصلاح السياسي، وتطرقت الدراسة إلى برامج الشيخ العودة، وآرائه الفكرية والإصلاحية.

وواضح من خلال هذه الدراسات والمقالات أنها لا تتقاطع مع أطروحتي التي ستركز على ما يتعلق بالاقتصاد الإسلامي في فكر الشيخ سلمان العودة.

منهج البحث

1. تعتمد هذه الدراسة على منهجية الاستقراء، فهي ستعنى بتتبع جميع آراء الشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي في جميع تراث الشيخ المكتوب والمرئي والمسموع.
2. يستخدم البحث المنهج الوصفي التحليلي من خلال تحليل مقولات الشيخ واجتهاداته وإعادة تركيبها وبنائها من جديد بحيث تشكل رؤية متكاملة في قالب منهجي متماسك لموضوع الاقتصاد الإسلامي.

الإضافة من الدراسة:

من خلال استعراض الدراسات السابقة فإنها على أهميتها لم تتناول الموضوع محل الدراسة، بل كانت كل دراسة تناقش بعض الجزئيات المتعلقة بالشيخ سلمان، مركزة على دورة التنويري والإصلاحي ومسلطة الضوء على حضوره وتأثيره الإعلامي، وهكذا ولكن أهم ما يميز هذه الدراسة هو الآتي:

1- تسليط الضوء على حياة الشيخ سلمان العودة مبينا أبرز المعالم في حياته وأنشطته الشخصية.
2- تبيين المنهج النظري للشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الاسلامي.
3- توضيح القضايا والاجتهادات في تراث الشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي، عن طريق البحث في وصف الشيخ الأنظمة الاقتصادية، وقضايا الانتاج، والاستهلاك، والموارد المالية للدولة، ومعالجة مشكلة البطالة.

وفي الجانب العملي فإن هذه الدراسة تحاول تسليط الضوء على المساهمات العملية للشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي من خلال قيام الشيخ بترشيد المصارف المالية والمؤسسات الاسلامية، وكتابة الوصايا التي تؤسس للأوقاف الإسلامية، ودور الشيخ في المصالحة لحل النزاعات

المالية، بالإضافة إلى مشاركته في المجالس العلمية المتعلقة بشرح المسائل والقضايا التي لها علاقة بالاقتصاد الإسلامي.

مصادر البحث:

سيحاول هذا البحث الرجوع إلى جميع مصادر فكر الشيخ سلمان العودة، والتي يمكن تقسيمها إلى التالي:

1) الكتب:

ألف الشيخ سلمان العودة الكثير من الكتب، التي أفدت منها في استخراج أفكار وآراء الشيخ المتعلقة بالاقتصاد، مثل:

- شرح بلوغ المرام للحافظ ابن حجر العسقلاني، وقد تضمن هذا الكتاب شرحا كاملا لأبواب الزكاة، التي تتضمن الكثير من اجتهادات الشيخ التي تتعلق بالاقتصاد الإسلامي.
- شرح عمدة الفقه للشيخ موفق الدين ابن قدامة، وقد تضمن هذا الكتاب شرح الشيخ لأبواب الزكاة والبيوع، وفيها الكثير من الآراء والاجتهادات المتعلقة بالاقتصاد الإسلامي.
- إشراقات قرآنية، حيث تضمن هذا التفسير بعض تفسيرات الشيخ لعدد من الآيات التي طرح الشيخ من خلالها بعض الأفكار المفيدة لنا في مجال البحث.
- ضوابط للدراسات الفقهية، وهو كتاب طرح الشيخ كثير من رؤاه حول الفقه وكيفية التعامل المنهجي معه.
- نقاشات اقتصادية، هذا الكتاب هو حصيلة العديد من المقالات والبرامج التي خصصها الشيخ حول موضوعات اقتصادية مختلفة.
- مراجعات نقدية في الاستهلاك، وهو كتاب يجمع رؤى الشيخ ومساهماته في موضوع الاستهلاك، وقد انعكست فيه العديد من أفكاره حول الاقتصاد، كما سنرى خلال البحث.
- الشباب وقيم العمل، يتضمن الكتاب مساهمات الشيخ حول قضية العمل، والتي جاءت بسبب اهتمامه بقضايا الشباب وأهمية العمل ودوره في حياتهم.

2) الفتاوى:

للشيخ سلمان العودة خزانة كبيرة من الفتاوى تتضمن إجابات لكثير من الأسئلة التي يمكن الاستفادة منها في موضوع بحثنا، وهي تمتد من عام 1421 حتى عام 1439.

3) المقالات:

كتب الشيخ مقالات كثيرة نشرها في الصحف وفي موقعه الإلكتروني، وتشتمل هذه المقالات على العديد من الأفكار المتعلقة بالاقتصاد الإسلامي التي يمكن أن تفيدنا في موضوع البحث.

4) البرامج التلفزيونية:

قدم الشيخ الكثير من البرامج التلفزيونية التي تشتمل على العديد من الموضوعات الاقتصادية المهمة، مثل برامج:

- حجر الزاوية الذي استمر لمدة خمس سنوات. وهو أهم برامج الشيخ على الإطلاق، وفيه حلقات عديدة تناقش قضايا الاقتصاد الإسلامي من زوايا مختلفة.
- الحياة كلمة، والذي استمر لعدة سنوات، وطرح فيه موضوعات كثيرة، وكان منها ما يتعلق بالاقتصاد والمعاملات المستجدة.
- أول اثنين والذي استمر لعدة سنوات، تعرض فيه لموضوعات مختلفة، بعضها له علاقة بموضوع البحث.
- بالإضافة الى اللقاءات التلفزيونية في العديد من القنوات الفضائية التي وردت فيها الكثير من أطروحات الشيخ سلمان العودة حول الاقتصاد الإسلامي.
- والملاحظة المهمة في هذه البرامج أنها لم تكن برامج مرتجلة من الشيخ من عفو خاطره، بل كانت نتيجة عمل وبحث مكثف، يقف خلفه فريق من الباحثين والمعدّين مع الشيخ، حتى تخرج الحلقة بشكل علمي رصين، ولذلك اعتمدت عليها بعض الدراسات السابقة في تتبع فكر الشيخ وأطروحاته.[1]

5) المحاضرات:

للشيخ تراث كبير من المحاضرات الذي امتد لأكثر من 30 عاما، هذا التراث فيه الكثير مما يفيد في موضوع البحث.

ونظرًا لسعة هذا الإنتاج الذي قدمه الشيخ سلمان حفظه الله، فقد كان من بركات هذه الأطروحة أن أقوم بإدارة مشروعين كبيرين لجمع شتات هذه الإنتاج وهذه المشاركات:

المشروع الأول هو: موسوعة الأعمال الكاملة، التي تتكون من 31 مجلدا، تضم بين طياتها أغلب إنتاج الشيخ، طبعتها مؤسسة التجديد، الطبعة الأولى 1445 هـ، وهو يمثل المرحلة الأولى من المشروع، وسيُضم له العديد من

(1) على سبيل المثال اعتمد تركي الدخيل في أطروحته حول الشيخ، والتي كانت تحت إشراف، د. رضوان السيد، على برنامج واحد من هذه البرامج، وهو برنامج (حجر الزاوية). تركي الدخيل، *سلمان العودة من السجن إلى التنوير*، 1 ط (بيروت: دار مدارك، 2011)، 41.

الكتب في مرحلته الثانية بإذن الله، وقد اعتمدت الإحالة إلى هذه الأعمال أثناء البحث، والتي سأشير إليها بـ (الأعمال الكاملة).
المشروع الثاني هو: موسوعة الدكتور سلمان العودة، وهي عبارة عن منصة الكرتونية ضخمة تجمع جميع برامج الشيخ ولقاءاته ومقالاته وكتبه، وتقدمها بصيغة مكتوبة ومسموعة، وهي منصة تسهل للباحثين في فكر الشيخ إمكانية البحث عن أي فكرة تناولها الشيخ في إنتاجه المكتوب أو المسموع، وقد اعتمدت الإحالة إلى هذه الموسوعة أثناء البحث، وتيسيرا للقارئ، فإني سأضع عنوان المادة التي استخرجت منها الفكرة، وعنوان البرامج، في حال كانت جزء من برنامج عام، ثم أشير إلى المنصة بـ (الموسوعة) ثم أتبعها بالرابط الإلكتروني ليسهل للباحث الرجوع إليها عند الحاجة.

نقد آراء الشيخ ومناقشتها:
لا بد أن أبين هنا أن الأصل في مثل هذا البحث نقد الآراء والاعتراض على ما يستحقّ الاعتراض عليه منها، ولكنني في هذا العمل وجدت التقاءً تامّاً بين آراء الشيخ التي طرحها وآرائي التي اقتنعت بها، ولم أجد نفسي في موقف المعترض أو المناقش لِما أورده عن الشيخ، فقد تكوّنت الآراء نفسها لديّ أيضاً، وليس من الأمانة العلمية أن أفتعل خلافاً أو اعتراضاً وأنا غير متشبّع به، ولا مقتنع به غاية الاقتناع، فكلّ ما أعرضه من آراء الشيخ هو محلّ اتفاق مع قناعاتي وآرائي.

الفصل الأول

ترجمة الشيخ سلمان العودة، وأهم معالم حياته، وإنتاجه، ومواقفه

وفيه مبحثان:

المبحث الأول: الشيخ سلمان العودة، معالم في حياته وأنشطته وشخصيته

المبحث الثاني: مواقف كبرى في حياة الشيخ.

1.1. الشيخ سلمان العودة، معالم في حياته وأنشطته وشخصيته

إنّ في الناس رجلين يُربكان الكاتب إذا حاول الكتابة عنهما: رجلٌ لا يستطيع أن يجد ما يقوله فيه، ورجلٌ لا يستطيع أن يختصر ما يعرفه عنه[2].

ومن هذا النوع الثاني الشيخ سلمان صاحب هذه الآراء ومجال هذه الدراسة، فإن تعداد مواقفه واستعراض مسيرته مما يطول تتبّعه وتعداده، فضلاً عن بسطه واستيفائه، بل إنّ سيرته ومسيرته تحتاج إلى رسالة أخرى مستقلة، ولذلك رأيت عرض جوانب من ميزات الشيخ في مسيرته العلمية والدعوية وتأثيره في المجال العلمي والإعلامي والدّعوي، ولم أقصد لعرض تفاصيل سيرته التي يطول استعراضها وتفصيلها.

1.1.1. الكتابات عن الشيخ

كتب الشيخ سيرته الذاتية في كتاب «طفولة قلب» الذي كان نوعاً من الإبداع الأدبي في السيرة الذاتية، هو أقرب إلى كتاب الأيام لطه حسين، وقد استخدم طريقته في التعبير عن نفسه بضمير الغائب، وكان الكتاب وثيقة لسيرة الشيخ ولنمط الحياة الاجتماعية والعلمية في تلك المرحلة.

كما كتب عنه الأستاذ تركي الدخيل رسالته الماجستير بعنوان: «سلمان العودة من السجن إلى التنوير»، الطبعة الرابعة، أيار 2011 م، بيروت، دار مدارك.

وكتب عنه د. منصور جاسم الشامسي من دولة الإمارات في رسالة دكتوراه بعنوان:

---

(2) أحمد حسن الزيات، *سير ورجال تراجم من وحي الرسالة أحمد حسن الزيات*، جمعها وقدم لها وعلق عليها: أيمن عيسى أحمد (مصر: مدارات، 2023)، 91.

Islam and Political Reform in Saudi Arabia The Quest for Political Change and Reform.

وهي رسالة دكتوراة، جامعة إكستر، بريطانيا، 2006م، وطبع بالعربية بعنوان «الإسلام والإصلاح السياسي في المملكة العربية السعودية توثيق وتحليل خطابات قيادات الصحوة الإسلامية في السعودية بين 1981 - 2006 م» الطبعة الأولى، ببيروت، 2016 م، جسور للترجمة والنشر.

وكتب عنه الأستاذ عبد العزيز الخضر في كتابه «المملكة العربية السعودية سيرة دولة ومجتمع»، الطبعة الثانية 2011 م، بيروت، الشبكة العربية للأبحاث والنشر.

وكتب عنه الباحث الفرنسي ستيفان لاكروا في كتابه «زمن الصحوة.. الحركات الإسلامية المعاصرة في السعودية»، طُبع بالعربية 2012 م، نشرته الشبكة العربية للأبحاث والنشر ببيروت.

وتحدث عنه كثير من الكتّاب في الصّحافة، وقد جمعت هذه الكتابات في ملف صحفي في مؤسسة «الإسلام اليوم» فكانت في قرابة المجلد، ومنهم حمزة السالم، وعبد الله الغذامي، وعبده خال، وخالد السليمان، وعبد الله ثابت.

ولكنْ سأحاول أن أكتب بإيجاز بعض ما لم يذكره الشيخ عن نفسه مما يحجبه تواضعه، وذلك من خلال صحبتي له، وحديث أصدقائه المقرّبين عنه، ومنهم رفيقه عبد الوهاب الطريري وغيره، وبعض أساتذته منهم عبد الكريم بكّار، والأستاذ محمد الحسّون.

2.1.1. معلومات أولية

ولد الشيخ سلمان عام 1956، في يوم 14 من شهر ديسمبر، شرق مدينة بريدة، وتحديدا بقرية البصر[3].

نشأ وترعرع في هذه القرية، والتحق بالمعهد العلمي بمدينة بريدة ليبدأ من هناك رحلة دراسته، ثم التحق بعد الانتهاء من مراحل دراسته المبكرة بكلية الشريعة وأصول الدين بجامعة الإمام محمد بن سعود، فرع القصيم سابقا، والتي تسمى حاليا (جامعة القصيم).

عيّن أستاذا بالمعهد العلمي ببريدة عام (1980)، ثم بعد ذلك عين في عام (1984) معيدا بجامعة الإمام، فرع القصيم، في كلية الشريعة وأصول الدين،

(3) سلمان العودة، *طفولة قلب*، ط1، *الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة*، (التجديد، 1445)، 29/ 30.

في تخصص الحديث وعلومه[4]، أنهى أطروحته للماجستير عام (1986) في موضوع (غربة الإسلام وأحكامها، دراسة حديثية)، وترقى على إثرها إلى درجة محاضر في الجامعة، واستمر على ذلك حتى عام (1993) عندما أعفي من التدريس بسبب مواقفه وآرائه الفكرية والإصلاحية.

أنهى أطروحته شهادة الدكتوراة بعد خروجه من السجن عام (2004) في موضوع (شرح كتاب الطهارة من بلوغ المرام)، وكان تحت إشراف الشيخ عبدالله بن بيّة.

3.1.1. العلاقة بالشيخ

بدأت علاقتي بالشيخ وأنا طالبٌ في المرحلة المتوسّطة وذلك عام (1407هـ الموافق 1987م) حيث حضرتُ محاضرةً له بعنوان: «الإسلام بين غربتين»، ثم انتظمت في دروس الفجر في حي الهلال، ودروس الجامع الكبير في شرح البلوغ، والمحاضرات العامة، ثمّ تطوّرت العلاقة حين افتتح الشيخ المكتب الخاص في حي التخصصي فكنت أوّل من باشر العمل مع الشيخ في سكرتارية المكتب، والتي توسّعت بعد ذلك وانضمّ لها عدد من الإخوة، ثم تطورت العلاقة به في نواحي عديدة من مناحي الحياة[5].

4.1.1. الشيخ العودة في السجن

كان السجن الأول للشيخ في (8/ 4/ 1415 هـ الموافق 3/ 9/ 1994) [6].

وكانت فترة السجن والتي استمرت أربع سنوات حافلة بمعانٍ كثيرة، يمكن إجمالها فيما يلي:

1) البرنامج الصارم في إدارة الوقت، فمع وفرة الوقت في السجن إلا أن الشيخ كان دقيقاً في إدارته.
2) إلقاء الدورس لعدد من المشايخ المساجين عبر أنابيب المياه، وكانت في كتب منها: عمدة الفقه، ومختصر صحيح مسلم للمنذري، وتفسير ابن كثير.
3) وأما في شهر رمضان فيمتنع الشيخ عن الزيارات العائلية والداخلية ويتفرغ للقرآن، حيث يختم القرآن في كل يومين، وفي العشر الأواخر يختم في كل ثلاثة أيام ختمتين.

---

(4) عبد الوهاب الطريري، *سماء الذاكرة*، (مكتبة وسم، إسطنبول، ط 1، 2022) ص 315.
(5) سلمان العودة، *طفولة قلب*، مرجع سابق، 29/ 289.
(6) شبكة الجزيرة، د.ت، https://tinyurl.com/2clctabp

4) الزيارات من الأسرة والأقارب، وكانت هذه الزيارات فرصة للتواصل مع مَن في الخارج، وكان الشيخ يسأل عن جميع المعارف، ويتفقد أحوالهم، ويسعى في معونة من يحتاج المعونة، وقد صُرفت إعانات كثيرة لمن يحتاجها من عائلات السجناء بمسعى الشيخ واهتمامه. بل كان له عناية بشرطة السجن، فيُحسن التعامل معهم، وكانوا يقصدونه بمشاكلهم العائلية واحتياجاتهم، فيحتويهم ويساعدهم.
5) وفي السجن كان الشيخ يطلب توفير كتب يشتريها من المكتبات، وكثرت الكتب التي تضيق بها الزنزانة فحوّلها إلى مكتبة السجن، وتنوعت هذه الكتب من الكتب العلمية والأدبية والتاريخية، وقد عكف الشيخ عليها، فقرأها فكانت فترة السجن فترة إعادة تزوّد علمي، حتى إن الشيخ خرج من السجن متضلعاً بمعارف قلّما يشاركه فيها أحد من مجايليه. وأفرج عن الشيخ في (2/ 3/ 1420هـ).
6) وفي السجن تعرّضت أسرة الشيخ لحادث مروري، نتج عنه وفاة ابنه عبد الرحمن، وكان في السابعة من عمره[7]، وأصيب ابنه محمد إصابات بليغة عوفي منها، وكان الشيخ في غاية الصبر والاحتساب لهذا المصاب، وقد رثى ابنه عبد الرحمن بقصيدة مؤثرة.
7) وفي السجن كانت خلوة تفكّر، كما كانت خلوة اطّلاع وتعلّم، ولِذا أجرى الشيخ داخل عقله مراجعاتٍ وتقويماً للأوضاع والأحوال وطرق الإصلاح، ولِذا فوجئ الناس بطرحه بعد السجن، واتّهموه بالتّغيّر، ففاجأهم بمقولة: «نعم أتغيّر».

والحقيقة أنه لم يكن تغيّراً، ولكنه نضوج وتطوّر، وللشيخ برنامج مرئي بعنوان «أتغير»، ومما قال فيه: عن التغير والهداية والاعتكاف الذاتي والحرية والرشد والإيجابية في كلمات لخصت هذه المعاني[8].

---

(7) سلمان العودة، *طفولة قلب*، مرجع سابق، 29/ 394.

[8] جاء في كلماته... دائما أردد: اهدنا الصراط المستقيم... ولذلك لماذا لا أتغير؟.. التغيّر هو التعلّم الذي يساعد على مواكبة الجديد...على الانتقال من التبعية والتقليد إلى الاستقلال....والاجتهاد هو الاستجابة للفطرة حيث الكون كله يتغير...الدين بطبيعة الحال ثابت، لكن الرأي البشري متجدد...خمس سنوات من الاعتكاف عزلتني عن تأثير الجموع منحتني الحرية، نقلتني من الضيق إلى السعة، ومن الانكفاء الى الحياة...نقلتني لرؤية الوجوه الناصعة وقراءة الجانب الإيجابي لدى الاخرين...عندما خرجت.. خرجت لأجد شريحة تغيرت هي نحو العنف، وكان لا بد من الوضوح معها، ولو أدى ذلك الى أن أخسرها....هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا؟...لكن «هل أتبعك على أن تطيعني» هذه لا أستطيع أن أستوعبها. لأن أغلى شيء عندي هو حريتي...الحرية لا تريد أن يصادرها، لا حاكم ولا تابع...من الشجاعة أن يفتح الفقيه الأبواب القابلة للفتح بدلا من أن ينتظر أن يكسرها الأخرون...نعم أتغير لأنني لو قلت في الأربعين ما كنت أردده في العشرين فهذا يعني ضياع عشرين سنة من عمري سدى.

5.1.1. محاضرات الشيخ

كانت المحاضرات من أول أنشطة الشيخ وأكثرها فعالية وانتشارا في مسيرته الأولى، وقد بدأ المحاضرات وهو طالب في المرحلة الثانوية، فقد ألقى وهو في السنة الثانية الثانوية أي وهو في السابعة عشرة من عمره محاضرة في دار التربية، بعنوان: «الإنسان بين طغيان المادة وإفلاس الروح» وعقّب على المحاضرة د. صالح الخزيم رحمه الله، وأثنى على المحاضرة والمحاضِر، وأشاد بعمق المحاضرة وجَودة تحضيرها.

في المرحلة الجامعية كانت له كلمات في المخيّمات والملتقيات الشبابية هي محاضرات مختصرة(9).

وبعد التخرّج بدأ في إلقاء المحاضرات العامّة التي يُعلَن عنها ويقصدها الناس، وكانت البداءة في الجوامع المقصودة في القصيم، وسمع الناس في محاضراته لغةً أخرى جديدة تجاوزت محاضرات الوعظ المألوفة في ذلك الوقت، فهي محاضرات ذات عمق علمي وفكري، وإلقاء جاذب، فكانت هذه المحاضرات تسجَّل وتنتشر في أشرطة الكاسيت.

ثمّ تطوّرت محاضراته في مواضيعها وفي جمهورها ومنصّات إلقائها، فكانت محاضراته ذات عناوين ومضامين جديدة ولافتة، ومن أمثلتها:

1 - الدراسات المستقبلية.
2 - تحرير الأرض أم تحرير الإنسان.
3 - الإغراق في الجزئيات.
4 - أسباب سقوط الدول.
5 - هكذا علم الأنبياء.

وهي لافتة في مضمونها، وممّا يُبهر فيها كثافة المادة العلمية وتنوّعها، والتي تتّكئ على خلفية علمية عميقة، واطلاع واسع متنوّع.

واتسعت خارطة المحاضرات فما عادت في الجوامع فقط، بل في الجامعات والمؤتمرات والندوات، وفي داخل المملكة وخارجها، في الكويت، وعمان، والأردن، والمغرب وموريتانيا، وإندونيسيا، ومصر، وطاجكستان، وإيرلندا، والسويد، والنرويج، وأمريكا، وبريطانيا، وغيرها.

وتبلغ المحاضرات المسجلة للشيخ قرابة «490» محاضرة.

---

(9) سلمان العودة، *طفولة قلب*، مرجع سابق، 29/ 364.

وتحوّلت كثير من هذه المحاضرات إلى كتب مطبوعة، مثل: حتى لا تغرق السفينة، هموم فتاة ملتزمة، جزيرة الإسلام، نداء الفطرة، كونوا ربّانيّين، هكذا علّم الأنبياء، وغيرها.

ومن المحاضرات الشهيرة والقديمة محاضرات حوار هادئ مع محمد الغزالي، ألقاها عام (1409هـ الموافق 1989 م)، والتي تحوّلت إلى كتاب طُبع بهذا الاسم، واستعرض فيها الشيخ سلمان تراث الشيخ محمد الغزالي، وأهمّ ما يؤخذ عليه في كتبه كلها، ثم إن الشيخ بعد ذلك انتقد هذه الطريقة، ولم يعد لطباعة الكتاب، ورأى أن تتبّع العالِم وحشد أخطائه في صعيد واحد تجنٍّ على الشيخ، وأعلن الشيخ هذا الرأي وهذا التراجع[10].

ومن أشهر هذه المحاضرات محاضرته أسباب سقوط الدول، والتي ألقاها بعد غزو العراق الكويت، وانتشرت انتشاراً واسعاً، وحملت نفَساً إصلاحيّاً، ومصارحة في مواطن الخلل، وهي النبرة التي تكرّرت في محاضراته بعد ذلك، وتسبّبت في إيقاف هذه المحاضرات فتراتٍ متفاوتة ومتكررة.

6.1.1. الدروس العلمية

1 ـ ابتدأت الدروس العلمية في مرحلة مبكرة من حياة الشيخ، ولعلها بدأت عام (1406 هـ الموافق 1986 م)، أي قبل نحو 40 سنة، في مسجد قريب من بيته في حي الهلال غربي بريدة، وكانت بعد صلاة الفجر، ومن الكتب التي كانت تُقرأ عليه فيشرحها مختصر صحيح مسلم للمنذري، والذي استمرت عناية الشيخ به، حتى حفظه وعلّق عليه بحاشية طُبعت بعد ذلك، وكذلك كتاب زاد المعاد، وكتاب التوحيد للشيخ محمد بن عبد الوهّاب.

2 ـ ثم انتقل الشيخ إلى حيّ آخر هو حيّ التخصّصي، وأضاف كتباً إلى هذا الدرس، منها مختصر البخاري للزبيدي، وغيره، وكثر الطّلّاب المشاركون والمستمعون، ومنهم مَن واصل وتألق.

3 ـ وفي الإجازة الصيفية يلقي الشيخ دورات في مختصرات علمية، مثل عمدة الفقه لابن قدامة، والعقيدة الواسطية لابن تيمية، ومختصرات في السيرة والأخلاق، ونحوها.

4 ـ وقد أكمل قسم العبادات من شرح العُمدة، وطُبع في ثلاث مجلدات باسم فقه العبادة[11].

---

10 محمد على يوسف، "حوار هادئ مع د. سلمان العودة"، *مدونة الجزيرة*(Blog) ، د.ت . https://tinyurl.com/28fsbor7

11 د. سلمان العودة، *فقه العبادة: شرح قسم العبادات من كتاب عمدة الفقه*، تحقيق كمال السالمي، (مؤسسة الإسلام اليوم، د.ت).

5 ـ ومن أشهر دروسه العلمية شرحه الأسبوعي لكتاب بلوغ المرام[12]، والذي ابتدأه بطريقة مفصّلة مطوّلة، واستمرّ في إلقائه سنين طويلة، ثمّ تقدّم بالجزء الأوّل منه، وهو كتاب الطهارة لنيل شهادة الدكتوراه من جامعة الجنان، وأكمل أبواب العبادات منه[13]، وطُبعت ضمن أعماله الكاملة في سبع مجلدات.

6 ـ ومن دروسه دروس في التفسير، قدّم جزء «عمّ» منها في دروس متفرقة، ثم أكملها في عدة دورات علميّة، وقد طُبع تفسير المفصَّل في أربعة أجزاء باسم (إشراقات قرآنية)[14].

7 ـ أمّا التدريس الأكاديمي فقد درّس الشيخ بعد تخرّجه في المعهد العلمي لمدة أربع سنوات، ثم صارت محاضراته في كلية الشريعة واللغة العربية بعد انتقاله إليها مُعيداً في قسم السنة، واستمرّ في ذلك إلى أنت تمّ عزله من التدريس بأمر ملكيّ عام (1414هـ/ 1994م).

7.1.1. المقالات الصحفية

1 ـ بدأت مشاركة الشيخ في المجلات مبكّرة، ففي المرحلة الجامعية نشر قصيدته في مجلة المجتمع بعنوان: «زمزم فينا»[15].

2 ـ ونشر قصائد في مجلة الشهاب اللبنانية.

3 ـ ثم كان ينشر مقالات في مجلة البيان باسم: «أبو معاذ الخالدي».

4 ـ ثم صار ينشر مقالات بعد ذلك في مجلة الدعوة السعودية، وفي مجلة الإصلاح الإماراتية، وصحيفة المسلمون، وصحيفة الجزيرة، وصحيفة عكاظ، وصحيفة الوطن، والراية القطرية، وغيرها.

8.1.1. البرامج الفضائية

1 ـ تأخرت مشاركة الشيخ في القنوات التلفازية نسبيّا عن بقية نشاطاته، وكان أول مشاركة له مشاركة صوتية في برنامج على قناة MBC في عام (1420هـ/2000 م)، وقد تعرّض الشيخ لحملة قبلها استنكاراً للمشاركة في هذه القناة، ثم بعد المشاركة انهمرت كلمات الإعجاب من متابعي القناة، وكانت هذه المشاركة نقلة إعلامية لها ما بعدها.

2 ـ ثمّ كان للشيخ مشاركة في قناة المجد، في برنامج أول اثنين، ثم كانت مشاركته في قناة MBC في برنامج رمضاني بعنوان حجر الزاوية،

---

12 سلمان العودة، *طفولة قلب*، مرجع سابق، 29/ 264 ـ 270.

13 سلمان العودة، *كتاب الصيام من شرح بلوغ المرام*، (مؤسسة الإسلام اليوم، الرياض، 1434).

14 سلمان العودة، إشراقات قرآنية، (مؤسسة الإسلام اليوم، الرياض، 1433).

15 سلمان العودة، *طفولة قلب*، مرجع سابق، 29/ 72.

وكان برنامجاً له دويّ وتفاعل هائل، وفي كل يوم تصدر مقالات في الصحف من أشهر الصحفيّين والكتّاب تُشيد بالبرنامج وطرح الشيخ فيه، وقد جُمعت هذه المقالات في ملف ضخم في مؤسسة الإسلام اليوم.

3 ـ ثمّ استمرّ الشيخ في تقديم برنامج أسبوعيّ على القناة بعنوان (الحياة كلمة) حتى أوقف البرنامج عام (2011 م)، وتبلغ البرامج المسجّلة للشيخ (500) برنامج.

9.1.1. المؤلفات

1 ـ أوّل مؤلفات الشيخ المطبوعة كانت رسالة «المسلمون بين التشديد والتيسير» والتي كانت محاضرة ألقاها في القصيم، ثمّ حوّلها إلى كتيّب طُبع في القصيم، وكانت الأمثلة التي ذكرها الشيخ للتشدد من البيئة المحيطة به، مثل التشديد في اعتبار أمور الفلك من الدين، مثل: دوران الأرض حول الشمس ونحوها، وهي مسائل تجاوزها الوقت، على أن الكتاب قد أحدث دويّاً في الجو الديني المحلّي الذي كان يعظّم هذه القضايا، ويحسمها، ولذلك ردّ عليه بعض المشايخ والدعاة في المنطقة.

2 ـ ولكن الشيخ تجاوز هذه القضية لشعوره أنها أمثلة محلية تجاوزها الزمن سريعاً، ولِذا لم يُعِد طباعة الكتاب بعد ذلك.

3 ـ ثمّ أصدر كتابه عن الغربة والذي كان جزءاً من رسالته للماجستير بعنوان «غربة الإسلام وأحكامها»، وكان الجزء الأول بعنوان: (الغرباء الأولون).

4 ـ وبعد صدور الكتاب صدر ردّ شديد من الشيخ ربيع المدخلي على تفريق الشيخ في الكتاب بين الفرقة الناجية والطائفة المنصورة، حيث يرى الشيخ أن الطائفة المنصورة أخصّ من الفرقة الناجية، بينما رأى الشيخ ربيع أنهما وصفان لفرقة واحدة، وكان هذا الكتاب بداية المواجهة للشيخ من تيّار الشيخ ربيع وأتباعه، واتهام الشيخ بالابتداع، ولكنّ الشيخ لم يتفاعل مع هذا الهجوم ولم يردَّ عليه، وأكمل إصدار أجزاء الكتاب، وهي: 1 ـ الغرباء الأولون، 2 ـ صفة الغرباء، 3 ـ وسائل دفع الغربة، 4 ـ العزلة والخلطة، والذي قدّم له سماحة الشيخ عبد العزيز ابن باز رحمه الله[16].

5 ـ ثم تتابعت كتبه وكان أكثرها رسائل كانت محاضرات ألقاها ثمّ أعاد تحريرها وطباعتها، مثل: حتى لا تغرق السفينة، وجزيرة الإسلام، ونداء الفطرة، ونحوها، وهي رسائل وكُتيّبات صغيرة.

(16) سلمان العودة، *العزلة والخلطة أحكام وأحوال*، تقديم الشيخ عبد العزيز ابن باز، 5.

6 ـ ثمّ توجّه الشيخ إلى كتابة كتب يتفرّغ لها ويحدد خطتها ويكتبها ابتداءً للتأليف، مثل: أسئلة الثورة، وزنزانة، وأنا وأخواتها، وطفولة قلب، وغيرها.

7 ـ وهناك كتب هي مجموعة مقالات كتبها الشيخ ثم أعاد ترتيبها مثل: شكرا أيها الأعداء، وبناتي، ونحوها.

8 ـ وأما الكتب العلمية فإنها تكون في الأصل دروساً يلقيها ثم تفرّغ وتحرَّر ويراجعها الشيخ بحيث تنتقل من أسلوب التقرير إلى أسلوب التحرير، ومنها فقه العبادة، وهو شرح قسم العبادات من عمدة الفقه لابن قدامة صدر في مجلدات، وشرح بلوغ المرام وهو تفريغ وتحرير دروسه في شرح بلوغ المرام، وصدرت في سبع مجلدات، وإشراقات قرآنية وهو تفريغ دروسه في تفسير المفصَّل، وصدرت في أربع مجلدات.

9 ـ وقد طُبعت أعمال الشيخ الكاملة، كما أشير، فبلغت (31) مجلّداً، وهي:

الجدول 1-1: أعمال الشيخ الكاملة

1. إشراقات قرآنية: 4 مجلدات	2. أسئلة الثورة
3. التعليق على مختصر صحيح مسلم للمنذريّ: مجلدان	4. شرح قسم العبادات من عمدة الفقه لابن قدامة: 3 مجلدات
5. شرح بلوغ المرام: 7 مجلدات	6. الخطاب الدعوي
7. مع الله	8. افعل ولا حرج
9. مع المصطفى	10. مقالات في المنهج
11. هذا رسول الله ﷺ	12. زنزانة
13. مع العلم	14. شكرا أيها الأعداء
15. مع الأئمة	16. فقه الحياة
17. مع الصيام	18. تحية للشعب المقاوم
19. أسئلة العنف	20. أنا وأخواتها
21. بناتي	22. أبنائي
23. علمني موسى	24. علمني أبي
25. لو كنت طيرا	26. طفولة قلب
27. خزانة المراسلات (الفتاوى): مجلدان	28. الغرباء
29. كيف نختلف	

10 ـ ولا يزال للشيخ محاضرات ومقالات تصلح لإخراجها في كتب تضاف إلى مؤلفاته السابقة، وهذا ما سيتم إن شاء الله في إعداد المرحلة الثانية من الأعمال الكاملة.

2.1. معالم شخصية الشيخ

ويمكن تلخيص معالم شخصيته في نقاط موجزة:

● النبوغ المبكر، فمخايل النجابة والنبوغ كانت ظاهرة في طلائع حياته وبدوات عمره، ويظهر ذلك في توجهه للقراءة والمطالعة في مرحلة مبكرة، فقد كان والده يحضره معه وهو صغير في دكانه على عادة التجار في ذلك الوقت الذين كانوا يحضرون صغارهم في معاملاتهم للاستعانة بهم وتعليمهم مهارات الحياة وحفظهم من الضياع، فكان يحضر الكتاب معه إلى الدكان ويضعه داخل السجل الكبير الذي تكتب فيه المداينات، ويعتكف قارئاً في كتابه ويتحول الدكان إلى قاعة مطالعة. لقد ضحى الفتى باكتساب المهارة التجارية في سبيل اكتساب الحصيلة العلمية، ولا أحسب الوالد رحمه الله إلا أنه كان يسرّ بحال ابنه تلك، وبما كان يشغله، ولذا لم يقطعه عن قراءته أو يشغله عن شأنه.

وكانت قراءته في تلك المرحلة قراءة واعية بالنسبة إلى سنه ومازال يتحدث عن بعض ما قرأه في تلك الفترة ككتاب «وا إسلاماه» لعلي أحمد باكثير وكأنه قرأه البارحة.

وظهر أثر هذه القراءة في نبوغه الدراسي فكان في مراحل الدراسة هو الطالب اللافت لنظر مدرّسيه من بين زملائه، وعندما تحدث عنه الشيخ محمد سرور زين العابدين[17] وكان درَّسه مادة الحساب في المرحلة المتوسطة، ظهر أن الطالب قد لفت نظره بتميزه وكان مستذكراً لحال الشيخ حينها، وقلما يستذكر المعلم من طلابه إلا المتميز نبوغاً أو شغباً، ولايزال أستاذه أبو أحمد الحسون والذي درّسه في المرحلة الابتدائية يحتفظ بكراسة الواجب التي كان يؤدي بها اختباره، ولم يحتفظ بها منذ ذلك الوقت إلا لتميز رآه فيه.

كما ظهر أثر هذا النبوغ في عطاءاته المبكرة والتي تسبق عمره، فقد ألقى محاضرة وهو في الثانوية عن مآلات الحضارة الغربية، ولازالت هذه المحاضرة مسجلة بصوته، وعند الاستماع إليها يبهرك أن هذا إعداد وإلقاء طالب في المرحلة الثانوية[18].

● استمر على سنن واحد يتطور ولا يتغير، فلم يكن في حياته الفكرية تذبذبٌ وتنقّلٌ بين الأرصفة الفكرية، وإنّما كانت مسيرته مطّردة، ومتطوّرة،

17 تحدث الشيخ محمد سرور عنه في لقاء مسجل مع عبد الوهاب الطريري.
18 الطريري، *سماء الذاكرة*، مرجع سابق، ص 291.

ولِذا فليس في مسيرته مفاجآت ولا تحوّلات منهجية، وإنّما تطوّر وتوسّعٌ في مجال الرؤية والتفكير.

● هو قائد فكري[19]، فآراؤه لا يصنعها الأتباع والمحيطون، ولكنها أفكار مبادرة تجديدية، ومن أمثلة ذلك: كتابه الأول «المسلمون بين التيسير والتشديد». وكذلك آراؤه بعد السجن ثمرة قراءة شرسة وتأمل عميق والتي نتج عنها عاصفة فكرية تقول: تغير الشيخ، فرد عليهم بوسم: نعم أتغير.

ومع هذه الشجاعة الفكرية في طرح آرائه والتي ربما تكون صادمة، فإنّه يراعى ألا يسبق السّرب فيكون كمن يغرد وحده، وإنما يعرض آراءه التجديدية بطريقة تخلوا من الاستفزاز والإثارة مما يسهل تقبلها وتفهمها.

● شيوخه لم يصبغه واحد منهم بصبغته، ولكن أخذ من مجموعهم وتأثر بكل منهم في أفضل ما عنده، ولم يكن أخذه عن الشيوخ أخذ ملازمة ومثافنة ولكن مشامة واقتطاف، فهناك من أخذ عنهم على مقاعد الدراسة النظامية ومنهم الشيخ د. على الجمعة، د. صالح المنصور، د. عبد الكريم بكار وهناك من أخذ عنهم سماعاً أو قراءة يسيرة كالشيخ ابن عثيمين والشيخ محمد المنصور المنسلح، والشيخ عبد الرحمن الدوسري، ومن أجل الشيوخ الذين أعجب بهم ابن باز، ابن جبرين، ابن عثيمين، وقد تعرف عليهم على كبر وفي وقت النضوج العلمي، ولذا كانت تلقيه عنهم على سبيل المذاكرة والبحث العلمي.

● وللشيخ ثبت برواياته وإجازاته عن أشياخه الذين التقى بهم أو استجيز له منهم، ومن أشهر الذين التقى بهم وأجازوه الشيخ حمود التويجري، والشيخ محمد بن إسماعيل العمراني، والشيخ عبد الله التليدي، والشيخ الأمين بوخبزة، والشيخ عبد الرحمن الكتاني، وغيرهم.

● ذكاؤه، بل عبقريته، وهذه المنحة الإلهية تجسّدت في تحصيله العلمي، وقدرته الفائقة على التقاط المعلومة واستيعابها، ثم القدرة على استدعائها وتوظيفها، وتفعيل هذه المعلومات في قضاياه التي يطرحها، وهذا ممّا يتفاوت فيه الناس، فهناك مَن معلوماته كثيرة، ولكنها ركامية، غير نامية وغير مفعَّلة، وظهر أثر هذا التميّز في عقلية الشيخ، في سرعة بديهته، وقدرته الفائقة على التعبير عما يريد، والتجديد فيما يطرحه، ممّا جعل منه شخصية قيادية مبادرة خلاّقة..

19 الطريري، *سماء الذاكرة*، مرجع سابق، ص 363.

● نَهمه الشديد للقراءة[20]، والتي بدأت في مرحلة مبكرة من حياته، كما تميّز بالقراءة السريعة، المستوعِبة وقد قرأ في سني حياته الأولى الجمّ الغفير في كل الفنون، وحفظ في كل فن قدرا معتبرا، ثم في السجن الأول عكف على القراءة بشراسة ونهم، فقرأ في خمس سنين جمّاً غفيراً فخرج من السجن متضلّعاً ثقافة وعلماً.

● وظهر أثر ذلك في تنوّع معارفه، فهو يقرأ في كل فنّ مفيد، ويتابع كل جديد، فأنت تجد عنده آخر الأخبار وأحدث المعلومات، كما تجد في دروسه ومحاضراته آثار موسوعيته المعرفية؛ ففيها من العمق ما ينشده المتخصصون[21]، ومن التنوّع والجِدّة ما يستريح له المثقف، ويطرب له المبتدئ. والشيخ صاحب مكتبة تعدّ من أكبر مكتبات الأفراد في المملكة.

● ممّا تميّز به الشيخ المروءات ومكارم الأخلاق، والتي طُبع عليها فكانت دِيناً وافق طبعاً، فقد تبوأ منزلة عالية في الخلق والكرم وحسن المعشر. وهذا جذب إليه كل ألوان الطيف المجتمعي؛ فمجالسة عامرة، وأحاديثه مشوقة، وابتساماته موزعة. يدنو منه الصغير غير هيّاب، ويسامر الكبار والعامّة فيشعر أحدهم كأنه من خاصته، يمنح زوّاره وقتا كثيرا، ويسأل آحادهم عن أحوالهم، ويستمع لهمومهم، ويقف معهم في نوازلهم ما أمكنه ذلك، فكانت لياقته الاجتماعية عالية، وقدرته على استيعاب طبقات المجتمع بحيث يشعر كلُّ مَن يقابله مهما كان مستواه أنه يفهمه ويتفاعل معه، ويشعر كلّ أحدٍ بقيمته وأهميّته، واعجب مع كل ذلك أنه مع إدارته الحازمة للوقت ومحافظته عليه، وانشغاله بالقراءة والكتابة إلا أنّ الذي يزوره ويجلس معه يشعر أنه غير منشغل بشيء ولا مهتمٍّ بشيء، فلم يكن يشعر مُجالسه بالتوتر والقلق، والوسوسة في حساب الوقت، وإنّما يشعر كلُّ مَن زاره أنه أتى إليه في الوقت المناسب، وهذا من كرم الخلق، وحسن العشرة، فكان مثلا في حفظ الوقت، وإدارة الواجبات من غير توتُّر.

ولِما جُبِل عليه الشيخ من الكرم وحسن الخلق كان يتحمل حمالات مالية للوفاء بما ينوبه، فلم يجمع مالا، ولم يدّخر، بل كان يعيش الكفاف غالب أحيانه. ومن رآه ممن لا يعرفه لا يشك أنه ينفق من مال وفير.

● تعدد مواهبه: فهو شاعر روائي، ومُحاور، وخطيب، وكاتب، وباحث، ومؤلف، وإن كان هو في بعضها أقدر من بعض، فهو كاتب أقدر

(20) سلمان العودة، *طفولة قلب*، مرجع سابق، 29/ 66 - 68.

21 سلمان العودة، *خزانة المراسلات*، 1 ط، الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة (التجديد، 1445)، 5/30-9، مقدمة الشيخ محمد الحسن الددو.

منه شاعراً، ومحاضرٌ أقدر منه خطيباً، فغلب عليه بعض ذلك، أو أنّه غلّب ما يراه نفعاً للأمة.

● كما امتاز الشيخ بأنه - مع اتساع معارفه وفرط ذكائه – مستمع جيد، ومحاور قدير، ومتحدّث مفوّه[22]، وهو محاضر أحسن منه خطيبا، وله قدرة في توليد الأفكار وإعداد الموضوعات بطريقة بديعة؛ فقد تناول كل القضايا المجتمعية والإقليمية والدولية تقريبا، وكان يتناولها من الزاوية التي لا تخطر على بال الباحث والمتحدث؛ بله السامع لأول وهلة، مع حسن صياغة وجمال في السبك. وسلاسة في الإلقاء، لا تكاد تجدها مجتمعة في غيره إلا نادرا.

● كان الشيخ إلى موسوعيته في المعرفة عالميا في الرؤية؛ كان يتجاوز في أحاديثه وكتاباته حدود الأوطان إلى حيث عالمية الإنسان. وقد برزت هذه العالَمية في رؤيته الإصلاحية وآرائه الفقهية وخطابه الثقافي. كان يتجاوز الأطر الجغرافية في فكره ومشروعه، دون أن يمس ثوابت الجغرافيا السياسية على الأرض، فكان الشيخ ينفق وقته كلّه بعد ضرورات حياته في التنقّل في وطنه وحول العالم، بصورة مكثّفة، وكانت كلها ذات أهداف مرسومة، وكان يلقى قبولا واسعا وترحابا من كل من يَحُلّ عليهم، وهذا أسهم في تكوين شبكة علاقات حول العالم، وجعل منه شخصية عالمية واسما حاضرا في الأذهان، كلما جاء حديث عن الإصلاح ورواده المعاصرين. ويمكن القول بأن الشيخ سلمان من الثلّة القليلة الذين قدّموا أنموذجا صحيحا لرجل الإصلاح المنشود، فقد كان يحاول بناء مشروع أخوّة إسلامية، وسلامٍ وتعاونٍ إنساني؛ ويتوق إلى عالم تذوب فيه العوائق السلبية بين البشر، وتتعانق فيه قيم الفضائل، وتضع حروب الألسن والأسنّة أوزارها بين بني الإنسان. وقد ظهر ذلك في اختياراته الفقهية، ونظراته المقاصدية. ويمكن الرجوع إلى آثاره المكتوبة والمسموعة للوقوف على كل ذلك.

● وقد كان الشيخ متوازنا في علاقاته بين العامة والخاصة، فهو يمنح جمهوره ومحبيه روحه وعاطفته، ويقدّم لهم المعلومة الصحيحة في وقتها المناسب، ويرشد إلى الموقف الصحيح قبل فوات الأوان؛ خاصة فئة الشباب الذين تجتاحهم دعوات؛ باتجاه الغلو أحيانا، والتفريط في أحيان أخرى. وإلى جانب ذلك كان يسلك مع الخاصة ورجال السلطة مسلكا يجمع بين الاستقلال والاستغناء، وبين النصح وعدم الإثارة.

وهذا الموقف المتوازن؛ الذي استمزج الواقع ونظر بعين البصيرة إلى المستقبل ظهر في مواقف مبدئية للشيخ من تيارات الغلو والعمل المسلح التي

(22) . سلمان العودة، *خزانة المراسلات*، 1 ط، الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة (التجديد، 1445)،30/ 7، من مقدمة الشيخ محمد الحسن الددو للكتاب.

راج سوقها لسنوات، فقد كان يرفض الزج بالشباب في أتون الحروب باسم الجهاد، ويحذّر عواقب ذلك، مما أثار عليه أنصار هذا المشروع، حيث رموه بكل سهامهم. وقد أثبتت الأيام صحة نظره وسلامة موقفه.

- كما أن مواقفه المستقلة في الدفاع عن الحقوق ومصالح الناس لم تكن محل رضا من السلطة؛ فناله من الأذى والسجن والمنع مرات ما هو معروف. ولا يزال حتى كتابة هذا البحث معتقلاً في السحن منذ أكثر من سبع سنوات، وتلك سنة الله في أمثاله.
- وإلى جانب ذلك كله فقد كان الشيخ على جانب من العبادة؛ وله حظ من الصلاة وقراءة القرآن، وإدمان الذِّكر، مع عفة اللسان والبعد عن المتشابه والحرام[23]، كما كان عديم الخصومة في شئون الدنيا. مع بعده عن التشدد والتشديد، وميله إلى التيسير على الناس في شئون دينهم ودنياهم.
- وهذه الخِلال والمواهب مجتمعة امتزجت في ذات الشيخ بصورة عفوية، وصاغت شخصيته؛ فهو ذكي متواضع وشخص عملي منتج، ومجالس مؤنس، وعنيد ذو شكيمة، وسهل متسامح.
- وكما كان لهذه الخلال والفتوحات الإلهية أثر عظيم في جاذبية الشيخ ومحبته في قلوب الخلق في بلده وفي العالمين العربي والإسلامي، فكذلك كانت سببا رئيسا في التأليب عليه، غَيرةً وحسدا من فئة، وخوفا وانزعاجا من آخرين، وكراهية وبغضا من أقوام. ما بين وشايةٍ وتشويهٍ وغمطٍ. وتلك سنة الله في أمثاله. وكان يخرج منها في كل مرّة وهو أحسن حالا وأحمد عاقبة، وأكثر قبولا بين الناس.

3.1. مواقف كبرى في حياة الشيخ

1.3.1. الشيخ ومواجهة الغلوّ

كان من أوائل محاضرات الشيخ وهو لا يزال طالبا في مرحلة الدراسات العليا محاضرة المسلمون بين التشديد والتيسير، والتي تحولت إلى كتاب هو أول مؤلفاته.

وهذا التوجه المبكر في عطاء الشيخ وحياته العلمية دليلٌ جليّ على منهجية الشيخ وتوجّهه للوسطية والاعتدال، ومواجهة مبكرة للغلوّ بأنواعه.

ولما اتضحت معالم الغلو في حياة المسلمين من خلال جماعات التكفير والعنف كان من المتصدرين لمواجهتها في بداية تكوّنها، ومن ذلك:

(23) سلمان العودة، *الخطاب الدعوي*، 1 ط، الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة (التجديد، 1445)، 23/ 5، من مقدمة الشيخ أبي زيد المقرئ الإدريسي للكتاب.

1 - **في سجنه الأول عام (1415 هـ الموافق 1995 م):** سمع أن في بعض الزنازين الجماعية نابتة غلوّ، ومقالات تكفيرية، تتداول بينهم فغضب لذلك، وتأثّر، وطلب زيارتهم، فذهب إليهم وحاورهم، واشتد في الحوار معهم، وحذّرهم أن تفشوا هذه المقالة، وكان في غاية الفزع والانفعال، ولم يرجع من عندهم حتى عاهدوه على الكفّ عن هذه المقالة، وعدم تداولها وإفشائها، وكنت شاهداً على الحدث.

2 - **الموقف من المشاركة في مواقع القتال:**

عرف عن الشيخ سلمان رفضه توجه الشباب إلى مواقع القتال في فترة مبكرة[24]، ففي فورة الاندفاع للمشاركة في القتال في أفغانستان كان يكرر: «المجاهدون ليسوا بحاجة للرجال، والتذكرة التي تتبرع بقيمتها خير لهم من التذكرة التي تسافر بها».

وقد كان هذا الرأي مستغرباً في حينه ولم يطرحه إلا الشيخ سلمان والشيخ سفر الحوالي، ثم كان هذا رأيه أيضاً في المشاركة في القتال في الشيشان، ولما وقع القتال في العراق بعد الغزو الأمريكي كتب هو والشيخ سفر رسالة بعنوان: «هل نذهب إلى العراق» حذرا فيها من السفر للعراق وبينا خطر ذلك وضرره، وطبعت هذه الرسالة ووزع منها أكثر من مئتي ألف نسخة.

وكذلك عندما قامت الثورة في سوريا كان أول من حذر من الذهاب إلى سوريا للقتال، وأصدر عدة تحذيرات، وقال فيها، «أرسلوا أضاحيكم لسوريا ولكن لا تذهبوا أنتم، إني أخاف أن يصبحوا صيداً للعدو أو يتقاتلوا غداً».

وقال: «لقد كنت أنهي الشباب عن السفر إلى مناطق القتال في أفغانستان، والشيشان، والعراق، وسوريا، وأكرر ذلك حتى مللت الكلام وملني، وسجلت في ذلك عشرات الحلقات وكتبت عشرات المقالات».

والعجيب أن ما توقعه الشيخ وحذر منه هو الذي وقع تماماً، فقد ذكر أن الدافع للذهاب قد يكون المقاومة ونصرة المظلوم ولكن الأهداف تتطور عند البعض، وقد تطورت هذه الأهداف باجتماع خليط من الشباب لديهم كثير من الحماس وقليل من العلم، فنبتت أفكار الغلو ومقالات التكفير.

وحذر الشيخ من اقتتالهم واحترابهم فيما بينهم وهذا ما حصل حيث انقسمت هذه الجموع إلى جماعات تقاتلوا فيما بينهم أكثر من قتالهم للعدو الذي جاؤوا أصلاً لمحاربته.

---

(24) سلمان العودة، *الخطاب الدعوي*، مرجع سابق، 23/ 8، من مقدمة الشيخ أبي زيد المقرئ الإدريسي للكتاب.

وصارت مواطن القتال بؤر لتصدير مقالات الغلو والتكفير والإرهاب والتفجير.

3 - الموقف من أحداث سبتمبر:

نشر الشيخ بعد أحداث سبتمبر مقالا مطوّلاً في موقع الإسلام اليوم بيّن فيه الرأي الشرعي في الحادث، وأكّد على حرمة هذا العمل، وأنه لا يمكن أن يصدر مثله باسم الشرع، مع البيان لهدي الرسول ﷺ في القتال وتشريعه لأحكامه وضوابطه.

وصدر المقال، ونشر قبل أن توجه التهمة للقاعدة، وقبل أن يتبين الفاعل الحقيقي، وقد نشر البيان في موقع الإسلام اليوم بعنوان «رؤية حول أحداث أمريكا»[25]، ومما قال فيه:

والإسلام يحرم أن يستهدف الأبرياء من الأطفال والنساء ومن هو مثلهم أو من في حكمهم حتى في وقت الحروب بين المسلمين والكفار. والكفر بحد ذاته ليس موجباً للقتل، فالكافر قد يكون رسولاً أو مستجيراً أو ذمياً أو مستأمناً أو معاهداً ليسمع كلام الله ثم ايُبْلَغُه مأمنه كما جاء في سورة التوبة.

إنّ الرسول الله ﷺ وخلفائه الراشدون من بعده أكدوا على حماية الضعفاء وغير المحاربين ويتعاهدون رعايتهم.

4 - بيان التعايش:

بعد أحداث سبتمبر، نشر مركز القيم في الولايات المتحدة الأمريكية ورقة، وقد وقعها 60 مفكراً أمريكياً وعنوانها "على أي أساس نقاتل؟" ويدور حول محاور عدة أهمها: الوصف لأخلاقيات الحرب الأمريكية ضد ما يسمى بالإرهاب، ودعوة المسلمين للوقوف إلى جانبها وتبني قيم أمريكية. وحرب ما يسمى بالتطرف الإسلامي فكتب الشيخ بياناً مشاركةً جمع من المثقفين ردّاً على هذا البيان، أكّد فيه أهمية الحوار تحت مظلّة العدل والأخلاق والحقوق ومع الوضوح والصراحة، ثمّ ذكر أهم القيم التي نؤمن بها، ومنها:

1- بكينونته فإنّ الإنسان مخلوق مكرم، فيحرم الاعتداء عليه مهما كان دينه أو عرقه أو لونه.

2- تحريم قتل النفس الإنسانية بغير حق.

3- لا يجوز إكراه أحد في دينه، قال تعالى: (لا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ)[26].

---

[25] نص البيان: https://tinyurl.com/24ggn9yj

[26] (سورة البقرة:256).

4- إنّ أساس رسالة الإسلام بإقامة علاقات إنسانية على أخلاق كريمة.

5- المسؤولية الخاصة في الجنايات الفردية، فلا أحد يؤخذ بذنب آخر، قال تعالى: (وَلا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى)[27].

6- الظلم محرم بين الناس والعدل بينهم حق لهم فيما بينهم، مهما كانت أديانهم أو قومياتهم أو ألوانهم، قال تعالى: (وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى)[28].

- **أحداث سبتمبر وتداعياته:**

رأى أنه ليس من المنطقي بأي حال من الأحوال أن تصبح أحداث 11 سبتمبر سلطة لتصنيف والحضارات والمفاهيم والتجمعات الحالية. وقد رفض مسلمون كثر في العالم الإسلامي هذه الأحداث لمجموعة من القيم والمبادئ والمصالح والأسباب الأخلاقية التي نتعلمها من الإسلام.

من ناحية أخرى، إذا افترضنا أن مرتكبي أحداث 11 سبتمبر ضد الولايات المتحدة كانوا مجموعة محددة في أوروبا أو الصين أو اليابان، أو حتى مجموعة دينية من اليهود، فهل سيوجد قرار أمريكا مواجهة لهم؟ وشعبهم، كما هو الحال بالنسبة للمسلمين، فهذا كله يسبب في ترسيخ حجج الجناة المزعومين والمتعاطفين معهم بشأن ظلم أمريكا وعدوانها على العالم الإسلامي.

- **أمريكا والموقف منها:**

لا شك أنّ بعضا من القيم الإنسانية التي تحدث عنها مثقفون أمريكيون ليست قيمًا أمريكية محضة، بل لها ثمة مصادر عديدة اشتركت فيها الحضارات المختلفة، بما في ذلك الحضارة الإسلامية. لن يتحقق المثل الأعلى للتعاون إذا ظل الشعب الأمريكي في خوف دائم من إضعاف سيطرته أو القضاء عليه، وفي خوف دائم من أن يتطور ويرتقي غيرهم لا سيما ما يسمى ببلدان العالم الثالث.

- **الحرب العادلة والإرهاب**

لا يقتصر التطرف على المفهوم الديني، ولكن هناك أشكالًا من التطرف الاقتصادي والإعلامي والسياسي يجب أن تحظى باهتمام مماثل.

---

[27] (فاطر: الآية 18).

[28] (سورة الأنعام:152).

ولا يرتبط التطرف الديني بأي دين معين، رغم أننا ندرك الأشكال المتطرفة التي تحدث بين بعض المسلمين دون غيرهم. لكننا ندرك أن جميع الجماعات الدينية في العالم تظهر أشكالا متطرفة.

وقد صدر البيان بتوقيع عشرات من المثقفين والمفكرين والأكاديميين من الرجال والنساء، وجرى له صدى قوي في الداخل والخارج[29]، وكتبت عنه مقالات صحفية تؤيده، كما صدرت بيانات من جماعات القتال تردّ عليه وتنتقده[30].

5 - بيان الجهة الداخلية:

وهو بيان من إعداد الشيخ ومشاركة بعض الدعاة، وقد أكّد البيان على تحريم قتل الأنفس البريئة تحت أي تأويل، وأن يعلم أن من التجني على المسلمين قيادتهم إلى مواجهات ليسوا مؤهلين لتحملها، وتوسيع رقعة الحروب بحيث تصبح بلاد المسلمين الآمنة ميداناً لها وأنّ علينا التدبر لعواقب الأمور ونتائج الأعمال وآثارها، والموازنة بين المصالح والمفاسد والتحذير من الافتيات على الأمة في أمر عام يتعلق بجماعة المسلمين جميعا، وكان هذا البيان قبل أن تبدأ أعمال العنف الأولى، التي بدأت بتفجير الرياض في (مارس 2003م)، وكان هذا البيان صرخة تستشعر الخطر قبل وقوعه، وتنادي بتدارك فكر التكفير والتدمير قبل أن ينتشر خطره، ويعم ضرره، وكان صرخة نذير وإعلان براءة من أعمال الضعف التي تتابعت بعد ذلك وتفاعلت.

6 - الموقف من أحداث التفجير في الرياض:

بعد أن وقعت أولى أحداث العنف مساء الثلاثاء بتفجيرات مدينة الرياض، بليلة الثلاثاء 1424/03/12هـ الموافق 13/ 5/ 2003 م، على مجمعات سكنية يعيش فيها الأجانب، وأسفرت عن سقوط عشرات القتلى ومئات الجرحى بينهم أميركيون وسعوديون، وغيرهم! وأصدر الشيخ بيانا أكد فيه أن أي علاج للحدث يجب أن تكون مبنية على إدانة واضحة لا لبس فيها لهذا العمل الشنيع والمحرم.

---

29 انظر نص البيان في (https://tinyurl.com/25ov6vsr).

30 ومن أشهرها كتاب «طليعة الإيضاح والتبيين في الرد على بيان المثقفين» لناصر الفهد وقد نشر الكتاب على الشبكة العالمية.

ويجب أن يكون الموقف الشرعي الواضح والمبدئي هدفا مشتركا لجميع المؤمنين وكل العقلاء برفض هذا العمل ومنعه وإدانته وفقا للشريعة الإسلامية، وبإدراك الآثار السلبية الناجمة عنه محلياً، وإقليمياً.

7 ـ خطابه إلى أسامة بن لادن:

في شهر رمضان عام (1428هـ/ 2007 م) وفي الذكرى السادسة لأحداث سبتمبر وجّه الشيخ عبر برنامجه حجر الزاوية رسالة إلى أسامة بن لادن تبيّن موقفه من تنظيم القاعدة، ومشروع الاحتراب الذي تتبناه، ومما جاء في خطابه ذلك:

- بين حجم الضرر الذي لحق بكثير من المسلمين تحت اسم القاعدة.
- السمعة التي لحقت بالمسلمين أنهم قتلة.
- تحويل البلاد المسلمة إلى بلاد غير آمنة نتيجة أفعال القاعدة.
- التسبب بملاحقة العمل الخيري والشك في كل مشروع إسلامي [31].

8 ـ مقالاته ضد الغلو والعنف:

تتابعت مقالات الشيخ ضد ظاهرة الغلو وأعمال العنف في فترة زمنية واسعة، ومنها: إنه العنف، مداخلة حول العنف والدعوة، القتل بدم بارد، التطرف مشكلة، العنف لماذا، معالجات العنف، قولي في العنف، أسباب العنف، معاً ضد إرهاب القاعدة، وغيرها.

ثم جُمعت هذه المقالات وصدرت في كتاب «أسئلة العنف».

2.3.1. علاقة الشيخ بالدولة

31 انظر نص الخطاب في (https://tinyurl.com/27kwttx3). ومما جاء فيه: أخي أسامة كم من الدماء أريقت وكم من الأبرياء والشيوخ والأطفال قتلوا وشردوا تحت اسم القاعدة؟، أيسرك أن تلقى الله وأنت تحمل عبء هؤلاء على ظهرك؟، مَن المسؤول عن شباب وفتيان في مقتبل أعمارهم وفي نشوة حماسهم ذهبوا في طريق لا يعرفون نهايته وربما ضلت هذه السبل وغابوا في متاهات لا نهاية لها. إن صورة الإسلام اليوم ليست في أفضل حالاتها، لقد تحدث الناس في العالم أن المسلمين يقتلون من لا يدين بدينهم وتحدثوا أن السلفية تقتل من لا يدينون بها من المسلمين. أخي أسامة، لقد ترك النبي عليه الصلاة السلام قتل المنافقين الذين نزل خبرهم في القرآن، خشية أن يقول الناس إن محمداً يقتل أصحابه. من المستفيد من محاولة تحويل المغرب والجزائر والسعودية وغيرها إلى بلاد خائفة لا يأمن فيها المرء على نفسه؟ هل الوصول إلى السلطة مقصد؟ وهل هو الحل؟ وهل هناك تصميم على الوصول إلى الحكم ولو على جثث الآلاف المؤلفة من المسلمين؟ ألا يسعك ما وسع محمدا ﷺ المبعوث رحمة للعالمين، أين الرحمة في قاموس الحرب والتفجير والقتل والتدمير واستهداف الأبرياء من عوام المسلمين؟ هل اختصرنا الإسلام في رصاصة أو بندقية؟ وهل صارت الوسيلة هي الغاية؟ اللهم إننا نبرأ إليك مما يصنع أسامة، وممن يتسمى باسمه أو يعمل تحت لوائه.

تبنى الشيخ خطاب الإصلاح والمناصحة للقيادة وللعامّة.

وكان متوازناً في ذلك، ففي الوقت الذي طرح فيه مطالب الإصلاح العام كان واضحاً في علاقته بالدولة، متوازنا في خطابه إليها وعنها.

1- تحذيره من الخروج على ولي الأمر:

أكد الشيخ في لقاءات كثيرة على اللحمة الوطنية، وتحريم الخروج على ولي الأمر، ومن ذلك قوله: «الخروج على ولي الأمر هو المنازعة له في ملكه أو إمارته أو ولايته، وهذا لا شك أنه محرم، والنصوص الواردة فيه كثيرة جداً والتحذير منه؛ لأن العرب تعودوا على مثل هذا المعنى منذ الجاهلية، وكان لا أحد يطيع أحداً؛ بل يعتبرون أن الطاعة تخدش رجولتهم، فجاء الإسلام يُعودهم على هذا المعنى، وأن هذا السمع وهذه الطاعة لولي الأمر بالمعروف جزء من الدين لله سبحانه وتعالى، وجزء من بناء الحياة وإعمارها، لكن السمع والطاعة هنا بالمعروف، وعدم الخروج أولاً بالمعروف، كما قال النبي ﷺ: «لا طاعة في معصية الله»[32].

وقال ﷺ: «ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة فؤاده فليطعه إن استطاع»[33]، فأمر النبي ﷺ بالطاعة بمعروف، وهذه طاعة تستقيم بها أمور المجتمعات، نحن نرى شعوب المسلمين اليوم، ونعرف أوضاعهم بشكل جيد، فهل نعتقد أن تحويل مجتمعات المسلمين إلى نوع من الفوضى وعدم الانضباط، وعدم الالتزام، هل نعتقد أن هذا هو الحل؟

أعتقد أنه مهما يكن في مجتمعات المسلمين اليوم وفي حكوماتهم من الخلل والنقص والعيب، الذي يدركه كل أحد، إلا أننا نقول: إن المحافظة على هذا الوضع مطلوبة، وهذه المحافظة لا تعني التسليم بالأخطاء الموجودة، وإنما تعني السعي في إصلاحها بدلاً من السعي في مزيد من التردي، ومزيد من الهدم[34].

2 ـ احتفاؤه بالإيجابيات وتقديرها:

كان الشيخ يعلن الإشادة بالإيجابيات، ومن ذلك:

قال في برنامج حجر الزاوية:

---

32 الرضا العودة، الحياة كلمة، الموسوعة، مرجع سابق، (https://goo.gl/rsMtwr).
والحديث أخرجه مسلم في صحيحه (1840).

33 صحيح مسلم (1844).

34 العودة، من هنا نبدأ، الموسوعة، مرجع سابق، (https://goo.gl/MRJAL2).

المملكة شهدت بداية إصلاح فيما يتعلق بالأنظمة والقوانين من خلال إصلاح نظام القضاء الذي تم الإعلان عنه في شهر رمضان، وأعتقد أن هذا الجانب مهم جداً، أن يكون هناك أنظمة واضحة وصارمة، ويتم تطبيقها بشكل دقيق، هذا من أهم جوانب الإصلاح التي سوف تجعل للاقتصاد معنى، زد على ذلك أن من الجوانب الإيجابية ما يتعلق بموضوع التنمية المعرفية، مثلاً وجود جامعة الملك عبد الله، جامعة الملك سعود خطت خطوات جميلة جداً في تطوير المعرفة واستقطاب عدد من الخبراء منهم من الفائزين بجائزة نوبل.

إذاً: نستطيع أن نقول: إنه أضيف عندنا هم جديد وهو الهم المعرفي والهم التنموي[35].

ومن ذلك ثناء الشيخ سلمان على المملكة وأنها بلد المسلمين جميعاً وما فيها من إيجابيات وخيرات، حيث قال في برنامج تلفازيّ:

نحن حينما نتكلم عن المملكة نقول لإخواننا الذين يستمعون إلينا في أي مكان: أن حبنا لبلدنا هو نظير ما ندعوهم إليه من أن يحبوا بلدهم أيضاً، وأن يتعاطفوا مع أي ظاهرة إيجابية في بلدانهم ومجتمعاتهم، فهذا شيء فطري.

المملكة هي بلد للمسلمين جميعاً، فوجود الحرمين الشريفين فيها، وقبلة المسلمين، ومهبط الوحي، ومرقد الرسول الكريم ﷺ، ومحبة كثير من المسلمين لأهل هذه البلاد قادة وشعباً ورجال مال وأعمال، هذه نعمة كبيرة جداً، وهي أحد الروابط التي تعزز علاقة المسلمين، فضلاً عن الجهود الطيبة التي يقوم بها أبناء هذا البلد في أكثر من موقع وأكثر من مكان.

ونحن أمام فرصة تاريخية، فرصة الهدوء النسبي الذي نعيشه في المملكة وفي الدول المجاورة، وجود رغبة ملحة عند القيادة ذاتها في إحداث قدر من الإصلاح والتغيير، بل إنني أعتقد أن قيادة هذا البلد تؤمن بالمفاجآت الإيجابية البناءة الراشدة، وتسابق الزمن في عملية إصلاح، وهذه خطوة لا شك أنها محل ثناء ومحل إطراء.[36]

3 ـ كما كان معلناً بالدعاء لقادة المملكة ومن ذلك دعاؤه في برنامج حجر الزاوية في (5 رمضان 1429هـ الموافق 5/ 9/ 2008 م) حيث قال:

---

35 برنامج: الحياة كلمة.

36 سلمان العودة، "الحرية، حجر الزاوية، موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة"، https://goo.gl/SR31xF.

اللهم إنا نسألك باسمك العظيم ووجهك الكريم وسلطانك القديم وكلماتك التامات يا حي يا قيوم أن توفق خادم الحرمين الشريفين وإخوانه إلى كل خير، وأن تجعل قلوبهم رحمةً على رعاياهم، وأن تلهمهم الرشد، وأن تجري على أيديهم من المصالح لشعوبهم ضعيفها وقويها.. كبيرها وصغيرها.. عزيزها وذليلها.. غنيها وفقيرها ما يسعد به الناس ويفرحون وتقر به عيونهم، وهذا بعض فضلك وعطائك يا أرحم الراحمين[37].

4. كما كان واضحاً في مطالب الإصلاح، وانتقاد السّلبيات لتلافيها وتداركها، فللشيخ مناصحات علنية تتعلق بالشأن العام، وله مناصحات خاصة يكتبها للقيادة ولا تُنشر، وإنما تكون خاصة ومباشرة، وتتعلق بمعالجة بعض جوانب القصور لإصلاحها، أو اقتراح مبادرات إيجابية، تحقق تطوير الواقع، وتفعيل دور المملكة الريادي والقيادي في العالم الإسلامي، ومن ذلك ما ذكره في برنامج أول اثنين، عند تولي الملك عبد الله بن عبد العزيز الحكم، فقد تحدث عن الجانب الإيجابي، وأشاد بانسيابية انتقال الحكم، واستقرار الأمور، وانتظام الشأن العام، ثم قدّم اقتراحات إصلاحية عامّة، هي مسارات الإصلاح الرئيسة، ومما ذكره:

أ. العناية باختيار فريق العمل ومَن تُناط بهم المسؤولية.
ب. أهمية مكافحة الفساد.
ج. حماية مكتسبات البلاد المعنوية والمادية،
د. تسريع خطوات الإصلاح السياسي والإداري.

4 ـ حديثه عن قادة المملكة العربية السعودية وعلاقته معهم، ومن ذلك:

أ) حديثه عن الملك عبد العزيز رحمه الله:

الملك عبد العزيز رحمه الله أحدث وحدة عربية إسلامية، أثبتت قوتها وجدارتها على مدى هذه السنين الماضية، وحفظ الله به هذه البلاد والحرمين الشريفين، ونحن هنا أمام نموذج وحدوي إسلامي رائع، لم يكن هناك سفك دماء، أو جرأة على الناس، كان هناك قدر كبير من الحفاظ والتوازن .

وتحدث الشيخ سلمان عن التوطين للبادية فقال: إنّ الملك عبد العزيز رحمه الله قام بتحويل البادية إلى هجر، بمعنى أنه أوجد مناطق ومراكز تستقر فيها

37 سلمان العودة، "القرآن، برنامج حجر الزاوية"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://goo.gl/ARJBtR.

البادية، يوجد فيها مدارس، وآبار، وتعليم، وتعتبر مراكز أشبه بالمراكز المدنية يستقر فيها البادية.[38]

ب) حديثه عن الملك فيصل:

تحدث عن قرار الملك فيصل بإيقاف تصدير النفط عام 1973 فقال: «موقف تاريخي أو لحظة تاريخية مثل لحظة الملك فيصل رحمه الله حينما قطع النفط، وجعلهم يشعرون فعلاً بأن هناك خطراً ما يُهددهم»[39].

ج) حديثه عن الملك فهد رحمه الله:

تحدث عن وفاة الملك فهد رحمه الله فقال:

وأقول: إن لله ما أخذ، وله ما أعطى، وكل شيء عنده بأجل مسمى، وأسأله سبحانه أن يتغمد خادم الحرمين الشريفين الملك فهد بواسع رحمته، وأن يسكنه فسيح جنته، وأن يخلفه في أهله وفي شعبه بخير.

ولا شك أن خدمة المصحف الشريف كانت أحد المعالم البارزة، فهذه المطبعة الموجودة في المدينة المنورة تعتبر ربما هي الوحيدة على مستوى العالم، وجودة العناية بها من الأمور المشهودة، وقد كتب لي أن أرى نماذج من العناية الشديدة، حيث أكثر من ستمائة عين تقوم برصد المصحف قبل أن يصل إلى أيدي القراء، فهناك عناية شديدة جداً بضبط المصحف وكتابته وحفظه ومتابعته بأشد وأدق ما يكون، إضافة إلى كثافة الإنتاج الذي يصل إلى مئات الملايين، والتي وصلت إلى المسلمين في كل مكان في العالم، ولعل هذا من الصدقة الجارية.[40]

د) علاقته بالملك عبد الله:

تحدث عن انتقال السلطة إلى الملك عبد الله فقال: إنه كان بشكل انسيابي وقال إن الملك سيعمل على صناعة المستقبل وتشكيله.[41]

---

38 "برنامج مباشر مع مستقبل.. ماذا بعد؟"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://goo.gl/ipVwW9.

39 د. سلمان العودة، *الحياة كلمة*، الموسوعة، مرجع سابق، (https://goo.gl/wSkLDQ).

40 د. سلمان العودة، "قدسية المصحف برنامج أول اثنين"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://goo.gl/dp82Je.

41 «انتقال السلطة الانسيابي لخادم الحرمين الشريفين الملك عبد الله بن عبد العزيز بشير خير، وفأل حسن استبشر به الناس في هذا البلد الآمن الكريم.وباليقين أن خادم الحرمين الشريفين يريد أن يصنع شيئاً، وأن يترك بصمته المميزة على مسيرة هذا الوطن المبارك. وأعتقد - جازماً- أن الملك عبد الله لن يلجأ إلى الانتظار وترقب المستقبل، بل سيعمل على صناعة هذا المستقبل وتشكيله».[41]سلمان العودة، "إنهم منتظرون"، د.ت، https://goo.gl/FuA9oB.

«فإنني أحمد الله سبحانه وتعالى على استقرار الأمور وانتهائها إلى خير، وتولي خادم الحرمين الشريفين الملك عبد الله بن عبد العزيز، وأسأل الله سبحانه وتعالى أن يمده بعونه، وأن يعينه على ما تولى، وأن يجعله رحمة لرعيته وشفقة عليهم».[42] وكان يلتقي فيه عدة مرات وكنت أرافقه في لقاءاته.

هـ) علاقته بالملك سلمان أميراً وملكاً:

تحدث عن لقائه بالملك سلمان حين كان أميراً للرياض، فقال:

سبق أني كتبت للملك سلمان الله يحفظه لما كان أمير الرياض، تقريباً عام (1428هـ)، (1429هـ)، لقيته واقترحت عليه عدداً من الأفكار، فقال لي: اكتبها لي، وأكد علي أني أكتبها، فكتبتها وأرسلتها له في سبع صفحات، واتصل بي من الغد، وقال لي: الحقيقة كلامك جيد، والخطاب الذي كتبته أرسلته لخادم الحرمين الشريفين والأمير سلطان والأمير نايف رحمهم الله، وذكر أنه أرسله لمجموعة من المسئولين، وأذكر أنه قال لي كلمة ما نسيتها، قال: لو أنا مسئول هذا سيكون جزءاً من مشروعي[43].

وكان يلتقي فيه مرات كثيرة، ويتصل بالشيخ تقريبا بعد كل حلقة أو بعد قراءته لمقال الشيخ أو مقابلة في الصحف.

---

42 سلمان العودة، "قدسية المصحف برنامج أول اثنين"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://goo.gl/dp82Je.

43 د. سلمان العودة، "في الصميم"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://goo.gl/oBwqh5.

وجاء بالمقال: يتساءل الإنسان: من أين جاءتنا مثل هذه المعاني المرذولة البعيدة عن كل جوانب التربية؟ !فقدان الجوانب القيمية.. جوانب الصدق في الحديث، الالتزام بالعهد، الالتزام بالوعد. هنا تجد فئة ولو كانت قليلة ولكنها تنتمي إلى معنى تدين، ثم تجرؤ على مثل هذه الإطاحة، هنا أنا أعتقد أن القصة ليست محاولة اغتيال شخص مهما كان قدره ومكانه ومنزلته، هنا العملية اغتيال وطن، اغتيال مبدأ، اغتيال قيمة، اغتيال مجتمع، بل أزعم أبعد من ذلك، هي محاولة اغتيال للمعنى الإسلامي الشريف نفسه! القيمة الإيمانية العظيمة. هنا تشويه الصورة الإسلامية الراقية، وزرع بذور الفتنة في المجتمعات الإسلامية، وأن نبدأ من المربع الأول بالتهارج والتهارش والقتل والقتال، الروح العدمية التي لا تحمل مبدأً، ولا تصابر على إصلاح، ولا تنطلق من رؤية واضحة، وإنما تستهدف فقط إحراق الأوراق، وخلط الأمور بعضها ببعض، هذا لا يعبر عن أكثر من حالة من اليأس وحالة من استبداد النفس الأمارة بالسوء والشيطان، وأن يكون الإنسان كما قيل:

*يقضى على المرء في أيام محنته ** حتى يرى حسناً ما ليس بالحسن*

فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

و) علاقته بالأمير محمد بن نايف:

علق الشيخ سلمان على إقدام أحد الانتحاريين على تفجير نفسه أمام الأمير محمد بن نايف بغرض اغتياله فنجح في قتل نفسه، وفشل في إصابة الأمير، تضمن:

- استنكر استيراد مثل هذه الأفعال والمعاني البعيدة عن التربية حسب وصفه.
- بمثل هذه الأفعال تشويه الصورة الإسلامية الراقية، وزرع بذور الفتنة في المجتمعات الإسلامية.
- اعتبر مثل هذه العملية اغتيال وطن، واغتيال مبدأ، واغتيال قيمة، واغتيال مجتمع، بل محاولة اغتيال للمعنى الإسلامي الشريف نفسه! [44]. وكان الأمير محمد بن نايف له علاقة بالشيخ سلمان علاقة وثيقة، ولقاءات كثيرة، وكان لهذه اللقاءات أثر كبير وحل لموضوعات شاقة، وكان يهتم في الشيخ سلمان اهتمام خاص.

3.3.1. الشيخ في مقام الابتلاء

قيل: لا يكون المرء إماماً حتى يُبتلى: ﴿**وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وكَانُوا بآيتِنَا يُوقِنُونَ**﴾[45]. فالإمامة في الدين تُنال بالصبر واليقين.

وقد مرّ الشيخ بمواقف الابتلاء في مسيرته العلمية والدعوية قام فيها مقام الصبر والمصابرة، والمدافعة بالتي هي أحسن، ومنها:

مواجهة تيار الغلو السلفي بعد صدور كتابه «الغرباء الأولون»، لأنه اختار فيه أن الطائفة المنصورة أخص من الفرقة الناجية، ومن ثَمّ واجه الشيخ حملة ضارية من التبديع والاتهام بالحزبية، ومع ضراوة هذه الحملة فقد اختار الشيخ الإعراض بحلم، وعدم إذكائها بالردود، والاستمرار على طريقته بثبات ودأب.

ثمّ تعرّض بعد صدور بيان المثقّفين لحملة أشد شراسة من تيار الغلو القتالي، وصدرت بيانات وكتب ومقالات من أشهرها طليعة الرّدّ على بيان المثقّفين لناصر الفهد، ومقالة: «انبطحوا سرّاً» لكاتب مشهور باسم لويس عطية الله.

وبرغم شراسة المواجهة إلا أن الشيخ أعرض عنها ولم يتفاعل معها.

---

44 د. سلمان العودة، "حلقة الدعاء في برنامج حجر الزاوية"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://goo.gl/TLGg9m.

45 [سورة السجدة: 24].

والعجيب أن يستهدف الشيخ من طرفي الغلوّ وهما قطبان متناقضان، تيار الغلو السلفي الذي يلقَّب من خصومه بالجامية أو المدخلية، ومن التيار المواجه على الطرف الآخر وهو تيّار الغلو القتالي والتكفيري، وفي هذا دليل على وسطية الشيخ وتوسّطه.

ومن الابتلاءات سجنه الذي دخله عام (1415 هـ/1994 م) ولم يخرج منه إلا بعد خمس سنين في عام (1420 هـ/ 1999 م). ومن ابتلاءاته فيه ما حصل لابنيه عبد الرحمن ومحمد، حيث جرى عليهم حادث مروري في طريق العودة من مكة، فتوفي عبد الرحمن بعد أيام، وأصيب محمد إصابات بالغة تعافى منها بعد أمد. وبلغ خبر المأساة الشيخ وهو في السجن، وحاول زيارة أبنائه في المستشفى فلم يمكَّن من ذلك، وتوفي عبد الرحمن ودُفن فلم يشهده، وتلقى هذا الابتلاء بصبر أهل الاحتساب واليقين.

ثم تبعت هذه الفاجعة فاجعة أخرى ففي عام (1435 هـ/ 2015 م) وكان الشيخ في تركيا جرى حادث مروري مريع على أسرة الشيخ توفيت فيه زوجته أم البراء وابنه هشام، وأصيب ابنه عبد الرحمن وابنته لدن إصابات بالغة، وبلغ الشيخ الخبر وهو في السفر وكان معه صديقه الشيخ عبد الوهاب الطريري الذي وصف حال الشيخ وما جرى له في مقالة طويلة، بعنوان «**عند الصدمة الأولى**»[46].

---

(46) هكذا جرى قدر الله أن أكون شاهداً الصدمة الأولى، بل ومبلغها، هكذا كان قدر الله أن أسافر إليه وحيداً وأن أرجع معه وحيداً، فقد كان عني في شغل بصلاته، مشهد الصدمة الأولى مشهد لا ينقضي منه العجب، عندما نرى كيف تتحول الوصايا إلى مواقف، وكيف تتمثل المثاليات في مشاهد، وكيف يتنزل مدد الله على القلوب المفجوعة الكلمى سكينةً ورضاً وإيماناً وبردَ يقين. إن ردة الفعل عند الصدمة الأولى لا يمكن التصنع فيها ولا التكلف لها، إنها لحظة تنطلق فيها الانفعالات من مذخور اليقين في القلوب، ولذا جاء الدعاء النبوي: ومن اليقين ما تهون به علينا من مصائب الدنيا. وصلت مطار اسطنبول واستقبلني الشيخ في المطار، ثم ذهبنا إلى شقته وجلسنا يسيراً وإذا بأخي خالد القفاري يتصل ويسأل: هل الشيخ قريب منك؟ أريد أن أتحدث إليك بعيداً عنه، وشعرت بأن غمامة سوداء توشك أن تغشانا، وأغلقت على أن أتصل به عندما يدخل الشيخ إلى داخل الشقة، ثم أتاني الاتصال بعد ذلك والشيخ قد انشغل بعيداً عني، فإذا بأبي هانئ الغماس يخبرني أنه قد حدث حادث لأبناء الشيخ وعليكم الرجوع فوراً وسنرتب حجزكم، وحاولت أن أعرف حجم الإصابات، أما الوفيات فلم تخطر مني ببال، فأخبرني أنه هناك إصابات، ولكن بعضها بالغ، ولما خرج الشيخ تلقيته أسابق وصوله إلى جوالاته حتى لا يجد فيها ما يفجعه، فقلت له: علينا أن نرجع فإن الأبناء قد حصل لهم حادث يستوجب رجوعنا فقال فوراً بإذن الله نرجع الآن، ولكنه سبقني إلى الهاتف ليتصل بابنه البراء ويسأله وكانت الفجيعة في الجواب. رأيته وهو يتصل بالبراء فأخبره بالحادث، فسأل فوراً هل هناك وفيات، ثم سمعته يقول: إنا لله وإنا إليه راجعون، إنا لله وإنا إليه راجعون، ولما انتهت المكالمة قام وهو يحمد الله ويسترجع، فسألته عما حدث قال: أم البراء وهشام توفوا؛ إنا لله وإنا إليه راجعون، الحمد لله، الحمد لله، فتلبستني حالة الإنكار وفزعت بآمالي إلى الكذب، وقلت له: لا، لم يخبرني

وقد تحدث الشيخ عن مأساته تلك في برنامج وسم بعنوان: «السلام على روحك»

وفي 9/ 2017/9 الموافق 1437هـ اعتقل الشيخ، ودخل السجن الانفرادي ولا زال هناك، وتزوره أسرته وأقاربه، وممّا ينقلونه عنه عافيته الجسدية والنفسية، وانقطاعه للقرآن تلاوةً وصلاةً، وإدمانه للصيام، وأنه على حالٍ من السكينة النفسية والطمأنينة وكثرة الحمد لله وشكره والثناء عليه، ولا يزال على هذه الحالة في السجن حتى نهاية كتابة هذا البحث.

خالد بذلك، هذا ليس أكيداً، فقال لي: الظاهر أنه أكيد، ثم اتصل خالد القفاري بعد قليل ليؤكد الخبر، وبقيت متشبثاً بحالة الإنكار، أما الشيخ فقد عبر مرحلة الإنكار سريعاً حتى لا أدري أعبرها أما قفزها، وبدأ يتعامل مع المصيبة وقد استحضرها تماماً بالحمد والاسترجاع، لا أحصي كم سمعت الحمد لله، الحمد لله، الحمد لله بلهج لا ينقطع، وثبات لا يتزلزل، لم أر عبرة ذارفة، ولم أسمع شهقة بكاء، وإنما استرجاع وحمد، يستجمع به عزيمة الصبر، وفضيلة الرضا، وكان يستعين على ذلك بتكرار الحمد؛ الحمد لله، وإنما الصبر عند الصدمة الأولى، يا لله هذه الكلمة كان ينبغي أن تقال له، وأن يُذَكَّر هو بها، لكنه الآن يَذْكرها ويذكرّ بها نفسه، ليعبر الصدمة الأولى بالصبر الجميل والرضا عن الله بما قضى.

الفصل الثاني

المنهج النظري للشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي

وفيه مبحثان:

المبحث الأول: المبادئ ذات البعد المنهجي لمنهج الشيخ العودة:

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: منهج الجمع بين التأصيل العلمي والتجديد

المطلب الثاني: منهج الوسطية.

المبحث الثاني: المبادئ ذات البعد الأصولي لمنهج الشيخ العودة:

وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: التحرر من التقليد.

المطلب الثاني: قاعدة التيسير.

المطلب الثالث: اعتبار العلل والمصالح والمقاصد.

ولا بد في البداية من التعريف بالموضوع من خلال تعريف المنهجية ومعرفة مضمونه لغة واصطلاحا. لأن ما يلاحظ هو أن الدور البحثي لمفهوم "المنهج العلمي" بشكل خاص، يظل ذا أهمية إستراتيجية أكبر للتعرف على مفهوم "المنهج" بشكل عام، وللمنهجية في كل فكر وعمل منهجي. إنّ الأسلوب بشكل عام هو مفهوم مركزي وأساسي لكل ما يتجه نحو الجدوى والانضباط والجدية.

وفي ضوء ذلك لا بد من الوصول إلى «المنهج العلمي» من خلال تحديد مفهوم «المنهج» نفسه وتحليل دلالاته ومعناه. وذلك من أجل الانتقال من ذلك قانونياً إلى مفهوم محدد وهو "المنهج العلمي"، وهي تحليلات أولية تمهد الطريق وتحدد معالمه.

تعريف المنهج لغةً واصطلاحًا:

أولاً: تعريف المنهج لغة:

المنهج: مصدر مشتق من الفعل (نَهَجَ) بمعنى: طرق أو سلك أو اتبع، والنهج والمنهج.

والجذر "نَهَج" يدلّ في اشتقاقاته المختلفة (نهْج – مَنهَج- مِنْهاج) على الطريق والاستقامة والوضوح والاسْتِبانة، وهي كلّها شُروط واجبة التوَفُّر في المنهج كمصطلح علمي؛ فالمنهج هو الخطّة المرسومة، ومنه منهاج الدراسة ومنهاج التعليم ونَحوَهما؛ أي الكيفية، أو الطريقة، أو الفعل، أو تعليم شيء معيّن وفقًا لمبادئ معيَّنة بصورة مرتّبة ومنسّقة ومنظّمة.

والمنهاج تعني: الطريق الواضح.[47]

فالمنهج في اللغة هو الطريق الواضح المستقيم.[48]

وخيرُ مفتَتَحٍ لورود اللفظةِ في تراثنا قوله تعالى: لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا![49].

ثانيًا: تعريف المنهج اصطلاحًا:

لا يكاد يختلف مفهوم المنهج اصطلاحا عن المحتوى الدلالي لغة، سوى في أنّ الاستخدام الاصطلاحي يركِّز على توضيح مفهوم الطريقة المتّبعة للحصول على حقيقة بتَعْيين مُحتواها والغرض منها وإجراءاتها.

المنهج: هو الطريق المؤدّي إلى الكشف عن الحقيقة في العلوم بواسطة طائفة من القواعد العامة التي تهيْمِن على سيْر العقل، وتحدِّد عملياته كي يصل إلى نتيجة معلومة. على سبيل الإلزام.[50]

وعُرِّف المنج بتعريفات أخرى مثل تعريف علي الطاهر.[51]

---

47 محمد بن مكرم ابن منظور، *لسان العرب*، 3 ط (بيروت: دار صادر، 14414 هـ)، 2/ 283; محمّد الزبيدي، *تاج العروس من جواهر القاموس*، تحقيق مجموعة من المحققين (دار الهداية، د.ت)، 6/ 251; أحمد حسن الزيات وآخرون، *المعجم الوسيط* (مصر: دار الدعوة، د.ت)، 2/ 957.

48 ومن عبقرية اللغة العربية نجد اللفظة «نَهَج»؛ أي تلاحقت أنفاسه من سرعة الحركة لوضوح الطريق ويُسْره (ومن هذا الأصل تُستعمل اللفظة أيضًا على عمومها، فيُقال نَهَج من السمنة، أو من سواها). هكذا تتضمن أصول لفظة «المنهج» الإسراع في السَّير في الطريق لوضوحه، أو في إنجاز العمل لوضوح طريقته، ويأتي أصل هذه الألفاظ لغةً من الجذر نَهَج وأنهج، ونهج الطريق نهوجًا بمعنى وضح واستبان، وصار نهجًا واضحًا بيّنًا، ونَهَجته وأنهجته أوضحته، وأيضًا سلكته، والطرق الاهجة هي الطرق الواضحة، والنهج والمنهج: الطريق المستقيم، والمنهاج: الطريق المستمر. فالمنهج في اللغة هو الطريق الواضح المستقيم، الذي يفضي بصحيح السير فيه إلى غايةٍ مقصودة، بسهولةٍ ويسر؛ ومن هذا الأصل جرى استعمال لفظ المنهج، لتعني بوجهٍ عام وسيلة محددة توصل إلى غايةٍ معينة.

49 سورة المائدة: الآية: 48.

50 عبد الرحمن بدوي، *مناهج البحث العلمي*، 3 ط (الكويت: وكالة المطبوعات، 1977)، 5.

51 وعرف المنهج بأنه: طريقة يصل بها إنسان إلى حقيقة أو معرفة. علي جواد الطاهر، *منهج البحث الأدبي* (بغداد: مطبعة العاني، 1970)، 13.

ما يمكن استنتاجه من هذا التعريف وغيره هو أنّ المنهج هي طريقة بحث تحكمها مجموعة من والقوانين الإجرائية والأدوات التي تستخدم لإخضاع معطيات فكرية للدراسة العلمية، بهدف التوصل إلى نتيجة تكشف لنا الحقيقة في علم من العلوم.

ثالثًا: رأي الشيخ سلمان العودة في المنهج:

عرَّف الشيخ سلمان العودة المنهج بأنه خطوط عريضة، وقواعد كلية أساسية، تندرج تحتها كل التفصيلات، لذا ينبغي أن يكون المنهج محل اتفاق، أو على الأقل أن يكون منهجا ثابتاً بنص من الشريعة أو إجماعا.

إن المنهج عنده قضية ذات أهمية باطراد مسيرة الإنسان، سواء أكانت هذه المسيرة علمية أم عملية، وسواء أكان الإنسان جماعة أم فرداً، بحيث تنتظم المسيرة ولا تتذبذب بل تطَّرِدُ، وبالتالي فإنه وفقا لرؤية الشيخ فمن لا منهج له لا قرار ولا ثبات له ولن يبني شيئًا سواء كان هذا البناء شخصي أم جماعي.

فالمنهج لديه ضرورة أولاً: في اطِّراد مسيرة الإنسان، وانضباطها وانتظامها، وعدم التذبذ لها؟ وثانيًا: لأننا نعيش في سياق زمني مختلف، يتسم يشيء من الوعي الإسلامي الشامل في كل مجالات الحياة، وهو ينتشر في كل بقاع الأرض، ومالم يكن هذا الوعي منضبطاً بمنهج شرعي واضح، فإنه قد تضيع مقاصده وأهدافه.

والمنهج عنده يتأسس على طريقة حكم النبي صلى الله عليه وسلم للأمة. فرسول الله وإن كان نبياً مؤيدا مرسلاً بالوحي من الله، إلا أنه كان حاكماً في أمته، يقيم حدود الله، ويقوم بجمع الزكاة ويوزعها، ويرسل عمال إلى المدن والبلاد، ويأمر الناس بالمعروف وينهى عن المنكر، ويقوم بعقد العقود، ويقيم الحروب، ويعقد معاهدات السلام، كما هو معلوم من تفاصيل حياته وسيرته صلى الله عليه وسلم.

ولعل أهم ما طرحه الشيخ العودة هو خطر الاقتداء بالأشخاص وليس بالمنهج، لأن الله تعالى أمرنا باتباع شريعته، وباتباع الدين، وباتباع الحق لا بالأشخاص، حتى قال سبحانه: (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ)[52].

52 سلمان العودة، *خزانة المراسلات*، 1 ط، الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة (التجديد، 1445)، 30/ 348، 30/ 350، 351. والآية: [آل عمران: 144].

1.2. المبادئ ذات البعد المنهجي لمنهج الشيخ العودة

1.1.2 الجمع بين التأصيل العلمي والتجديد

قبل الدخول إلى رأي الدكتور سلمان في التأصيل والتجديد ورؤيته فيهما وكيفية الجمع بينهما لا بد من التعريف بمفهوم هذين المصطلحين كمدخل لفهم الموضوع.

- **مفهوم التأصيل ورأي الشيخ سلمان العودة فيه:**

أولاً: تعريف التأصيل لغةً واصطلاحًا:

مفهوم التأصيل في اللغة:

التأصيل مصدر (أصل)، وهو التأسيس ووضع الأصل، أي أساس الشيء وهو ما يبنى عليه غيره؛ وأَصلُ كُلِّ شَيء: ما يستَند وجود ذلك الشيء إليه[53].

مفهوم التأصيل في الاصطلاح:

لا يخرج تعريف التأصيل في كلام الفقهاء والأصوليين عن المعنى اللغوي، قال المناوي: أَصَّلْتُهُ تَأْصِيلاً: جعلت له أصلاً ثابتًا يبنى عليه غيره[54]، وأَصَّلَ الشيء: جعل له أصلا ثابتا يبنى عليه.

وبهذا يكون معنى التأصيل إرجاع القول والفعل إلى أصل وأساس يقوم ويبنى عليه؛ والقرآن والحديث هما أصل العلوم وأساسه، فالتأصيل هو بيان الأصل من كتاب الله أو من سنة نبيه.

والمراد هنا بمعنى التأصيل هو الدليل: لأن الأصل في الشرع هو الدليل.

ثانيًا: رأي الشيخ سلمان العودة في التأصيل:

بداية يؤكد الشيخ على ضرورة الاهتمام بالتأصيل، وألا ينطلق كل عالم وكل داعية إلا وفق أصول وضوابط ومنطلقات علمية ثابتة.[55]

ترتكز نظرته إلى مسألة التأصيل إلى قاعدة أساسية وهي أن كل المسائل الفرعية تحتاج إلى أن نردها إلى أصولها، وأن نربطها ببعض القضايا الكلية

---

53 ومنه قوله تعالى: (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ) [سورة إبراهيم: 24]. أحمد ابن فارس، معجم *مقاييس اللغة*، تحقيق عبد السلام محمد هارون (دار الفكر، 1399)، 1/ 109.

54 الزبيدي، *تاج العروس*، 27/ 452.

55 د. سلمان العودة، "الخطاب الدعوي"، في *الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة*، م 23 (التجديد، 1445)، 23/ 185.

التي لا يمكن فهم هذه القضية إلا على ضوئها، وإلا فإن جدالنا سيكون في قضية لا جدوى من ورائها، فرد القضايا إلى أصولها قد يغني من جدل كثير.

لكنه في السياق نفسه يؤكد على مسألة مهمة وهي ما يطلق عليه مصطلح "الإفراط في التأصيل"، والمقصود من ذلك استخدام التأصيل بدلالة مختلفة، وهي البحث عن أدلة في القرآن عن كل شيء دنيوي، أو شيء مادي، لأنّ هذا -وفقًا للشيخ- يتسبب في اكتساب الشخص عادة عقلية غير إيجابية، وهي أنه يبحث عن دليل لكل شيء في غير محله. ويتكلف الاستدلال لما الأصل فيه الإباحة والسعة، فلو أعطيت له نظرية في علم الفلك، أو في الفضاء، أو الكيمياء، أو في الجيولوجيا، أو الفيزياء وجدت أنه يذهب للبحث في القرآن الكريم عن دليل على ذلك، وإذا لم يجدها، فإنه يعتبرها مسألة نظر وتردد، على الرغم من أنه يتم البحث عن أدلة على مثل هذه الأشياء في مواضعها.[56]

والناظر إلى كتابات الشيخ ومحاضراته أو برامجه يجده يؤصل لكل موضوع يتطرق إليه ويعود إلى جذوره وأصوله في الكتاب والسنة والإجماع وبقية الأدلة المعتبرة؛ وسنجده تطبيقات ذلك فيما نستقبل من فصول البحث، عند حديث الشيخ حول الاستهلاك والعمل والمقاطعة وكثير من قضايا الاقتصاد الإسلامي المعاصر.

- **مفهوم التجديد ورأي الشيخ سلمان العودة فيه**

يعدّ مفهوم التجديد من أكثر المفاهيم المتنازع عليها بين مختلف الاتجاهات الفكرية والثقافية. وقد انعكس هذا النزاع في المفهوم نفسه من حيث معناه ودلالته. في الواقع، توصل الباحثون إلى بديهية، وهي أن التجديد - على المستويين الحركي والنظامي - قد يفشل في أهم جهوده بسبب عدم الوضوح في التأصيل المنهجي والفكري لعملية التجديد بتأكيد واضح على أهمية الربط بين النظرية والفعالية بمجال التجديد الحضاري.

أولاً: تعريف التجديد لغةً:

جَدَّ الشيءُ يَجِدُّ بالكسر جِدَّةً، صَارَ جَدِيدًا، وهو نَقِيضُ الخَلَقِ، وتَجدَّدَ الشيءُ صَارَ جَدِيدًا، وأَجَدَّهُ واسْتَجدَّهُ، وجَدَّدَهُ: أي صَيَّرَه جَدِيدًا[57].

---

56 د. سلمان العودة، "فن الحوار"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/3xsZk5.

57 إسماعيل الجوهري، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، 4 ط (بيروت: دار العلم للملايين، 1407)، 454/2; ابن منظور، *لسان العرب*، 111/3; أحمد رضا، معجم *متن اللغة (موسوعة لغوية حديثة)*، (بيروت: دار مكتبة الحياة، 1377)، 485/1.

والجدُّ: نقيضُ الهَزْلِ، يُقالُ: جَدَّ فلانٌ في أمرِه إذا كان ذا حقيقةٍ وَمَضاءٍ ... وأجَدَّ ثوباً واسْتَجدَّه...والجَدِيَدَانِ، والأجَدَّانِ: اللَّيل والنَّهار[58].

وكل شيء لم تأت عليه الأيام جديدا.[59]

ومما سبق يتبين أنَّ التجديد لغة يدور حول الإعادة والبعث، وإحياء ما اندرس.

ثانيًا: تعريف التجديد في الاصطلاح:

المراد من تجديد الدين للأمة: إحياء ما اندرس من العمل بالكتاب والسنة، والأمر بمقتضاهما، وإماتة ما ظهر من البدع والمُحدثات.[60]

ورأى ابن تيمية أنّ التجديد يكون بعد الدروس.[61]

ويستدل له بحديث «إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا».[62]

وألّف السيوطي رسالة في المجددين على رأس كل مائة عام.[63]

التجديد هو في الأساس تنقية الإسلام من كل ما طرأ على العمل به من جوانب الجاهلية ثم العمل على إحيائه. وإعادته إلى نقائه وجِدّته الأولى.[64]

---

58 محمد الأزهري، *تهذيب اللغة*، تحقيق محمد عوض مرعب، 1 ط (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2001)، 249/10.

59 ابن فارس، معجم *مقاييس اللغة*، 409/1. وتتمة الكلام: وسُمِّي كلُّ شيءٍ لم تأت عليه الأيَّامُ جَدِيدًا، ولذلك يُسمَّى اللَّيلُ والنَّهارُ الجديدَينِ والأجَدَّينِ، لأنَّ كُل واحدٍ منهما إذا جاءَ فهو جديدٌ.

60 العظيم آبادي، *عون المعبود*، 263/11.

61 تقي الدين أحمد ابن تيمية، *مجموع الفتاوى*، تحقيق عبد الرحمن بن محمد ابن قاسم (المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، 1416)، 297/18. ورأى ابن تيمية أنّ التجديد يكون بعد الدروس، وذاك هو غربة الاسلام.

62 سنن أبي داود 109/4، حديث رقم 4291.

63 جلال الدين السيوطي، *التنبئة بمن يبعثه الله على راس كل مئة*، تحقيق عبد الحميد شانوحة (دار الثقة للنشر والتوزيع، د.ت)، 63. وكامل فكرته: وإنَّما كان التجديد على رأس كل مائة لانخرام علماء المائة غالباً، واندراس السنن وظهور البدع، فيحتاج حينئذ إلى تجديد الدين، فيأتي الله من الخَلَف بعوضٍ من السلف".

64 أبو الأعلى المودودي، *موجز تاريخ تجديد الدين وإحيائه وواقع المسلمين وسبيل النهوض بهم*، 2 ط (لبنان: دار الفكر الحديث، د.ت)، 52.

وتجديد الدين يعني تجديد الإيمان به وتجديد فهمه والفقه فيه وتجديد الالتزام والعمل بأحكامه وتجديد الدعوة لذلك.[65]

ومما تقدم نجد أنَّ التجديد هو إعادة ترميم ما بلي وليس خلق شيء لم يكن موجودًا، وهو إظهارٌ وإحياءٌ لما اندرس من علم الكتاب والسنة، وبهذا المعنى فإن التجديد في مجال العلم والفكر، أو في مجال الأشياء على حد سواء، هو استعادة فكرة أو شيء أصبح مهترئا أو قديما، أو تراكمت عليه ملامح ومظاهر طمس جوهره، ورده إلى حالته الأصلية يوم كان أول مرة، فتجديد الشيء هو إعادته جديدا; وكذا الأمر في العلم والفكر وغيرهما.[66]

ثالثًا: رأي الشيخ سلمان العودة في التجديد:

يرى الشيخ العودة أن التجديد اليوم ضروري في كل مجال، وأنه قادم لا محالة، فإن الناس يتطلعون إليه ومتجهون لتحقيقه.[67]

وأنه لا يلزم أن يكون المجدد شخصاً واحداً في كل قرن، وإنما قد يتحقق التجديد على يد جماعة كلٌّ في مجاله.[68]

وأن التجديد ضروري في حياة المسلمين، وأنه أصبح اليوم أصعب منه في أي وقت مضى؛ لأن المسلمين قد مروا بحالة ركود طويلة فهم بحاجة ماسة إلى التجديد في جميع المجالات الدنيوية والشرعية.[69]

إلا أن الشيخ مع اهتمامه بموضوع التجديد فإنه يحذر من استنساخ النمط الغربي، ويرى أن ذلك ليس تجديدًا، وإنما هو مسخ للهوية الإسلامية، لأنه - وفقا لأطروحته- ينبغي أن المحافظة على إيماننا، وعلى ديانتنا، وعلى أصولنا، والانطلاق منها للتجديد. ولذلك فإنه يؤكد على أن للتجديد عدوّين: **أولهما**: الجامد المقلّد الذي جعل مهمته المقدسة حراسة المألوف، **وثانيهما**: المستغرب الذي يحاول التجديد من خلال الوسائل والبرامج الغربية الطارئة على الإسلام، ولا يؤمن بالدين والوحي حق الإيمان.[70]

---

65 يوسف القرضاوي، *هموم المسلم المعاصر* (القاهرة: مكتبة التراث الاسلامي، 1989)، 31.

66 برهان غليون، *الاجتهاد والتجديد في الفكر الاسلامي المعاصر*، 1 ط (مالطا: مركز دراسات العالم الاسلامي، 1991)، 72.

67 "مفهوم التجديد في الإسلام"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/eQV5vE.

68 *الخطاب الدعوي*، د.ت، 16/23.

69 "مفهوم التجديد في الإسلام."

70 د. سلمان العودة، "المرجعية والتجديد"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/fgpbNe.

ومن ناحية أخرى يرى الشيخ أن مسألة التجديد يجب أن لا تربط بشخصٍ أو بأشخاص أو بنقطة محددة، كما أن الشيخ يرى أنه يجب أن تفهم مسألة التجديد على أنها قضية دينية، وهو يستشهد بالاستعمال النبوي لهذه المفردة في قوله: من يجدد لها دينها![71]، ويرى أن معنى هذا الحديث: أن الدين بحاجة إلى تجديد دائمًا، لكنه ينبه إلى أن الدين هنا ليس المقصود به الدين الذي عند الله، فالدين عند الله سبحانه وتعالى شيء آخر، لكن الدين الذي يعمل في حياتنا، الدين في عقولنا، يعني فهمنا للدين .. تطبيقنا للدين .. عملنا في الدين، هذا هو يحتاج الذي يحتاج إلى تجديد مستمر.[72]

جوانب التجديد من منظور الشيخ سلمان العودة:

يرى الشيخ العودة أن التجديد المطلوب يحدد في أمور أهمها:

الأمر الأول: هو: إحياء الفهم الصحيح للإسلام، بعيداً عما طرأ عليه من شوائب الفلسفة والتصوف الغالي، والرجوع بالدين إلى نقائه ووضوحه، وكذا التخلص من ضغوط البيئة والواقع اليوم.[73]

وأما الأمر الثاني تطبيق الإسلام في واقع الحياة، وهذا يشمل تجديدا بميادين الدعوة الإسلامية بالدعوة إلى الله عزّ وجلّ، لأنّ الوسائل الدعوية ليست توقيفية ولكن تتجدد الوسائل والطرق في كل عصر وأمة ولذلك تغيرت أحوال حفظ الدين وبلاغه في كل عصر بما يناسبه، فالأصل في الوسائل الإباحة.

في نفس السياق يثير الشيخ قضية أخرى متعلقة بالتجديد بالغة الأهمية وهي أن التجديد ينبغي أن يكون مهمة جماعية وليس مهمة فردية؛ فالأمة كثرت وتوزعت، مما يعني عدم قدرة الأفراد وحدهم للقيام بهذه المهمة، ومن جهة أخرى: أن المفاسد انتشرت وفشت في أكثر المجتمعات.[74]

وبعد هذا العرض لرأي الشيخ سلمان العودة في التأصيل والتجديد فنجده يعتمد على هذين المفهومين معا، حيث لا غنى له عن أحدهما، فهو يؤصل

---

71 سليمان أبو داوود السجستاني، *السنن*، (صيدا – بيروت: المكتبة العصرية، د.ت)، 109/4، 4291; محمد ناصر الدين الألباني، *السلسلة الصحيحة* (مكتبة المعارف، د.ت)، حديث برقم: 599.

72سلمان العودة، "المرجعية والتجديد"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/hLPGGX.

73 "مفهوم التجديد في الإسلام"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/gUlE4n.

74 سلمان العودة، "مقالات في المنهج"، في *الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة* (التجديد، 1445)، 19/24.

لكل مسألة يتناولها ويعود بها إلى جذورها الأصلية وفي نفس الوقت ينفض عنها الغبار والدَّخن الذي اعتراها جراء تتابع الزمن وتغير المفاهيم، فنجده يعرضها ناصعة بيضاء مفهومة بطريقة سلسة وميسرة وبلغة بسيطة تناسب المتلقي.

2.1.2 منهج الوسطية:

لقد اختصت الأمة الإسلامية بخاصية فريدة لم تتميز بها أمة ولا غيرها من الأمم، وهي صفة الوسطية والاعتدال، التي حباها الله -سبحانه- لأمة محمد عليه الصلاة والسلام وهو معنى جديد في الأديان ومنهج سامٍ وأخلاق سامية في الدين الإسلامي؛ لأن هذه الرسالة هي الرسالة الخاتمة.

ولذلك فإن التشريع الإسلامي ويشبع الإنسان بجميع احتياجاته الروحية والمادية والرغبات العقلية والنفسية بقدر يضمن للإنسان سعادته ووجوده ورفاهيته وصلاحيته وتحقيق رسالته، وتكون وظيفتها انسجاما مع القوانين الاجتماعية والكونية المنسجمة مع طبيعة الوجود التي يعبر عنها القرآن في كثير من سوره، بالإضافة إلى أن الأحكام هذه التشريعية والفقهية، تستمد من أحكامها التفصيلية ومن قواعد عامة لبعض الأحكام الاقتصادية، وقوانين ونظم اجتماعية وسياسية تتسم بالاتساع والمرونة، والشمولية ، لما تعطيه الفقيه من المقدرة على إيجاد عدة حلول لمشكلة واحدة في حين أن بعض الأنظمة الدينية والوضعية الأخرى غير قادرة على إيجادها. وما توجد من الحلول تكون مناسبة لمشكلة واحدة، وهذه السمة التي يتميز بها التشريع الإسلامي جعلته نظاما صالحا لأي زمان ومكان، فهو يواكب ويستوعب كل تطورات مسرح الحياة، وقادر على معالجة كافة المشكلات في مختلف العصور والظروف في كل جزء من العالم.

يجدر الإشارة إلى أنّ التأكيد بأن الاعتدال أو الوسطية لهذا التشريع قد اكتملت قواعدها وأصولها في حياة رسول الله كما رسمها القرآن الكريم ووضحها بإكمال الدين[75]، لقد بين القرآن الكريم والرسول الكريم بوضوح خصائص منهج الاعتدال والوسطية ومعالم الطريق وسبلها. ثم حث رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه الكرام على التمسك بهذا النهج الذي سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تحقيقه طوال حياته ومسيرته لتحقيق هذا الاعتدال إلى أقصى حد.

---

[75] يقول الله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلاَمَ دِيناً﴾ [سورة المائدة: 3].

- **تعريف الوسطية لغةً واصطلاحًا:**

من المهم معرفة دلالات مصطلح الوسطية من الناحية اللغوية والاصطلاحية والشرعية وذلك لعدم الخلط بين المفاهيم وإظهار للصورة المشرقة لهذا الدين العظيم.

أولاً: تعريف الوسطية في اللغة:

لغةً مأخوذة من (وسط)، وسَطُ الشيء ما بين طرَفَيْه، ووسَطُ الشيء أَفضلَه وأَعْدَلَه.[76]

ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾[77] ومعنى الأمة الوسط هي خير الأمم أكملها وأعدلها وأبعدها عن التطرف والغلو. وهذه الأمة مصانة باعتدالها من نقائص وعيوب وقع فيها غيرها من الأمم.[78]

ثانيًا: الوسطية اصطلاحًا:

الوسطية اصطلاحا تستخدم في معنى العدل والأفضل والخيار وغير ذلك من معاني لغوية.

فالوسطية تعني: الاعتدال بين طرفي قضية ما بحيث لا يأخذ أحد الطرفين أكثر من حقه، وهذا التوسط هو الذي يحقق العدل وتجمع عنده الفضائل.[79]

الوسطية عند الدكتور سلمان العودة:

ضبط الماهية وإشكالية التطبيق:

---

76 وقال الراغب الأصفهاني في مفرداته[76]: "الوَسَطُ: ما له طرفان مُتساوِيَا القدر، ويقال ذلك في الكمية المُتَّصلة؛ كالجسم الواحد ... ووَسْط بالسكون، يقال في الكمية المُنفصلة، كشيء يَفصل بين جسمين، نحو: وَسْطُ القوم كذا، والوَسَط تارة يقال فيما له طَرَفان مذمومان؛ يقال: "هذا أوسطهم حَسَبًا"، إذا كان في واسطة قوْمِه، وأرفَعَهم محلاً؛ كالجود الذي هو بين الإسراف والبخل، فيستعمل استعمال القصد المصون عن الإفراط والتَّفْريط، فيمدح به نحو: السواء، والعدل، والنَّصَفَة. ابن منظور، *لسان العرب*، 426/7.

77 [سورة البقرة: 143].

78 د. جمال الدين محمد محمود محمود، *أصول المجتمع الإسلامي* (الشركة العالمية للكتاب، 1992)، 171.

79 عثمان ضميرية، *مدخل لدراسة العقيدة الإسلامية*، 2 ط (مكتبة السوادي، 1417)، 156.

في محاولة لضبط ماهية الوسطية يذكر الشيخ العودة أن العناية بمفهوم الوسطية مهم لسببين الأول: هو أنها تمثل منهجا شرعيا عن الأنبياء، والثاني أنها تعتبر أفضل قوانين صياغة العلاقة البشرية بين عقل الإنسان وروحه.

ومع أهمية ذلك فإنه يشير إلى أن صياغة المفهوم الوسطي شكل أكثر العقبات التي واجهت مختلف المذاهب العلمية. وبالتالي فلم يكن التحدي أمامهم في الإقرار بأهمية وجدوى مفهوم الوسطية، وإنما في مفهومه وفي تطبيق هذا المفهوم على أرض الواقع، ولذلك ليس من الصعوبة ملاحظة حجم الخلاف الذي يصل إلى حد التناقض في تحديد وتطبيق الوسطية.

ويقترح الشيخ البناء على أحد الأحاديث النبوية لتأسيس وصياغة مفهوم الوسطية، وهو قوله ﷺ: «إن هذا الدين يسر، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه، فسددوا وقاربوا وأبشروا، واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة»[80].

يمثل هذا الحديث لدى الشيخ العودة أفضل صياغة شرعية لمفهوم للوسطية، على النحو التالي:

1. السداد في قوله: (**فسددوا!**) إن السداد هو إصابة عين الشيء، وتسدد السهم إذا أصاب غرضه، وهذا يفيد أن الوسطية لا تعني تجاوز القصد الشرعي، كما أنها لا تعني التهوين من شأن حدود الشريعة.
2. قوله: (**وقاربوا**) فيه قاعدة مكملة للقاعدة الأولى -السداد-؛ لأن السداد قد يقود بعض الناس إلى التشدد في تطبيق رؤيته الاجتهادية، فجاء قوله: (**وقاربوا**) ليكمل القاعدة الأولى، فالمقاربة ليست هي التمام. بل إن فرض قاعدة التمام يعتبر مناقضا للمفهوم الشرعي للوسطية، لأن الإقرار بالنقص البشري ضرورة لابد من الإيمان بها.[81]
3. قوله: (**فأبشروا**)، تأتي قاعدة البشارة بعد هذين الأصلين السداد والمقاربة، ففيه إشاعة لروح الاستبشار في معنى الوسطية، وعدم التنفير والمبالغة في التخويف والترهيب.
4. (**واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة!**)، وهذا دليل على الانتفاع بالموجود والاستعانة بما تيسر، كما يدل على معنى السعة والتعددية؛ لأن القدرات تختلف، وهذا يثبت أن الاعتدال ليس لوناً واحداً أو منهجاً محدداً، بحيث لا يمكن لأحد أن يعارضه أو يختلف معه، بل هو إطار واسع

---

80 سبق تخريجه.

81 العودة، "مقالات في المنهج"، 187/24.

وترابط يحتوي على ألوان متعددة. ويكون نطاقها ضمن الضوابط والمبادئ والأصول الشرعية المتعارف عليها.

الوسطية في التعامل مع النصوص:

يرى الشيخ العودة أن الوسطية في التعامل مع النصوص تعتمد على قاعدتين:

الأولى: نص شرعي محكم؛ لكيلا يدع مجالاً للتشهي والتحكم.

والأخرى: طبيعة التركيب النفسي والتكوين العقلي للمتلقي الذي يفسر من خلاله النصوص ويستقبله؛ وسواء كان أو فقيهاً أو واعظاً أو عالماً فإن ذلك يتطلب نوعاً من الاعتدال والوسطية في قراءة النصوص وتفسيرها وفهمها والعمل بها.

وبالتالي فإن الوسطية لديه أسلوب تفكير وتعامل ونظر، لذلك فإن الشيخ ينبه إلى أنه يجب أن لا تكون الوسطية شعاراً فحسب، وإنما تكون منهجًا معتدلاً بقراءة الأشياء؛ لنحقق الشهادة التي أرادها الله وفرضها على هذه الأمة؛ لكي تقوم بواجباتها، كما حددت الآية لتكونوا شهداء على الناس.[82]

والخلاصة لدى الشيخ أن من الوسطية اليسر والتيسير؛ لأن اليسر هو الذي يستوعب الناس كلهم. لأن المقصود هو: إيجاد إطار يحتوي جمهور المسلمين وبقدر المستطاع، والناس قد لا تحتويهم وبعض المناهج الضيقة، وكلما اتسع كان أكثر استيعاباً للناس. وهي أن الإنسان وإن لم يقع على الصواب ذاته فإنه يقاربه ولا يبتعد عنه. ولذلك فإنها مرتبطة بالقدرة، فالإنسان قد يقدر أحيانًا ويعجز أحيانًا أخرى، وهي متضمنه لمعنى التعددية ومعنى السعة؛ لأن ما يقدر عليه شخص لا يقدر عليه آخر، وما يمكن في مكان ما قد لا يكون مناسبا في حيز آخر.[83]

2.2. المبادئ ذات البعد الأصولي لمنهج الشيخ العودة

1.2.2. التحرر من التقليد

من الطبيعي أن يتأثر الإنسان بالأشخاص والأحداث من حوله، ويؤثر الإنسان المتوازن ويتأثر، وأحيانًا يترجم تأثيره على الآخرين إلى تقليد سلوكه وملابسه. يعتبر هذا نوعًا من التكيف الاجتماعي أو نموذج يحتذى به، لكن المشكلة تنشأ حين يتحول التقليد إلى أسلوب حياة، بدون تقييم أو

82 العودة، "الخطاب الدعوي"، 460/23.
83 العودة، "الخطاب الدعوي"، 458/23.

وعي لملاءمته للشخص. في هذه الوضع، يتحول الشخص المقلد إلى تقليد أعمى، وهو المعنى المرضي للتقليد، لأنه لا يعتمد على المنطق أو التفكير العقلاني، ولكنه بالأحرى انجراف إلى السلوك الذي قد يناسب صاحبه، لكنه يفعل ذلك. غير مناسب للجميع.

وإن نبذ التقليد موضوع مرتبط بالتأصيل والتجديد ارتباطاً وثيقاً فمن لم يفهم التأصيل العلمي سيغرق في التقليد الأعمى دون إدراك ووعي، ولأن نبذ من التقليد لا يعني الانسلاخ التام عن أصول المسائل وجوهرها، فلا بد من التنبه والتفريق بين هذين المفهومين.

وبصفة عامة، فإن التقليد عكس الاجتهاد، والله سبحانه وتعالى خلق الناس على مستويات مختلفة، وجعل الحياة مبنية على أفعال مختلفة، ولكل عمل هناك مجموعة من الأشخاص الذين يؤدونه، لذلك يتم توزيع الناس وفقًا للعديد من الإجراءات في الحياة، كل من أجل ما أنشئ من أجله، من أجل تحقيق التعاون والتضامن. كما قال الله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: 122][84]، فقال صلى الله عليه وسلم: «اعْمَلُوا فَكُلٌّ مُيَسَّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ».[85]

هناك بعض الناس يتجهون إلى العلوم بشكل عام والعلوم الإسلامية بشكل خاص، ولكن ليس كل من يجتهد في العلم يملك القدرة على تحقيق الكمال والاجتهاد، وينفرد نفر من الأمة في كل عصر باللياقة لذلك، فيحتل القمة ويصل إلى مستوى الاجتهاد، ويبقى أغلب المتعلمين في مصاف الآخرين؛ وفي كل عصر لا يوجد إلا عدد قليل من العلماء المجتهدين، وتبقى الأغلبية في عالم الاتباع أو التقليد.

وبعد هذا يتوجب علينا التعريف بمفهوم التقليد ليتسنى لنا فهم هذا المفهوم قبل عرض رأي الشيخ سلمان العودة فيهما.

تعريف التقليد لغة واصطلاحًا:

---

84 [سورة التوبة: 122].

85 محمد بن إسماعيل البخاري، *الجامع الصحيح*، 1 ط (بيروت: دار طوق النجاة، 1422)، (171/6) حديث رقم 4949; مسلم بن الحجاج النيسابوري، *صحيح مسلم*، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، 2040/4) حديث رقم 2647.

أ) التقليد لغة: يدل على تعليق شيء على شيء ولَيِّه به، وهو مأخوذ من القلادة التي يقلد غيره بها، وهي وضع الشيء في العنق حال كونه محيطًا به.[86]

ب) التقليد اصطلاحًا: هو أخذ مذهب الغير من غير معرفة دليله.

وعُرِّف التقليد بأنه: قبول قول الغير بلا حجة.

فالمقلد يتبع غيره دون أن يعرف الدليل، ويسمى المقلد عاميًّا.

أما إذا وافق اجتهاده اجتهاد غيره فهذا لا يسمى تقليداً[87].

رأي الشيخ سلمان العودة في التقليد

لا يختلف الشيخ سلمان العودة في تعريف التقليد عمن سبقه من العلماء؛ فهو يرى أن **التقليد** في الأصل: اتباع قول الغير بغير حجة، يعني: تسمع واحدًا يقول لك: الحكم كذا، هذا حلال، هذا مكروه، يجب أن تفعل في عبادتك كذا، فتقلده وتعمل بما يقول بدون أن تفهم حجته؛ فذلك هو التقليد.[88]

ويخلص رأي الشيخ سلمان العودة في التقليد إلى التنبيه إلى عدة قضايا:

القضية الأولى: الدعوة إلى اتباع الدليل الشرعي من الكتاب والسنة الإجماع والتحرر من التقليد غير المستبصر، والاختيار من أقوال الأئمة دون الالتزام لواحد منهم.

كما يدعو إلى أهمية الانضباط، والأناة، وأنه يجب التحري والبحث عن الدليل؛ والصبر على ما سيواجه العلماء تجاه دعوتهم إلى نبذ التقليد[89].

أما القضية الثانية التي يطرحها الشيخ العودة فهي: أن اتباع الأئمة مع معرفة الدليل أمر مقبول؛ ولا إشكال على إنسان بانتسابه إلى مذهب ما من

---

86 ابن فارس، معجم *مقاييس اللغة*، 19/5; أحمد بن محمد الفيومي، *المصباح المنير في غريب الشرح الكبير* (بيروت: المكتبة العلمية، د.ت)، 512/2; مجد الدين الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، تحقيق مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، 8 ط (لبنان: مؤسسة الرسالة، 1426)، 312. ويسمى ذلك الشيء قلادة، ومنه تقليد الهدي في الحج، وتقليد العامل توليته، كأنّه جعل قلادة في عنقه، ومنه التّقليد في الدِّين، وجمع القلادة قلائد.

87 علي بن محمد الجرجاني، *التعريفات*، تحقيق جماعة من العلماء بإشراف الناشر، 1 ط (بيروت: دار الكتب العلمية، 1403)، 64; محمد مصطفى الزحيلي، *الوجيز في أصول الفقه الإسلامي*، 2 ط (دمشق: دار الخير، 1427)، 355/2.

88 العودة، *خزانة المراسلات*، 432/31.

89 د. سلمان العودة، "مقياس الربح والخسارة"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/iUsw36.

هذه المذاهب، من غير تعصب لما قال به الإمام ولا حط من قدر غيره من العلماء.

القضية الثالثة: وجوب اتباع الإنسان للدليل وإن خالف مذهبه؛ فمن ترجح له الحق بدليله وجب عليه الانقياد له، وإن خالف المذهب الذي ينتسب إليه.[90]

القضية الرابعة: الحذر من تقليد المعاصرين؛ حيث ينبه الشيخ إلى ملاحظة مهمة وهي أن هناك من يترك تقليد الأئمة المتبوعين الكبار المشهود لهم بالفضل والعلم لكنه في الوقت نفسه ويقلد من هو دونهم إذا كان من شيوخه.

القضية الخامسة: العامي حكمه التقليد؛ وقد أورد الشيخ العودة في هذا السياق حكاية ابن قدامة رحمه الله الإجماع على أن الشخص العاميّ له حكم التقليد[91]، وليس المقصود بالعامي من لا يعرف الكتابة والقراءة، ولكن المقصود غير المتخصص في علوم الشريعة والذي ليس له علم بالنصوص وطرق الاستدلال، سواء قلد مذهبا أو قلد عالما معاصرا.[92]

وإذا أمكن للعامي أيضًا أن يختار من الفتاوى فلا حرج عليه في ذلك، مثلما إذا وجد عنده في المسألة فتويين، ووجد أنه يستطيع أن يميز إحداهما عن الأخرى أنها أقوى بحسب الإمكانيات الموجودة عنده؛ مثل أن يقول: والله هذه أحوط وأبرأ للذمة، أو مثل أن يقول: هذه هي التي عليها مثلاً عمل أكثر العلماء الذين نعرفهم ونحتك بهم ونسمع منهم، أو ما أشبه ذلك من الأسباب.[93]

2.2.2. قاعدة التيسير

اليُسْر مقصد من مقاصد الدِّين الكبرى، جعله الله تعالى أساسًا لكل ما أمر به ونهى عنه في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم، قال تعالى: {يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ اليُسْرَ وَلاَ يُرِيدُ بِكُمُ العُسْرَ}[94].

---

90 البيهقي، *السنن الكبرى*، تحقيق محمد عبد القادر عطا، د.ت، 198/10 حديث رقم 20350; الطبراني، *المعجم الكبير*، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي، 2 ط (القاهرة: مكتبة ابن تيمية، د.ت)، 92/17) حديث رقم (218.

91 موفق الدين عبد الله ابن قدامة، *المغني*، (القاهرة: مكتبة القاهرة، 1388)، 141/2.

92 سلمان العودة، "شرح بلوغ المرام"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/QVURfr.

93 العودة.

94 (سورة البقرة: 185).

وقال ﷺ: «إنكم أمة أُريد بكم اليُسْر».[95]

ومن المفهوم أنّ الشريعة الإسلامية تتسم بكمالها وبساطتها وشمولها. ويعني شمول الشريعة أنه لا توجد إشكال ولا توجد قضية إلا ولها حكم منصوص عليه أو يستنبط من النصوص اجتهادا. لذلك تغطي الشريعة جميع القضايا البشرية في أي وقت وفي أي مكان.

وتتمثل بساطة الشريعة الإسلامية ويسرها التي تراعي ظروف الناس وظروفهم المختلفة وتتضمن أحكاما تناسب كل ظرف أو وضع تناسبه.

إنّ التخفيف والتيسير من فضائل الدين الإسلامي وشريعته، ومقصد أساسي للشريعة الإسلامية ومعناها: الحصول على الرخص عند الضرورة، وتنفيذ الأوامر الشرعية بأبسط الطرق المشروعة دون إحراج أو انعدام الأمن. ويشمل هذا الهدف تيسير أحكام القانون وتيسير معرفته وتيسير تنفيذه.

ويسر الأحكام الشرعية على نوعين: الأول: يُسر أصلي متعلق بأحكام شرعت ميسرة بأصلها، والثاني: يسر تخفيفي: وهو متعلق بما استجد عليه ثقل بسبب ظرف استثنائي فخفف لذلك.[96]

مفهوم التيسير لغة واصطلاحًا:

أولاً: التيسير لغة:

التيسير من يَسّر، وهو ضد العُسْرِ، ومنه "الدِّين يُسْرٌ" أي سهلٌ سَمْحٌ، وقد (يسره) الله (لليسرى) أي وفقه لها، وتدلُّ كلمة اليسر في اللغة على السهولة واللين والانقياد، والغنى.[97]

ثانيًا: المعنى الاصطلاحي:

---

95 أحمد ابن حنبل، *المسند*، تحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرون، 1 ط (مؤسسة الرسالة، 1421)، 284/25 حديث رقم 15936. وقال ﷺ: «إن خير دينكم أَيْسره، إن خير دينكم أَيْسره، إن خير دينكم أَيْسره» وفي لفظ: «إنكم أمة أُريد بكم اليُسْر».

96 **ويسر الأحكام الشرعية على نوعين:**

1 - **يُسرٌ أصلي:** وهو اليسر فيما شرع من الأحكام من أصله ميسرًا لا مشقة فيه، كإعفاء الصغير والمجنون من سريان الأحكام التكليفية عليهما، وإعفاء النساء من وجوب صلاة الجمعة، وما اشْتُرِطَ في حَدِّ الزِّنَى من أربعة شهود تقليلاً لحالات وجوب الحدّ؛ تخفيفًا وتيسيرًا، وغير ذلك.

2 - **يُسرٌ تخفيفي:** وهو ما وضع في الأصل مُيَسَّرًا غير أنه طرأ فيه الثقل بسبب ظروفٍ استثنائية، وأَحوال تخص بعض المكلفين، فيخفف الشرع عنهم من ذلك الحكم الأصلي؛ مراعاةً لأعذارهم الشرعية التي جعلت سببًا للتخفيف عن العباد، كالمَرض، والسفر، والإكراه، والنسيان، والجهل، والعسر، وعموم البلوى.

97 ابن فارس، معجم *مقاييس اللغة*، 156/6; ابن منظور، *لسان العرب*، 295/5; أحمد حسن الزيات وآخرون، *المعجم الوسيط*، 1065/2; الرازي، *مختار الصحاح*، 349.

لا يختلف المعنى الاصطلاحي عن المعنى اللغوي، الدال على اللينٍ والسهولةٍ والانقيادٍ.

وقد عرف الفقهاء التيسير بتعريفات عديدة منها:

التيسير: هو التزام بأحكام هذا الدين كما أرادها رب العالمين، ثم التعامل مع هذه الأحكام والتشريعات وفق منهج اليسر الذي تبينت معالمه من خلال المنهج النبوي الكريم.[98]

وعرفوه أيضًا بأنه: التخفيف ونفي الحرج وإزالة المشقة وعدم التضييق على النفس.[99]

رأي الشيخ سلمان العودة في التيسير

يرى الشيخ سلمان العودة "أن اليسر هو نظام في الحياة كلها، وليس فقط في الشريعة أو الدين، الحياة كلها مبناها على اليسر وعلى التيسير، وهذا يجري في موضوع التربية، يجري في موضوع العلاقة بين الناس، يجري في موضوع الإدارة، يجري في موضوع السياسة، يجري في موضوع الاقتصاد".

كم أن اليسر وفقا لرؤية الشيخ ينطلق في الأصل من النفس، بمعنى أن تكون النفس سهلة سمحة فتتعاطى حتى مع الأنظمة والقوانين والأوامر والنواهي بروح مرنة، أما حينما تكون النفس مغلقة أو مكروبة، فحينئذٍ حتى المعاني الميسّرة تحاول أن تضيّقها، وتكثر عليها من الضوابط، حتى تصبح كأنها شكل وليست حقيقة.

وأما اليسر في الشريعة فكما يبينه الشيخ العودة أن اليسر أساسي في الشريعة وليس أمرا طارئا أو استثنائيا، ويستدل على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى﴾[100]، ويقول النبي عليه الصلاة والسلام في الحديث: «إن هذا الدين

---

98 عمر سليمان الأشقر، *خصائص الشرعية الإسلامية*، 1 ط (الكويت: مكتبة الفلاح، 1982)، 70.

99 منصور الحفناوي، *التيسير في التشريع الإسلامي* (القاهرة: مطبعة الأمانة، 1412)، 18.
ونستطيع أن نقول أن التيسير هو رفع المشقة والحرج عن المكلف بأمر من الأمور لا يجهد النفس ولا يثقل الجسم. فهو تطبيق الأحكام الشرعية بصورة معتدلة كما جاءت في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم، من غير تشدُّد يُحرّم الحلال، ولا تميُّع يُحلِّل الحرام.
والذي يظهر من النظر في الرخص الشرعية بل وفي كل التكاليف أن المراد بالتيسير في الشريعة الإسلامية غالبًا هو كون الأمر يمكن امتثاله دون حرج أو مشقة، فإن المكلف يطبق أكثر مما كلف به من الصلاة والزكاة والصيام والحج وغيرها لكن الشارع راعى التيسير في أحكام العباد.

100 [سورة الأعلى:8].

يسر، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه!»؛[101] وهو ينتقد وضع اليسر في الشريعة في سياق التقابل مع العسر، بمعنى أنه لا يرى صحة القول بأنه يوجد هناك أشياء فيها يسر وأخرى فيها عسر، بل يرى أن اليسر مطلق في الشريعة، فكل الشريعة -وفقا لرؤيته- يسر، وهو يؤكد ذلك باستدلال لطيف هو أن الله نبه على رفع الحرج والتيسير حتى في الأعمال التي تبدو وكأنها عسر، قال تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾[102]، فالله سبحانه وتعالى هنا ربط الأمر باليسر ورفع الحرج.[103]

ويرى الشيخ سلمان العودة أن **وسطية الإسلام تظهر وتتجلى في اليسر والتيسير**؛ لأن اليسر هو الذي يستوعب الناس كلهم، ويضيف أن المقصود فعلاً هو: "إيجاد إطار يحتوي جمهور المسلمين وعموم المسلمين بقدر المستطاع، والناس قد لا تحتويهم وتستوعبهم بعض المناهج الضيقة، وإنما كلما اتسع كان أكثر استيعاباً للناس".[104]

ومن التيسير عند الشيخ العودة أن الله عزّ وجلّ لم يغلق بابًا إلى الحرام إلا وفتح أبوابًا إلى الحلال؛ كما جاء في الحديث: (لما جاءوا إليه بتمر طيب فقال: من أين هذا التمر؟ قال الصحابي: إنا نشتري الصاع من هذا بالصاعين والثلاثة!)، فقال النبي عليه الصلاة والسلام: (أوه! عين الربا عين الربا!!)[105]، فبيع التمر بالتمر يجب أن يكون متساويًا، صاعًا بصاع، ولو كان أحدهما جيداً والآخر رديئاً، ويستنبط الشيخ من ذلك أن النبي بعد أن منعه من أمر بين له المخرج أو البديل، وهذا نوع من التيسير في الشريعة.

يذهب الشيخ العودة بموضوع التيسير إلى أبعاد أكثر من حصرها في علماء الشريعة، فهو يرى أن هناك حاجة إلى علماء اقتصاد وإدارة واجتماع ونفس وسياسة يقومون بدورهم في تسهيل تصور المسائل ذات العلاقة بالشريعة لعلماء الشريعة حتى يستطيعوا أن يقدموا تصورات شريعة لا تضيق على الناس دينهم.[106]

---

101 البخاري، *الجامع الصحيح*، 16/1 حديث رقم 39.

102 [سورة الحج:78].

103 العودة، "اليسر."

104 العودة، *الخطاب الدعوي*، 192/23.

105 البخاري، *الجامع الصحيح*، 101/3 حديث رقم 2312; صحيح *مسلم*، 1215/3 حديث رقم 1594.

106 سلمان العودة، "القول على الله بغير علم"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/19IMYn.

ولعل أحد إشكالات مبحث التيسير وقضاياه الجدلية هي موضوع ضوابط التيسير، وهذا ما دعى الشيخ العودة إلى الحرص على ذكر الضوابط التي تحكم موضوع التيسير والتي تتلخص لديه فيما يلي:

أ. التيسير المتوازن: ينطلق الشيخ العودة في هذا الموضوع من أن التيسير منهج عام في الشريعة الإسلامية، ويستدل على ذلك بقول النبي عليه الصلاة والسلام لأبي موسى ومعاذ بن جبل رضي الله عنهما حين بعثهما إلى اليمن: (يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا، وتطاوعا ولا تختلفا!!)[107]، وهو يستنبط بأن هذا الحديث يقرر حكماً عاماً ولا يستثنى منه إلا ما ورد فيه نص صريح.[108]

ب. التيسير الشرعي: يقرر الشيخ بأن التيسير الذي يعنيه هو التيسير الشرعي، أي الذي ينطلق من قاعدة الشريعة ومن روح الشريعة في التسهيل والتيسير ورفع الحرج عن الناس، وليس المبني ما يطلق عليه الشيخ التيسير الذوقي أو المزاجي، فالتيسير المفتعل أو التيسير الخارج عن هذا القانون والنظام لا يندرج فيما يقرر الشيخ.

إضافة إلى ذلك فالتيسير الشرعي السليم قد يكون واجبًا في حالات أو مستحبًا في حالات أخرى بحسب طبيعة الموضوع المطروح، وأيضا هناك نقطة مهمة يثيريها الشيخ في تقريره لهذا الموضوع، فهو يرى أن ثمة فرق بين تيسير الإنسان على نفسه وبين تيسيره على الآخرين، فيمكن للإنسان أن يأخذ نفسه بالأحوط، يمكن أن يأخذ نفسه بالعزيمة، ولكن حينما يكون في مقام التربية أو التوجيه أو الحكم والرئاسة والإدارة أو في مقام الفتوى أيضاً فينبغي أن يُراعي هنا التيسير على الناس، وأنه لا يمكن أن يجمع قلوبهم إلا بالتيسير.[109]

ج. عدم الأخذ بالأقوال الشاذة: ومن الضوابط المهمة لدى الشيخ العودة وهي: أن تكون الأقوال التي نعتمدها ليست خارج أقوال أهل العلم المعروفة، يعني: ليست أقوالاً مبتكرة لا أصل لها، ولا حتى أقوالاً شاذة لم يقل بها إلا القلائل من أهل العلم، وإنما هي أقوال معروفة متداولة عند أهل العلم.[110]

---

107 البخاري، *الجامع الصحيح*، 65/4 حديث رقم 3038; صحيح مسلم، 1359/3 حديث رقم 1733.

108 د. سلمان العودة، *نقاشات اقتصادية*، 1 ط (مكتبة وسم، 2024م)، 96.

109 د. سلمان العودة، *فقه الحياة*، 206/26.; د. سلمان العودة، "حلقة الاستطاعة برنامج حجر الزاوية"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/r1uU11.

110 د. سلمان العودة، "مع العلم"، في *الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة*، م 20 (التجديد، 1445)، 83/20.

أعظم أبواب التيسير:

لدى الشيخ العودة مفهوم يكاد ينفرد به في مقاربة هذا الموضوع وهو ما يسميه التيسير الاستدراكي، ويقصد به: حالة الإنسان الذي حصل منه خطأ في الماضي، ويريد أن يستدرك ذلك. حيث إن الشريعة فتحت أبواب التوبة، وهذا من أبواب التيسير.

ومن تطبيقات هذا المفهوم لدى الشيخ ما يتعلق بالكفارات، فهي من تيسير التدارك، سواءً كانت كفارات عامة، أو كانت كفارات محددة مثل كفارة اليمين والظهار، والجماع في نهار رمضان، أو غيرها من الكفارات المعروفة عند الفقهاء، والتي فيها تيسير تدارك عن خطأ مضى تستطيع أن تتداركه في المستقبل.[111]

والخلاصة في التيسير عند الدكتور سلمان العودة أن:

الشريعة جاءت بالتيسير الأصلي، بمعنى أن التيسير أصل في الشريعة، ومن تطبيقاته الاقتصادية عند الشيخ، هو قاعدة المعاملات العامة، وهي أن الأصل في المعاملات الإذن والإباحة، فهذا وفقا لأطروحته من أعظم معاني التيسير، بحيث إن أي معاملة جديدة سواء كانت اقتصادية أو إدارية أو سياسية أو أي شيء آخر؛ الأصل فيها أنه مأذون فيها ولا نحتاج إلى نص شرعي، والأصل فيها هو الإباحة وهو الإذن، أيضا يطبق الشيخ على القاعدة الأخرى وهي أن الأصل في الأشياء الإباحة، فالأصل هو الطهارة، بحيث إن الأشياء التي لم يقطع الإنسان بنجاستها فالأصل بقاؤها على الطهارة.

بل إن الشيخ يدخل في نطاق موضوع التيسير الأصلي قاعدة: الأصل في العبادات الحظر والمنع، ويشرح ذلك بأن هذه القاعدة تعني أنه لا يمكن للإنسان أن يُضيف عبادة جديدة؛ لأن هذا مقتضاه أن الناس يُضيفون بأهوائهم وأمزجتهم وظروفهم واستحقاقاتهم عبادات جديدة؛ فحتى لا تتحول الحياة كلها إلى مجموعة من العبادات أو الطقوس أو الأعمال الخاصة، فإن الأصل في ذلك المنع، فهذا ما يمكن أن نُعبر عنه بالتيسير الأصلي في الشريعة.[112]

3.2.2. اعتبار العلل والمصالح والمقاصد

111 العودة، *فقه الحياة*، 203/26.
112 العودة، *فقه الحياة*، 203/26.

ومن أبرز أحكام الشريعة في الحالات الاستثنائية، أحكام الرخصة والضرورة والموازنة بين المتعارضات. وهذا ما يسمى «فقه التوازنات»، فهو فقه استثنائي، على اعتبار أن المبدأ -عادة- هو أن الإنسان يجب أن يسعى لتحقيق المصالح والنهي عن كل مفسدة، ولكن قد تكون هناك ظروف لا يستطيع فيها الإنسان تحقيق مصلحة إلا بتركها لأخرى، أو يكون في وضع لا يسمح له بإفسادها إلا إذا ارتكب شيئاً آخر، أو إذا ارتكب ويترك مصلحة، ولكي يحدد ما يجب عمله في مثل هذه المواقف المتعارضة عليه أن يعود إلى مذهب الموازنات ليحدد اختياره ويشرح له فقه الموازنات باعتبارها المنهجية المنضبطة ليضبط له الاختيار ويبين له الحكم، ويزول الإشكال ويدفع التعارضات.

ويتوجب قبل الدخول في آراء الشيخ التفصيلية في هذا الموضوع بيان مصطلحات المبحث لينجلي عنها الغموض.

تعريف العلة والمصالح والمقاصد

أولاً: تعريف العلة لغةً واصطلاحًا:

أ. **تعريف العلة لغةً:** تعود المادة المعجمية (ع ل ل) إلى أصلٍ معنويّ واحدٍ، ألا وهو شرب الحيوان من الماء للمرَّة الثانية؛ والعَلُّ والعَلَلُ: الشربة الثانية، وقيل: الشرب بعد الشرب تباعًا، وهي اسم يطلق على معان متعددة في العربية، وهي لما يتغير الشيء بحصوله، أخذًا من علة المريض؛ لأن الجسم يتغير حاله من الصحة إلى المرض، والعلة المرض.[113]

تعريف العلّة اصطلاحًا:

أطلق علماء الأصول لفظ العلة على معان عدة/ نوجزها فيما يأتي:

القول الأول: أن العلة مناط الحكم، أي: ما أضاف الشرع الحكم إليه، وناطه به.[114]

---

113 ابن منظور، *لسان العرب*، 467/11; محيي الدين يحيى النووي، *تهذيب الأسماء واللغات*، تحقيق شركة العلماء بمساعدة إدارة الطباعة المنيرية (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 40/4; شهاب الدين أحمد القرافي، *نفائس الأصول في شرح المحصول*، تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، 1 ط (مكتبة نزار مصطفى الباز، 1416)، 3217/7. ونقل عن الأصمعي قوله: إذا وردت الإبلُ الماء: فالسَّقية الأولى النَّهَل، والثانية العَلَل، يقال: منه علَّ يعلّ واعتلّ وأعلّه الله تعالى، ورجل عليل، وعَلَّ يَعِلُّ ويَعُلُّ من عَلَل الشَّراب.

114 أبو حامد محمد الغزالي، *المستصفى*، تحقيق محمد عبد السلام عبد الشافي (دار الكتب العلمية، 1413)، 281.

القول الثاني: أنها الموجب للحكم بذاتها، أي مؤثرة في الحكم بذاتها لا بجعل الشارع لها.[115]

القول الثالث: أنها الوصف الباعث على تشريع الحكم.[116]

القول الرابع: أنها الوصف الظاهر المنضبط الذي يناسب الحكم بوضع الشارع له.[117]

وبعد النظر في مجمل تعريفات الأصوليين للعلة[118]، ثم الاستقراء والتحري لإطلاقات واستعمالات لفظ (العلة) في مجاري كلام الفقهاء والأصوليين، فقد وجدتُّها تَرِدُ عندهم في ثلاثةِ مفاهيمَ متباينةٍ في كثير من الخصائص. وهذه المفاهيم هي:

السبب وهي ما يترتب عليه الحكم بحق المكلف. مثل جلد شارب الخمر بسبب شربه.

والغرض فقد استهدفه الشارع عبر تشريع الحكم مثل حفظ العقل مستهدف من التحريم للخمر.

والوصف المتعلق بحكم بحيث يترتب على ربط الحكم به مثل الثمنية يعلل بها تحريم بيه الفضة بالفضة متفاضلة.[119]

ثانيًا: تعريف المصلحة لغةً واصطلاحًا:

---

115 محمد أبو الحسين البَصْري المعتزلي، *المعتمد في أصول الفقه*، تحقيق خليل الميس (بيروت: دار الكتب العلمية، 1403)، 291/2.

116 أبو الحسن علي الآمدي، *الإحكام في أصول الأحكام*، تحقيق عبد الرزاق عفيفي (بيروت، دمشق: المكتب الإسلامي، د.ت)، 224/3.

117 عبد الرحيم الإسنوي، *نهاية السول شرح منهاج الوصول* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1420)، 319.

118 سنتعرض لذكر جانب من هذه التعريفات في المبحث الثاني الذي خصصناه لعرض مناهج الأصوليين في تعريف العلة.

119 وهذه المفاهيم تفصيلا هي:

1- **السبب** الذي يترتب عليه الحكم في حق المكلف؛ كشرب الخمر الذي يترتب عليه حكم وجوب جلد الشارب علينا، وعقد البيع الذي يترتب عليه حكم إباحة انتفاع وتصرف المشتري بالمبيع والبائع بالثمن.

2- **الغَرَض** الذي استهدفه الشارع من تشريع الحكم؛ كحفظ العقل المستهدف من تحريم الخمر، وتحصيل الزجر المستهدف من إيجاب الحدود، وتحقيق مصالح المتعاقدين ورفع الحرج عنهم المستهدف من إباحة الانتفاع والتصرف بالمبيع والثمن بسبب العقد.

3- **الوصف** الذي يشتمل عليه متعلق الحكم، بحيث يترتب على ربط الحكم به؛ أي الوصف وتحقيق غرض الشارع من الحكم؛ كالشدة المسكرة التي يُعلل بها تحريم شرب الخمر، والثمنية التي يعلل به تحريم بيع الذهب بالذهب متفاضلا، والتراضي الذي يعلل به إيجاب العقد للأحكام المختلفة.

أ. **المصلحة لغة:** مصلحة وهي ضد المفسدة، وهي واحدة المصالح.[120]
ويطلق لفظ المصلحة على ما يترتب على الفعل من صلاح ونفع.[121]
ب. **المصلحة في الاصطلاح:** عرفها الغزالي بأنها: "المحافظة على مقصود الشرع".[122]

وعرف ابن تيمية المصلحة بـ "أن يرى المجتهد أن هذا الفعل يجلب منفعة راجحة؛ وليس في الشرع ما ينفيه".[123]

ورأى البوطي بأن المصلحة هي منفعة قصدها المشرع من حفظ الدين والنفس والعقل والنسل والمال.....وفق ترتيب معين.[124]

والمصلحة بهذا المعنى هي كل ما يحقق الأهداف التي لا غنى عنها للفرد والجماعة، ويحفظ دينهم وأنفسهم وعقولهم ونسبهم وأموالهم، ويخلصهم من الفساد والأذى والمضار. فكل ما يتضمن المحافظة على هذه المبادئ والأصول فهو مصلحة، وكل ما يحرمهم من هذه الأصول فهو مفسدة...

ثالثًا: تعريف المقاصد لغةً واصطلاحًا:

أ. **المقاصد لغةً:** من القصد: وهو استقامة الطريق، قَصَد يقصد قصدًا، فهو قاصِد، وقوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾[125]، أي على الله تبيين الطريق المستقيم، وأيضًا "القصد إتيان الشيء و(قَصَدَ) قصْدَه أي نحا نحوه؛ وهي التوسط وعدم الإفراط والتفريط قال تعالى: ﴿وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾.[126]

ب. **المقاصد اصطلاحًا:** ولم نجد عند العلماء القدامى تعريفا محددا لمقاصد الشريعة. بل كانت ثمة كلمات وعبارات تتعلق ببعض أقسامها

---

120 ابن منظور، *لسان العرب*، 517/2; الرازي، *مختار الصحاح*، 178; ابن فارس، معجم *مقاييس اللغة*، 3/ 303.

121 الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 229/1; الزبيدي، *تاج العروس*، 548/6.
وعلى هذا فإن المصلحة إذا أطلقت على نفس المنفعة كان الإطلاق حقيقيًا، وإن أطلقت على الأسباب الموصلة إلى المنفعة كان الإطلاق مجازيًا.

122 الغزالي، *المستصفى*، 174. وقال: "ومقصود الشرع من الخلق خمسة: وهو أن يحفظ عليهم دينهم ونفسهم وعقلهم ونسلهم ومالهم، فكل ما يتضمن حفظ هذه الأصول الخمسة فهو مصلحة، وكل ما يفوت هذه الأصول فهو مفسدة، ودفعها مصلحة".

123 ابن تيمية، *مجموع الفتاوى*، 342/11 - 343.

124 وعرفها البوطي بأنها: "المنفعة التي قصدها الشارع الحكيم لعباده، من حفظ دينهم، ونفوسهم، وعقولهم، ونسلهم، وأموالهم، طبق ترتيب معين فيما بينها. محمد سعيد البوطي، *ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية*، ط 2 (مؤسسة الرسالة، 1393)، 37.

125 [سورة النحل، الآية:9].

126 ابن منظور، *لسان العرب*، 353/3؛ الرازي، *مختار الصحاح*، 254؛ الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 310/1. والآية: [سورة لقمان: 19].

وأنواعها، وبعض ألفاظها ومرادفاتها، وأمثلتها وتطبيقاتها، وحجيتها وحقيقتها.

فقد ذكروا كليات مقاصدية خمس (حفظ الدين والنفس والعقل والنسل أو النسب والمال) وذكروا مصالح ضرورية وحاجية وتحسينية، وذكروا بعض الحِكَم والعلل والأسرار المتصلة بأدلتها وأحكامها "[127]، و"المراد بمقاصد الشريعة الغاية منها والأسرار التي وضعها الشارع عند كل حكم من أحكامها". [128]

وثمة تعريفات أخرى مثل تعريف الريسوني[129]، وتعريف القرضاوي[130]

الخلاصة:

إنّ المقاصد الشرعية هي مجموع المصالح التي أرادها المشرع الحكيم من مصالح، وتترتب على الأحكام الشرعية، مثل مصلحة الصيام التي تتمثل في تحقيق التقوى، ولمصلحة الجهاد التي تتمثل في دفع العدوان عن الأمة، ومصلحة الزواج، وهي غض البصر، وحفظ العفة، وإنجاب النسل. وتتنوع هذه المصالح وتجتمع في مصلحة واحدة رئيسة وهدف واحد شامل: لتحقيق عبادة الله، والإصلاح للخلق، وإسعاد الإنسان في الدنيا والآخرة.[131]

- **منهج الدكتور سلمان العودة في اعتبار العلة والمصالح والمقاصد**

أولاً: منهجه في تعليل الأحكام:

أهمية العلة:

يرى الشيخ العودة أن تعليل الأحكام الشرعية من المسائل الأصولية العويصة، وقد جرى الخلاف فيها بين أهل الظاهر والجمهور الذين يرون أن الأحكام الشرعية معللة، ومن فوائد معرفة العلة لديه: أنها مهمة لإجراء

---

127 نور الدين الخادمي، *علم المقاصد الشرعية*، 1 ط (مكتبة العبيكان، 1421)، 15.

128 علال الفاسي، *مقاصد الشريعة الإسلامية ومكارمها*، (دار الغرب الإسلامي، 1993)، 7.

129 وقد عرف الريسوني المقاصد الشرعية فقال: "فمقاصد الشريعة – أو مقاصد الشارع - هي المعاني والغايات والآثار والنتائج، التي يتعلق بها الخطاب الشرعي، ويريد من المكلفين السعي والوصول إليه". أحمد الريسوني، *مدخل إلى مقاصد الشريعة*، 1 ط (دار الكلمة، 1434)، 9.

130 وعرف الشيخ القرضاوي المقاصد الشرعية بأنها: "الغايات التي تهدف إليها النصوص من الأوامر والنواهي والإباحات، وتسعى الأحكام الجزئية إلى تحقيقها في حياة المكلفين، أفرادا وأسرا وجماعات وأمة". يوسف القرضاوي، *دراسة في فقه مقاصد الشريعة*، 3 ط (القاهرة: دار الشروق، 2008)، 20.

131 قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوت﴾ [سورة النحل آية 36].

القياس، فإن القياس لا يكون إلا إذا عرفت العلة فيقاس على هذا الحكم ما يتفق معه في العلة.[132]

وقد ضرب الشيخ العودة مثالاً في المعاملات المالية يدل على أهمية الأخذ بالعلة في القياس على الأحكام، فذكر أن الفقهاء قد ذهبوا بمسلك العلة في مسألة الذهب والفضة إلى مذاهب ثلاثة:

مذهب أول: العلة اتحاد جنس مع وزن، وهذا قول الحنفية.

مذهب ثاني: وهو رأي الشافعية؛ حيث قالوا: العلة هي غلبة الثمنية، فالذهب والفضة الغالب أنها أثمان، لذا لم يقوموا بإجراء العلة في الفلوس؛ بسبب أنّ الثمنية تطرأ عليها، فقالوا: إنّ الفلوس ترجع إلى أصلها، وإذا كانت مصنوعة من الحديد فهو له حكم خاص، أو إذا كانت مصنوعة من النحاس كذلك، ولا تأخذ حكم الذهب والفضة؛ بسبب أنّ الثمنية تعدّ وصفا طارئا عليها.

ويقول الشيخ العودة: أي إنها علة قاصرة، على الذهب والفضة، وبناء على ذلك، فهذه العلة لا تمتد إلى أثمان أخرى، لكن لو رأوا انتشار العملة الورقية الآن وكيف طغت على الذهب والفضة، لعدّوا أنّ هذا من باب أولى دخوله في باب الربا.

مذهب ثالث: وهو مذهب مالك، ورواية عن الإمام أحمد، وقد اختاره ابن تيمية وابن القيم وغيرهما. في تفسير وتعليل الربوية في الذهب والفضة هو: القول بالثمنية المطلقة. وهذا الرأي الذي رجحه الشيخ العودة بالقول إن علة الذهب والفضة هو الثمنية، وبناء على ذلك كل ما أصبح ثمناً فهو مثل الذهب والفضة فإنّ الربا يجري فيه. وينطبق من باب أولى على النقود الورقية الآن، ولهذا نقول: هي أثمان، وهي دنانير ودراهم يجب أن يكون فيها التبادل فيه تساوي وتدفع بالتقابض وفق قاعدة الربا.[133]

ورأى الشيخ العودة أن قضية ذكر علة الأحكام وتعليلها أمر مهم فالأحكام التي تكون معللة لا يتم التهاون بها أو يسهل نسخها، فالعلة عامة وباقية في كل زمان ومكان وبالتالي يبقى الحكم.[134]

---

132 العودة، "شرح بلوغ المرام"، د.ت.

133 سلمان العودة، *شرح العمدة (كتاب البيوع)*، 1 ط (مكتبة وسم، 2024)، 219.

134 سلمان العودة، "شرح بلوغ المرام"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/dwbhEN.

وخلص الشيخ سلمان العودة: إلى أن مسألة تعليل الأحكام مسألة مهمة، "لأن الأحكام المعللة لا يتهاون أو يتساهل في نسخها.. يعني: الحكم المعلل لا يسهل نسخه؛ لأن تعليله يقوي جانبه ويعززه، فإذا كانت العلة عامة دل على أن الأصل عدم النسخ؛ فالعلة باقية في كل الأزمان

ثانيًا: منهجه في الأخذ بالمصالح:

ينطلق الشيخ العودة في تقرير المصالح من مبدأ أن المصالح هي من المشترك الإنساني: وأنه يجب أن ندرك أن هناك مصالح إنسانية مشتركة، على سبيل المثال: حرب، وباء - مثل: وباء الإيدز - فهذا مشترك عالمي يجب أن يتفق الجميع على محاربته، ولو كان كل مجتمع يحاربه بطريقته الخاصة، فالمسلمون يحاربونه من خلال محاربة العلاقات المحرمة.. ومن خلال الحث على التقوى.. الحث على العفاف.. إلى غير ذلك، وشعوب أخرى تحاربه بطرقها الخاصة، لكن المهم أن الحرب المشتركة على وباء كهذا وأشد منه أيضًا الأوبئة المُعدية والتي تنتقل، مثل: انفلونزا الطيور أو انفلونزا الخنازير أو بعض الأمراض التي تنتقل وتتعادى، هذه لابد أن يتواطأ البشر جميعًا على محاربتها باعتبارها مفسدة تضر بهم جميعًا.[135]

كيفية إدراك المصلحة عند الشيخ العودة:

المصلحة الشرعية عند الشيخ هي معنى عقلي بشري، يعني: تُدرك بالعقل، تخضع لفطنة الإنسان وخبرته وعلمه ومعرفته وتجربته ومشورته للآخرين، هذا الإدراك العقلي للمصلحة يربطه الشيخ بما يسميه البصيرة، حيث يرى أن هناك علاقة واندماج قوي بين البصيرة والمصلحة، فالبصيرة لديه هي الغوص على المصلحة الخفية التي لا يدركها كل أحد، أما المعاني العامة فهذه يدركها كل أحد، مثل أن الأكل فيه مصلحة وتركه في مفسدة، كما أن الشيخ يلفت الانتباه إلى ما يمكن أن يسمى البصيرة النفسية، أي بصيرة الإنسان في إدارك شؤونه الخاصة، ويستدل على ذلك بقوله تعالى: ﴿بَلْ الإِنسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ﴾[136]، حيث إن هناك كثيرا من الأمور التي لا يسأل عنها فلدى الإنسان وازع في قلبه يرشده إلى الحق والطمأنينة، وينفره من الأمور الباطلة، ويشعر معها بتأنيب الضمير، ويذكر الشيخ في هذا السياق قصة الرجل الذي سأل الإمام أحمد عن مسألة في الصلاة: يصلي مع هذا الإمام أو مع ذاك الإمام؟ فقال له الإمام أحمد: [انظر

والأماكن.. فإذا كان التعليل باقيًا فالأصل أن يكون الحكم المعلل باقيًا أيضًا؛ فهذه من الفوائد الأصولية التي قلَّ من يشير إليها، وهي أن الحكم إذا كان معللاً فالأصل بقاؤه وعدم نسخه مادامت العلة باقية".

135 "الهوية."

136 [سورة القيامة:14-15].

ما هو خير لقلبك فاتبعه]، وينطبق هذا عند الشيخ على كثير من تفريعات المسائل التي يلح الناس على معرفة تفاصيل حكمها.[137]

إشارة أخرى بالغة الأهمية في تحديد معيار المصالح ينبه لها الشيخ؛ أن تحديد المصالح في القضايا التي تتعلق بالأمة لا يقصد به مصالح فرد أو مصالح حزب أو جماعة خاصة، وإنما مصالح البلد بأكمله أو مصالح الأمة بأكملها.[138]

وفقا لذلك فإن الشيخ يقرر أنواع المصالح كما قررها العلماء من قبله فيرى أنها ثلاثة أنواع: فهناك **مصلحة معتبرة** مثل مصلحة اجتماع الناس، وهناك مئات الأدلة الشرعية والأحكام الشرعية التي تهدف إلى رعاية اجتماع الناس، فهذه معتبرة.

وهناك **مصلحة ملغاة** مثل مصلحة الربا وأن الربا يأتي بالمال، فهي مصلحة ملغاة؛ لأن الشريعة نصت على إلغائها.

وهناك مصلحة ثالثة وهي ما تسمى **بالمصلحة المرسلة،** يعني: مسكوت عنها، لا ملغاة ولا معتبرة، وهذه عند جمهور العلماء معمول بها، مثل تنظيم المرور، وتنظيم الجهات الحكومية، تنظيم الهيئات الخيرية، وأشياء كثيرة جدًا من النظم والإجراءات والتجارب البشرية هي من المصالح المرسلة.

والشيخ العودة يدرج ضمن القسم الثالث ما يتعلق بالمصالح المتعلقة بالنظام السياسي، فهو يرى أن النظام السياسي في الإسلام فيه قواعد عامة، لكن التفاصيل متروكة لاجتهاد الناس، ولهذا لا يُمنع المسلمون من اقتباس تجارب بشرية أيًا كان مصدرها لتطوير النظام السياسي الإسلامي إذا كانت تصب في مصلحة الناس ولمشورتهم ومشاركتهم بقدر معتدل.[139]

ثالثًا: منهج الشيخ العودة في اعتبار المقاصد: يرى الدكتور سلمان العودة في مقال كتبه عن المقاصد لخص فيه كثير من القضايا الأساسية المرتبطة بموضوع المقاصد، فهو يعرف المقاصد بأنها: غايات ومصالح تتوخاها الشريعة في أحكامها، وعلل لأجلها قامت الأحكام.

---

137 د. سلمان العودة، "حلقة مقاصد الشريعة في برنامج حجر الزاوية"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/hxfBgb.

138 العودة، "الخطاب الدعوي"، 189/23.

139 سلمان العودة، *أسئلة الثورة*، 2 ط (مركز التجديد، 2023)، 104/22، 63/22، 22/ 41 - 42.

ويشير الشيخ العودة إلى أن موضوع المقاصد موضوع جدلي، والمواقف تجاهه مختلفة، فيرى أن هناك طرفان يتنازعان هذا الموضوع:

الطرف الأول هو الذي يستعمل المقاصد كذريعة للخروج من أحكام الشريعة، والتنصل من أداء الواجبات والعبادات، وقد يصل ذلك إلى التنصل من أركان الإسلام؛ بدعوى أن المقصود منها هو تهذيب الروح، وعليه فإن الإنسان يمكن أن يهذب روحه بدون الالتزام بتلك العبادات[140].

والطرف الثاني هو الذي يبالغ في أهمال مقاصد الشريعة، وذلك بالنظر إلى أحكام الشريعة نظرة ظاهرية، وكأنها غير قابلة لتعقُّل معناها، ويرى الشيخ أن هذا الطرف قد يقود أيضا لخرم قواعد الشريعة بسبب فهم خاص لبعض النصوص، أو اعتماد على بعض الآثار.

يعتمد الشيخ العودة في شروط الاجتهاد على ما ذكره الإمام الشاطبي التي تتلخص بمعرفة اللغة العربية، وبمعرفة المقاصد الشرعية؛ ويتابعه أيضا في أن المقاصد درجات وهي: ضرورات الدين وحاجياته، وتحسينياته، وينبه على أن قلة المعرفة بالمقاصد قد تجعل الناظر لا ينظر إلا إلى آحاد المسائل الحاجية والتحسينية، ويغفل عن علاقاتها بضروريات الدين، وعلماء الإسلام حرروا الضروريات.

أما أنواع المقاصد فإن الشيخ ذكر أنواع المقاصد التي ذكرها أغلب العلماء الذين كتبوا في المقاصد وهي: النفس، والدين، والعقل، والعرض، والمال، ثم أشار إلى زيادة بعض العلماء لمقاصد أخرى مثل: مثل: العدالة، أو الحرية، أو الوحدة.

وفي هذا السياق يقترح الشيخ العودة أن من الأدق أن يضاف إلى ما ذكره العلماء مقصد: ضرورية الاجتماع، ويعلل هذه الإضافة بأنّ الشريعة قد ظهرت لحماية مصالح اجتماعية مثل الاجتماع والحرية والعدالة والائتلاف والكرامة الإنسانية والمساواة. ومن المنهج الشرعي أيضًا أنه يضع مصلحة الاجتماع على معاني شرعية معتبرة. وهذا المقصود قد أوضحه تشريع صلاة الجماعة والجمعة والحج، حيث قدم الاجتماع على حاجية إعادة بناء الكعبة كما جاء في الصحيحين.

---

[140] وبين أن هذا نوع من الخروج عن نظام الشريعة الذي أنزله الله تعالى، وابتكار شريعة أخرى بشرية تنكر صلتها بالتشريع الرباني، وتقوم على عقل الإنسان المجرد، وتلغي جانب الوحي، فالإسلام: استسلام لله بالطاعة، (وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الأُمُورِ)[لقمان:22].

أمر آخر يضيفه الشيخ في معرفة المقاصد وهو أن هذه المعرفة يمكن تقسيمها إلى مستويين:

مستوى أول: يحسن معرفته من المكلفين مثل الأخلاق. ومستوى ثاني متعلق بالمتخصصين لأنه يحتاج إلى فهم عميق.[141]

ويرى العودة: أن المقاصد تعين على الترجيح في الأشياء المختلف فيها؛ فالمقاصد تعين على الامتثال لله تعالى ولرسوله ﷺ؛ ولذلك فإنه يرى أن أحد المشكلات الكبيرة عند المفتيين، أو المربيين كآباء، أو معلمين، أو الدعاة، أنهم غالبا ما يوجهون الناس إلى الحكم، ويتجاهلون تذكيرهم بالمقاصد القيم التي وراء هذه الأفعال.[142]

ولعل الناظر إلى المقاصد والمصالح يجد أن هناك ارتباطاً وثيقاً بين المصالح والمقاصد؛ فالمقاصد غايتها تحقيق المصالح، والدكتور سلمان بن فهد العودة يؤكد هذا المعنى بقوله: "المصلحة في نظري هي الإطار العام للمقاصد، والمقاصد في النهاية يمكن تلخيصها بكلمة واحدة وهي المصلحة الشرعية، لكن هذه المصلحة متفاوتة وواسعة".

ويضرب على ذلك ببعض الأمثلة مثل: أن مقصد ومصلحة الصلاة أنها تنهى عن الفحشاء والمنكر. وكذلك الزكاة، مقصدها مواساة الفقير وتفريج كربته، ونبه الله سبحانه وتعالى على أن بعض الناس قد يفعل عكس مقصودها فقال: (قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى)[143]، والمعنى من ذلك - وفقا لاستدلال الشيخ- أنه بعض الناس قد يخرجون زكاتهم للمحتاجين لكنهم يؤذونهم ويمتنّون بها عليهم، ولذلك قال الله لهم: الكلام الطيب والعفو والمغفرة أفضل من أن تعطي الإنسان ثم تؤذيه.[144]

والخلاصة أن سلمان العودة يلتزم في منهجه أن يربط الأحكام بالتعليل من وجود الحكم فالحكم يدور مع العلة وجودًا وعدمًا، فأغلب أحكام الشريعة لها حكمة ظاهرة، ويرى أن الشريعة جاءت من أجل المصلحة العامة للبشر

---

141 وتفصيل ذلك: **المستوى الأول:** يحسن بالناس عامة من المكلفين معرفته، واعتباره في مقاصد الشريعة، كالأخلاق، وبيان الضرورات، وكيفية رعايتها. **والمستوى الثاني:** لا يحق إلا للمتخصصين؛ لعمق مأخذه، ولأنه يحتاج لمزيد عناية وجهد، فبناءً عليه تحق الفتوى للمجتهد، ويكون المرء ناظرًا معتبرًا، وصاحب رأي في فهم النصوص الإسلامية والمقاصد الشرعية، ومراعاتها في قراءة النص، وقراءة الواقع؛ لإصدار الأحكام والفتاوى والأقضية.

142 د. سلمان العودة، "حلقة أحكام في برنامج حجر الزاوية"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://ume.la/Y3jZhK.

143 [سورة البقرة:263].

144 العودة، "الخطاب الدعوي"، 480/23.

فالمصلحة مقدمة في شريعتنا الغراء، وأن من مقاصد هذه الشريعة تحقيق المصالح العامة والخاصة فقد جاءت لحفظ الدين والنفس والعقل والمال والعرض وضامنة لحرية الإنسان وعيشه بطمأنينة وسلام.

الفصل الثالث
القضايا والاجتهادات في تراث الشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي

وفيه ثمانية مباحث هي:

المبحث الأول: الأنظمة الاقتصادية.

المبحث الثاني: قضايا الإنتاج.

المبحث الثالث: قضايا الاستهلاك.

المبحث الرابع: التوزيع.

المبحث الخامس: الموارد المالية للدولة المسلمة.

المبحث السادس: البطالة.

المبحث السابع: القرض.

المبحث الثامن: النقود.

1.3. الأنظمة الاقتصادية

وفيه ثلاثة مطالب هي:

1- النظام الاقتصادي الرأسمالي.
2- النظام الاقتصادي الاشتراكي.
3- الاقتصاد الإسلامي.

1.1.3. النظام الاقتصادي الرأسمالي

مفهوم النظام الرأسمالي: هو نظام اقتصادي وسياسي يقوم على مبدأ الملكية الخاصة لوسائل الإنتاج والتجارة، ويعتمد على العرض والطلب في تحديد الأسعار والكميات المنتجة.

في النظام الرأسمالي يسعى أصحاب رؤوس الأموال إلى تحقيق أقصى قدر من الربح بأقل تكلفة ممكنة، دون مراعاة للعدالة الاجتماعية أو البيئية والنظام الرأسمالي يشجع الابتكار والتنافس بين المنتجين والمستهلكين، لكنه يؤدي أيضا إلى تفاقم الفوارق بين الأغنياء والفقراء، وإلى استنزاف الموارد الطبيعية وتلوث البيئة.

يقول سلمان العودة في وصفه للنظام الرأسمالي: (في النظام الرأسمالي الدولة غالباً لا تتدخل، وكأنهم كانوا في البداية يعتقدون أنه ما دام في السوق منتج يُنتج السلع، وفي السوق مستهلك يحتاج السلع هذا كفيل بإحداث التوازن وتحقيق النمو الاقتصادي، لكن حصل بذلك كساد، الكساد الكبير الذي حدث وأعاد نظريات كثير من الاقتصاديين إلى الوراء، وأصبح الناس يُدركون ضرورة تدخل الدولة في كثير من الحالات لضبط التوازن).[145]

ولهذا يرى العودة أن الرأسمالية قسمت المجتمع إلى قسمين: أغنياء غنى فاحشاً، وفقراء فقراً مدقعاً، وأضعفت وتلاشت الطبقات الوسطى في المجتمعات، وأما في النظام الإسلامي وإن كان يتيح ما يسمى بنظام السوق، فللناس أن يتملكوا وأن يبيعوا ويشتروا، وأن يكون بينهم تفاوت في الثروة، لكن الإسلام يشرع حلولاً تقلص الفجوة بين الأغنياء والفقراء، كالزكاة في مال الأغنياء، وبالتالي تحفظ المجتمع من التآكل ومن الأحقاد أو البغضاء، والتفاوت الفاحش في الثروة، واحتكارها لدى فئة من الناس: ﴿**كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ**﴾.[146]

حافز الربح في النظام الرأسمالي:

يرى الدكتور سلمان العودة أن التفاوت في المال والمرتبة أمر فطري يقره الشارع ولا يجحده، فالناس يتفاوتون في عقولهم، وفي قدراتهم، وفي ممتلكاتهم، ولكن المنكر أن يكون في المجتمع تشريعات تزيد الفقير فقراً، ويزيد الغني غنى، وهذا هو الذي نجده في النظام الرأسمالي.

حيث هناك أحياء خاصة بالفقراء وبالسود وبالملونين، ويسيطر عليها شظف العيش وشدة الفقر.

ويقرر الشيخ العودة أنّ ما يسمى بالعولمة **هي صورة مطورة من الرأسمالية**، وهي خطوة ستزيد من فقر الفقراء وغنى الأغنياء. وستتركز الثروة والقوة والقرارات في يد ربع سكان العالم فقط، بينما ثلاثة أرباع سكان العالم يعيشون تحت خط الفقر.[147]

ويشخص الدكتور سلمان العودة وضع الفرد في ظل النظام الرأسمالي بقوله: «لن تمنح حرية لفرد على حساب الآخرين، لكن هناك أمر لا يتعلق بحرية

---

145 العودة، *نقاشات اقتصادية*، 11.

146 الآية: [سورة الحشر: 7]. سلمان العودة، "شرح بلوغ المرام"، في *الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة*، م 23 (التجديد، 1445)، 19/13، 20.

147 العودة، "فقه العبادة"، في *الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة*، م 13 (التجديد، 1445)، 8/17.

الآخرين، لكنه قد يتعلق بالنظام العام في أي بلد في العالم، دعك من بلادنا الإسلامية، حتى في البلاد الغربية ليس هناك حرية مطلقة، وإنما هناك حرية مضبوطة، ولو أن إنساناً مثلاً أساء إلى رمز من الرموز الوطنية في أي بلد؛ لكان سبباً للمحاكمة».[148]

ومن عيوب الاقتصاد الرأسمالي كما يبينها الدكتور سلمان العودة:

قيام الاقتصاد الرأسمالي على المعاملات الربوية: وفي هذ يقول الدكتور سلمان العودة: أن من المعلوم أن الربا هو أساس النظام الاقتصادي العالمي اليوم، وما يسمى بالنظام الرأسمالي الغربي، وحتى في دورته الجديدة التي يسمونها العولمة، فهي تسعى إلى سحب الثروات والخيرات من العالم كله إلى مركز السلطة في أوروبا وأمريكا، وإلى المنظمات الدولية القائمة على رعاية الاقتصاد كالبنك الدولي وصندوق النقد الدولي .. وغيرها.[149]

2.1.3. النظام الاقتصادي الاشتراكي:

هو نظام يعتمد على مبدأ الملكية العامة لوسائل الإنتاج لتكون بين يدي جميع أفراد المجتمع بالتساوي، وتقوم الدولة فيه بدورها في التخطيط والتنظيم والتوزيع الاقتصادي، وتسعى إلى تلبية حاجات الشعب ومصالحه العامة. النظام الاشتراكي ينتقد النظام الرأسمالي، الذي يسمح بالتحكم الخاص بوسائل الإنتاج والربحية والمنافسة، ويؤدي إلى تفاقم التباينات والفوارق الطبقية والاستغلال.[150]

وأما سلمان العودة فيوضح أن الشيوعية حاولت جعل الناس على مستوى واحد، فجعلتهم كلهم فقراء، وحاولت أن تقضي على الأحقاد الطبقية، لكنها لم تزدهم إلا حسدًا وحقدًا.[151]

ونلاحظ أن الشيخ سلمان العودة يقيّم أحد أهم أصول النظام الاشتراكي وهو الملكية العامة ويطرح رؤيته فيها وقد أشار إلى أن الجانب الاقتصادي الاشتراكي الذي يقوم على أساس أن أهم أسباب الحروب والخلافات بين البشر هو قضية المال والتملك، فالحل في نظرهم هو أن تجعل الأموال للملكية العامة، ويكون الإنسان يأخذ الأشياء التي يحتاجها دون أن يتملك، ولكن الشيخ سلمان رد على ذلك بأن الله سبحانه وتعالى بين في قوله تعالى:

---

148 د. سلمان العودة، *مفاهيم إسلامية*، 1 ط (مكتبة وسم، 2024)، 144.

149 سلمان العودة، "وذروا ما بقي من الربا"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/hkTIDFg.

150 أشرف محمد دوابة، *الاقتصاد الإسلامي مدخل ومنهج* (مصر: دار السلام، 2022)، 46.

151 العودة، "فقه العبادة"، 7/17.

﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ﴾،[152]؛ ففي الآية ما يشعر إلى أن المال ليس هو السبب الوحيد لتأليف القلوب، ولا نقصه سبب العداوة، وإنما تأليف القلوب يعود إلى أسباب أخرى[153]. وأوضح سلمان العودة أن الأنظمة التي تحرم الإنسان من حقه في الملكية، أو تفرض قيوداً شديدة وجبرية عليها، كما كان يحدث في النظام الشيوعي في الاتحاد السوفيتي سابقاً مثلاً، أو كما يحدث الآن في النظام الشيوعي في الصين. فهذه الأنظمة ظنت أنها تستطيع تقليل الفجوة بين أفراد المجتمع، إلا أنها خالفت الفطر الإنسانية، ولذا كانت نتيجة ذلك الإنهيار للنظام الشيوعي في الاتحاد السوفيتي، واتضح أنهم لم يستطيعوا جعل الفقير مثل الغني، إنما استطاعوا جعل الغني مثل الفقير، فأصبحت مجتمعاتهم مجتمعات تسودها حالة الفقر والشح والجوع [154].

وهنا يتبادر أمامنا سؤال جدلي وهو هل في النظام الإسلامي: اشتراكية؟

وهذه إحدى القضايا الجدلية في المساهمات الإسلامية التي تتعرض للاقتصاد، وفي هذه القضية يجيب الدكتور سلمان العودة أن النظام الإسلامي ليس هو النظام الاشتراكي كما يحاول البعض من الناس في وقت طفرة الاشتراكية أن يتحدثوا عن اشتراكية الإسلام، كما أن النظام الإسلامي ليس هو النظام الرأس مالي، بل أن النظام الإسلامي مختلف عنهما وهو شيء آخر وقد يكون هو يلتقي مع هذا وذاك، والنظام الإسلامي يحمل قدراً كبيراً جداً من المرونة، ففيه إيجابيات هذا النظام أو ذاك النظام وليس فيه شيء من سلبياته.

ويضيف العودة أن النظام الإسلامي يُقر الملكية الفردية، ويُقر تفاوت الحصول على المال عند الناس، لكنه بالمقابل يفرض ألا يكون دُولة بين الأغنياء من الناس، فيفرض الزكاة التي هي حق في مال الأغنياء للفقراء، والتي لو وُظفت بشكل جيد لساهمت كثيراً في إحداث نقلة اقتصادية، والنظام الإسلامي يُقر التقريب بين طبقات المجتمع، بل يُقر أنه في أوقات الأزمات والظروف يكون هناك آخذٌ من مال الأغنياء للفقراء، حتى ما فوق الزكاة، وقد جاء في بعض الآثار: إن في المال حقاً

---

[152] [سورة الأنفال:63].

153 المرجع السابق، 8/17.

154 المرجع السابق، 7/17.

سوى الزكاة، وهذا قد يُحمل على أنه في حال الضرورة وهي أوقات الأزمات الاقتصادية.[155]

3.1.3. النظام الاقتصادي الإسلامي:

إن **النظام الاقتصادي الإسلامي**: جزء من كل ولا يمكن فصله عن الفلسفة الإسلامية الشاملة للحياة والمجتمع والبيئة. فهو يقوم على أسس أخلاقية وعقائدية، ويستند إلى تراث فقهي وجذور معرفية عميقة. والهدف هو تحقيق مقاصد الشريعة وحماية مصالح الفرد والمجتمع في انسجام تام وعدم تعارض بينهما. ويحتل هدف القضاء على ظاهرة الفقر والحد من التوزيع غير العادل للثروة والدخل في المجتمع مكانة خاصة في أولويات الاقتصاد الإسلامي. ولا يقتصر اهتمامها على تعظيم إشباع الحاجات المادية أو تحقيق الكفاءة الاقتصادية، بمنأى عن تحقيق هدف العدالة ومراعاة القيم والأبعاد العقدية والأخلاقية. فقضية الاختيار مثلا بالنسبة للمستهلك المسلم الراشد يجب أن تراعى في أولوياتها أهمية الترتيب الموضوعي لحاجيات المستهلك بدءا بالضروريات ثم الحاجيات والتحسينيات، وتخلو سلة المستهلك المسلم الراشد من أي سلع ضارة لا تعود بالنفع للفرد أو للمجتمع كالدخان والخمر مثلا.[156]

وبما أن الموضوع يتعلق بالنظام الاقتصادي، فلابد من معرفة موقف الشيخ من الملكية، والحرية، والعدالة الاجتماعية.

الركن الأول: الملكية:

يرى الدكتور سلمان العودة أن الشريعة لا تمنع الإنسان من ممارسة التجارة أو المضاربة بالمال، كما في الأنظمة الشيوعية والاشتراكية. ولا تمنع الإنسان من التملك، بل تحث عليه، وتضع شروطاً وضوابط للتجارة والمضاربة. ومن هذه الشروط: أن تكون التجارة مشروعة، وأن يكون الربح حلالاً، وألّا يضر الإنسان بالآخرين. ولذلك، فإن الإسلام يسمح للإنسان بممارسة التجارة والمضاربة، بشرط أن يكون ذلك في إطار من الأخلاق والقيم الإسلامية.[157]

الركن الثاني: الحرية الاقتصادية المقيدة:

---

155 د. سلمان العودة، "حلقة الاقتصاد في برنامج حجر الزاوية"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/CENAKjm.

156 بوخاري عبد الحميد وزرقون محمد، *دور الاقتصاد الإسلامي في ترشيد السلوك الاستهلاكي* (جامعة ورقلة، د.ت)، 2.

157 العودة، "فقه العبادة"، 7/17.

تنطلق رؤية الدكتور العودة حول الحرية الاقتصادية من رؤيته لمفهوم الحرية نفسه، حيث يرى بأن الحرية هي تلك الصفة الخاصة التي يتميز بها الإنسان من حيث إنّه كائن عاقل موجود تنبع أفعاله من إرادته وقناعته، وليس من إرادة أخرى فرضت عليه. والحرية بهذا المعنى تعني عدم وجود إكراه خارجي من الإنسان على أخيه الإنسان، وقد عانت الإنسانية دائما من استبداد بعضها على بعض، وظلم بعضها لبعض، وتجاهل الأقوياء لحقوق الضعفاء. ولهذا جاء التشريع الإلهي ليحد من هذا الظلم. [158]

وأكد بأن الإسلام جاء بالحرية، ففي القرآن الكريم ذكر الله تعالى: ﴿الْحُرُّ بِالْحُرِّ﴾[159]، وذكر تحرير رقبة، وفي السنة النبوية مثل ذلك، ويكفينا كلمة عمر الشهيرة رضي الله عنه -وهي صحيحة- لعمرو بن العاص: (متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً؟).

وفي تفريقه بين الحرية الغربية والحرية في السياق الإسلامي يرى الشيخ بأن الثورة الفرنسية قامت على أساس أن الناس يولدون أحراراً، وأن الحرية هي حق طبيعي لا يمكن المساس به. بينما نحن في الإسلام نعتقد أن الحرية هي نعمة من الله تعالى، وأنها ليست مطلقة، بل مقيدة بشروط وأحكام. فهناك أمور لا يجوز للإنسان أن يفعلها، حتى لو كانت في حدود حريته، مثل الإضرار بالآخرين، سواء كان ضررًا ماديًا أو معنويًا. وكذلك تعدي الإنسان على نفسه بما يضرها ومن ذلك الانتحار فهو من كبائر المحرمات.

كما أن هناك أمور لا يجوز للإنسان أن يفعلها، حتى لو كانت في حدود حريته، مثل ارتكاب المعاصي، لأنها تضر بالإنسان نفسه في الدنيا والآخرة.

ولذلك، فإن الحرية لدى الشيخ وفقا للمنظور الإسلامي هي حرية مسؤولة، لا تعني الانفلات من المسؤولية، بل تعني التزام الإنسان بأحكام الله تعالى، حتى يتمتع بالحرية الحقيقية في الدنيا والآخرة[160].

وفقا لذلك، فإن الشيخ يرى بأنه ليس هناك حرية مطلقة في جانبها الاقتصادي أو غيره، ولا يقول ذلك أي قانون في العالم، حتى عند الذين يتوسعون بمفهوم الحرية يقولون: الحرية هي: حق الفرد فعل ما لا يضر بالآخرين. وبالتالي فحريتك تنتهي حيث تبدأ حقوق الآخرين وحدودهم، لكن الشيخ يضيف شرطا آخر وهو: أن لا يضر بنفسه أيضاً، كما أنه يوسع مفهوم الضرر، فهو يشمل الضرر الدنيوي، سواء كان ذلك بدنيا أو ماليا أو اجتماعيا، ويشمل الضرر

158 سلمان العودة، *إسلاميات*، 1 ط (مكتبة وسم، 2024)، 140.
159 [سورة البقرة:178].
160 العودة، "أنا وأخواتها"، 194/26، 195.

الديني الذي يجعل الإنسان تحت المساءلة الربانية. فإذا كانت قضية ما لا تضر إنسانا دنيا ولا ديناً، ولا تضر كذلك آخرين دنيا ولا ديناً فهنا يتسع مدى الحرية بحسب رؤية الشيخ، والإنسان يكون حينها مأذوناً له بأن يعمل هذا الأمر شرعاً، وهو مصداق الحديث النبوي: «لا ضرر ولا ضرار» [161].

من جهة أخرى يرى الشيخ أن للحرية آثارا على اقتصاد الناس وحياتهم، فالحرية كما يقول هي الإبداع، وهي الإنتاج، ودلل الشيخ متسائلا عن أسباب انهيار الاتحاد السوفياتي على الرغم من امتلاكها لمقومات هائلة في المقابل يحتفظ الغرب بحيويته وقوته!!.[162]

الركن الثالث: التكافل الاجتماعي:

وفي هذا يبين الدكتور سلمان العودة أن الشعوب العربية كان عندها عادة التكافل الاجتماعي، تكافل الأسرة، وتكافل الحي، وتكافل الأقارب، والتكافل في الأزمات والمحن والمواقف، أو في الأفراح، فنجد آثاراً من هذا موجودة، مثل تكافل الزوجين في بناء منزل، هذا نوع من التكافل الذي يسبب تخفيضاً في الاستهلاك، ويعمق الروابط بين الزوجين، ويجعلهم زوجين وصديقين وشريكين في الحاضر، وشريكين في المستقبل[163].

لهذا يرى الدكتور سلمان العودة: أن العدالة الاجتماعية أساس، ومن دون العدالة الاجتماعية فالبديل هو التفكك، وهذا لا شك فيه.

ماذا يعني العدل الاجتماعي؟ يجيب الدكتور العودة بأنه شعور الفرد بأن ما يقدمه للمجتمع يتناسب مع ما يحصل عليه، سواء كان هذا العائد مرتبًا، أو كان هذا الاعتراف بالإنسانية، فنحن نرى الناس ليسوا دائماً يبحثون عن العائد المادي، بل أحياناً كثيرة يبحث الناس عن الاعتراف وعن القيمة، وأن يشعر بأنه إنسان، ويشعر بأن له أهمية، وله حضور وجود، وأنه ليس مظلوماً ولا مهمشاً، فشعوره بأن ما يقدمه للآخرين أو للمجتمع أو للدولة

---

161 د. سلمان العودة، "إشراقات قرآنية"، في *الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة*، م 1 - 5 (التجديد، 1445)، 91/2، 92; و"الخطاب الدعوي"، 169/23.

162 ثم تساءل ما الذي جعل دولة مثل روسيا تملك مقومات، وتملك ثروات، وتملك قدرات وبشر، ومع ذلك انهارت؟ وفي المقابل أنك تجد المعسكر الغربي لا يزال يحتفظ بحيويته وقوته؛ السبب الأساسي هو أنه يمنح شعبه حرية، بينما في روسيا أصبح الناس يتطلعون إلى ما كان يسمى بـ(البروسترويكا) وهي الإصلاح ثم الثورة؛ لأنهم انفصلوا عن ذلك النظام، فكانوا يتربصون به الدوائر. سلمان العودة، *مفاهيم إسلامية*، 1 ط (مكتبة وسم، 2024)، 50.

163 سلمان العودة، *مراجعات نقدية في الاستهلاك*، 1 ط (مكتبة وسم، 2024)، 95.

يتناسب مع ما يحصل عليه؛ من اعتراف، ومن حقوق، ومن تقدير.. فهذا جانب مهم.[164]

إن الإسلام دين العدالة ودين الإنسانية، وليس عجيباً ولا غريباً أن يكون القرآن الكريم الذي نزل بمكة المكرمة ولم يكن هناك مجتمعات إسلامية، كان يعيب على الكفار بأنهم يُكذبون بالدين، ولا يحضون على طعام المسكن ﴿كَلَّا بَل لا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ * وَلا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ﴾[165]، فالعدالة الاجتماعية والمساواة بين الناس في الحقوق، في الفرص، في الوظائف، وفي الأموال واجب شرعي، ومن حقنا جميعاً أن نسعى إلى تحقيق ذلك بقدر ما نستطيع.[166]

وفي هذا السياق يرى الدكتور العودة أن الإسلام يؤسس لنظام اقتصادي عادل متلائم مع الحاجات البشرية الاجتماعية، بمعنى: أن النظام في الإسلام ليس اقتصاداً بحتاً، وليس بالدرهم والدينار وحده يعيش الإنسان، بل الإنسان له حاجات وضرورات وأشواق، ومتطلبات كثيرة جداً منها القضايا المالية أو القضايا المادية، فيسعى الإسلام إلى ألا يكون المال هو الذي يُولِّد المال دائماً، وإنما يكون هذا عن طريق العمل، وعن طريق البيع، وعن طريق الشراء، وعن طريق الجد والاجتهاد، والتعرض للربح والخسارة والمحاولة، والخطأ والصواب، وهذا يولد حيوية في المجتمع فيعود عليه بالنشاط، وبالتالي يصبح في المجتمع نوع من الحركة والإبداع، ولا يصبح المجتمع عبارة عن تعاطي أموال بحتة مجردة، بينما نجد أن النظام الربوي لا يحتاج المرابي أكثر من أن يأخذ الفوائد التي يقتطعها من أموال المقترضين وهو قابع في مكانه[167].

2.3. قضايا الإنتاج:

وفيه ثلاثة مطالب: الأول: تمهيد حول الإنتاج. والثاني: العمل. والثالث: المال.

1.2.3. مفهوم الإنتاج وأهميته

---

164 سلمان العودة، "حلقة عدالة في برنامج حجر الزاوية"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/C7AU32u.

165 [سورة الفجر:17-18].

166 سلمان العودة، "أسئلة العنف"، *الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة*، م 22 (التجديد، 1445)، 76/22، 77.

167 سلمان العودة، "وذروا ما بقي من الربا"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/FV2LSBC.

مفهوم الإنتاج:

الإنتاج هو: عملية مركبة تستنفد جهدا بشريا وتستهلك طاقات وموارد في إطار زمني معين لإيجاد منافع معنوية أو مادية.[168] فالإنتاج دوما له هدف وغاية... فإما أن يكون هدفه مجرد الحصول على منافع مادية وغير مادية، وهنا يكون هناك تسابق للإنتاج لأجل الإنتاج، وإما أن هدفه السعادة للفرد والمجتمع، فالإنتاج هنا وسيلة لتحقيق غاية، وهذا ما يعمل من أجله المجتمع المسلم.[169]

ويعتبر الإنتاج وجها عاما لأي نشاط يمارس، وهو مرتبط بظواهر اقتصادية دون تجاهل الظواهر اجتماعية، فالإنتاج بالمفهوم الواسع هو: نشاط يمارس من قبل منظمة أو فرد بالتضافر مع عناصر أخرى كصور متعددة لرأس المال، بقصد إيجاد سلعة أو تقديم خدمات ذات نفع.[170]

وأما مفهوم الإنتاج في الإسلام فهو: بذل جهد دائب لتثمير موارد ثروة مباحة، ومضاعفة الغلة لرخاء المجتمع ودعم قيمه العليا ووجوده.[171]

أهمية الانتاج عند الدكتور سلمان العودة:

من المعلوم أن الإنتاج يؤثر على قوة الدولة سياسيًا واقتصاديًا وقوة الشعب ومكانته بين الأمم، وفي هذا السياق يؤكد الدكتور سلمان العودة على قوة تأثير الإنتاج وأهميته بقوله: هناك جزء كبير من القوة لدى الدول هي قوة الإنتاج، بل إن قوتها هي في إنتاجها، فلو نظرنا إلى حالنا في هذا العصر لنبحث عن الإجابة عن سؤال العصر وهو ما الذي جعل العالم الإسلامي الآن ينظر إلى المنتجات الغربية في كل مجالات الحياة؟ والإجابة تكمن في أننا نؤمن في قرارات نفوسنا أن هذا هو الشعور الذي يراودنا كأفراد نعيش في هذا المجتمع، وهو أن العالم الآن مقسوم إلى شعوب منتجة وشعوب مستهلكة، ويؤكد الشيخ سلمان العودة أنه لا يخطر في بال أحد الآن أنه سيجد في المستقبل القريب في العالم العربي والاسلامي سيارة تمشي في الشارع مصفوفة مع السيارات وهي إنتاج عربي أو إسلامي –في حالة استثناء بعض الدول مثل تركيا وماليزيا-، ولها قدر واحترام، وليس عملية تجميع

---

168 محمد عبد المنعم الجمال، *موسوعة الاقتصاد الإسلامي ودراسات مقارنة*، 1 ط (القاهرة: دار الكتاب المصري، 1400)، 92; عبد الله بن عبد المحسن الطريقي، *الاقتصاد الإسلامي أسس ومبادئ وأهداف*، 11 ط (مؤسسة الجريسي، 2009)، 75.

169 الجمال، *موسوعة الاقتصاد الإسلامي ودراسات مقارنة*، 81–82.

170 عادل جودة وغسان قلعاوي، *الكفاية الإنتاجية ووسائل رفعها في الوحدات الاقتصادية*، 1 ط (بيروت: دار الفكر، 1972)، 20.

171 الطريقي، *الاقتصاد الإسلامي أسس ومبادئ وأهداف*، 75.

فحسب، وكذلك بقية الصناعات مثل أجهزة الآيباد والآيبود والأجهزة الذكية وغيرها، وأنه ممكن أن نجد مصانع في بلادنا العربية، ويضيف الدكتور سلمان العودة أننا هنا أيضاً لا نتحدث عن مصانع هي فروع عن تلك المصانع الأصلية، فأصبح مقرراً في نفوسنا حتى مثقفينا أو المتخصصين والمسؤولين عن التصنيع أو التجارة أو غيرها، يعني: لا يكون في البال أنه يجب أن يكون لدينا خطة تطويرية تصنيعية، بمعنى: أن نكون صناعيين بنهاية عام كذا مثلاً.(172)

أهمية عوامل الانتاج عند الدكتور سلمان العودة:

إن الحديث عن عوامل الإنتاج ليس مهمًا من وجهة الإنتاج والتوزيع فحسب، بل هو مهم أيضًا من وجهة التنمية والتخلف، فلا تنمية بلا إنتاج، ونظريات الإنتاج هي بالنسبة لنظريات النمو والتنمية أحد الركنين، فالتنمية تقوم على ركنين: الأول: الإنتاج (الكفاءة في الإنتاج). والثاني: تعميم ثمرات هذا الإنتاج على الجمهور (العدالة في التوزيع).

وهنا يؤكد الدكتور سلمان العودة على: أن **عوامل الإنتاج** هي: العمل والأرض ورأس المال والتنظيم؛ ويرى أن التنظيم هو الذي يتحمل المخاطر، مع أن المنظم في شركة المساهمة في العصر الحديث قد ينشىء ويدير ويبتكر، ولا يتحمل أي مخاطرة، كما أن عوامل العمل والأرض ورأس المال قد تتحمل المخاطرة إذا شاركت في الربح والخسارة، أو في الربح فقط، كذلك العمل يتحمل مخاطرة البطالة.(173)

وعن موقف الإسلام من العمل والمال يقول الدكتور سلمان العودة: (إن حب المال وحب الحياة فطرة إنسانية، ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾، [العاديات:8]، فالله سبحانه وتعالى فطر الإنسان على حب الحياة وكُره الموت، وحبه للمال وحب التوسع فيه، وأنبياء الله تعالى كانوا خير قدوة..... فقد ملكوا المال وكانوا يستمتعون به في الحلال، وفيهم مضرب الأمثال، مع قيامهم بما أوجب الله تعالى عليهم....فقِيَمُ الدين مرتبطة بالعمل، ومرتبطة بالحياة، ومرتبطة بالإنتاج، والأجر مرتبط بالفعل والعطاء وخدمة الآخرين، وهذا فيه ما لا يحصى من النصوص، حتى إن عمر رضي الله عنه كان يقول: "إني لأكره أن أرى الرجل بطالاً ليس في عمل الدنيا ولا في

---

(172) د. سلمان العودة، *مراجعات نقدية في الاستهلاك*، 1 ط (مكتبة وسم، 2024)، 130.

(173) د. سلمان العودة، "إشراقات قرآنية"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://cutt.us/9p5Mj; وعبد الله ابن منيع، *بحوث في الاقتصاد الإسلامي* (المكتب الإسلامي، 1416)، 246.

عمل الآخرة"[174]، يعني: أنه يكره الرجل الذي لا يعمل في دنياه ولا يعمل في آخرته.

وهنا يجيب سلمان العودة على تساؤل: لماذا يعيش هذا الإنسان؟ ويذكر موقفًا للصحابة حينما جاءوا إلى النبي ﷺ وقالوا: (يا رسول الله! ذهب أهل الدثور بالأجور.... قال ﷺ: أو ليس قد جعل الله لكم ما تتصدقون به؟ التسبيح والتهليل)[175]. فكل إنسان له نوع من العبادة مرتبطة بطبيعة الحياة التي هو يعيشها.[176]

وهنا يؤكد الدكتور سلمان العودة على أنّه إذا كان حبّ المال من قبل الإنسان بالفطرة أي أمراً فطرياً، فإنّ الإسلام يوجه الإنسان إلى الإنفاق في سبيل الله تعالى، ووسع أبواب الصدقة والبر والإحسان وحث على الإنفاق مما نحب ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾[177]، وأن المال رزق الله وهبته لنا ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾[178].

كما حذر الشيخ من البخل وحذر من كل مكسب محرم أو عدوان على مال الآخرين بغير حق امتثالا للآية: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ...﴾[179].

2.2.3. العمل:

يعتبر العمل أهم عنصر من عناصر الإنتاج كله، حيث يتم استخدام عناصر الإنتاج بالكمية والنوعية المناسبة لكل نوع من أنواع الإنتاج. وقد اختلفت مدارس الفكر الاقتصادي في نظرتها للعمل، إلا أن هذه النظرة تطورت واختلفت مع مرور الوقت بين الاقتصاديين، وقبل عرض رأي سلمان العودة في العمل يجدر بنا أن نعرف العمل في اللغة وعند الاقتصاديين كي يتضح لنا المدلول.

---

174 أقدم مصدر رأيته ذكره عن عن عمر رضي الله عنه هو تهذيب اللغة للأزهري 197/8، ولم أجد له إسنادا. وورد عن ابن مسعود رضي الله عنه: إِنِّي لَأَمْقُتُ الرَّجُلَ أَرَاهُ فَارِغًا، لَا فِي أَمْرِ الدُّنْيَا، وَلَا فِي أَمْرِ الْآخِرَةِ. وكيع بن الجراح، الزهد، 1/ 652.

175 حينما جاءوا إلى النبي ﷺ وقالوا: (يا رسول الله! ذهب أهل الدثور بالأجور، يصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم، ويتصدقون بفضول أموالهم، قال ﷺ: أو ليس قد جعل الله لكم ما تتصدقون به؟ التسبيح والتهليل، فرجعوا مرة ثانية وقالوا: علم أهل الدثور بما عملنا فعملوا مثله، فقال: ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء).

176 العودة، "الخطاب الدعوي"، 279/23.

177 [سورة آل عمران: 92].

178 [سورة الحديد: 7].

179 سلمان العودة، "نداء الفطرة بين الرجل والمرأة"، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://cutt.us/PmWym. والآية: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 188].

العمل في اللغة: عام في الدلالة على كل فعل يفعل، والعمل المهنة والفعل، والجمع أعمال، يقال: عمل عملا، وأعمله غيره واستعمله واعتمل الرجل، أي عمل بنفسه.[180]

والعمل عند الاقتصاديين: وله معنى خاص لأنه يشير إلى جهد يبذله الإنسان لمصلحة الإنتاج بهدف الحصول على عائد مادي وهو الأجور. ويشمل جميع الجهود البدنية والعقلية التي يبذلها الإنسان لتحقيق المنافع أو زيادتها، ويشمل جميع الأعمال الإنتاجية سواء في مجال إنتاج السلع أو الخدمات، وبالطبع لا يشمل هذا التعريف أعمالاً غير إنتاجية مثل ممارسة الرياضة والترفيه، التي لا تهدف إلى الحصول على مقابل مالي، مثل االعمل التطوعي.[181]

وأما مدلول العمل عند الفقهاء: فيطلقونه على كل عمل منتج مقابل عوض سواء كان الأجرة، كما في الإجارة أو ربحاً كما في المضاربة، فيفرق الاقتصاديون بين عمل يستحق أجرة وعمل يستحق ربحا، ولا يفرق الفقهاء هذه التفرقة.[182]

فالعمل هو الركيزة الأولى لنظرية التوزيع في الإسلام والأساس الأهم لوجود الثروة أو الناتج القومي المستهدف بالتوزيع.[183]

إن غاية العمل في الإسلام هي إنتاج الخيرات لتلبية الحاجات الأساسية للإنسان، التي يلخصها فقهاء مسلمون في حماية الإنسان نفسه ودينه وعقله وعرضه وماله. لقد نظر الإسلام إلى الإنتاج والإنتاجية على أنه عمل صالح، وحاجة شرعية، وبين أن أجر العامل كأجر المجاهد في سبيل الله. قال تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾.[184]

أهمية العمل في شريعة الإسلام كما يراها الدكتور سلمان العودة:

---

(180) ابن منظور، لسان العرب، 475/11.

(181) أيمن مصطفى حسين الدباغ الدباغ، "نظرية توزيع العوائد على عوامل الإنتاج في الفقه الإسلامي" (دكتوراه، الجامعة الأردنية، 2003)، 63; فاطمة عبد الله محمد عطية، "عوامل زيادة الإنتاجية ورفع مستوى العمالة في الاقتصاد الإسلامي"، *المجلة العلمية لقطاع كليات التجارة*، يناير، 2013.

(182) أيمن مصطفى حسين الدباغ الدباغ، *"نظرية توزيع العوائد على عوامل الإنتاج في الفقه الإسلامي"* (دكتوراه، الجامعة الأردنية، 2003)، 63.

(183) عبد السميع المصري، *عدالة توزيع الثروة في الإسلام*، 1 ط (القاهرة: مكتبة وهبة، 1986)، 11.

(184) [المزمل: 20].

بما أن العمل من أهم ركائز الإنتاج فقد اهتمت الشريعة به، ولهذا الاهتمام يشير الدكتور سلمان العودة إلى أمرين:

الأول: أن هذا العمل هو مصدر دخل ومصدر رزق، لأن البديل للعمل هو سؤال الناس فتشعر بالألم أنه في بلاد فيها خيرات واسعة، وتجد الناس يتسولون ويمدون أيديهم في طلب الآخرين في المساجد والجوامع ناهيك عن أن هذه المناظر والأصوات تؤذي أسماع المصلين وتعكر عليه روحانيتهم، بينما العمل من شأنه أن يوفر للإنسان الرزق الذي يحتاجه وينفقه على نفسه ومن يعول، ولهذا ورد عن بعض السلف أنه كان يقول وقد رأوه يشتغل في منجم ويحاول أن يحصل على ذهب أو فضة، فقالوا له: لماذا أنت هنا؟ قال: [جربنا طلب المال من الرجال ومن الجبال فوجدنا أن الجبال أفضل من الرجال]، بمعنى أن الجبال يستطيع الإنسان أن يحصل منها على ما يريد بعمله، وأما الرجال فربما يذل نفسه بسؤالهم ولا يحصل على مراده.

الثاني: وهو المهم كما يراه الدكتور سلمان العودة في أهمية العمل أن العمل يُعطي الإنسان قيمته، فالإنسان من خلال العمل يكون له قيمة، وأهمية، وحضور، ويكون له ذاتية ووجود وتأثير في محيطه، ولا شك أنه باتفاق الدارسين أن أعظم دافع عند الإنسان هو الشعور بالأهمية، فالعمل يُشعر الإنسان بأهميته، ويُعطيه قيمة اجتماعية.

وأيضاً فالعمل من شأنه أن يُحقق حاجات المجتمع، فالمجتمع يتطلب حاجات كثيرة جداً من البيع، والشراء، والضروريات لا تتحقق إلا من خلال عمل أبناء هذا المجتمع.

وتأتي أهمية العمل كذلك كما يقول الدكتور سلمان العودة أن العمل يُحافظ على أمن المجتمع؛ لأنه يُشعر الأفراد بالانتماء، فالفرد الذي يعمل يشعر بأنه يتفاعل مع هذا المجتمع سيكون عنصراً بنّاءً، فهذا العمل يُعطي المجتمع أهمية.

وأما في شريعتنا فيؤكد الدكتور سلمان العودة أن العمل يُعتبر عبادة يؤجر عليه الإنسان في الدار الآخرة، وقد جاء في الحديث الصحيح عند الطبراني وغيره (لما رأى الصحابة شاباً جلداً يعمل ويسعى فقالوا: يا رسول الله! لو كان هذا في سبيل الله، قال: ما تقولون؟ إن كان يسعى على أبوين كبيرين فهو في سبيل الله، وإن كان يسعى على زوجه يعفها فهو في سبيل الله، وإن كان يسعى على أطفال صغار فهو في سبيل الله، وإن كان يسعى رياء وسمعة

وتكثراً فهو في سبيل الشيطان)[185]. ومن هنا يتبين أن العمل عبادة حتى لو كان العمل تجارة أو صناعة أو زراعة أو وظيفة، فنحن بحاجة إلى إحياء قيمة العمل، والإحساس بأن العمل بحد ذاته قيمة إيمانية ليس للدنيا فقط وإنما للدنيا والآخرة.[186]

وهنا يأتي الربط بين العمل ودخول الجنة؛ والدكتور سلمان العودة يحلل هذه الأدلة فالجنة نفسها إنما تُدخل بعمل صالح، كما قال تعالى: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [يونس:23].

ويلفت سلمان العودة النظر إلى أن قضية العمل في الإسلام قضية جوهرية سواء كان دنيويًا أو آخرويًّا.[187]

ويشخص المشكلة الكبرى لمجتمعاتنا العربية والإسلامية بأنها لا تُقيم وزناً للعمل، فكثير من أجيالنا وشبابنا وبناتنا يريدون الحصول على المال، وعلى الوظيفة، والمنصب والمركز، والحصول على كل الأشياء الجميلة لكن في نفس الوقت لا يريدون أن يعملوا، ولا يريدون أن يقدموا ثمناً لهذه الأشياء، وإذا سمعوا من يُعاتبهم أو يطالبهم فقد يعدونه نوعا من الغباء، فإننا لابد أن نصنع في نفوس أجيالنا الرغبة في العمل، وتحقيق الشخصية من خلال العمل والإنجاز[188].

وليس من المستغرب أن الإسلام يهتم حول العمل والعمال. لأنّ العمل لا يفيد الموظف فحسب، بل يفيد المجتمع ككل أيضًا. فالمزارع الذي يزرع الأرض لنمو الثمار وإنبات المحاصيل. تعود عائدات هذه الزراعة بالنفع على المجتمع وكذلك الذين يقومون ببناء المباني وتشييدها. ولو نظرنا إلى أي وظيفة سترى أنّ الجميع يعمل في جزء يكمله الآخر. فكل من يعمل في الزراعة يحتاج إلى من يطحن، وبعد الطحن يجب أن يكون هناك من يخبز، وبعد الخبز يحمل إلى المستهلك وهكذا.[189]

---

(185) الطبراني، المعجم الكبير (19/ 129) رقم (282).

(186) د. سلمان العودة، *الشباب وقيم العمل*، (مكتبة وسم، ط 1، 2024م)، 56.

[187] وكامل تفصيل وجهة نظر الشيخ العودة هي: قضية العمل: هي قضية جوهرية في الإسلام، سواء كان عمل الدنيا أو عمل الآخرة، كان عمر رضي الله عنه يقول: «إنني لأرى الرجل فيُعجبني، فإذا قيل: ليس له صنعة سقط من عيني»، وكان يقول: «إنني لأكره أن أرى الرجل ليس له صنعة، لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة».

(188) د. سلمان العودة، *الشباب وقيم العمل*، 1 ط (مكتبة وسم، 2024)، 168.

(189) فاطمة عبد الله محمد عطية، "عوامل زيادة الإنتاجية ورفع مستوى العمالة في الاقتصاد الإسلامي"، *المجلة العلمية لقطاع كليات التجارة*، يناير، 2013، 58.

ويشير سلمان العودة إلى أن الاتكاء على مفاهيم شرعية واستدعائها مهم في هذه الظروف التي نعيش فيها، ونتمنى النهوض بالأمة الإسلامية، وذكر شواهد عن السلف في ذلك، ومنها: أن سفيان الثوري كان يقول: عليك بعمل الأبطال، وهو طلب الرزق الحلال والإنفاق على العيال.

وكان عدد من أئمة السلف يأتون إلى البزازين الذين يبيعون البز فيقولون: الزموا أسواقكم، فالإسلام دين الحياة والعمل.[190]

ثم يبين سلمان العودة أن الإنسان بحاجة إلى تحقيق الذات، من خلال ما يقوم به من إنجاز، والإنجاز لا يتحقق إلا من خلال مضاعفة العمل والإنتاج، وبلوغ الإنسان أقصى ما يستطيع، ولذلك تجد أن الإنسان يحرص طمعاً فيما عند الله سبحانه وتعالى، وطمعاً في الثواب المستمر، والرسول ﷺ يقول: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له»[191].

ولهذا تجد الكثير من الناس يفكرون بهذه المعاني، فيحرص أن يكون وراءه صدقة جارية تبقى بعد موته.[192]

ومن هنا يرى سلمان العودة أن العمل أمر مهم جداً، وبدون العمل لن يكون هناك نجاح في الدنيا ولا جنة في الآخرة، وهذا يجب أن يكون واضحاً.[193]

ليس المطلوب من الإنسان العمل فقط، بل عليه الاتقان لعمله أيضاً. فقد روي أن النبي ﷺ قال: (إن الله يحب إذا عمل أحدكم عملا أن يتقنه)[194]، والإسلام يطلب مع إتقان العمل إخلاص النية لله تعالى، فهو المكافئ مع زيادة معدلات الإنتاج.

ويؤكد الدكتور سلمان العودة في هذا الجانب أن الإسلام يحث دائماً على التميز في العمل، وعند المقارنة بين المؤسسات الاقتصادية المالية الخاصة نجد أن هناك تميزاً ودقة وصرامة، وهناك تقييم في هذا الجانب، وأما المؤسسات المحكومية فهناك الروتين وعدم التقييم.

---

(190) د. سلمان العودة، *الشباب وقيم العمل*، 1 ط (مكتبة وسم، 2024)، 250.

(191) «سنن الترمذي» (1376).

(192) د. سلمان العودة، "الأمة الواحدة"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/ujm51Hj.

(193) د. سلمان العودة، "حياة القلوب"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/jxY5pdC.

(194) الطبراني، المعجم الأوسط (897).

وفي موضوع العمل والمقارنة يقول الدكتور سلمان العودة: ذكرت مقارنة أن عدد المسلمين عشرة أضعاف سكان اليابان، وعندما نبحث عن الإنتاجية فإنتاجية اليابان هي أربعة أضعاف إنتاجية العالم الإسلامي، وإذا جمعت هاتين المعلومتين ستصل إلى نتيجة أن الفرد الياباني إنتاجيته في العمل هي إنتاجية أربعين من المسلمين، مع أنك ستجد اليابان بلداً معرضاً للزلازل بانتظام، والمساحة التي تقبل الزراعة من اليابان (17%) من أرض اليابان كلها، وقل ما شئت من معوقات وعقبات، وينطبق هذا الأمر على الصين، وعلى فنلندا، وممكن أن نطبقه على كثير من الدول التي بدأت مثل ماليزيا والهند، والتي بدأت تحقق تقدماً....وهنا ليس أمام العالم الإسلامي من خيار إلا أن يعتصم بالله، ويتمسك بحوافز دينه التي تدعوه إلى المنازلة، وإلى الاستثمار، والإنتاج، والإحساس بالمسؤولية[195].

فنحن نملك الأرض، والثروات، والخبرات والعقول، والتجربة، والتاريخ، والشيء الكثير، ونستطيع أن نكون دولاً عظمى، والتقنية اليوم من الضرورات التي لا غنى عنها، التقنية الرقمية، التقنية الحيوية، وعلى المسلمين ليس فقط أن يستغنوا، وإنما أن يقدموا للآخرين.[196]

وأخيرًا فالمطلوب منا جميعا -كما يدعو الشيخ- هو أن نعمل، وأن ننتج، فلا نترك أرضًا ميتة بغير إحياء ولا رزقًا مما بثه الله في الأرض بدون استغلال لبناء الدولة الإسلامية، فالعمل هو أساس الاقتصاد الإسلامي، ولهذا يرفض الإسلام أن يعيش الإنسان بلا عمل.

وقد حث الإسلام على تعلم جميع الصنائع التي تجلب الخير للفرد والمجتمع وتمكنه من التصدي للأعداء لقوله تعالى: (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) الأنفال: [60]، والقوة تشمل جميع الصنائع والفنون، وفي الطليعة تلك الوسائل التي تنمي الثروة، وتستغل موارد الطبيعة[197].

3.2.3. المال:

المال لغة: ما ملكته من كل شيء، ورأس المال أصله، والمال في الأصل ما يملك من الذهب والفضة ثم أطلق على كل ما يقتنى ويملك من الأعيان.[198]

---

(195) المرجع السابق.

(196) د. سلمان العودة، "حلقة برنامج مستشارك"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/ndshDpD.

(197) إنتاجية العمل (دراسة مقارنة بين مؤسسة عمومية ومؤسسة خاصة)، ص29.

(198) وأكثر ما يطلق المال عند العرب على الإبل؛ لأنها كانت أكثر أموالهم، وكل ما يملكه الفرد أو تملكه الجماعة من متاع أو عروض تجارة أو عقار أو نقود أو حيوان، يسمى مالا. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق، 635/11- 636، وأحكام المعاملات الشرعية للشيخ

ويعرف رأس المال بأنه ثروة منتجة في الماضي تستخدم في عملية إنتاج مختلفة لتوفير سلع وخدمات تحقق إشباع حاجات إنسانية. وعلى ذلك فإن هذا العنصر من عناصر الإنتاج يضم جميع السلع الرأسمالية من أدوات ومصانع وآلات، والمواد الخام والسلع الاستهلاكية كالمساكن والملابس والمواد الغذائية.[199]

وعرف الشيخ الخفيف المال بأنه: (كل ما يمكن حيازته وإحرازه والانتفاع به انتفاعا عاديا)[200]. وهذا التعريف يتفق مع تعريف ابن عابدين للمال؛ حيث قال: (المال ما يميل إليه الطبع ويمكن ادخاره لوقت الحاجة) .[201]

ويميز الاقتصاديون بين المال ورأس المال؛ لأن المال أعم ويشمل كل ما هو مفيد، أي يحقق إشباع حاجة الإنسان حتى ولو لم يكن لها ثمن كالهواء أو الحرارة الشمسية، أو لا يستخدم في الإنتاج مثل مال الاستهلاك مثل كطعام وبيت لصاحبه يسكن فيه. وأما إذا استخدم في الإنتاج فيسمى رأس المال، فالمال ذو مدلول عام يشمل رأس المال، ورأس المال هو الذي يعتبر عامل إنتاج.

بينما الفقهاء لا يفرقون بين المال ورأس المال بل يطلقونهما بمعنى واحد، يقول ابن قدامة: (والوضيعة في المضاربة على المال خاصة ليس على العامل منها شيء؛ لأن الوضيعة عبارة عن نقصان رأس المال).[202]

ووفقا لمنظور الشيخ سلمان فإن للمال أهمية مركزية في الحياة، فهو عصبها، وصناعة الحياة -كما يرى- إنما تكون بامتلاك أدواتها، ومن أهمها القدرة المالية، وفي هذا السياق يصحح الشيخ المفهوم الخاطئ الشائع حول الشريعة وأنها جاءت بالزهد، وبالإعراض عن المال، حيث يرى أن هذا خطأ كبير، وأن الشريعة جاءت بنظام محكم، فالشريعة جاءت بالزكاة، وجاءت بالصدقة، وجاءت بعبادات الإحسان التي لا تكون إلا لأولئك الذين يملكون المال، ويخلص الشيخ من ذلك بأن جمع المال ليس مذموماً

علي الخفيف، دار الفكر- القاهرة، 2008م، ص28. والمعجم الوسيط، تأليف مجموعة من العلماء من مجمع اللغة العربية القاهرة، باب الميم، 892/2، طبعة: دار الدعوة.

(199) أصول الاقتصاد الإسلامي، دكتور/ محمد عبد المنعم عفر ودكتور يوسف كمال محمد، دار البيان العربي للطباعة والنشر-جدة، (ص118).

(200) أحكام المعاملات الشرعية للشيخ علي الخفيف، ص28.

(201) حاشية رد المحتار لابن عابدين (4/5).

(202) المغني لابن قدامة، تحقيق/ الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، الدكتور عبد الفتاح محمد الحلو

طبعة دار عالم الكتب للطباعة - الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة الثالثة، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م، 145/7.

شرعاً، بل هو يخضع للاستعمال، فإذا كسب من حلال وأنفق في حلال، صار كسبه صالحاً وانفاقه براً وإحساناً.

بل إن الشيخ يذهب إلى ما هو أبعد من ذلك، حيث يتعقب التصور الفقهي الشائع في كلام الفقهاء، حيث إنهم يقولون: إن البيع من المباحات، لكن الشيخ يرى أن هذا فيما يخص آحاد الناس وأفرادهم، أما بالنسبة للأمة فالبيع داخل في عموم المقتضيات والمقاصد التي لابد منها، ولا يتصور وجود أمة بدون مال؛ وأن الزهد حال فردية خاصة بمن يناسبه ذلك، وليس وصفاً للأمة.

ويجب على الإنسان أن يجتهد في الحصول على رزقه، وأن يبذل قصارى جهده للتأكد من حلال الرزق، وصرفه في حلال، والقيام بحق الله تعالى فيه. وهذا لا يمكن أن يكون مذموما، بل هو ضروري وجزء من مقتضيات الشريعة التي يحتاج إليها.

ثم يوضح الدكتور سلمان العودة: أنّ الأنبياء عليهم السلام هم أكثر الناس زهداً، وهم القدوة في تطبيق المعاني الشرعية. وكان منهم أغنياء، ومنهم ملوك، فكان شعيب غنيا، وكان إبراهيم غنيا، ولهذا السبب أطعم الضيوف بأطيب الطعام وقدم لهم العجل السمين، ولا يكون ذلك إلا لسعة في الرزق وكرم، وقد أعطى الله سليمان ملكا لا ينبغي لأحد من بعده، وقسم النبي ﷺ المال حتى أعطى غنما بين جبلين، وأعطى مئات من الإبل، وأعطى مائتين، وكان من أصحاب رسول الله تجار لهم أموال هائلة، وأكثر العشرة المبشرين بالجنة من الأغنياء، وكذلك السلف والتابعون كانوا ذوي أموال طائلة، مثل الليث بن سعد وابن المبارك، ولكن هذا المال لم يكن في قلوبهم بل في أيديهم. ولم يستعبدهم المال، بل أنهم استعبدوه. ثم: أنهم لم يطلبوها من حرام. وعندما يذكر الذم، فإن الذم لا يشير إلى حيازة المال، بل إلى حالة أخرى، مثل أن المال جاء من كسب غير مشروع، أو أنه تم إنفاقه على أشياء غير مشروعة، أو أنه لم يؤد الواجب فيها من حق الله عز وجل. (203)

فوظيفة المال في نظر الإسلام كما يراها الدكتور سلمان العودة وظيفة اجتماعية، واستخدامه يتوقف على تحقيق هذه الوظيفة للفرد والأمة على حد سواء، وأي عمل اقتصادي أو إغفال أو إضرار بالجماعة محرم شرعا.(204)

ولعل من أهم الأسس الأصيلة في نظرة الإسلام للمال والحركة الاقتصادية وتميز المنهج الاقتصادي في الإسلام عن غيره، وتجعله متفردا، هي:

---

(203) العودة، الشباب وقيم العمل، مرجع سابق، ص 213.
(204) العودة، دلوني على سوق المدينة، الموسوعة، مرجع سابق، https://2u.pw/8VnHOIO

الإيمان بأن الله تعالى هو المالك الحقيقي للمال، وأن ملكية الإنسان للمال هي في حكم الوكالة، قال تعالى: ﴿وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه﴾[205]، وهذا الاعتقاد جزء من عقيدة المسلم فينتج عنه التصرف من قبل الإنسان بحسب إرادة المالك الأصلي وهو الله تعالى.[(206)]

وهنا يقول الدكتور العودة: (إن مدار رقي الأمم وقيام الحضارات على ثلاثة أشياء: الزمان، الإنسان، العمل؛ يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى﴾[207]، ففي هذه الآية إشارة إلى شرط وهو المال، فإن المال ضروري، والذي يملك المال يملك القوة، والاقتصاد عصب الحياة، ولذلك أبرزه الله تعالى في سورة الليل: ﴿مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾[208]، وهو واحد من الأشياء التي يبخل بها: ﴿مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى﴾[209]، فهنا قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى﴾[210]، أي تردى في نار جهنم، وقد يكون المعنى تردى في قبره، والأقرب أن المعنى (إذا تردى) يعني: هلك وسقط، مما في ذلك هلاكه في الدنيا أو هلاكه في الآخرة؛ وذلك لأن حب المال من أكثر الأشياء التي تحول بين الناس وبين الهداية والطاعة ولزوم الطريق).[(211)]

ثم ذكر سلمان العودة أن النبي ﷺ يقول: (نعم المال الصالح للرجل الصالح)[(212)] والأمم أكثر اقتصاداً اليوم هي الأمم الأكثر تأثيراً، والمال هو عصب الحياة، وهذه الأمة خليقة وجديرة بأن تكون أمة غنية في اقتصادها، وهذا سيحرر قرارها السياسي من سطوة العدو؛ لأنها تملك مالها وحاضرها ومستقبلها وثرواتها.[(213)]

قواعد ومؤيدات الإنتاج في الإسلام عند الدكتور سلمان العودة

يمكن إجمال أهم القواعد الفقهية التي تستند عليها نظرية الانتاج في الاقتصاد الإسلامي كما يراها الدكتور سلمان العودة فيما يلي.

القاعدة الأولى: الأجر والضمان لا يجتمعان: والمقصود "بالأجر" بدل المنفعة، والمراد "بالضمان" الغرامة "لا يجتمعان" إذا اتحدت جهتهما،

---

[205] [سورة الحديد:7].

(206) عوامل زيادة الإنتاجية ورفع مستوى العمالة في الاقتصاد الإسلامي، ص74.

[207] [سورة الليل:11].

208 [سورة الليل:5]

209 [سورة الليل:8].

210 [سورة الليل:11].

(211) العودة، إشراقات قرآنية، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 150/4.

(212) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (299).

(213) العودة، الحياة في سبيل الله، الموسوعة، مرجع سابق، https://2u.pw/Edu5bW0

وتعني هذه القاعدة: أن الأجر والضمان لا يجتمعان في الاستحقاق على جهة واحدة، يقول الدكتور العودة: إذا تلف الشيء دون تعد فلا يضمنها الإنسان، ومثّل على ذلك بمن استأجر سيارة وقاد بشكل معتدل ثم وقع حادث دون قصد فلا ضمان عليه[214].

وكذلك الأجير الخاص لا يضمن إذا تلفت من غير تعد، وقال الشيخ العودة: أنه لا ضمان على الأجير الخاص الذي يعمل عند غيره لمدة معينة ثم تلف الشيء دون تعد ولا تفريط[215].

القاعدة الثانية: إذا أعطيتم فأغنوا: لقد أوصى سيدنا عمر بن الخطاب السعاة والعاملين على الصدقة قائلا: (إذا أعطيتم فأغنوا)[216] يقول الدكتور العودة: (والمعنى أن تعطيه الذي هو بحاجته، وليس إعطاؤه قليلا من المال فيحتاج الذهاب إلى آخرين، لذا ينبغي أن يكون المعطي سواء كان جهة خيرية أو شخص ينبغي ألّا يعطوا أحداً إلا بعد التأكد من أنه مستحق لهذه الصدقة، ثم يعطى بقدر الحاجة، وهي قاعدة تنص على توزيع الصدقة على الفقراء بالقدر الذي يلحقهم بأدنى مراتب الغنى.

القاعدة الثالثة: كل من مات من المسلمين ولا وارث له فماله لبيت المال، هذه القاعدة كما يوضحها الدكتور سلمان العودة أنها مستمدة من قول المصطفى ﷺ حين قال: (من ترك كلًّا فإليَّ وربما قال إلى الله وإلى رسوله، ومن ترك مالًا فلورثته، وأنا وارث من لا وارث له، أعقل له وأرثه) [217]، ومعنى الحديث: إذا مات مسلم وترك صغارا فإلى الرسول ملجؤهم وهو كفيلهم، وإن ترك الدّين فعلى الرسول قضاؤه، وإن مات ولا وارث له فإن ماله لله ولرسوله[218].

---

(214) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، مرجع سابق، 616. وكامل كلامه: "فإن تلِفَت من غير تعدّ فلا ضمان عليه، كمن استأجر السيارة بطريقة سليمة، وكانت قيادته معتدلة، ومع ذلك وقع تلف من غير قصد، هذا ليس عليه ضمان".

(215) المرجع السابق، 617. وكامل رأي الشيخ: يقول الدكتور العودة: (ولا ضمان على الأجير الذي يؤجِّر نفسه مدة بعينها فيما يتلف في يده من غير تفريط، يعني: واحد جاء يريد أن يكون راعياً للغنم عندك في المزرعة، وأخذ هذه الغنم لمدة شهر يرعاها، ثم مات شيء منها أو أكله الذئب ولم يقع منه تفريط، بحيث لم يتركها تبتعد عنه كثيراً ولم يهملها، وإنما قام بما يقوم به أمثاله مما يقتضيه العقد ووقع لها تلف، فهو حينئذ يده يد أمانة وليس عليه ضمان، لكن لو تعدَّى أو فرَّط فإنه يضمن).

[216] مصنف ابن أبي شيبة برقم: 10526.

(217) «مسند أحمد» (17204).

(218) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، 12 /1739.

3.3. قضايا الاستهلاك

وفيه تمهيد ومطلبان:

التمهيد: في تعريف الاستهلاك وسلوك المستهلك في ضوء الاقتصاد الإسلامي

المطلب الأول: محددات الاستهلاك وضوابطه

المطلب الثاني: ترشيد الإنفاق، ونقد النزعة الاستهلاكية

تمهيد: تعريف الاستهلاك وسلوك المستهلك في ضوء الاقتصاد الإسلامي:

قبل الحديث عن سلوك المستهلك يجدر بنا التعريف بالاستهلاك لغة واصطلاحًا ليتضح معناه ونستطيع فهم سلوك المستهلك وضوابط الاستهلاك؛ لأن أي تحليل للاستهلاك ومقوّمات الاستهلاك، تأخذ سمة مهمة رغم الصعوبات التي تعترض طريقه على مستوى مفاهيم الاستهلاك والمستَهلِك.

تعريف الاستهلاك لغةً واصطلاحًا:

يقول جاستون ديفوسيه: إنّ تعريف مصطلحي الاستهلاك والمستهلك معقد نسبيا؛ وفي الواقع، لم تتبلور فكرة الاستهلاك إلا تدريجياً، بعد فترة طويلة، ويبدو أنه في البداية لم يكن دور المستهلك في النشاط الاقتصادي معروفاً، ثم بدأ يتحدد في وجه المنتج. حتى ظهرت نظريات جديدة في القيمة قلبت الميزان لصالحه. ورغم هذا التطور فإن فكرة الاستهلاك لم تأخذ شكلاً واضحاً محدداً، ولا يزال هناك خلاف بين الاقتصاديين المعاصرين حول تعريف الاستهلاك والنشاط الاقتصادي الذي يدخل في نطاقه[219].

فالمستهلِك مخلوق من الصعب فَهْمُ تصرفاته؛ فهو كما يقول هارتلى جراتان: "مخلوق معَقَّد يعيش في عالم معَقَّد" [220]؛ ولكي نفهم تصرفاته، يجب أن نتسلح بمعلومات أكثر مما يستطيع الاقتصاديون إتقانه؛ لتتضمن دمج أبحاث ونظريات علماء النفس وعلماء الاجتماع وعلماء دراسات الإنسان والمحللين النفسيين.

---

(219) مكان المستهلك في الاقتصاد الموجه، لجاستون ديفوسيه - ترجمة دانيال عبد الله، سلسلة اخترنا لك، ع 128، الدار القومية للطباعة والنشر، دت، (ص5).

(220) ينظر: Managerial Marketing: perspectives and Viewpoints - E. Kelly and W. lrwin،lazer ، 1985 نقلاً عن: د. سيد محمود الهواري - تصرفات المستهلكين، دون ناشر، الطبعة الأولى 1966 (ص 11).

أ. **الاستهلاك لغة:** استخدم الفعل (هلك) للدلالة على تلف الأشياء المادية، ومن الأشياء المستهلكة: الجهد والمال، والطعام واللباس وغيرها، يقال: اسْتهْلك الرجل فِي كَذَا: أي جهد نَفسه فِيهِ، واستهلك َالْمَال: أي أنفقهُ أَو أهلكه، والاهتلاك والاستهلاك رميك نفسك في تهلكة؛ وَيُقَال: اسْتهْلك مَا عِنْده من طَعَام أَو مَتَاع، ويأتي بمعنى تصيير الشيء هالكًا، كاستهلال الشمس في الخبز[221].

ب. **الاستهلاك اصطلاحًا:** وإذا نظرنا إلى أهم الكتب الفقهية نجد أن الكثير منها يفتقر إلى تعريف محدد للاستهلاك. ولعل ذلك لأن هدف الفقهاء هو في المقام الأول البحث عن أحكام عملية.

وبحسب هؤلاء الفقهاء فإن الاستهلاك يمكن أن يكون واضحا ولا يحتاج إلى تعريف. ورغم أن معظم هذه المصادر لم تقدم تعريفا فنيا للاستهلاك، إلا أن الفصول الفقهية تناولته من خلال دراسة مشكلاته المختلفة.

جاء في معجم لغة الفقهاء: الاستهلاك هو «زوال المنافع التي وُجِدَ الشيء من أجل تحقيقها، وإن بقيت عينه قائمة»[222].

فالاستهلاك استخدام مباشر لسلع وخدمات تشبع رغبات إنسان وحاجاته[223].

ومن المعلوم أن الدورة الاقتصادية تمر بأربع مراحل هي: الإنتاج والتبادل والتوزيع والاستهلاك، ولا شك أن حاجات الإنسان ورغباته تعد حجر الزاوية ونقطة الانطلاق لجميع أنواع النشاط الاقتصادي[224].

ويرى سلمان العودة أن مسألة النزعة الاستهلاكية والتخلص السريع ووجود البدائل.. كلها لها تأثير سلبي على البيئة، حيث سيبقى الناس هكذا فالمصانع تدفع، وجيوب بلا أموال، وأشخاص يستهلكون شيئًا ثم يتخلون عنه سريعًا، حتى يصبح الأمر عادة، فالإنسان يريد كل شيء من الهواتف المحمولة

---

(221) ينظر: المعجم الوسيط 991/2، وابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق، 505/10، ونزيه حماد، معجم المصطلحات المالية والاقتصادية في لغة الفقهاء، 58، (دار القلم، دمشق، 2008م).

(222) معجم لغة الفقهاء (ص66)، تأليف: د. محمد رواس قلعجي ود. حامد قنيبي، دار النفائس، بيروت، الطبعة الأولى 1405هـ.

(223) النظام الاقتصادي الإسلامي، محمد عبد المنعم عبد القادر، (دار المجمع العلمي، جدة، 1399هـ / 1979 م)، 157.

(224) عبد الستار إبراهيم الهيتي، الاستهلاك وضوابطه في الاقتصاد الإسلامي، (مؤسسة الوراق، 2005م)، ط 1، 12.

وأجهزة الكمبيوتر والسيارات أو منتجات الجيل الجديد من الهواتف المحمولة المتجددة.[225]

ولأجل هذا كانت الإعلانات ذا أثر استهلاكي في المجتمعات الاستهلاكية، بمعنى: أنه يحفز الإنسان إلى شراء أشياء لم يكن ينويها ويحدد خياره فيما يريد أن يشتريه.[226]

وفي هذا السياق يرى الدكتور سلمان العودة أن هذه الروح الاستهلاكية موجودة أيضاً في موضوع التقنية، فالسيارة تغير كل سنة، والجوال يغير باستمرار وبشكل مكثف جداً، وهذا خطأ كبير، فقد أصبحنا استهلاكيين في أجهزتنا.. في ملابسنا، بل حتى في ثقافتنا وطريقة تعاطينا مع الأشياء؛ فتوفر الأشياء بدون مقابل جعلها غير ذات قيمة عندنا، فالأب يعطي ولده السيارة، ويعطيه اللابتوب، ويعطيه الجوال، ويعطيه كل الأشياء المطلوبة دون مقابل، فهذه الروح جعلت أن هذه الأشياء ليس لها قيمة.[227]

هذا إنفاق استهلاكي يأتي نتيجة ضعف التزام الإنسان بقواعد النظام الاقتصادي في الإسلام، فسلوكيات المستهلك يحكمها مجموعة من الضوابط، تتمثل في: تحقيق المصلحة بأقل ثمن، فلا إسراف ولا تبذير ولا تقتير في الإنفاق، ولا توضع النفقة في غير مواضعها الشرعية، وكذلك الالتزام بالحلال من طيبات المأكل والمشرب والمسكن، وبالترتيب الشرعي للأولويات.

ومما يؤكد طرح الدكتور سلمان العودة في هذا السياق أن الله سبحانه وتعالى قد منح الإنسان نعمة التمتع بنعم الله والطيبات من الرزق فقال: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾، [الأعراف32]، وقال عليه الصلاة والسلام: «إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبد»[228]، أي أنه يجب على عبده أن يستمتع بنعمته، ويتمتع بطيبات الرزق. الأصل أن الإنسان يقضي حاجاته بفضل الله، ما دامت تلك النعمة قد أباحها الله تعالى وأمر بها، سواء كانت صغيرة أو كبيرة، ما دامت الضوابط الشرعية تنظمها. لكن المطلوب هو استخدام هذا الحلال بالاستهلاك بنية حسنة واعتدال. متى تجاوز الحدود الشرعية فهو إسراف، أو قد يتجاوز الاستهتار ويتحول إلى

---

225 د. سلمان العودة، "حلقة بيئة في برنامج حجر الزاوية"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/yBn4Xq5.

(226) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، ص 72.

227 د. سلمان العودة، "أحلام الشباب"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/iklgGJX.

228 أخرجه الطبراني في الأوسط 5/ 60 (4668) من طريق نافع عن ابن عمر.

التبذير. ولذلك تدخل الإسلام ووضع طريقاً مشتركاً حتى لا ينحرف الإنسان ويقع في فخ التبذير المدمّر. إذًا: لو أردنا أن نستخدم النص الشرعي لقلنا: إن الاستهلاك المنهي عنه هو السرف أو المخيلة، أو ما لا حاجة للإنسان به[229].

ولهذا يرى الدكتور العودة أنه كلما قل الاستهلاك ونقصت الممتلكات، زادت مقدرة الإنسان على الوعي والنضج والإحساس بالإنسانية وتنمية مواهبه والتعمق في نفسه، وستكون الحياة أكثر سعادة وبهجة[230].

1.3.3. محددات الاستهلاك وضوابطه

الفرع الأول: محددات الاستهلاك:

إن استهلاك السلع في الإسلام لم يترك دون ضوابط تنظم هذا الاستهلاك؛ لأن الإفراط في ذلك والخروج عن المسار السليم سيؤدي إلى أزمات اقتصادية، وقبل الحديث عن تلك الضوابط لا بد أن نبين المحددات والعوامل المؤثرة في الاستهلاك، فالاستهلاك يعتبر أحد أهم مؤشرات الرفاهية؛ لأنه يوجه الإنتاج ويعمل على تحقيق المواءمة بين الإمكانيات والحاجات، ولهذا يتأثر بالعوامل الاقتصادية قبل العوامل الاجتماعية، وأهم هذه العوامل في رأي الدكتور سلمان هي:

أولًا: توفر المال:

يرى الدكتور سلمان العودة أن توفر المال ووجوده يعدّ عنصرا من أهم العناصر التي لها تأثير على الاستهلاك؛ لأنه إذا لم يتوفر دخل للفرد فإنه يضطر للاستعانة بغيره أو لبيع جزء من ممتلكاته وثرواته، فالعلاقة بين الدخل والاستهلاك قوية فكلما توفر المال وازداد الدخل ازداد الاستهلاك (فوجود المال يعني: المستوى المالي أن يكون هذا الإنسان ثرياً، مالكاً للكثير من الأموال، أووأمهاتها فقيراً فهذا يؤثر في الاستهلاك، ويحدد دخل الإنسان)[231].

ثانيًا: توفر السلع:

يؤكد الدكتور سلمان العودة أن المستهلك يتصرف في أمواله اعتمادًا على ما يراه من توفر السلع ووجودها، فقضية توفر السلع تؤثر في الاستهلاك؛

(229) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، ص 63.
(230) العودة، أنا وأخواتها، مرجع سابق، 233/26.
(231) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، ص 108.

فأحيانًا بعض السلع لا تكون متوفرة، أو تكون متوفرة في مكان دون مكان أيضًا[232]، فإذا ازداد الدخل ولم تتوفر السلع فإن المستهلك يضطر للادخار.

ثالثًا: التضخم وقناعة المستهلك.

يجزم الدكتور سلمان العودة أن التضخم يؤدي لارتفاع الأسعار وبالتالي تنخفض القوة الشرائية للدخل وينخفض الاستهلاك، فالتضخم مهم في محددات الاستهلاك؛ لأن المال أو الراتب الذي كان قبل عشر سنوات يجلب لك في الشهر ألف سلعة، أصبح الآن لا يجلب لك إلّا مائة سلعة، والراتب يظل كما هو لا يزيد، بينما السلع تزيد بسبب التضخم.

ويعود ذلك أن الإنسان عندما يشتري فهو لا ينتبه إلى التضخم، فأصبح هناك نقص في قيمة العملة أو ارتفاع وغلاء في الأسعار، وهذه القضية في غاية الخطورة والأهمية؛ لأنك ستجد في أن الكثير من الناس يقومون بحرق هذا المال، حتى مع وجود التضخم هم يقومون بحرقه بالطريقة التي يتعاطون فيها بشكل آلي، مع السلع التي يقومون بشرائها.

أما ما يتعلق بقناعة المستهلك فالدكتور سلمان العودة يرى أن قناعة المستهلك تعتبر من محددات الاستهلاك، لأن الإعلان يخاطب الإنسان من خلال الشروط والمواصفات، فيوحي له أن المواصفات التي تبحث عنها أنت أو تريدها أنت متوفرة في هذه السلعة، أيًا كانت هذه المواصفات، كأن تجد في بعض البلاد غير الإسلامية إعلان عن بسكويت ويصفه بأنه متوافق مع الشروط الإسلامية، فهذا فيه دعوة للمسلم أن يقوم باقتناء هذا المنتج، إذاً هناك استهلاك[233].

رابعًا: زيادة أو نقص الفائدة الربوية:

يرى الدكتور سلمان العودة أن قضية الفائدة الربوية تعتبر من محددات الاستهلاك، (فالفائدة تعتبر معيارًا للاستهلاك أحيانًا، فالناس الذين يتعاطون مع البنوك بالعملية الربوية هذا بالنسبة لهم واضح، لكن حتى أولئك الناس الذين يتعاطون مثلاً وفق معايير إسلامية، أو مع أشخاص يقومون بعملية التقسيط، تجد أن زيادة أو نقص الفائدة الربوية مؤثرة في موضوع الاستهلاك كما هي مؤثرة في موضوع الادخار، فأحياناً تجد بعض البنوك أو الأشخاص

(232) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، ص 108.
(233) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، ص 109.

يأخذون فوائد على السيارة أو على السلعة أكثر بكثير مما تأخذه البنوك التقليدية) [234].

إذن سعر الفائدة هو ذلك الثمن المدفوع مقابل التضحية بالاستهلاك الحاضر، أي أنه ضمن الادخار، ولهذا السبب، يعتقد البعض أن أسعار الفائدة المرتفعة تشجع على الادخار، وأن الاستهلاك سيكون ضحية. حيث يقوم المستهلك بتقليل كميات الشراء من أجل التوفير وتحقيق عوائد عالية، ولكن ليس بالضرورة أن يكون هذا صحيحًا، فقد يؤدي ارتفاع سعر الفائدة إلى تقليل الكمية الواجب ادخارها، وهذا بهدف تحقيق دخل ثابت، كما أن الارتفاع في سعر الفائدة يؤدي إلى انخفاض الاستثمار، بسبب نقص الطلب على القروض، وزيادة الادخار الحالي، وهذا بدوره يؤدي إلى انخفاض في قيمة الدخل، ومن ثم انخفاض الاستهلاك والادخار [235].

ضوابط الاستهلاك:

ورغم أن الإسلام أباح الاستهلاك إلا أنه وضع ضوابط حدودا. ويجب على المستهلك ألا يتجاوزها. ولذلك فإن ضوابط العمل تقابل ضوابط الاستهلاك لتحقيق هدف محدد وهو إشباع احتياجات الفرد. لتحقيق الخلافة في الأرض.[236]

ويرى الدكتور سلمان العودة أن المال سواء كان مال الفرد أو مال الشركة، أو المال العام الذي هو مال الأمة، فإن هذه القضية في غاية الخطورة في حياة الأمة وحاضرها ومستقبلها، ومع أن الإسلام أباح وجوه الكسب الحلال إلا أن الإسلام أيضاً وضع الضوابط والقيم والاعتبارات التي تحفظ توازن المجتمع، وتمنع تضخم الفروق بين أفراده، فيكون بعضهم في غاية الفقر لا يجد قوت يومه، وآخر يملك من الأموال الطائلة الكثيرة، ويتعاطى الربا،

(234) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، ص 110.
(235) انظر: علي كنعان، الاستهلاك والتنمية، (كلية الاقتصاد ـ جامعة دمشق)، 9، وزينب حسين عوض الله، مبادئ المالية العامة، (الفتح، 2003م)، 178.
(236) د. محمد نايف عايض، "الاستهلاك وضوابطه في الاقتصاد الإسلامي ومواجهة أزمة الغذاء لعالمية من منظور إسلامي"، *المجلة العلمية لقطاع كليات التجارة*، يناير، 2014، 275.

ويأخذ أموال الناس بغير حق، ولهذا قال ﷺ في من يتخوضون في مال الله بغير حق، قال: ﴿فأولئك لهم النار يوم القيامة﴾.[237]

ولهذا فإن المستهلك يلتزم بضوابط الشرع في استهلاكه ومنها مراعاة الحلال ومراعاة الأولويات في الإنفاق، وتجنب الإسراف والتبذير، وغير ذلك من الضوابط والقيود التي وضعها الإسلام لضبط السلوك الاستهلاكي.

ضوابط الاستهلاك عند الدكتور سلمان العودة:

الضابط الأول: التوسط والاعتدال في الإنفاق:

الإسلام دين وسطي لأمة وسطية، لا إفراط ولا تفريط، ولهذا دعا الإسلام إلى التوازن في جميع الأمور الدينية والدنيوية، وهنا يستشهد على ذلك الدكتور سلمان العودة بقوله: (من الواضح جداً أن قضية الاعتدال سواء في الاستهلاك أو في الإنفاق قضية جوهرية على صعيد الفرد أو الأسرة، وقضية جوهرية على صعيد النظام الاقتصادي الإسلامي ... وهذا يُعمقه نص القرآن وفعل النبي ﷺ وقوله، والتطبيقات التاريخية، فلماذا تتحول كثير من المجتمعات الإسلامية إلى مجتمعات متطرفة؟ قد يكون تطرفاً فكرياً، وهذا نجده ونلمسه في كثير من الممارسات والانحرافات، وقد يكون تطرفاً سلوكياً كما نجده في الإفراط مثلاً في الشهوانية والاستغراق فيها، وأنا أريد أن أؤكد على أننا نحتاج إلى إشاعة مفاهيم الاقتصاد الإسلامي الصحيحة، يعني: الاقتصاد بمفهومه الحياتي، الاقتصاد بمفهومه المالي، جمع المال وتوزيع المال وتصريف المال والمحافظة على المال)[238].

وإذا كان الإسلام قد حرم النزول عن الحد الأدنى في الإنفاق وهو التقتير وحرم الزيادة على الحد الأعلى أيضًا وهو التبذير، فإن الحد الذي أذن فيه هو التوسط بينهما، وفي ذلك يقول الدكتور سلمان العودة: (الجانب الأول: المتعلق بالإسراف والاقتصاد،فهناك مثل عربي يجسد هذا المعنى وهو قولهم: ما عال من اقتصد، يعني: أن الإنسان المعتدل إنفاقًا لا يفتقر؛ لأن لديه خطط اقتصادية معتدلة، وهذه قاعدة أساسية وثابتة في القرآن الكريم فهو يشير دائما إلى قاعدة الاعتدال في الإنفاق وقاعدة الوسطية بذلك، منها قال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾[239]، فهذه الآية

---

(237) د. سلمان العودة، "حلقة تسليع في برنامج ميلاد"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://cutt.us/w4DKB.

(238) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، ص 6.

[239] [سورة الأعراف:31].

الكريمة واضحة جداً، حتى في ضرورات الحياة التي هي الأكل والشرب، وغيرها من باب أولى، وهذا الأمر قد يكون أمر إيجاب، مثل أن يأكل ويشرب فيما لا يقوم أوده ولا تتم صحته إلا به، وقد يكون أمر استحباب لما هو من كماليات ذلك، وأمر إباحة فيما أحل الله سبحانه وتعالى من المأكولات والمشروبات، ثم عقب سبحانه بقوله: ﴿وَلا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾[240].

وتعدى القرآن الكريم في توجيه الإنسان إلى التوسط في الأكل والشرب بل شمل كافة الإنفاق كما في قول الله تعالى في آية أخرى في صفة عباد الرحمن: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾[241]، وهذا في الإنفاق بشكل عام، في كل مجالات الحياة، حتى لو كان إنفاقاً في مجالات الخير يعني، فالله سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾[242]، القوام هو: الذي تقوم به الحياة)[(243)].

ويخلص الدكتور سلمان العودة إلى أن هذه الآية الكريمة تضع أصلاً لقيام المجتمعات، وقيام الاقتصاد، وقيام الفرد والأسرة والجماعة، فالقوام هو بالاعتدال في الإنفاق ﴿إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا﴾[244]، فيبالغوا في البذخ والإسراف، وكما أمر الله بعدم الإسراف أمرنا كذلك بعدم البخل والتقتير فقال سبحانه: ﴿وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾[245]، وهو إغلال اليد.

وفي الآية الثالثة: ﴿وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾[246]، فالغل إلى العنق يعني: البخل والامتناع، والإفراط في إمساك المال، ﴿وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾[247]، وإنما الأمر الوسط.

ومن أجل ذلك يؤكد الدكتور سلمان العودة على أن الإسلام عنى بترشيد الاستهلاك، وحث على التوسط والاعتدال في الإنفاق، وأن ذلك يتحتم ويتأكد

---

[240] [سورة الأنعام:141].
[241] [سورة الفرقان:67].
[242] {سورة الفرقان:67}.
(243) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، ص 44.
[244] {سورة الفرقان:67}.
[245] [سورة الفرقان:67].
[246] [سورة الإسراء:29].
[247] [سورة الإسراء:29].

إذا قلّت الموارد وارتفعت الأسعار كي لا تتأثر الفئات الضعيفة والفقيرة وما دون المتوسطة.[248]

الضابط الثاني: موازنة المستهلك بين الدخل والإنفاق:

والمقصود بتوازن المستهلك: قدرته على توزيع دخله على احتياجاته، وفي حدود موارده المادية.[249]

وهنا يشخص الشيخ سلمان العودة أنه يجب على المكلف أن يوازن بين دخله وإنفاقه، فلا ينفق أكثر من دخله، فيضطر إلى الاقتراض، وذلك من الإسراف المذموم، فالواقع الاستهلاكي الذي نعيشه الآن واقع مؤلم، واقعٌ يصل الحال فيه أن العربي يستهلك ضعف ما ينتج على الأقل، وهذا أيضاً في التقارير التي ربما تكون متفائلة.

وهذا يوحي بأن هناك تدنياً في الوعي عند الناس، وأن هناك اندفاعاً في الروح الاستهلاكية، ليست فقط مرتبطة بحالة الغنى والثراء، بل حتى في مجتمعات قد تكون عادية أو فقيرة، إلا أن العادات التي استمر الناس عليها في طريقة التعامل مع السلع جعلت الطابع الاستهلاكي غالباً عليهم، وفي الواقع أننا بأمس الحاجة إلى توعية استهلاكية للناس، أن يكون الإنسان واعياً، سواء كان غنياً أو فقيراً، ويمتثل أوامر المولى عز وجل: ﴿لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ﴾ {الطلاق:7}، في الاعتدال والتوسط.

ولذلك يؤكد سلمان العودة بأن العرف جار في هذا الباب، وربنا سبحانه حين يأمر بالإنفاق بالمعروف على النفس وعلى الزوجة والأولاد، وعلى غير ذلك، فهذا المعروف مرتبط بإمكانيات الشخص، ومرتبط بظروف المجتمع أيضاً، فهي قضية لها بعد شرعي، ولها بعد واقعي، ولها بعد اقتصادي أيضاً، فلا شك أن المجتمع العربي بحاجة شديدة إلى توعية لكيفية التعامل مع معطيات العصر والحال، وأيضاً بحاجة إلى برامج تنشيطية من شأنها أن تحولنا إلى أناس نحسب ماذا ننتج، وماذا نعمل، وماذا نقدم.[250]

---

(248) د. سلمان العودة، "حلقة معان في الصيام في برنامج حجر الزاوية"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/dHSqLnH.

(249) د. إبراهيم البطاينة و د. حسن الزيود، "محددات سلوك المستهلك المسلم"، *في المجلة الأردنية في الدراسات الإسلامية*، 2013، 276.

(250) سلمان العودة، "حلقة الوعي الاستهلاكي في برنامج الحياة كلمة"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/ajnRIbs.

الضابط الثالث: تجنب المقارنة بالآخرين: يجب على المكلف تجنب المقارنة الدائمة مع الآخرين، وفي هذا يقول الشيخ سلمان العودة: (وجدت أن أكثر ما يحمل الناس على الإغراق في الاستهلاك هو المقارنة الدائمة، مقارنة الناس لأنفسهم بغيرهم، سواء من خلال ما يشاهدونه عبر الشاشات، أو من خلال ما يلمحونه في المجتمع من حولهم، وها هنا يبين لنا الله سبحانه الضابط في ذلك بقوله: ﴿وَلا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُم﴾[251].

إذاً: مد العين هنا ليس نظراً عادياً، بل معناه: تقصُّدُ النظر ودخول الإنسان في مقارنة دائمة، وهذه المقارنات كثيراً ما يكمن فيها الشيطان، فإذا كان الناس يقولون: الشيطان في التفاصيل، فأنا أقول أيضاً: الشيطان في المقارنات.. والمقارنات الاستهلاكية غالبًا، وسواء كانت في الأشياء المادية ﴿إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾[252]، فالشخص قد يرى أناساً قد تفوقوا عليه في أشياء معينة، ولكنه لا ينظر إلى ما أعطاه الله تبارك وتعالى من الصحة والعافية، والهدوء النفسي، والاستقرار، والذرية؛ وأشياء كثيرة جداً فيهنأ ويطيب عيشه، ولذا قال ﷺ: «انْظُرُوا إِلَى مَنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ، وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ، فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ لَا تَزْدَرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ»[253].(254)

الضابط الرابع: درجات الاستهلاك (ترتيب الأولويات).

نجد أن الحاجات في ظل الاقتصاد الإسلامي لا تقع كلها في نفس الترتيب، ويمكن ترتيبها تبعا لأهميتها حسب ترتيب المصالح، وهنا يمكن استعارة مصطلح استخدم عند الأصوليين كثيراً مثل الشاطبي وابن تيمية وابن القيم والغزالي، وجميع العلماء الذين تحدثوا عن مقاصد الشريعة، وقسموا المقاصد الشرعية إلى ثلاثة مستويات هي ضروري، وحاجي، وتحسيني.

المستوى الأول: قد تكون حاجات الاستهلاك ضرورية وهي: ما لا بد منها في قيام مصالح الدّين والدنيا، بحيث إذا فقدت لم تجر مصالح الدنيا على الاستقامة(255).

وقد بيّن الدكتور سلمان العودة بأن هذا ينطبق كليًّا على الاستهلاك، فالاستهلاك فيه أشياء ذات ضرورة (ضرورية) مثل السكن

---

[251] [سورة طه:131].

[252] [سورة طه:131]

253 صحيح مسلم، برقم: 2963.

(254) سلمان العودة، "حلقة الوعي الاستهلاكي في برنامج الحياة كلمة"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/kdBMc9u.

(255) الشاطبي، الموافقات، 8/2.

والشرب والأكل واللباس، والإنفاق فيها واجب على الإنسان، سواء لنفسه أو مَن تلزمه نفقتُه[256].

المستوى الثاني: قد تكون حاجات الاستهلاك حاجية وهي: التي يحتاج إليها على سبيل التوسعة ورفع الضيق المؤدي في الغالب إلى الحرج والمشقة، اللاحقة بفوات المطلوب، ولكنه لا يبلغ مبلغ الفساد المتوقع في المصالح العامة[257].

فهذه الحاجات لا يلزم من عدم توفرها مشقة، وإلى هذا المعنى أشار الدكتور العودة بأن هناك قدر ثاني وهو حاجي، بمعنى: أنّ الإنسان يحتاجه لكن ليس بالضرورة التي تتوقف عليه حياة، إنما له حاجة، وهذا أيضاً مطلوب؛ لكنه يأتي بالدرجة الثانية[258].

المستوى الثالث: قد تكون حاجات الاستهلاك تحسينية ومعناها: الأخذ بما يليق من محاسن العادات، وتجنب الأحوال المدنسات التي تأنفها العقول الراجحات[259].

فالحاجات الاستهلاكية هنا يمكن الاستغناء عنها؛ لعدم الحاجة إليها، وهذا ما يقرره الدكتور العودة بقوله: الأمر الثالث: الكمالي أو التحسيني، وهي الأشياء التي هي من باب الإضافة والتجميل والتزيين؛ لأنها يمكن للإنسان الاستغناء عنها، فهذه أيضاً تأتي بالدرجة الثالثة.

ثم بيّن الدكتور العودة متى يبدأ الإسراف ووضح بأن هذه المستويات ليست بمقام واحد، ويكون ما وراء ذلك داخل في الإسراف. فلو سأل شخص ما حد الإسراف؟ فسنقول: ما خرج عن حد الضرورة والحاجة والتحسين، فهنا يبدأ الإسراف، خصوصاً إذا خالف العرف؛ لأن العرف معتبر، فالإنسان الثري الذي يملك أموالاً طائلة ليس مقياسه في الإسراف والتبذير أو الاعتدال، مثل مقياس الفقير أو المتوسط[260].

الضابط الخامس: ظاهرة التسوق وعلاقتها بالاستهلاك (ضابط إباحة الطيبات).

يرى الدكتور سلمان العودة أن على المستهلك أن ينفق ماله في شراء الطيبات التي تعود عليه بالنفع، وأن يمتنع عن البيع والشراء في مجال الخبائث لقول

(256) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، 46.
(257) الشاطبي، الموافقات، 2/10-11.
(258) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، 46.
(259) الشاطبي، الموافقات، 2/11.
(260) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، ص 46.

الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾[261]، لاحظ هنا ذكر الطيبات: ﴿لا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ﴾، إذاً: الحياة فيها طيبات كثيرة جداً، وهذا جزء من الاقتصاد أو ما يسمى بالتنمية الاقتصادية، الاستفادة في استثمار الطيبات.

وكما نهى عن المبالغة في التضييق والتحريم نهى عن التجاوز إلى المحرمات فقال تعالى: ﴿وَلا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾[262]، فنهى عن الاعتداء وتجاوز الطيب إلى الخبيث(263).

فالبيع والشراء مطلوب ففيه تحقيق نعمة الله بشراء ما يحتاجه[264]، وعلينا أن نثبت هذا المعنى، أو نقرره منذ البداية. لذلك لا نأمل أن نفهم موضوع الاستهلاك على أنه جهد في تحريم ما أحل الله، أو تحريم الأشياء التي يحتاجها الناس، ولكن النقد هنا هو تجاوز ذلك وأن ثقافة الاستهلاك هي التي تساهم في جعل مجتمعنا استهلاكيّا، لا منتجاً ولا مُكتفِياً.(265)

وليس المقصود من ذلك منع التسوق؛ لأن هذا شيء فطري، وقد يكون فيه ما هو ضرورة وواجب، وقد يكون منه مستحب ومنه المباح وهو واسع، ومنه مكروه ومنه محرم، فالله يحب رؤية أثر النعمة على عبده، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾[266]، يعني كُل واشرب وتصدق ما أخطأتك خصلتان: سرف أو مخيلة. يعني: الكبر والإسراف(267).

ونخلص من أطروحات الدكتور سلمان العودة: أن الأدلة تؤكد أن الإسلام يراعي جميع أنواع الاستهلاك وأنماطها حسب قدرة كل مستهلك، في إطار لا يتجاوز إلى الإسراف والتبذير أو التقتير، وهنا تكمن المرونة في إشباع الرغبات، وقد أوضح الدكتور سلمان العودة: أن سبب الإسراف والتبذير في الأموال هو نتيجة لوفرتها وكثرتها، فالإنسان الذي يجد القدر المعتدل من المال أو لا يجد إلا ما يكفيه لن يكون واقعاً في الإسراف، وإنما يخشى عليه أن يقع في البخل والشح، وإنما الغالب أن الإسراف والتبذير هو نتيجة كثرة الأموال وسهولة الحصول عليها بلا جهد ولا تعب، ولهذا حرم الله تبارك

---

[261] [سورة المائدة:87].

[262] [سورة المائدة:87].

(263) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، ص: 5.

[264] يقول الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾، [الأعراف:32].

(265) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، ص 46.

[266] [سورة الضحى:11].

(267) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، ص 63.

وتعالى الربا؛ لأن الربا هو عبارة عن أموال تنتج أموالاً، والإنسان قاعد، وإذا أخذ المال بغير كد ولا جهد فإنه يسهل عليه تبذيره وإضاعته، بينما إذا حصل على المال نتيجة جهد وعمل، فإنه يكون معتدلاً في المحافظة عليه.[268]

الضابط السادس: الترف طريق الهلاك:

الترف في اللغة: الفعل (ترف) يدل في اللغة على التوسع في التنعم، والتاء والراء والفاء كلمة واحدة، وهي الترفة، ومعناها: النعمة، والتتريف: حسن الغذاء، يقال: رجل مترف، أي منعم، وترفه أهله إذا نعموه بالطعام الطيب، وترف النبات ترفا، أي كثر ماؤه ونضر. وأصل الترف التوسع في النعمة. والمترف: هو الذي قد أبطرته النعمة وسعة العيش، وأترفته النعمة أي أطغته[269].

وأما **الترف** في الاصطلاح: من خلالا التعريف اللغوي يمكن تعريف الترف في الاصطلاح: بسعة العيش ورغده، أو التوسع في المباحات من ملاذ الدنيا وشهوتها، ولذا قال الفخر الرازي في تعريفه المترف: هو المتنعم الذي قد أبطرته النعمة وسعة العيش[270].

رأي الدكتور سلمان العودة في معنى الترف:

الترف عنده ليس أن تسكن حسناً، أو تأكل حسناً، أو تركب حسناً، أو تلبس حسناً، فهو ليس هو مظهراً فقط، ما دام أنّ ذلك مباحاً ومن مال مباح.

بل الترف هو التعدي لما وراء هذا، من: الاستغراق في التنعم فيصبح هو هدف الإنسان وهمّه فيهدر الوقت والواجبات.[271]

ويبدو أن هذا التعريف واضح المعالم؛ لأن الفقه الإسلامي يقرر أن التجاوز في استهلاك الأموال، والاستغراق في النعيم إذا أدى إلى ارتكاب المخالفة الشرعية كان بحق ترفًا مذمومًا لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا

---

(268) د. سلمان العودة، "أخلاق المسلم"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/ROwpBFm.

(269) ينظر: ابن فارس، معجم مقاييس اللغة 345/1، والمعجم الوسيط 84.17/1، والآلوسي، روح المعاني 162/12، وابن منظور، لسان العرب 17/9.

(270) فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، 140/20.

(271) سلمان العودة، "مصير المترفين"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/biNrmZE.
حيث يرى الشيخ العودة أنّ الترف هو (الإغراق في النعيم والاسترسال معه، حتى إنه يصبح همك وهدفك هو الرفاهية والنعيم الذي يستصحب إهدار الحقوق وتضييع الواجبات).

مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيراً﴾[272]، وفي نفس الوقت ليس مجرد التنعم بما أعطى الله تعالى من الطيبات حراماً، فالله لم يحرم على الإنسان الطيبات من الرزق[273]، فالتمتع بالطيبات من مآكل ومشارب ومساكن وملابس وسيارات وأسفار ومناظر وغيرها، كله مما أذن الله تعالى فيه لعباده[274].

فمجرد التنعم بما أعطى الله تعالى من الطيبات ليس حراماً، ويرى أن الترف في قوله تعالى:﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ﴾ ليس بلازم أن يكون سببًا لعقوبتهم، وإنما مقارنة بين حالهم الآن في النار وبين حالهم في الدنيا؛ فهم سيصيرون في سموم وحميم، وكانوا في الدنيا مترفين، وهذا على سبيل الأغلبية؛ لأن الغالب فيمن يعادون الرسل والأنبياء أنهم متمسكون بمصالحهم الدنيوية، ورئاساتهم، وأموالهم، والخوف عليها من الذهاب، وإلا فقد يوجد في هؤلاء الذين هم كانوا في الدنيا فقراء وكانوا لا يتمتعون بشيء من طيباتها ومع ذلك في الآخرة لهم ما توعد الله تعالى به أمثالهم[275].

ولهذا فالدكتور العودة يرى أن الترف من مظاهر الاستهلاك السلبي الذي يؤدي إلى التوسع في المباحات، فالترف مذموم على الإطلاق، فمسألة الإنفاق ليس فيها ذم، وإنما الذم هو لما زاد منها إلى السرف والخيلاء، فالقرآن والسنة جاءت للنهي عن الروح الاستهلاكية المفرطة عند الناس[276].

ثم يعقب على ذلك بأن مفهوم الترف والمترفين يقترن في القرآن والسنة بالكفر بدعوة الأنبياء والرسل، وأن الترف لم يرد في القرآن والسنة إلا ذمًّا، وإذا أراد الله تعالى أن يهلك شعب أو أمة أمَّر مترفيها وسلطهم وولاهم حتى يفسدوا، فحينئذ يحق قول الله عليهم وعلى أمم ماثلتهم بفسادهم، فدمرهم الله تدميراً[277].

ومن أجل ذلك نهى الإسلام عن الترف والبذخ واعتبرهما مفسدة، لأن انتشارهما بالأمة يؤدي إلى فنائها وهلاكها، والترف أشد ضررا من

---

[272] [سورة الإسراء:16].

[273] يقول الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [سورة الأعراف:32].

(274) العودة، إشراقات قرآنية، مرجع سابق، 352/1.

(275) المرجع السابق، نفسه.

(276) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، 47.

(277) العودة، مصير المترفين، الموسوعة، مرجع سابق، https://2u.pw/biNrmZE

الإسراف والتبذير؛ لأنهما يأخذان طابعا جماعيا فيأخذان حكم العرف، ومنه ما حدث للمسلمين في الأندلس، ومن قبلهم ما حدث للرومان، كذلك حصب لدول وسع الله عز وجل عليها وأثراها بالثروات، فتحول ترفها إلى عادة للشعوب كلها، ففسد شبابهم وفتياتهم، ودمرت ضمائرهم، وماتت قلوبهم[278].

وبناء على ما تقدم فإن الترف الـمُتجاوز محرم ومنهي عنه، ولهذا يمنع تفشيه وانتشاره لعدة اعتبارات لعل أهمها:

1- إنّ تعبير الإسراف والترف في القرآن والسنة ورد في معرض الذم ولم يرد في مقام الشكر والحمد والثناء.

2- إنّ واقع المسرفين والمترفين لا يدل على طيب معاملتهم وحسن سلوكهم وأخلاقهم فغالبا ما تجدهم طغاة ومتكبرين.

2.3.3. ترشيد الإنفاق، ونقد النزعة الاستهلاكية:

قبل الخوض في متعلقات الموضوع ينبغي معرفة المقصود بترشيد الإنفاق.

تعريف الترشيد في اللغة والاصطلاح:

الترشيد لغة: الترشيد مصدر رشَّد: سعى إلى ترشيده وهديه، وهو يدل في أصل استعماله على استقامة الطريق، والرشد خلاف الغي، ورشد الرجل إلى الأمر إذا هداه، واسترشده: طلب منه الرشد، يقال: استرشد فلان لأمره إذا اهتدى له فإذا قلنا: فلان رشيد، أي أنه صائب وحكيم وقراره رشيد[279].

والرشيد هو الهادي إلى طريق قويم[280].

تعريف الترشيد في الاصطلاح:

هو: حسن التعامل مع الأموال كسبًا وإنفاقًا.[281]

ويقصد بترشيد الإنفاق: الاستعمال الأمثل للمال وسد الحاجات، والتوازن والاعتدال في الإنفاق، والاستقامة في تحقيق مصلحة الإنسان، وعدم البغي

---

(278) المرجع السابق.

(279) ينظر: مقاييس اللغة 398/2، ولسان العرب 175/3. والمنجد في اللغة العربية المعاصرة، (دار المشرق، لبنان، 2001م)، 555.

(280) الرشيد هو الهادي إلى الطريق القويم الذي حسن تقديره في ما قدر والذي ينساق إلى غاياته على سبيل السداد، أي مطابق للعقل والحق والصواب، ينظر: رضا، معجم متن اللغة، مرجع سابق، 590.

281 دنيا، *النظام المالي الإسلامي وترشيد الإنفاق العام*، د.ت، 251.

أو الشطط في البذل، والاستقامة على الحق والهداية إلى طريق الرشد والخير والصلاح[282].

ترشيد الاستهلاك حاجة مهمة لنهضة المجتمعات:

يعد ترشيد الإنفاق أحد الركائز الاجتماعية المهمة التي تؤسس عليها مجتمعات سليمة. ولا شك أن الاعتدال في كل ما تقتضيه العقول السليمة أمر محمود. ومن الأمور التي لا بد فيها من الاعتدال والتوسط: الاعتدال في الإنفاق، من خلال ترشيد الاستهلاك.

وهنا يؤكد الدكتور سلمان العودة أنّ الدعوة إلى الترشيد للاستهلاك لا تعني التخلي عن التمتع بملذات الدنيا، بل العمل على تربية الأنفس، لأنه يجب على المسلمين عند الاستهلاك أن يكونوا واعيين وعقلانيين، وأن يفهموا أولويات الحاجات، وأن يتعاملوا مع أهمها وأفضلها وأصلحها[283].

وسائل ترشيد الاستهلاك عند الدكتور سلمان العودة:

أرشد الإسلام المستهلك لمسلم إلى مجموعة من الوسائل التي تساعده في ترشيد الإنفاق، منها:

الوسيلة الأولى: الاقتصاد في المعيشة:

ويرى الدكتور سلمان العودة أن أصل كلمة الاقتصاد في اللغة جاءت في القرآن الكريم باشتقاقات مختلفة، وتجد أن الاقتصاد هنا يدل على معنى التوسط والاعتدال، وكأن في ذلك إشارة إلى أن من أعظم سبل المحافظة على المال للفرد وللمجتمع هو التوازن في الأخذ والتوازن في العطاء، بمعنى: أن قضية الاعتدال أو الوسطية في النظام الإسلامي ليست فقط قضية في العقيدة، أو العبادة أو الأخلاق وإنما هي قضية جوهرية شمولية في كل شيء بما في ذلك الاقتصاد[284].

وقد بين الرسول ﷺ أن الاقتصاد مقصد شرعي يدل على ذلك قول النبي ﷺ: (أَجمِلُوا في طلبِ الدُّنْيَا فإن كلا مُيَسَّرٌ لِمَا خُلِقَ له)[285].

رأي الدكتور سلمان العودة في الاقتصاد في المعيشة:

---

(282) ترشيد الاستهلاك في الإسلام، 18.
(283) العودة، الخطاب الدعوي، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 479/23.
(284) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 4.
(285) سنن ابن ماجه، 725/2، حديث رقم 2142، باب: الاقتصاد في طلب المعيشة.

يرى أن مسألة الاقتصاد في المعيشة أساسية، من مبدأ «ما عال من اقتصد»، وقد فصّل فيها مستندًا على الأدلة فبدأ بقول الله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَاماً﴾[286]، فالقوام هو: الذي تقوم به الحياة. فهذه الآية الكريمة تضع أصلاً لقيام المجتمعات، وقيام الفرد والأسرة والجماعة، القوام هو بالاعتدال في الإنفاق ﴿إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا﴾ [الفرقان:67]، فيبالغوا في البذخ والإسراف ﴿وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ [الفرقان:67] أيضاً فيغلوا أيديهم ..أيضاً الآية الثانية: ﴿وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾[287]، فالغل إلى العنق يعني: البخل والامتناع، والإفراط في إمساك المال، وفي نفس الوقت لا تسرف وتبسط يدك في ذلك، وإنما الأمر الوسط ﴿وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾[(288)]، وتخفيف الروح الاستهلاكية المسيطرة على الوضع.

ويؤكد الدكتور العودة على أن الاقتصاد في الإنفاق مهمة تشاركية، فترشيد الاستهلاك مسؤولية يتحملها كل فرد، ولهذا فهو يرى أن من الاقتصاد التعاون بين الرجل والمرأة في هذا، فالمرأة اليوم أصبحت لها ذمة خاصة ومسئولية، وهي موظفة أو مسؤولة، وربما تتحمل جزءاً من تبعة البيت[(289)]، فللمرأة دور في ترشيد الاستهلاك؛ لأن الإسراف والتبذير يقع في الغالب من النساء أكثر مما يقع من الرجال، والاقتصاد في المعيشة يكون من خلال قصر الإنفاق والاستهلاك على ما فيه منفعة لقول النبي ﷺ: «الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة»[290].

وفي موضع آخر يأتي الحث على استهلاك السلع واستخدامها دون تجاوز الطيب إلى الخبيث، يقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾[291]، لاحظ طيبات: (لا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ)، إذاً: الحياة فيها طيبات كثيرة جداً، هذا جزء من الاقتصاد أو ما يسمى بالتنمية الاقتصادية، طِيب الحياة، الاستفادة في استثمار الطيبات، ﴿وَلا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾[292]، فكما نهى عن المبالغة في الضيق والتحريم لما لم ينزل فيه تحريم كذلك الله سبحانه وتعالى قال: ﴿وَلا تَعْتَدُوا

---

286 [الفرقان:67].

287 [سورة الإسراء:29].

(288) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، 44.

289 سلمان العودة، "حلقة العلاقة الزوجية في برنامج الحياة كلمة"، *موسوعة محاضرات الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://cutt.us/vCoq9.

290 أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط (6744)، والبيهقي في شعب الإيمان (6568).

291 [المائدة:87].

292 [المائدة:87].

إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾[293]، فنهى عن الاعتداء والاعتداء هنا هو تجاوز الطيب إلى الخبيث[294].

الوسيلة الثانية: الاعتدال والترشيد في الإنفاق:

أي سلوك طريق الوسطية والاعتدال بين طريقتين نهى عنهما الدين الإسلامي، وهما الإسراف والتبذير، والبخل والتقتير، ولتهذيب الإنسان، وتعزيز مبدأ الوسطية والاعتدال في سلوك المسلم، أمر الله تعالى بالقصد في كل الأمور ولهذا قال ﷺ: «سَدِّدُوا وَقَارِبُوا، وَاغْدُوا وَرُوحُوا، وَشَيْءٌ من الدُّلْجَةِ، وَالْقَصْدَ الْقَصْدَ تَبْلُغُوا»[295].

والرشد في المفهوم الإسلامي ليس رفضا للحد الأقصى من المنفعة، فالإسلام لا يتجاهل أهمية إشباع الاحتياجات المادية للإنسان، لكنه يعطي أهمية خاصة للهدف الأسمى للحياة الإنسانية، وهو عبادة الله[296].

رأي الدكتور سلمان في قضية الاعتدال في الإنفاق:

يرى الدكتور سلمان العودة أن الدين الإسلامي قدم للبشرية منهجًا متكاملًا في جميع شئون الحياة، فدعى إلى الإنفاق وحث عليه من أجل إقامة الحياة، لكنه في المقابل من ذلك وضع ضوابط وحدودًا يجب أن يلتزم بها المستهلك المسلم في عملية الاستهلاك، فدعاه إلى التوسط والاعتدال والترشيد، فهو في استهلاكه طرف بين طرفي الإسراف والتقتير، فلا يكون الإنسان بخيلا، شديد التبذل، فهذا ابن عباس رضي الله عنه نصح بأكل ما تشاء من الحلال ولبس ما تشاء لكن دون سرف أو مخيلة[297].

وهنا يستقرئ الدكتور سلمان العودة مواضع التوسط في القرآن الكريم بقوله: لفت نظري في القرآن الكريم أن الله تعالى يذكر مسألة التوسط فيما يتعلق بالإنفاق أو بجمع المال ، في قول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَاماً﴾[298]، لاحظ أن الموضوع هو موضوع الإنفاق وذكر فيه أنهم: لَمْ يُسْرِفُوا، المبالغة في البذخ والاستهلاك

---

293 [المائدة:87].

(294) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 5.

(295) صحيح البخاري 2373/5، حديث رقم 6098.

(296) ينظر: محمد منذر قحف، النظام الاقتصادي في الإسلام، مجلة المسلم المعاصر، أكتوبر 1979م.

(297) فقد ورد عن ابن عباس – رضي الله عنهما- أنه قال: (كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك اثنتان سرف أو مخيلة) ينظر: صحيح البخاري 2181/5، حديث رقم 80.
العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، 63.

298 [الفرقان:67].

المفرط، وَلَمْ يَقْتُرُوا يعني: بالبخل أو بمنع المال عن مستحقه، ثم قال سبحانه: ﴿وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَاماً﴾ يعني: قياماً للحياة الإنسانية، حياة الفرد والأسرة والمجتمع تقوم على أساس نظام الاعتدال والتوسط في موضوع الإنفاق (299).

ويرى الدكتور العودة أن السبل التي سلكتها الشريعة في ترشيد الاستهلاك تتمثل في التوجيه والإرشاد، فقد جاء الإسلام حاثًّا ومرغبًا في اتباع السلوك الرشيد في عملية الاستهلاك ومنفرًا ومحذرًا من الإسراف والتبذير والترف، وذم التقتير، فربنا سبحانه يقول: ﴿وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً﴾.[300]

ومن هنا يخرج الدكتور سلمان العودة ومن مجموع هذه النصوص وغيرها **"بنظرية إسلامية"** في موضوع الاستهلاك وفي موضوع الاقتصاد، وأحد أسسها هو الالتزام بالعبودية لله سبحانه وتعالى، ومن أسسها الضرورية التوسط، وإذا كنت ذكرت هذه الآيات على أساس أن الآية الواحدة فيها ذكر الجانبين معًا، إلا أن هذا لا يُعفينا من الإشارة العابرة إلى أن القرآن الكريم فيه نصوص كثيرة جداً تنهى عن الشق الأول، أو نصوص كثيرة جداً تنهى عن الشق الثاني.

كقول الله سبحانه وتعالى في مسألة البخل: ﴿الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ النساء:37]، فنهى الله تعالى عن البخل وعن الأمر به، سواء كان الأمر به أمراً باللسان أو بالفعل، أنك تُحفز الناس على أن يبخلوا بالمال مثل كثرة التخويف بالفقر: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾[301]، فهذا نهي، ومثله أيضاً النهي عن التبذير في قول الله سبحانه: ﴿وَلا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا...﴾[302]، فنهى الله تعالى عن التبذير، وهو: أحد أنماط الاستهلاك المفرط، وقد قال تعالى: (وَلا تُبَذِّرْ) وهذا نهي عن التبذير، ولكن قال: (وَلا

---

(299) فمثلا لما يقول ربنا سبحانه: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف:31] فيأمر بالأكل والشرب، بل هذا قد يكون واجباً، أحياناً يأكل الإنسان أو يشرب ما لا تقوم حياته إلا به، لكنه عزز ذلك بقوله سبحانه: ﴿وَلا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف:31]، فينهى عن هذا الإسراف. العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 4.

[300] [الإسراء:29]. يعني: لا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك وهذا هو البخل، ولاحظ أن الله تعالى نهى عنه نهياً مطلقاً بغير استثناء، فالبخل مذموم كله، لكن لما تعلق الأمر بالبسط قال: (وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ)، يعني: ابسط يدك بالعطاء وبالنفقة على نفسك وعلى أهلك...وعلى جيرانك وعلى الناس ولكن لا تبسطها كل البسط فتبالغ حتى يذهب عنك المال ويصيبك الذم والعيب والحسرة على ذلك.

[301] [البقرة:268].

[302] (الإسراء:26-27].

تُبَذِّرْ تَبْذِيراً) فالمصدر (وَلا تُبَذِّرْ تَبْذِيراً (نهي أن يتحول هذا إلى نظام في المجتمع؛ ولهذا قال بعده: (إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ) فجاء بصيغة اسم الفاعل : (إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ)، بمعنى: أن الاستهلاك أصبح جزءاً من شخصيته فهو يريد أن يشتري وأن يقتني وأن يُفاخر في كثير من الأحيان[303].

الوسيلة الثالثة: القناعة:

القناعة في اللغة: مصدر قنع بالكسر، يقنع قنوعا وقناعة إذا رضي، والقنوع: الرضا باليسير من العطاء، والقانع بمعنى الراضي، وسميت قناعة، لأنه يقبل على الشيء الذي له راضيا، والقناعة: هي الرضا بالقسمة، والاقتصار على الكفاف [304].

وفي الاصطلاح: هي الاكتفاء بما تندفع به الحاجة، أو السكون عند عدم المألوف، أو ترك التشوف إلى المقصود والاستغناء بالموجود [305].

يرى الدكتور سلمان العودة أن القناعة تسهم في ترشيد الاستهلاك، فالقناعة تعني الرضا بما تيسّر، وعدم التشوّف إلى ما عند الغير والتطلع إلى ما لا يستطيع تحصيله، والاقتصار على القليل.

ويضيف الدكتور العودة أن القناعة لها وجوه، فهناك القناعة في أمور المال والدنيا، فهذه لا شك أن أخذ القليل منها يغني عن الكثير، ويكفي في ذلك قول الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام:(من أصبح منكم آمناً في سربه، معافى في بدنه، عنده قوت يومه؛ فكأنما حيزت له الدينا[306])، وهذه أساسيات ما يتعلق بالحال الشخصي عند الإنسان[307].

وجمال الحياة وطعمها في القناعة، في الرضا باليسير، مع الطموح الذب لا تلام عليه، لكن أهم شيء ألّا يتحول الإنسان إلى إنسان مسعور يلهث لطلب الزيادة لا يكفيه ما عنده). [308]

ولأهمية هذه القيمة في ترشيد الاستهلاك، وتعويد النفس على الصبر والاحتمال جاء في دعاء النبي ﷺ: (اللهم قنعني بما رزقتني) [309] فإذا لم

---

(303) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 5.

(304) ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 298/8، وابن فارس، معجم مقاييس اللغة 33/5، والرازي، مختار الصحاح 231، والجرجاني، التعريفات، 229، والتعريف، 590.

(305) ينظر: فيض القدير 346/4، والتعريفات ص229، ومختار الصحاح ص310

306 سنن ابن ماجه، برقم: 4141.

(307) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، 27.

308 د. سلمان العودة، "نعمة الأمن وأهميته"، *موسوعة الشيخ سلمان العودة*، د.ت، https://2u.pw/4FgVjs5.

(309) أخرجه أبو شيبة في مصنفه برقم (29633).

توجد عند الإنسان القناعة فإنه لو حيزت له أموال الدنيا كلها لا تغنيه ولا ترضيه[310].

الوسيلة الرابعة: الكفاف

يسعى الإنسان في طلبه للرزق بداية إلى تحقيق ما يكفيه من ضروريات الحياة وحاجياتها دون السعي إلى التوسع في المعاش، ولذلك يعرف الكفاف بأنه: مقدار ما يتبلغ به، فيكفيه عن السؤال والحاجة إلى الناس.[311]

وهنا يرى الدكتور سلمان العودة أن تحقيق رغد العيش من غير إسراف ولا تبذير، وإنما للتّنعُّم بما أعطى الله تعالى من الطيبات ليس حراماً، لقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾[312]، فالتمتع بالطيبات من مآكل ومشارب ومساكن وملابس وسيارات وأسفار ومناظر وغيرها، كله مما أذن الله تعالى فيه لعباد[313].

الأمثلة التطبيقية على ضوابط ترشيد الاستهلاك ونقد النزعة الاستهلاكية عند الدكتور سلمان العودة:

المثال الأول: الطعام:

الضروري من الطعام لا يستغني عنه إنسان، وأخذ الكفاية منه اقتصاد وترشيد، والزيادة فيه إسراف وتبذير، ومفسدة للبدن، وتكسيل للمسلم عن طاعة الله، فقد دعا الإسلام إلى الاعتدال فحديث الرسول الذي أشار فيه إلى ثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس شاهد على ذلك[314].

وهنا تكلم الدكتور العودة عن مراتب الغذاء وذكر أنها ثلاثة: أحدها: مرتبة الحاجة، والثانية: مرتبة الكفاية، والثالثة: مرتبة الفضلة[315].

---

(310) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، 32.

311 محمد الأزهري، *الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي*، د.ت، 296.

312 [سورة الأعراف:32].

(313) العودة، إشراقات قرآنية، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/OZ41E7H

(314) فقد قال رسول ﷺ: ﴿ما مَلَأَ آدَمِيٌّ وِعَاءً شَرًّا من بَطْنٍ حَسْبُ الْآدَمِيِّ لُقَيْمَاتٌ يُقِمْنَ صُلْبَهُ فَإِنْ غَلَبَتْ الْآدَمِيَّ نَفْسُهُ فَثُلُثٌ لِلطَّعَامِ وَثُلُثٌ لِلشَّرَابِ وَثُلُثٌ لِلنَّفَسِ﴾. سنن ابن ماجة 1111/2، حديث رقم 3349.

(315) وتابع: فأخبر النبي ﷺ أنه يكفيه لقيمات يقمن صلبه، فلا تسقط قوته، ولا يضعف معها، فإن تجاوزها فليأكل في ثلث بطنه، ويدع الثلث الآخر للماء، والثالث للنفس، وهذا من أنفع ما للبدن وللقلب إلى آخر ما قال...
العودة، مختارات من كتاب زاد المعاد، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/lGdEBhz

وذكر أن من الاقتصاد في الطعام الرضا بما تيسر منه، ويأخذ الإنسان بقدر الطعام الذي يحتاجه دون زيادة، ثم انتقد ما يحدث من إسراف وقال عزوجل: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا ﴾[316]، وقال: ﴿إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾[317]، فحث في هذه الآيات على التوازن بين السرف والاقتار [318].

وعند حديثه عن الكرم وعن الموازنة بينه وبين الإسراف فرأى أن الكرم تحول عند بعض الناس إلى حالة من البذخ، والتنافس، والمبالغة في إظهار الكرم فيضعون الذبائح بأكملها، بينما لا يتم أكل شيء من ذلك، وانتقد ذلك البذخ وعدّ ذلك قلة خوف من الله، وقلة مراعاة للنعمة.

ودعا إلى محاربة هذه النزعة الاستهلاكية حرباً لا هوادة فيها، وأن الحاجة ملحة لذلك ..فالفقراء والجياع على أطراف المدينة لا يجدون ما يأكلون، وتجد أناساً رزقهم الله تعالى المال ثم أساءوا استخدامه بمثل هذه الطريقة الخطيرة، ومصير بعض هذه الأطعمة والخيرات والنعم إلى مكبات النفاية، وهذا شيء خطير للغاية.

ويرى الدكتور العودة أن النزعة الاستهلاكية المفرطة تظهر عندما يتعلق الأمر بموضوع المطبخ، فالمطبخ قصة أخرى ..؛ والناس يشترون أشياء كثيرة جداً، ولو أنك عاتبت أحداً قال لك: يا أخي الحمد لله الخير كثير، ولهذا من ضمن عاداتنا الاستهلاكية أنه لو واحد طبخ بقدر الحاجة يعتبر هذا عيباً، ومع الأسف الشديد أن فائض هذا الطعام مصيره، وزد على ذلك أن هذا السرف في شراء الأرز، واللحوم، والحلويات، والفواكه، والخضار وغيرها بقدر ما هو قضاء على ميزانية الأسرة ساهم في ارتفاع قيم الأشياء وغلائها في الأسعار[319].

المثال الثاني: الماء

الماء ضروري لاستمرار حياة الإنسان، ولهذا ضبط الإسلام طريقة استخدامه، وذلك من خلال المنع عن الإسراف والتبذير فيه وإهداره، ولما كان الماء ضروريّاً لحياة البشر ومعاشهم فلا بد من توجيه المسلم إلى الاقتصاد في استخدامه، ولهذا يرى الدكتور العودة أن الإسراف في الماء

---

316 [الأعراف:31].

317 [الفرقان:67].

(318) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، 121.

(319) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، 120.

مكروه، فالله تعالى عن الإسراف[320]، والماء ثروة من الثروات وحاجة من الحاجات الضرورية.

واستدل على كراهية الإسراف بالماء من السنة بحديث سعد: (أنه كان يتوضأ فمر عليه النبي ﷺ فقال له: (لا تسرف). [321].

ثم أشار إلى دور المرأة. فالمرأة هي المسؤولية في بيتها، والترشيد بلوازم بيتها ومطبخها، وهي مسؤولية كبيرة جداً في تدريبها على المحافظة على الماء وعدم إسراف الماء[322].

المثال الثالث: اللباس

أباح الشارع ارتداء الملابس لمصلحة هي ستر العورات، والوقاية من الحر والبرد والتجمل في المظهر، لكنه نهى عن الإسراف والإكثار من شراء الملابس، ولهذا يرى الدكتور سلمان أن من الحلول للحد من الاستهلاك عدم السرف بكثرة الملابس، فهناك فتيات لا تلبس الثوب إلا مرة فقط، فهي تشعر بالحرج أن يراها الناس بنفس اللباس أكثر من مرة.

ثم وجه انتقادًا على هذه النزعة الاستهلاكية، فذكر أن هذه الأموال جزء من ثروات الأمة، وجزء من ثروات الآباء، وجزءا من حاجات المرأة، فالرجل والمرأة كلاهما على قدر المسئولية، والأصل إدراك أن التصرف بالمادة بهذا الأسلوب لا يخدم أبداً إلا الأعداء[323].

وانتقد الاستنزاف المادي من قبل النساء لمتابعة الموضة، وهذا سلوك استهلاكي ترفي، فيه إهدارٌ لاقتصاد الأمة بشكل عام، كما أن فيه إضاعة للمال الذي كان من المفترض أن ينفق في مصارف شرعية؛ أو تحفظه المرأة لنفسها، فربما تحتاجه لها أو لأولادها يوماً من الدهر [324].

---

320 لقوله تعالى: ﴿لا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [سورة الأنعام:141].

(321) العودة، فقه العبادة، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 202/15. والحديث أخرجه أحمد في مسنده (7065).

وكامل الحديث: بحديث سعد بن أبي وقاص – رضي الله عنه: (أنه كان يتوضأ فمر عليه النبي ﷺ فقال له: (لا تسرف). قال: يا رسول الله! أوفي الوضوء إسراف؟ قال النبي ﷺ: (نعم. ولو كنت على نهر جارٍ)

والحديث أخرجه ابن ماجه برقم (425)، والبيهقي في شعب الإيمان برقم (2788).

(322) العودة، حرب المياه، الحياة كلمة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://cutt.us/KUcSA

(323) العودة، هموم المرأة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/mdBVhg2

(324) المرجع السابق، https://2u.pw/MRIDuwY

4.3. التوزيع

وفيه تمهيد وأربعة مطالب:

التمهيد في: النظرة الإسلامية لتوزيع الثروة والدخل

المطلب الأول: مكونات توزيع الثروة والدخل في الاقتصاد الإسلامي

المطلب الثاني: قواعد ومؤيدات التوزيع في الإسلام عند الدكتور سلمان العودة

المطلب الثالث: ضوابط التوزيع في الاقتصاد الإسلامي

المطلب الرابع: إعادة توزيع الدخل والثروة

تمهيد: النظرة الإسلامية لتوزيع الثروة والدخل:

تناولت المدارس الفكرية موضوع توزيع الدخل إما أمرًا هامشيًا أو نتيجة لدخول أفكار جديدة كما حدث في الفكر الرأسمالي، أو هدفًا أساسيًا ولكن ليكون مناهضًا لفكر سابق بعينه دون أن يحقق جدواه لعدم تحقيق العدالة بشكل صحيح، وهو ما حدث في الفكر الاشتراكي، أما الفكر الإسلامي فقد قدم فكرًا اجتماعيًا واقتصاديًا ودينيًا قائمًا على العدالة الحقيقية[325].

إن الأساس في توزيع الدخل والثروة في الإسلام هو قوله ﷺ: (إني والله لا أعطي أحدا ولا أمنع أحدا، وإنما أنا قاسم أضع حيث أمرت)[326]، وهو ما يردده عمر بن الخطاب في قوله: (ما من رجل إلا وله في هذا المال حق، الرجل وحاجته الرجل وبلاؤه)[327]، وهو القائل أيضا: (إني لا أدع حاجة إلا سددتها ما اتسع بعضنا لبعض، فإذا عجزنا تآسينا في عيشنا حتى نستوي في الكفاف) [328]، لا تمايز في الأزمات بل الكل سواء في حد الكفاف إذا لزم الأمر.

والتوزيع في الإسلام يقوم على أساس من احترام آدمية الفرد؛ لأنه إنسان له ضروراته أو حاجاته الأساسية التي يجب إشباعها أولا، وعليه فيكون

---

(325) محددات عدالة توزيع الدخل في الوطن العربي دراسة حالة دولة فلسطين، رسالة ماجستير للباحثة/ ريهام زهير العيلة– كلية التجارة- الجامعة الإسلامية- غزة، 2016م، 20.

(326) «صحيح البخاري» (3117).

327 البيهقي، المهذب في اختصار السنن الكبير 5/ 2528.

(328) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف بمصر، الطبعة: الثانية 1967م، 584/3.

التوزيع على أساس ضمان حد الكفاية للإنسان ووفق الأوضاع الاقتصادية السائدة في البيئة التي يعيشها.[329]

ولذلك يدعو الإسلام جميع عوامل الإنتاج لأن تبذل أقصى ما فيها من إمكانات لخدمة الأمة وتحقيق أهدافه الرامية إلى رفاهية المجتمع، ومن هنا كانت فرضية العمل في الإسلام على كل قادر، من هنا دعت الآيات إلى المشي بالأرض والعمل متخذين كل الأسباب[330]، ويقول الرسول ﷺ: «إن أشرف الكسب كسب الرجل من عمل يده»[331].

إن الإسلام يدور حول تنمية الإنسان وموارده الاقتصادية حتى يتمكن من أن يعيش حياة طيبة وكريمة مليئة بالإنجازات والوفاء والأعمال الصالحة التي تؤتي ثمارها في الدنيا والآخرة. إنها الحياة التي تنقل المسلم من الكفاف إلى الرفاهية، وتؤدي إلى تنمية اقتصادية مستدامة وشاملة للمجتمع، وتقضي على مشكلة التخلف والفقر[332].

ووضع الإسلام مجموعة من الضوابط لحركة المال فحرم الربا والرشوة ومنع الاحتكار.

والإسلام يفرض على رأس المال أن يعمل لخدمة الأمة وينذر صاحبه بأشد العذاب إن هو تخلف بماله عن ذلك، وقد نهتى القرآن الكريم عن الكنز للذهب والفضة[333].

مفاهيم توزيع الدخل:

يعرف التوزيع على أنه: الطريقة التي يتم بها تقسيم الثروات والدخل القومي بين أفراد المجتمع وفق نظام من القيم التي تحقّق التطلعات الحضارية للمجتمع[334].

ويعرف التوزيع في نظام الاقتصاد الإسلامي على أنه: تقسيم ناتج من عملية توجيه تلقائية من خلال الصدقات والإرث والزكاة وغيرها، لجزء كاف من

---

(329) المصري، *عدالة توزيع الثروة في الإسلام*، 114.

330 من هذه الآيات: يقول الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾، [الملك:15].

(331) أخرجه ابن ماجه في سننه 2/ 723 برقم (2138).

(332) توفيق أزرق، الخصائص العامة للاقتصاد الإسلامي وأهم المبادئ التي تحكمه، 114، ATEBE: Dinî Araştırmalar Dergisi – ATEBE: Journal for Religious Studies 4: 101-118، Aralık / December 2020

333 يقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [سورة التوبة:34].

(334) الدباغ، نظرية توزيع العوائد على عوامل الإنتاج في الفقه الإسلامي، 19.

دخل وثروة، التي تم تخصيصها أوليا بالشكل الأمثل عن طريق السوق الإسلامي، لإشباع حاجات ضرورية عامة وخاصة لأفراد وشرائح مجتمعية ومؤسسات المجتمع، التي تمكنها مواردها الذاتية من القيام بكل أو بعض الحاجات الضرورية[335].

مفهوم الدخل:

يعرف ساموبلسون الدخل بأنه: مجموع يكسبه شخص نقدا خلال سنة واحدة، وتشمل كل أشكال الدخل من عناصر الإنتاج أو من الإعانات أو التحويلات[336].

ولقد تعددت مفاهيم توزيع الدخل، ولهذا يجري الفصل بين ثلاث مفاهيم ذات صلة بالتوزيع وهي: التوزيع الشخصي، التوزيع الوظيفي، إعادة التوزيع.

1.4.3. مكونات توزيع الثروة والدخل في الاقتصاد الإسلامي:

يحتاج الإنفاق في الإسلام إلى ترشيد ووعي، وإلى فقه أولويات احتياجات الناس.

كما أن العدل في الإسلام له شواهد منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ﴾[337]، والإسلام يحرص على إقامة العدل ولا استثناء من العقوبات[338]. ورتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه شئون الدولة، وأحكم مواردها، وحارب الانحراف، وأقام العدل، فلم يكتف بجمع المال من الخراج والجزية فقط، بل كانت هناك سياسات حكيمة في الإنفاق تعود على ما ينفع المسلمين.

تعدّ العدالة التوزيعية من أهم سمات الفقه المالي الإسلامي وركيزة مهمة في الاقتصاد الإسلامي. ولئن كان الإنتاج في الفقه المالي الإسلامي لا يقوم على هدف الربح فقط كما هو الحال في سائر النظم الاقتصادية الأخرى، فإنه يتجاوز هذا الهدف الصغير إلى هدف أكبر وهو تحقيق التوازن الذي يقوم

---

(335) يوسف بن عبد الله الزامل النظرية الاقتصادية الإسلامية :اتجاه تحليلي، (دار عالم الكتب، الرياض، 1996)، 11.

(336) ساموبلسون ووليام نوردهاوس، الاقتصاد، ترجمة هشام عبد الله، (الأهلية، عمّان، 2001م)، ط 1، 235.

337 [سورة النحل:90].

338 يقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾. [التوبة: 34].

على إشباع احتياجات الإنسان من جميع النواحي، وفق خطة إجرائية دقيقة تراعي العدالة في جميع المراحل.[339]

وفي هذا السياق ينقل الدكتور سلمان العودة أثرًا عن عمر بن عبد العزيز لما شكا إليه بعض عماله، وقال: نريد أن نبني حصناً على المدينة، فقال له عمر بن عبد العزيز: حصنها بالعدل[340]، يعني: التوزيع العادل للثروة، وأنه مطلب ضروري.[341]

فالدين الإسلامي وسياسته الاقتصادية جاء ليضمن إدارة المال العام وتحقيق الإشباع للحاجات الأساسية لكل فرد، وذلك من خلال تطبيق قواعد الاقتصاد الإسلامي.

ولقد قدم الاقتصاد الإسلامي نظاما للتوزيع له مجموعة من العناصر والضمانات، التي تكفل للتوزيع قدرته على تحقيق العدالة الاجتماعية وانسجامه مع القيم التي يرتكز عليها، والعدالة الاجتماعية في الإسلام هي مراعاة تفاوت في توزيع الدخول مع تحقيق حد الكفاية، فالإسلام يحث على زيادة الإنتاج ولكنه يحرص على العدالة في التوزيع، والأساس في التوزيع الذي ينطلق منه في ذلك هو التسخير والاستخلاف، والذي نتجت عنه المفاهيم المرتبطة بالعمل والملكية والحاجة، هذه المكونات هي التي تشكل الأساس الملزم لتوزيع الدخل والثروة على أبناء المجتمع، ولهذا يرتكز الاقتصاد الإسلامي على مجموعة من العناصر أهمها[342]:

1- **المال:** وهو عصب الحياة، وهو كل ما له قيمة مادية بين الناس، وجاز شرعا الانتفاع به في حالة السعة والاختيار، لا في حال الضيق والاضطرار، ولهذا يخرج ما لا قيمة له لتفاهته، كحبة قمح، وقطرة ماء، وشم تفاحة[343]، فكل ما يقتنى ويملك من كل الأشياء يعتبر مالا.[344]

---

339 أشرف بن خليل سكيك، "محددات تفاوت توزيع الدخل في الاقتصاد الفلسطيني للفترة (1995 – 2013)" (ماجستير، غزة، كلية التجارة في الجامعة الإسلامية، د.ت)، 23.

340 المحاسن والأضداد، ص 166.

(341) العودة، سنن التغيير، أول اثنين، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://cutt.us/i2kDI

342 آمال شوثري، "التفاوت في توزيع الدخل بين النظرية والتطبيق"، *مجلة العلوم الاقتصادية وعلوم التسيير*، 2005، 111.

343 علي الخفيف، *الملكية في الشريعة الإسلامية مع المقارنة بالشرائع الوضعية* (القاهرة: دار الفكر العربي، د.ت)، 14.

(344) استنادا لقوله صلى عليه وسلم: (يقول ابن آدم: مالي مالي، وهل لك يا ابن آدم من مالك إلا ما أكلت فأفنيتَ، أو لبستَ فأبليتَ، أو تصدقت فأمضيت)، فلا يقع اسم المال إلا على ما له قيمة يباع بها. السيوطي، الأشباه والنظائر، (دار الكتب العلمية، لبنان، 1983م)، ط 1، 327.

وقد بيّن الدكتور سلمان العودة أن المال عصب الحياة، وأنه ينقسم إلى مال عام ومال خاص، والمال الخاص هو مال خاص بفرد أو أفراد، أما المال العام فلا مالك خاص له، بل هو ملك للشعب ككل. ولذلك فإن أموال الشركات والمؤسسات هي أموال خاصة، حتى ولو كان لشركاء حصة فيها، أما المال العام فهو ما يكون لبيت المال. ومهما كان مصدر هذه الأموال سواء من الضرائب أو أصول الحكومية أو ثروات وطنية فإنها تسمى بالمال العام (345).

2- العمل: يحث الإسلام على عمل مُنتج حلال، ويعده وسيلة كسب بل خير وسائل الكسب، فيقول الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلاةُ فَانتَشِرُوا فِي الأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾، [الجمعة:10]، فضلا عن كثير من الأحاديث التي حثت على العمل، منها "ما كسب الرجل كسبا أطيب من عمل يده. وما أنفق الرجل عن نفسه وولده وخدمه فهو صدقة»(346).

والعمل تكليف شرعي بضرورة أن يسعى الإنسان لكسب قوته، والكسب إنما يكون بالسعي في الاقتناء والقصد إلى التحصيل، فلا بد في الرزق من سعي وعمل في تناوله قال الله تعالى: (فابتغوا عند الله الرزق) بالإضافة إلى ذلك هناك حقيقة كبيرة من حقائق الاقتصاد الإسلامي، وهي أن المعتبر الإسلامي هو مشروعية العمل، أي أن الكسب هو طلب تحصيل المال بما يحل من الأسباب، ويعني ذلك أن إنتاجية عمل ما أو عدمه هي لازمة لمشروعيته أو عدم مشروعيته.(347)

3- الحاجة: هي أداة رئيسية للتوزيع بوصفها تعبيرا عن حق إنساني ثابت في الحياة الكريمة، وبهذا تكفل الحاجات في المجتمع الإسلامي، ويضمن إشباعها.

ويرى الدكتور سلمان العودة: أن محور التنمية هو الإنسان، تبدأ التنمية بالجانب الاقتصادي، مع مراعاة وجود الحاجات الاقتصادية، حق الإنسان في موارد الحياة الطبيعية، هذا جزء من التنمية، ويدخل ضمن ذلك :أن الفرد له معدل في الثروة الموجودة في مجتمعه، يقولون مثلاً: في المجتمع

---

(345) فالمال مال الله تعالى والإنسان مستخلف فيه، وبذلك فالإنسان مسئول عن هذا المال كسبا وإنفاقا، أمام الله في الآخرة وأمام الناس في الدنيا، فلا يجوز أن يكتسب المال من معصية أو ينفقه في حرام، ولا فيما يضر الناس. العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 50.

(346) أخرجه ابن ماجه في سننه 2/ 723 برقم (2138).

(347) رفعت العوف، "تحليل اقتصادي لكتاب الكسب للإمام التبياني"، *مجلة دراسات اقتصادية*، 1999، 162.

الأمريكي الواحد يعادل في الهند بمعدل ثلاثة وثلاثين مرة في استخدام النفط ..في استخدام الغاز.. في استخدام عدد من المواد الموجودة [348].

3.4.3. ضوابط التوزيع في الاقتصاد الإسلامي:

إن توزيع الثروة في الاقتصاد الإسلامي لها عدة ضوابط وبيان ذلك في الآتي:

ضوابط التوزيع لمصادر الثروة:

هذه الضوابط تقوم على أساس تنظيم التملك في الإسلام، وبيان طرق مشروعيته، ونوعية الأموال التي يمكن تملكها ملكا خاصا، وما لا يجوز فيه الملكية الخاصة.[349]

وبمقابل ذلك أباح الإسلام أعمالا أخرى بهدف تطوير الموارد أهمها:

1- **إحياء الموات**: يرى الدكتور العودة أن الإسلام شرع (إحياء الموات) باعتباره عملا يهدف إلى تطوير الموارد.

ويقصد بمصطلح (إحياء الموات) بها: استيلاء إنسان على أرض ليست مملوكة، وإحياؤها ببناء أو زرع.. أو غيره[350]

واستدل على هذا المعنى بشواهد كثيرة من السنة النبوية، وهو مذهب جماهير أهل العلم، فقد ذكر في السنة النبوية أحاديث عديدة تدلل على إباحة إحياء أرض موات، سواء كانت أرضاً زراعية أو غير ذلك، وأشهرها: قول النبي صلى الله عليه وسلم: (من أحيا أرضاً ميتة فهي له)[351]، وهذا الحديث له شواهد كثيرة كلها تصب في نفس المعنى[352].

ويؤكد الدكتور سلمان العودة أن الرسول عليه الصلاة والسلام أباح للإنسان أن يحيي الأرض الموات بحسبها، لكن هذا الأمر مقيد بما لا يكون مصلحة للمجتمع عامة، فعلى سبيل المثال ليس من حق أحد إحياء أرض يحتاجها الناس في مصالح مجتمعهم[353].

---

(348) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 27.

(349) عبد المجيد الصالحين، "العدالة التوزيعية في النظام المالي الإسلامي"، *مجلة الشريعة والقانون- جامعة الإمارات العربية المتحدة*، د.ت، 329.

(350) العودة، شرح العمدة: كتاب البيوع، مرجع سابق، 553.

(351) صحيح البخاري (2/ 823).

(352) العودة، شرح العمدة: كتاب البيوع، مرجع سابق، 553.

(353) العودة، حقوق الإنسان في الإسلام، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/AvvfPfP

ولكي يتم هذا التملك الابتدائي أن يقوم الفرد بإحياء الأرض خلال ثلاث سنين، فإن وضع الأسوار وبدأ في حفر البئر لكنه لم يتم الإحياء، يمهل ثلاث سنوات، وإلا فللحاكم نزع الأرض منه. وسقط حق ملكيته لها[354].

فلا اختصاص إلا بعمل ولا دوام لهذا الاختصاص إلا بدوام وظيفته الاجتماعية.... فالإسلام يقر ويثبت الحقوق الفردية في الأرض والمعادن، لكن هذه الحقوق ليس لها من سبب منشىء سوى العمل وحده [355].

فالعمل في الأرض ودوام عمارتها هو الذي يثبت ويديم حق الاختصاص الفردي فيها، وإلا نزعت بموجب أحكام منع الاحتجاز. وإحياء الموات له أثر واضح على الإنتاج من حيث حجمه ونوعه.

ونقل الشيخ العودة رأي جمهور الفقهاء بعدم الحاجة إلى إذن الإمام؛ لأنه ورد إذن الشرع للإحياء [356].

2- الملكية الخاصة: هي ما كانت لصاحب خاص، واحداً كان أو متعدداً، له الاستئثار بمنافعها والتصرف في محلها[357].

والاقتصاد الإسلامي أباح للأفراد أن يكتسبوا الموارد الطبيعية بملكية خاصة أعيانا وحقوقاً ومنافع، من خلال وسائل شرعية مبيحة للتملك، تسمح بالعمل في الأرض من خلال إحياء مباشر أو بالإحراز أو التحجير وغير ذلك، أو بالإقطاع من ولي الأمر لمن يستطيع على إحياء الأرض الموات او غيرها في حدود قدراته.

ولا تعتبر الملكية الخاصة في الإسلام من حيث الأصل اختصاصا مطلقا للمالك، إنما هي اختصاص مقيد بحدود الوظيفة الاجتماعية للملكية كما اختطها الإسلام[358].

وقد تحدث الدكتور سلمان العودة عن الملكية الخاصة والملكية العامة وذكر أن الإسلام اعترف بغريزة حب التملك كحقيقة واقعة في حياة الإنسان، ولهذا

---

(354) الجمال، موسوعة الاقتصاد الإسلامي ودراسات مقارنة، مرجع سابق، 137.

(355) عبد الجبار السبهاني، الوجيز في الفكر الاقتصادي الوضعي والإسلامي، (دار وائل، عمّان، 2001م)، ط1، 273-274.

(356) العودة، شرح العمدة، كتاب البيوع، مرجع سابق، 555.
وينقل الدكتور سلمان العودة عن: "جمهور فقهاء الأمصار بأنهم لا يشترطون إذن الإمام، ويرون أنه ما دام ورد الشرع بالإذن في الإحياء كما في الأحاديث السابقة، حديث عائشة وسعيد بن زيد وجابر وقضى به عمر- رضي الله عنه- في خلافته، ففي مثل هذه الحالة لا يشترط إذن الإمام، إلا أن تكون هذه الأرض مما تتعلق به مصالح المسلمين".

(357) الخفيف، الملكية في الشريعة الإسلامية مع المقارنة بالشرائع الوضعية هـ، 59.

(358) الجمال، موسوعة الاقتصاد الإسلامي، مرجع سابق، 138.

لم ينكرها كما في الأنظمة الاشتراكية، وفي نفس الوقت لم يترك لها العنان كما في الأنظمة الرأسمالية، فقال: (أما ما يتعلق بالملكية فالإسلام أقر مبدأ الملكية الفردية، والنظام الإسلامي ليس هو النظام الاشتراكي كما حاول بعض الناس في وقت طفرة الاشتراكية أن يتحدثوا عن اشتراكية الإسلام، كما أن النظام الإسلامي ليس هو النظام الرأسمالي، ولكن النظام الإسلامي شيء آخر، قد يتفق مع إيجابيات هذا النظام أو ذاك النظام ويتخلص من سلبياته، النظام الإسلامي يُقر الملكية الفردية، يُقر تفاوت الحصول على المال عند الناس، لكن يُقر أيضاً عملية ألا يكون دولة بين الأغنياء منكم، فيقرّ الزكاة التي هي حق في مال الأغنياء للفقراء، والتي لو وُظفت بشكل جيد لربما ساهمت كثيراً في إحداث نقلة اقتصادية، يُقر التقريب بين طبقات المجتمع، بل يُقر أنه في أوقات الأزمات والظروف يكون هناك أخذ من مال الأغنياء للفقراء، حتى ما فوق الزكاة، وقد جاء في بعض الآثار: (إن في المال حقاً سوى الزكاة)، وهذا قد يُحمل على أنه في حال وجود أزمة اقتصادية أو مشكلة معينة) [359].

وفي هذا الحديث دعوة واضحة إلى إعادة توزيع الثروة وإحداث التوازن بين مختلف أفراد الأمة.

ثم تحدث الدكتور العودة عن الزكاة وأثرها على المجتمع فقال: إن أثرها عظيم من تقريب التفاوت في المستوى المعيشي بين الناس.[360].

إنّ الملكية التي يحترمها الإسلام ويقرها هي ملكية ناجمة عن عمل، والمبرأة عن عناصر استغلالية واحتكارية [361]. وللأفراد الحق في تملك الأراضي والعقارات ووسائل الإنتاج المختلفة، أياً كان نوعها أو حجمها، بشرط ألا تضر هذه الملكية بمصالح عامة الناس، ولا تؤدي إلى احتكار سلعة تلبي الحاجات العامة.[362]

ويقول الدكتور سلمان العودة: إن المجتمع الإسلامي يسمح للإنسان فيه المضاربة بالمال، والسعي بجمع المال بكل ما يستطيع، ولذا كان رجالات

---

(359) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 11.

(360) العودة، فقه العبادة، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 17 /6. وكامل رأي الشيخ: (أما أثر هذه الزكاة على المجتمع، فلا شك أن أثرها عظيم، فمن أعظم آثار الزكاة: تقريب الشقة في المستوى المالي والمعيشي بين أفراد المجتمع).

(361) السبهاني، الوجيز في الفكر الاقتصادي الوضعي والإسلامي، مرجع سابق، 287.

362 ريهام زهير العيلة، "محددات عدالة توزيع الدخل في الوطن العربي دراسة حالة دولة فلسطين" (ماجستير، غزة، الجامعة الإسلامية، د.ت)، 29.

الصحابة رضي الله عنهم أغنياء، كعثمان، وابن عوف، وطلحة، وابن أبي وقاص، لكنهم أخذوها من حلال وأنفقوها في حلال.

فالاقتصاد الإسلامي يمنح للفرد ملكية المورد الطبيعي الذي أصابه بعمله وجهده، [363]، وألا يكون ضمن ملكية الدولة أو الملكية العامة.

3- **الملكية العامة**: هي التي يكون مالكها مجموع الأمة أو جماعة منها، بحيث يكون الانتفاع بهذه الأموال لهم جميعاً[364]، دون أن يختص بها أحد منهم فإذا تعلقت حاجة الجماعة بأشياء معينة فإنه لا يجوز أن تقع تحت التملك الخاص".[365]، بل تبقى المرافق المهمة لحياة الناس مملوكة للدولة أو تحت إشرافها وسيطرتها لتلبية الاحتياجات الأساسية لحياة الناس ومصالح المجتمع[366].

ولهذا عرفها الدكتور العودة بقوله: (المال العام يقصد به: ما ليس له مالك خاص، فهو مال عام يملكه المجتمع جميعه، أو يملكه شعب بكامله، وليس له مالك خاص، ولهذا فإن أموال المؤسسات والشركات من وجهة نظري – العودة- من المال الخاص وإن كان الملاك فيها شركاء، ولكن المال العام هو ما يكون في بيت المال أياً كانت مصادره.

ثم تناول المصادر الشرعية للملكية العامة في الإسلام، وذكر أنها يمكن أن تأتي من زكاة أو ضرائب أو غنائم أو فيء كما كان الحال في الماضي أو أموال مصادرة. وفي الإسلام مصادرة هدايا العمال، كما قال النبي ﷺ: (هدايا العمال غلول)[367]، فإذا تم تقديم هدية لعامل أو موظف أو مسؤول في حدود معينة، فيجب مصادرتها ووضعها في الخزانة، بالإضافة إلى الأموال التي لا يملكها أحد، ويجب ردها إلى الخزانة. فهذا يسمى بالمال العام.

ويعتبر الدكتور سلمان العودة المعادن بأنواعها وكذلك الأرصدة الرسمية والحكومية ملكية عامة لصالح المجتمع؛ حيث قال: (ويدخل في هذا -أي في

---

(363) د .إسماعيل إبراهيم بدوي، عناصر الإنتاج في الاقتصاد الإسلامي والاقتصاد الوضعي: دراسة مقارنة، مجلس النشر العلمي- جامعة الكويت، 1423 ه - 2002 م)، 70.

(364) الملكية في الشريعة الإسلامية، طبيعتها ووظيفتها وقيودها، دكتور/ عبد السلام داوود العبادي، مؤسسة الرسالة، ط الأولى 2000م، والملكية في الشريعة الإسلامية مع المقارنة بالشرائع الوضعية للخفيف، 59.

365 محمد إبراهيم مقداد وأحمد خالد عكاشة، "هيكل الاقتصاد الإسلامي وأثره في الإنتاج والتوزيع"، *مجلة الجامعة الإسلامية للدراسات الاقتصادية والإدارية*، يونيو، 2014، 55 - 56.

(366) محددات عدالة توزيع الدخل في الوطن العربي، 29.

367 «مسند أحمد» (23601).

المال العام- المال الموجود في الأرصدة الرسمية، المواد الخام كالبترول والمعادن والثروات الطبيعية، والحفاظ على المال العام هو من المقاصد الكلية للشريعة)[368].

والموارد الأولية الموجودة في باطن الأرض مملوكة بصورة جماعية فهي ملكيتها ملكية جماعية للأمة، حتى وإن وجدت على أرض يملكها فرد أو أفراد؛ لأن مالك الأرض يمتلك سطحها فقط وليس داخلها، لأنه يمتلك ما تستخدم له الأرض عادة، مثل الزراعة والبناء، والاستخدام المعتاد للأرض ليس لاستخراج المعادن منها؛ لأن المعادن هي من ودائع الله في باطن الأرض، فهي ملك لكل خلقه وليست خاصة بشخص أو آخر؛ فهي تتعلق بالمنفعة العامة[369].

وبين الدكتور سلمان العودة أن الاقتصاد الإسلامي يعطي الحق لكل فرد أن ينتفع بالملكية العامة، طالما أنها لا تتعارض مع مصلحة الآخرين، فإن حدث تعارض، فالكل سواء في الانتفاع بذلك المورد، خاصة إذا كان الكل محتاجاً إليه، كالماء والكلأ والنار، (فالناس شركاء في ثلاث: الماء والنار والكلأ) على تفصيل في ذلك[370].

ولا شك أن هذا النص لم يكن للحصر بل قاعدة شرعية تقضي بأن كل ما كان مثل هذه المواد ضروريا للمجتمع لا يصلح أن يترك لفرد أو أفراد تملكه لاسيما إذا نشأ عن احتكارهم استغلالا لحاجة الجمهور[371]؛ ولذلك اعتبرها الإسلام من المشتركات العامة التي لا يجوز لفرد بعينه أوفئة بعينها الاختصاص بها، إنما يسمح لأفراد المجتمع المسلم الاستفادة منها، وعلى ذلك فكل ما يحوزه الفرد منها بجهده وعمله يعتبر ملكا خالصا له، أما أصل المصدر فيحتفظ بصفة الاشتراك والعموم، فذلك من قبيل الملكية العامة[372].

وحينما تحدث الدكتور سلمان العودة عن الإعلان العالمي لحقوق الإنسان ناقش تلك الوثيقة وأثبت بأن تلك الحقوق قد ضمنتها الحقوق الشرعية: أما الحق الرابع الذي تضمنته هذه الوثيقة ما سُمي: بحقوق اقتصادية واجتماعية: مثل حق الإنسان في ملكية خاصة؛ فليس لأي كان مصادرة أمواله أو أرضه أو الاعتداء عليها، ومثله حق الإنسان في التجارة والصناعة وغير

(368) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 50.
(369) وهذا هو رأي الإمام مالك رحمه الله تعالى. ينظر: الجمال، موسوعة الاقتصاد الإسلامي، مرجع سابق، 139.
(370) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 11..
(371) عدالة توزيع الثروة في الإسلام ص146.
(372) الجمال، موسوعة الاقتصاد الإسلامي، مرجع سابق، 141.

ذلك، وهذه الحقوق قررت بالشريعة، فالله تعالى يقول: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبا﴾[373]، ورسول الله يقول: (من أحيا أرضاً ميتةً فهي له).

ومن الحقوق الاجتماعية والاقتصادية أن يراعَى الإنسان في حالة العجز والبطالة، فالدولة مطلوب منها أن تساعده، وهذا تكفله مواثيق الإنسان وحقوقها، وتكفلته الحقوق الشرعية.(374).

4- **تسعير السلع والخدمات:** التسعير: (تحديد قيم الأشياء)، فإذا حدث أن سعر السوق أصبح مجحفا بالمنتج أو المستهلك فهل يحل للجهات المسئولية أن تحدد للناس أسعاراً لا يحل لهم أن يزيدوا عليها؟

هذه قضية فيها خلاف مشهور عند الفقهاء والأئمة[375]. والذي اختاره الدكتور سلمان العودة أن المسألة تختلف بحسب نوع التسعير، فإذا كان التسعير يحقق المصلحة العامة للناس، من بائع ومشتر، ويخلو من ظلم لأحد فهو مباح. ويجوز التسعير إذا كان المقصود إلزام الناس بالعدل أو حفظهم من الظلم المحرم عليهم، والعوض في هذا التسعير هو أن يؤخذ منهم الربح المقابل ولا يزاد بذلك بطريقة تؤذي الناس بزيادات فاحشة. وكذلك البائع معتدل، أي لا يقلل من نقص يضر زملائه، ولا يزيد زيادة تضر الناس. وهذا يذهب إلى حد الاعتدال(376).

إذًا الدولة تتدخل بالتسعير منعا للاحتكار أو الإضرار بالناس كما حدث في خلافة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه- حين حدد أسعار بعض السلع مسترشدا بقول الرسول ﷺ: (من دخل في شيء من أسعار المسلمين ليغليه عليهم كان حقا على الله أن يقعده بعظم من النار يوم القيامة) (377)، وبذلك يكون تدخل الدولة في الإسلام في توزيع عائد الإنتاج على عناصره

---

373 [سورة البقرة: 275]

(374) العودة، حقوق الإنسان في الإسلام، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://cutt.us/nSlFM

375 هذه المسألة فيها خلاف مشهور عند الأئمة، فالحنفية والمالكية يرون أن لولي الأمر أن يسعر، وأنه يجوز له أن يحدد الأسعار، وقد جاء عن عمر رضي الله عنه أنه قال لرجل كان يبيع في السوق حطباً: (إمّا أن ترفع السعر، وإما أن تدخل بيتك وتبيع كيف شئت)؛ لأنه كان يبيع بسعر منخفض، عمر -رضي الله عنه- أراده أن يرفع السعر ليبيع بسعر لا يكون فيه ظلم للمشترين ولا ظلم للباعة الآخرين. وأما الشافعية والحنابلة في المشهور عنهم فإنهم قالوا: لا يجوز التسعير، واستدلوا بأن النبي ﷺ لما قالوا له: سعر لنا، قال: «إن الله تعالى هو المسعر القابض الباسط الرازق، وإني أرجو الله تعالى أن ألقاه وليس أحد منكم يطالبني بمظلمة»، فهذا دليل على أنه لا يجوز للجهة المختصة تحديد أسعار معينة.

(376) العودة، العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، مرجع سابق، 83.

(377) الإمام أحمد، المسند (20313)، والطبراني، المعجم الكبير، (479).

مشروطة بتدخل عوامل أخرى غير قوى العرض والطلب، كغش أو احتكار أو مجاعة مما يجعل ثمن السوق غير عادل[378].

5- **العمل**: ويقصد به بذل الجهد بقصد الاكتساب، ويشمل الجهد الجسماني والذهني، والاكتساب هو الحصول على الدخل نقديا أو عينيا، وسواء أكان العمل لذات الفرد أو لآخر بعائد محدد أو غير محدد) [379]، وقسم الفقهاء العمل حسب اشتراكه في النشاط الاقتصادي إلى عمل جسدي، يتمثل في الأجير، وعمل جسدي وعقلي، ويتمثل بالمضاربة والمزارعة والمساقاة، وعمل عقلي يتمثل بالمخاطرة[380].

وقد بيّن الدكتور سلمان العودة أن الإجارة تطلق على المصدر يعني التأجير، وتطلق على الأجرة، وهو العوض الذي يبذل. والمقصود بالإجارة هي: (منفعة على عوض): المنفعة على عوض يعني: أن تأخذ منفعة، وهي خلاف الشراء، فالشراء هو أخذ عين بمقابل، أما الإجارة فليست تملّكاً لعين، وإنما هي انتفاع به، مقابل عوض يدفعه[381].

إذاً العبرة هي بالجهد، كما نستطيع القول باطمئنان إنّ الجهد أو العمل غاية، والدوام والوقت وسيلة، لذلك لو أن إنساناً حضر ولم يقم بعمل لا يكون أبرأ ذمته، والله تعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾[382]، وحض على خدمة المراجعين وعدم التفريط بحقوقهم وإنجاز أعمالهم [383].

وذكر الدكتور العودة أن النصوص الشرعية أمرت رب العمل بالتيسير على العامل وعدم الإثقال عليه، يقول الرسول ﷺ: «إن الله يحب الرفق في الأمر

---

(378) عدالة توزيع الثروة ص122.

(379) شوقي أحمد دنيا، الإسلام والتنمية الاقتصادية، (دار الفكر العربي، القاهرة، 1979م)، 12.

(380) حازم الوادي، النظام الاقتصادي في الإسلام، (دار الكتاب الثقافي، عمّان، 2009)، 49.

(381) العودة، العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، مرجع سابق، 608.

[382] [المائدة:1].

(383) العودة، برامج أثر من دائرة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://cutt.us/IY9Wr

يقول الشيخ العودة: "فهذا عقد بين الموظف، ولا أقول: بينه وبين الدولة، وإنما في الواقع أنه بينه وبين المجتمع بأكمله، والدولة تمثل المجتمع في هذا الجانب، فالذين يراجعون الموظف ليسوا متسولين، ولم يأتوا لطلب منة أو منحة منه، وإنما هم أصحاب حقوق يأتون لأخذ حقوقهم، ومن هنا يصبح من الواجب المفترض على أي مسئول أو موظف خصوصاً إذا كان في مواجهة الناس، أو لو لم يكن كذلك ولكنه في مواجهة الملفات والأوراق والمعاملات التي تحتاج إلى إنجاز، أن يستشعر مثل هذا المعنى الرباني الإيماني الذي يجعله يشعر بأنه في حالة عقدٍ اللهُ سبحانه وتعالى وثّقه، وأوجب الالتزام به، فهذا عقد، وهذا عهد، وهذا ميثاق بينك وليس بين فرد واحد، وإنما بين أفراد كثيرين كلهم يطالبونك".

كله»[384]، ولذلك لو فرضنا أن الموظف وجد عنده عمل أكثر مما يتحمله الوقت، فليس عليه أن يفعل أكثر من وقته المعتاد، لذلك يوجد ما يسمى العمل الإضافي، لتمكين هؤلاء الأشخاص من أداء الواجبات الإضافية.[385].

4.4.3.إعادة توزيع الدخل والثروة:

تتبع عملية توزيع الثروة في النظام الاقتصادي الإسلامي بشكل عادل، والغرض من إعادة التوزيع هو تجنب أي خلل في التوزيع الوظيفي للدخل والثروة.[386].

فيتدخل الإسلام من خلال عدد من النظم والوسائل للقيام بإعادة توزيع الدخل بشكل متوازن. [387]، ولقد شرع الإسلام آليات تتولى إعادة توزيع الثروة والدخول لعل أبرزها ما يلي:

1- الزكاة: يرى الدكتور سلمان العودة أن الزكاة هي المورد المالي الأكبر في الدولة الإسلامية ولهذا فهي كفيل بحل مشكلة الطبقية وسوء توزيع الثروة، لما قسّمت الزكاة على أصناف ثمانية، وهذا ما يشير إلى أهمية توزيع الزكاة وتقديمها لمستحقيها. لذا فقد اعتنى القرآن الكريم بذكر أصحاب الزكاة ومستحقيه، والنص عليهم[388].

والزكاة بهذا المعنى هي عملية إعادة توزيع تستند إلى الفاقة والفقر والحاجة، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ * لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾[389]، وقد ورد بالحديث أن ثمة حقوق في مال المرء غير الزكاة[390].

---

(384) «صحيح البخاري» (6024)، و«صحيح مسلم» (2165).

(385) المرجع السابق،
https://cutt.us/Jiotr

(386) العيلة، محددات عدالة توزيع الدخل في الوطن العربي دراسة حالة دولة فلسطين، 40.

(387) فهي حالة استدراكية يتدخل فيها الإسلام بجملة من التنظيمات؛ لإعادة توزيع الدخل بما يحقق التوازن بين أفراد الأمة وقطاعتها الواسعة، وبما يحقق المتطلبات والحاجات التي يقتضيها التكافل الاجتماعي، ومن هنا يتبين أن معياري العدالة التوزيعية في الاقتصاد الإسلامي هما الحاجة والعمل، فبقدرهما يعطى المرء من الموارد ما يحقق حد الكفاية سكيك، محددات تفاوت توزيع الدخل في الاقتصاد الفلسطيني للفترة (1995 – 2013)، 23.

(388) العودة، فقه العبادة، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 230/17.

[389] [سورة المعارج: 24-25].

(390) الحديث: (إن في المال حقاً سوى الزكاة)، العودة، الشباب وقيم العمل، مرجع سابق، 372.

ولذا يرى الدكتور سلمان العودة أن الأصل دفع الزكاة لمستحقيها دون أي تأخر، إلا لمصلحة ظاهرة، دون تأخير مطول، كما أن الزكاة تملك لمن يأخذها وتصرف بمصالح الفقراء ومصالح الدعوة كما انها تصرف في سبيل الله كالجهاد، وغيرها من ميادين التربية والعلم ورعاية الفقراء والمساكين والأرامل[391].

الزكاة إعادة توزيع الثروة وإحداث التوازن بين مختلف أفراد الأمة.

ثم تحدث الدكتور العودة عن الزكاة وأثرها على المجتمع فأشار إلى سد الهوة في مستويات المعيشة[392].

كما إن إعطاء الفقراء بما يضمن كفايتهم كفيل بحثهم على الاستثمار والعمل والإنتاج، وبالتالي دخولهم سوق العمل والإنتاج، والزكاة تصرف دائما وتدفع سنويا بنسبة من مال المسلم، وتصرف الزكاة حسب قوله تعالى: إنما الصدقات للفقراء والمساكين... الآية﴾.[393]

2- **الميراث**: إنّ نظام الإرث وآليته تعيد توزيع الدخل والثروة المكتسبة خلال دورة الحياة على أسس الاعتبار الوظيفي (صلة الأرحام ودرجة القرابة)[394].

"...وفي شعوب المسلمين اليوم وكل يوم من الفاقة والفقر والحاجة والعوز ما يوجب على أهل الغنى والجدة واليسار أن ينفقوا ويبذلوا لإخوانهم المسلمين..".

(391) ولذا يرى الدكتور سلمان العودة أن الأصل في الزكاة أن تدفع لمستحقيها دون تأخير، إلا إذا ترتب على تأخير دفعها مصلحة ظاهرة، على ألا يكون التأخير طويلاً كسنة مثلاً، والزكاة تمليك في الأصل أيضاً، فتعطى لمستحقيها، أو تصرف للجهة المعنية، ويمكن أن تصرف في مصالح الدعوة؛ لأنها من سبيل الله، وهدف الجهاد وغايته الدعوة إلى الله، وهداية الناس، وإذا دعت الحاجة إلى تجهيز مكان للمشردين من الزكاة، لعدم القدرة على توفير سكن خاص لكل منهم، فلا بأس بذلك، لكنه لا يكون وقفاً، بل يكون ملحقاً بإحدى الجمعيات الخيرية أو الإغاثية، ويمكن تصريفه في مصارف الزكاة المتنوعة، كما يمكن استئجار سكن للمحتاجين، أفراداً أو جماعات، وصرف الأجرة لهم من الزكاة؛ لأن السكن من الضروريات، التي يصبح فاقدها والعاجز عنها فقيراً مستحقاً، ولا بأس بصرف الزكاة للمؤسسات القائمة على الدعوة والتربية والنشر، إذا لم يتم تغطية مصاريفها من غير الزكاة، وكذلك فلا بأس بصرفها للجهات القائمة على رعاية الأرامل واليتامى والمساكين، فهؤلاء إذا كانوا غير مالكين لكفايتهم، هم من أهل الزكاة."العودة، الفتاوى، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت. https://2u.pw/VJgs88x

(392) فقال: (أما أثر هذه الزكاة على المجتمع، فلا شك أن أثرها عظيم، فمن أعظم آثار الزكاة: تقريب الشقة في المستوى المالي والمعيشي بين أفراد المجتمع. العودة، فقه العبادة، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 6/17.

(393) محددات عدالة توزيع الدخل في الوطن العربي دراسة حالة دولة فلسطين، مرجع سابق، 40.

(394) السبهاني، الوجيز في الفكر الاقتصادي الوضعي والإسلامي، مرجع سابق، 280.

وقد تحدث سلمان العودة عن نظام الميراث الإسلامي فقال: هو توريث تركة له علم لمن يكون وارثاً للميت بفرض أو تعصيب، وهو نظام له علم معروف، هو علم الفرائض، وقد ذكر في القرآن الكريم، حيث جاء في سورة النساء: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ﴾[395]، وفي آخر السورة: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلالَةِ﴾[396]، وفي مواضع كثيرة وفي السنة النبوية أحاديث كثيرة، وهناك صحابة كانوا مختصين بهذا العلم مثل زيد بن ثابت المتخصص في المواريث، كذلك كان ابن عباس وعمر وغيرهم من صحابة وفقهاء وعلماء.

ونظام المواريث في الإسلام هو نظام محكم، يعد جزءا من الشريعة، أمر الله تعالى بتطبيقها وجعلها من مزايا هذه الأمة(397).

وقد نظم القرآن الكريم الميراث بأدق وأرقى ما تحلم به الإنسانية وجعله أهم عوامل تفتيت الملكيات الضخمة؛ لأن التركة توزع بين العديد من الأشخاص الزوجة والآباء والأبناء وأحيانا الإخوة والأخوات، ومن النادر أن ينفرد شخص واحد بتركة(398).

3- **الوصية**: الوصية كما ذكر الدكتور العودة هي: أن يكون عند الإنسان ما يريد أن يوصي به إما له أو عليه، كأن أن يوصي بما يسمى بالوقف أو الثلث، فإن الله تصدق علينا بثلث أموالنا بعد موتنا، فيستطيع الإنسان أن يضعها في عمل خير، ولا يجوز أن يزيد على الثلث، ولا أن يوصي للوارث؛ كما قال النبي ﷺ:(لا وصية لوارث)(399).

وقد أجمع الفقهاء على قبول رسالة سعد بن أبي وقاص بعدم جواز الوصية بعد وفاته بأكثر من الثلث، وقالوا برفض الوصية بأكثر من الثلث ما لم يأذن الورثة بذلك بمقتضى الرجوع إلى خصوصية وصية سعد. بقوله: (إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس)(400).

---

395 [سورة النساء:11].

396 [سورة النساء:176].

(397) العودة، إرث، الحياة كلمة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/s20vRbs

(398) سكيك، محددات عدالة توزيع الدخل في الوطن العربي دراسة حالة دولة فلسطين، مرجع سابق، 40.

(399) وهذا متفق عليه عند العلماء، وإن غض من الثلث إلى الربع أو الخمس فهو أولى، خصوصاً إذا كان له ذرية ضعفاء. فكذلك نقول: لا يجوز له أن يوصي بأكثر من ثلث المال. العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، مرجع سابق، 644. الحديث أخرجه البخاري في صحيحه (2713).

(400) العودة، فقهيات، مرجع سابق، 3.

وهنا تظهر عظمة الإسلام في تحريم الوصية للوارث، حتى يمنع تضخم الثروة.

ويرى الدكتور سلمان العودة أن الوصية المباحة هي التي تكون لأوجه البر والخير، كالوصية بأعمال صالحة له، مثل أن يوصي بأضحية أو يوصي بالحج من ماله، أو ما أشبه ذلك، فهذا مما يجب إنفاذه وإمضاؤه، إذا كان ترك شيئاً يقابل ذلك، فهذا من معاني الوصية المطلوبة، وهي طبعاً بحمد الله مع أنها شريعة إلا أنها من العادات الحسنة أنك لا تكاد تجد مؤمناً إلا وتجد من بعده وصية، كبرت أم صغرت، أما أولئك الناس الذين يكون عندهم أموال ضخمة وشركات عائلية فهناك جهات مختصة ومؤسسات تراعي وضع نظام لهذه الوصايا والأوقاف بشكل دقيق منضبط، بحيث تضمن الشفافية والاستمراريّة، تتحول إلى دعم مستشفيات، وجامعات، وأعمال خيرية، وبناء مساجد، ونشر للعلم، وهذا من الفضل العظيم[401].

4- **الوقف الإسلامي:** الوقف قربة من القرب، مندوب فعله دلت على مشروعيته نصوص القرآن الكريم، وقد تحدث الدكتور سلمان العودة عن الوقف ومشروعيته وأنّ العلماء أجمعوا على مشروعية الوقف،

ويدل عليه قول النبي ﷺ في حديث أبي هريرة :«إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له»[402]، فالصدقة الجارية هي وقف يوقفه الإنسان.

وهذه تؤصل لمشروعية الوقف، وأنه من أفضل طرق الإنفاق في سبيل الله وأكثرها قيمة، وجلّ الآيات التي وردت حول الإنفاق تصرف إليه[403].

الإسهامات التطبيقية للوقف في أطروحة الدكتور سلمان العودة ومساهمته في إعادة توزيع الدخل:

يرى سلمان العودة أن مؤسسات الوقف الإسلامية يمكنها المساهمة بالموارد اللازمة لإعادة توزيع الدخل والوصول إلى مستوى الاكتفاء (حد الكفاية)، وهو ما يعني توفير فرص العيش للمواطنين جميعهم، حيث يسهم الوقف بعمليات التكافل الاجتماعي وتقديم المساعدة إلى الفقراء والمحتاجين.

ومن ناحية أخرى تحدث عن الأوقاف الصحية والتعليمية؛ فقد كان ثمة مارستانات خاصة، أو كما تسمى اليوم مستشفيات ووقف على تدريس الطب

(401) العودة، خطى، برامج ميلاد، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/nKdaLuY

(402) «سنن الترمذي» (1376).

(403) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 74.

وتعليمه، وهناك الأوقاف على المدارس ورباطات العليم ومنها المدارس النظامية، والمستنصرية والمؤيدية والظاهرية والأشرفية وغيرها، وكان بها مساكن للطلبة ولها أوقاف تغلّ عليهم وعلى المعلمين فيها.

وهناك أوقاف على الأمن والجيش، يقول النبي ﷺ: (أما خالد فإنه قد احتبس أدراعه وأعتاده في سبيل الله تعالى)[404]، يعني: أنه جعلها وقفاً.

والإنفاق على العمليتين التعليمية والصحية يستهلك نسبة كبيرة من الإنفاق العام، ولهذا كان الوقف عليهما له أثر واضح في تخفيف العبء عن الدولة.

والأوقاف عملت على سد حاجات المجتمع ومتطلباته الملحة، بل وساهمت في تكوين البنية التحتية وتنميتها، فعثمان رضي الله عنه أجرى الماء فأوقف بئر رومة، وزبيدة أجرت عين زبيدة إلى مكّة، ومثله إيقاف الطرق، وبناء الجسور، ولها سوابق في التاريخ الإسلامي.

وهناك عناية كبيرة بالوقف في التاريخ الإسلامي تستوعب كل مجالات الحياة.

والأوقاف في التاريخ الإسلامي متنوعة، فهناك أوقاف على الدعوة، وأوقاف على الزواج.. لمساعدة المتزوجين، وهكذا في كل جوانب الحياة.

وأحد أنواع وأشكال الوقف وصيغها هو وقف الأعيان، أي: وقف الشخص أرضه أو منزله أو مزرعته. هذا هو الوقف، وهناك أيضًا ما يسمى بوقف الأموال، وهذا صحيح وفقًا للمذهب المالكي كذلك هو رأي الحنابلة الذي اختاره ابن تيمية، فالشخص يمكن أن يقوم بوقف النقود نفسها. بمعنى المال نفسه، أي: يمكنه وضع المال في محفظة ويصبح وقفًا، أي أنه يحبس الأصل، ويتم إنفاق ثمرة المحفظة هذه على الأعمال الخيرية.[405].

والوقف الخيري يعدّ صدقات مندوبة يستمر خيرها ويتجدد ثوابها إلى ما بعد الموت.

لقد كان للإنفاق على هذه الخدمات المتنوعة تأثير كبير على الإنفاق العام، وبالتالي قامت المؤسسة بشكل كبير بتقليل الضغط الذي يمكن وضعه على الدولة لتمويل هذه الخدمات المتنوعة[406].

---

(404) البيهقي، السنن الكبرى (111/4).

(405) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 77.

(406) أيمن محمد العمر، الوقف ودوره في التنمية الاقتصادية، (جامعة أم القرى، 2006م، ط1)، 31.

الأوقاف من أكثر الطرق استدامة وإفادة لإنفاق الأموال، خاصة عند تنفيذها بشكل جيد. وتم تأطيرها بالاستقرار والشفافية بشكل مؤسسي، وتوجيه الإنفاق إلى مشاريع محددة ومستقبلية تساعد على إعداد الأجيال للعمل والإنجاز، واستعادة ثقتهم بأنفسهم وعدم جعلهم معتمدين على الآخرين، وبالتالي تأهيل المسلمين وجعلهم فاعلين ومؤثرين ومنافسين في الحياة[407].

ثم قدم الشيخ مناشدة لأغنياء المسلمين فقال: نحن نحتاج إلى مبادرات من رجال أعمال يؤمنون بالله تعالى واليوم الآخر، وأن الله عز وجل يقول: ﴿وَمَا أَنفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾[408]، وأشار العودة إلى إمكانية توسيع دائرة الوقف من خلال الوقف الجزئي من خلال تخصيص أيام من ناتج المشروع أو المصنع للوقف[409].

5- **القرض الحسن**: عرفه الدكتور العودة بقوله: القرض هو: العطاء، والإقراض: هو أن تعطي إنساناً مالاً ليرده إليك بعد حين، من غير زيادة؛ ولهذا قال هنا: ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾، أي أنه من غير زيادة، لأن القرض هنا إحسان، وإرفاق بهذا الإنسان المحتاج، فالله سبحانه وتعالى عبر عما يدفعه أو يبذله المؤمنون في سبيله بأنه القرض الحسن أنك تقرض الله[410].

سماه قرضا، مع أن المال جاء منه سبحانه، لكن المقصود أن تقرضه سبحانه، حتى يسددك يوم القيامة، فتقدموا المال للفقراء والمساكين وابن السبيل. والظاهر أن هذا بخلاف الزكاة، فهو تزكية وندب، أو فرض إذا كان له سبب في أوقات الشدة والفقر والعسر، فمن الواجب على الأغنياء أن يعطفوا على إخوانهم المسلمين.[411].

---

(407) العودة، الشباب وقيم العمل، مرجع سابق، 372.

408 سورة [سبأ: 39]

(409) وتتمة فكرة الشيخ العودة أنّ الامة تحتاج أيضا إلى من يؤمنون بالنبي ﷺ الذي يقول: (فإن ماله ما قدم ومال وارثه ما أخر)، ويقدمون المال في سبيل الله وقفا، طبعاً هذا إذا أنفق الإنسان في حياته، أما إذا كان بعد موته فإن الله عز وجل تصدق عليه بالثلث فقط فأقل أن يجعله وقفاً، لكن هذا الوقف الذي يمكن أن نعبر عنه أنه وقف النقد أو وقف المال هو ليس إلا نمطاً واحداً، هناك الوقف الجزئي، بمعنى أنه يمكن توسيع دائرة الوقف وأخذ الأقوال الفقهية الواسعة التي لا تتعارض مع دليل شرعي لمساعدة الناس على الوقف، مثلاً وقف جزئي بمعنى أنه عندي مصنع أجعل يوماً في الشهر أو حتى في السنة يكون فيه دخل هذا المصنع أو هذا المتجر للفقراء، أو إنتاج هذا المصنع إن كان مثلاً أغذية أو ملابس أو أحذية أو أي شيء آخر، أن يكون للفقراء، وهذا ممكن أن نعبر عنه بأنه الوقف الجزئي. المرجع: العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 11.

(410) العودة، إشراقات قرآنية، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، (1 /399).

(411) المرجع نفسه (3 /81 - 82).

ولذلك لما نزلت هذه الآية ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾، سورة الحديد:11]، قال أبو الدحداح كما في صحيح مسلم:(يا رسول الله! ربنا يستقرضنا؟ قال: نعم)، قال: (أعطني يدك يا رسول الله! أشهدك بأن حائطي صدقة لله ورسوله)، وكان عنده حائط فيه ستمائة نخلة، وذهب أبو الدحداح إلى المزرعة وقال لزوجته: يا أم الدحداح!، يا أم الدحداح! هلم، وأخذوا بأيدي الأطفال والصبيان يخرجون من المزرعة، قال: إنني أقرضتها لله ورسوله.

سمع هذه الآية مرة واحدة ونفذ، فقالت له: ربح البيع، ربح البيع، فكان النبي ﷺ يقول: (كم من عذق رداح في الجنة لأبي الدحداح)[412].

وكونه قرضاً حسناً: أن الإنسان لا يطلب منه مصلحة أو زيادة أو غرضاً من أغراض الدنيا.

ويعتبر القرض الحسن من أهم أدوات التكافل الاجتماعي الاقتصادية في الإسلام لمن ليس بحاجة إلى الزكاة وغيرها من الصدقات. ويساعد القرض الحسن كل من يحصل عليه لرفع مستواه الاقتصادي والوصول إلى مستوى الاكتفاء (حد الكفاية). وفي الاقتصاد الإسلامي، تتولى الشركات، إلى جانب الدولة، الجزء الأكبر من التكافل الاجتماعي. ويساعد على إتاحة القرض الحسن للأفراد لتمويل شراء المنازل، أو لطلبة الجامعات أو المقبلين على الزواج. كما يتم توفير المرافق ذات المنافع الاجتماعية مثل الجامعات والمدارس والمرافق الصحية وإسكان المحتاجين وغيرها.[413].

5.3. الموارد المالية لاقتصاد الدولة المسلمة

وفيه تمهيد ومطلبان:

في الأول: الموارد المالية الدورية في اقتصاد الدولة الإسلامية

والثاني: الموارد المالية غير الدورية في اقتصاد الدولة المسلمة

تمهيد: عن علاقة الموارد المالية لاقتصاد الدولة المسلمة بالاقتصاد الإسلامي:

الموارد المالية هي القاعدة التي تقوم عليها الدول، وهي التي تُمكِّنها من تحقيق أهدافها وخططها التنموية. وبالنسبة للدول الإسلامية، فإن الموارد

(412) مسند أحمد (12481).

(413) د. إسماعيل إبراهيم البدوي، عناصر الإنتاج في الاقتصاد الإسلامي والاقتصاد الوضعي: دراسة مقارنة، (جامعة الكويت- مجلس النشر العلمي، 1423 هـ- 2002 م)، ص 71.

المالية لها أهمية خاصة، كونها تُستخدم في تحقيق أهداف الاقتصاد الإسلامي، الذي يُبنى على أسس أخلاقية وشرعية.

مفهوم الموارد المالية: الموارد المالية هي كل ما يُمكن للدولة أن تحصل عليه من أجل تمويل نفقاتها العامة. وتُقسم الموارد المالية إلى قسمين رئيسيين:

الموارد المالية الذاتية: وهي الموارد التي تحصل عليها الدولة من مصادرها الداخلية، مثل الضرائب والرسوم والإيرادات غير الضريبية.

الموارد المالية غير الذاتية: وهي الموارد التي تحصل عليها الدولة من مصادرها الخارجية، مثل القروض والمنح والهبات.

وترتبط الموارد المالية ارتباطًا وثيقًا بالاقتصاد الإسلامي، حيث تُستخدم في تحقيق أهدافه، والتي تتمثل في تحقيق العدالة الاجتماعية والتنمية الاقتصادية المستدامة. وفيما يلي بعض أوجه العلاقة بين الموارد المالية والاقتصاد الإسلامي:

- الموارد المالية وسيلة لتحقيق العدالة الاجتماعية: حيث تُستخدم في تمويل البرامج الاجتماعية التي تُساعد الفئات الفقيرة والمهمشة، مثل برامج الرعاية الاجتماعية والضمان الاجتماعي.
- الموارد المالية وسيلة لتحقيق التنمية الاقتصادية المستدامة: حيث تُستخدم في تمويل المشاريع الاقتصادية التي تُساهم في زيادة الإنتاجية وخلق فرص العمل.

أهمية الموارد المالية لاقتصاد الدولة المسلمة:

تُعد الموارد المالية من أهم العوامل التي تُؤثر على أداء اقتصاد الدولة المسلمة بل هي الركيزة الأساسية في الاقتصاد. فكلما كانت الموارد المالية للدولة كافية، كلما تمكنت من تحقيق أهدافها التنموية وتوفير الخدمات الأساسية للمواطنين.

ولذلك، فإن الدول الإسلامية تسعى إلى تنويع مصادرها المالية، وزيادة كفاءة إدارة الموارد المالية، وذلك من أجل تحقيق التنمية الاقتصادية المستدامة والعدالة الاجتماعية.

1.5.3. الموارد المالية الدورية في اقتصاد الدولة الإسلامية:

وتتضمن الموارد العادية: وهي موارد جارية ومتكررة، تتسم بالاستمرارية والانتظام في تحصيلها، وتعتبر الدعامة الأساسية لبيت المال، وتتمثل هذه

الموارد في الزكاة والخراج والجزية والعشور، وتصرف هذه الموارد في المصالح العامة للدولة.

الفرع الأول: الزكاة باعتبارها موردًا من موارد الاقتصاد في النظام الإسلامي:

إن النظام المالي للدولة الإسلامية يدفع الدولة للقيام بالخدمات الأساسية التي يتطلبها المجتمع الإسلامي، وهي الدفاع والقضاء والأمن، وما تقوم به من نظام للتكافل الاجتماعي، الذي تميزت به، وإن من أهم إيرادات الدولة الإسلامية الزكاة، ولهذا فقد وضع لها الإسلام نظامًا حكيمًا جعل منها موردًا رئيسيًا دائمًا، يلازمها عدالة وعمومية لم تعرفها نظم مالية من قبل(414).

ومن أهمية مورد الزكاة فقد جعلها الإسلام أحد أركانه وفرض من فروضه، والأصل فيه قوله عز وجل: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾، [البقرة:٤٣] وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ ذات يوم جالساً فأتاه رجل فقال: يا رسول الله ما الإسلام؟ قال: (الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤدي الزكاة المفروضة، وتصوم شهر رمضان)، ثم أدبر الرجل فقال رسول الله ﷺ: (ردوا علي الرجل)، فلم يروا شيئاً فقال رسول الله ﷺ:(هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم) (415).

وشرعت الزكاة في الإسلام في السنة الثانية من الهجرة، وهي قسم من أقسام بيت المال ومصارفها، حيث إن للفقراء لهم حظ في كل مورد من مواردها، وأن الدولة تقوم بسد حاجات الفقراء، سواء كانوا من المسلمين أو غيرهم، وأن أعظم مورد للتكافل الاجتماعي الخراج والزكاة(416).

تعريف الزكاة:

الزكاة في اللغة: مأخوذة من الزّكاء، وهو النماء والبركة والزيادة، يقال: زكا الزرع والأرض، تزكو، زكوّا، وسُمّي القدر المخرج من المال زكاةً، لأنه سببٌ يرجى به الزكاء(417).

وفي الاصطلاح: هي اسم لقدر من المال يخرجه المسلم في وقت مخصوص، لطائفة مخصوصة بالنية، وسميت زكاة؛ لأن المال ينمو ببركة إخراجها.

---

(414) عوف محمود الكفراوي، الرقابة المالية في الإسلام، (مكتبة الإشعاع الفنية،1997 م)، ط 2، 67.

(415) «صحيح البخاري» (4499)، و«صحيح مسلم» (9).

(416) محمد أبو زهرة، التكافل الاجتماعي في الإسلام، (دار الفكر العربي، القاهرة، 1991)، 66.

(417) ينظر: مختار الصحاح 315، والمعجم الوسيط 510.

وقيل هي: القدر الذي إذا بلغه المال وجبت فيه الزكاة[418].

وعرفها الدكتور سلمان العودة فقال: من معاني الزكاة: الزيادة والنماء، والأصل الثاني في كلمة الزكاة: معناها الطهارة والطيب، وكلا المعنيين وارد في القرآن الكريم، وفي نصوص كثيرة جداً. فمثلاً كقوله تعالى: ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْراً مِنْهُ زَكَاةً﴾[419]، هذا معناه: أطهر منه وأطيب، كما قال الله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾[420]، يعني: تُطيب قلوبهم.

والزكاة تطلق على الصدقة المفروضة، كما في قوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ﴾[421].

وسميت صدقة؛ لأنها دليل لصحة إيمان مؤديها وتصديقه[422].

ونقل الدكتور سلمان العودة إجماع المسلمين على أن الزكاة واجبة وأنها ركن من أركان الإسلام، وهذا محل اتفاق بين جميع العلماء، ولا يكاد يخفى حتى على عامة المسلمين أن الزكاة واجبة، وأنها ركن من أركان الإسلام، وإن اختلف العلماء في جزئيات من أحكامها: وهي التفاصيل مبسوطة في كتب الفقه فلا داعي لتكرارها هنا[423].

كيفية إيصال هذا المورد إلى المجتمع؟

ذكر الدكتور سلمان العودة ثلاث طرق لإيصال هذا المورد الهام إلى المجتمع بحيث تكون الزكاة عامل تنموي في المجتمع كما أرادها الشارع:

الأولى: إخراجها بنفسه. وهذا أولى وأفضل بالأغلب؛ فالإنسان يكون أكثر حيطة حين يدفع بنفسه، وأكثر علما بفقراء منطقته ومستحقيهم، كذلك المساكين... وغير ذلك.

---

(418) مواهب الجليل في شرح مختصر خليل: أبو عبد الله محمد الحطاب الرُّعيني المالكي، (دمشق، دار الفكر- 1992)، ط 3، 255/2.

419 [سورة الكهف:81]

420 [سورة التوبة: 103].

(421) أبو الحسن علي الماوردي، الأحكام السلطانية، تحقيق أحمد مبارك البغدادي، (مكتبة ابن قتيبة، الكويت، 1989م) ط 1، 145. وتطلق الصدقة على الزكاة المفروضة، كما في قوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ﴾ [التوبة:60]، أي الزكاة الواجبة، قال الماوردي: الصدقة هي الزكاة، والزكاة هي الصدقة.

(422) الفروع لابن مفرح ومعه تصحيح الفروع للمرداوي، تحقيق عبد الله بن عبد المحسن التركي، (مؤسسة الرسالة، 2003م) ط 1، 437/3.

(423) العودة، فقه العبادة الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 16/17.

الثانية: توكيل آخر يخرجها عنه، من أفراد أو جمعيات خيرية تستلم الزكاة من الأغنياء، وتكون وسيطاً بينهم وبين الفقراء؛ فهؤلاء لديهم اطلاع على أحوال الفقراء وخبرات بالتعامل مع العمل الخيري، وتستطيع أن تصل إلى المحتاجين.

الثالثة: أن تخرج من خلال الإمام، أي بمعنى آخر من خلال جهة حكومية، فإن هناك جهات في بلاد مسلمة تقوم بأخذ الزكاة، كما نجد هنا مصلحة الزكاة والدخل في السعودية، والجهات قد تأخذ الزكاة من الذين وجبت عليهم جبراً بغير اختيار.

فإذا أخرجت زكاة المال بهذا الطريق سواء باختيارك، أو بغير اختيارك فإن هذا يجزئ، ولا يلزم الإنسان أن يخرج الزكاة مرة أخرى[424].

مصارف الزكاة والأولوية في ذلك:

لقد اهتم التشريع الإسلامي بسياسة الإنفاق العام، فلم يكتف ببيان مصادر إيرادات الدولة الإسلامية، ووضع قواعدها وأسسها العادلة، ثم إنه اهتم اهتمامًا كبيرًا بمصارف هذه الإيرادات، حتى لا يأخذ المال من لا يستحقه، ويحرم منه صاحب الحق الشرعي فيه سواء كان فردًا أو جماعة، فجعل التشريع المالي الإسلامي لكل محتاج نصيب في الأموال العامة، ومال الزكاة خاصة، وكان هذا الاتجاه الجماعي في التشريع المالي الإسلامي سباقًا في علم الاقتصاد المالي عامة، وفي الإنفاق الحكومي خاصة، لم ينتبه له العلماء إلا بعد قرون عديدة بعد ظهور الإسلام[425].

ومصارف الزكاة محددة في القرآن الكريم[426]. وقد بين الدكتور سلمان العودة أن الزكاة تصرف للأصناف الثمانية المذكورين في الآية السابقة، ففي هذه الآية الكريمة المحكمة ذكر الله سبحانه وتعالى الأصناف الثمانية الذين تصرف الزكاة إليهم، ولا يجوز صرفها إلى أحد خارج هؤلاء الأصناف الثمانية.

هذه هي الأصناف التي تصرف لها الزكاة، وهنا أود أن أشير إلى عدة أمور يكثر السؤال عنها ربما لأن الحديث عن التفاصيل هذا يطول، لكن مسألة اختيار الأحوج هذا أمر مهم جداً، يعني: بعض الناس تجد أنه يخرج زكاته

---

(424) العودة، فقه العبادة، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 203/17.

(425) عوف محمود الكفراوي، النظام المالي الإسلامي (دراسة مقارنة)، (مؤسسة الثقافة الجامعية، الإسكندرية، 2003م)، ط 2، 241.

426 الكريم في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللهِ وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾، [التوبة:60]

بمقتضى العادة كل سنة يأتيه أناس، بعض الناس تجده يفرق زكاته على المتسولين والشحاذين، وهذا أمر غير جيد؛ لأنه يشجع على التسول داخل المجتمعات العربية والإسلامية، بينما هناك جهات معنية بالبحث والتحري مثل: جمعيات البر، والجمعيات الخيرية، وجمعيات مساعدة المتزوجين، والندوة العالمية، وهيئة الإغاثة، ومؤسسات كثيرة جداً تتحرى وتقوم بالنيابة عنك بإيصال[427].

أهمية الزكاة كنظام مالي اقتصادي:

تعتبر الزكاة موردًا ماليًا هامًا لبيت المال، مفروضا على المسلمين في العبادة، وفي حالة المنع أخذت قهرًا... وحق ولي الأمر أو الحاكم جباية الزكاة وتخصص حصيلتها لمصارفها الشرعية، وتجنب هذه الحصيلة عما سواها من موارد بيت المال[428].

وإلى جانب أهميتها الدينية التعبدية والاقتصادية والاجتماعية على المستوى الفردي والمجتمعي، فإنها تعدّ الزكاة من أهم الإيرادات العامة التي تجمعها الدولة وتنفقها في مصارفها المحددة والمخصصة لها، حيث تتولى الدولة مقدارها وتوفيرها وتوصيلها لمستحقيها[429].

والزكاة تكليف سنوي أو موسمي، تفرض على مجموع القيمة الصافية للثروة وتتولى الدولة جبايتها وإنفاقها على الأهداف المحددة من متطلبات واحتياجات الفقراء والمساكين، وذلك حسب ما جاء في القرآن الكريم[430].

كما تبدو هذه الأهمية من الناحية الاجتماعية، في مدى تكافل وتعاون الأفراد في المجتمع الإسلامي، كأداة تؤدي إلى مزيد من الدعم النفسي للفقير والمسكين ومن في حكمهما من مستحقي الزكاة من خلال الشعور بالتآخي والتكافل، وما أعظم الصدقة المعنوية، في تخفيف الأزمات النفسية[431].
يشير الشيخ العودة إلى أهمية تقسيم الزكاة على مصارف عدة ومن ثم إعطاؤها لمستحقيها[432].

---

(427) العودة، رمضانيات 2، حجر الزاوية، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/XuSpDHY

(428) الجمال، موسوعة الاقتصاد الإسلامي، مرجع سابق، 218.

(429) وليد خالد الشايجي، المدخل إلى المالية العامة الإسلامية، (دار النفائس، الأردن، 2005م)، ط 1، 49.

(430) محمد منذر قحف، الاقتصاد الإسلامي، (دار العلم، الكويت، 1979م)، ط 1، 110.

(431) فقه الموارد العامة، 139.

(432) يقول الدكتور سلمان العودة: (إن الله سبحانه وتعالى لما قسم الزكاة على هذه الأصناف، كان هذا إشارة إلى أهمية توزيع الزكاة وإعطائها لمستحقيها؛ لأن من المهم أن تصل هذه الزكاة

لأن الهدف هو إثراء الفقراء ومساعدة المجاهدين وسداد ديون المدين. فمثلاً إذا أخذت الزكاة ولم تصل إلى مستحقيها، فتكون مغرما في حينها؛ لأنّ الأغنياء قدموا ذلك المال، والفقراء الذين يستحقونه لم يتمكنوا من الحصول عليه[433].

الركاز كمورد من موارد اقتصاد الدولة الإسلامية:

الركاز في اللغة[434]: مأخوذ من ركز يركز، ومعناه في اللغة المثبوت.

وعرفه الماوردي بقوله: الركاز هو ما دفنه آدمي في أرض فعثر عليه غيره[435].

وفي تحديد ما هو الركاز؟ قولان للعلماء، ذكرهما الدكتور سلمان على النحو التالي:

القول الأول: أن الركاز هو دِفْنُ الجاهلية، أي ما وجد مدفوناً من أزمنة الجاهلية، سواء كان مضروباً كالدراهم والدنانير، أو كان من ذهب أو من فضة، أو غير مضروب، أو حديداً أو نحاساً أو غير ذلك من آثار الجاهلية.

وهذا مذهب الجمهور من الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد.

القول الثاني: وهو مذهب أبي حنيفة أن الركاز شامل لدفن الجاهلية، وللمعادن التي تستخرج من باطن الأرض، وللكنوز، سواء كانت كنوزاً إسلامية أو غير إسلامية[436].

وأما مشروعية الركاز:

إلى مستحقيها، لحديث الرسول ﷺ: (تؤخذ من أغنيائهم فترد إلى فقرائهم. «صحيح البخاري» (1331).

(433) العودة، فقه العبادة، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 222/17، 223.

(434) لسان العرب355/5، والمجموع شرح المهذب للإمام النووي (مع تكملة السبكي والمطيعي)، دار الفكر، 91/6، والمغني لابن قدامة231/4.

(435) الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي وهو شرح مختصر المزني، تأليف الإمام الماوردي، تحقيق الشيخ علي محمد معوض - الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، (دار الكتب العلمية، بيروت، ط 1، ١٤١٩ هـ -١٩٩٩ م 340/3.

(436) ينظر مذاهب العلماء في: الأم للإمام الشافعي، دار المعرفة – بيروت- ١٤١٠هـ/١٩٩٠م، 101/2، والمجموع شرح المهذب 91/6، والحاوي للماوردي 340/3، والمهذب 299/1، والإقناع في الفقه الشافعي للإمام الماوردي (ت ٤٥٠هـ)، من غير ذكر للناشر وسنة النشر، 66، والمدونة للإمام مالك بن أنس (ت ١٧٩هـ)، دار الكتب العلمية، ط 1، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م،339/1، والمبسوط للسرخسي43/14، والمغني لابن قدامة 232/4. وينظر: العودة، فقه العبادة (الأعمال الكاملة)، مرجع سابق، 105/17.

فقد وردت مشروعية الركاز في السنة والإجماع: ففي السنة قوله ﷺ:(وفي الركاز الخُمس)[437]، والركاز مجمع عليه، قال ابن المنذر وبه قال جميع العلماء، قال: ولا نعلم أحدا خالف فيه إلا الحسن البصري، فقال: إن وجد في أرض الحرب ففيه الخمس، وإن وجده في أرض العرب ففيه الزكاة[438].

مصرف الركاز:

اختلف فقهاء في مصرف الركاز إلى قولين اثنين:

الأول: إن خُمُس الركاز يصرف في مصارف الغنيمة وليس في مصارف الزكاة، ويحل للأغنياء كما يحل للفقراء، ولا يختص بالأصناف الثمانية، ويحل أن يأخذ منه آل بيت النبي عليه الصلاة والسلام. ويُصرف في مصالح المسلمين، وإليه ذهب الجمهور وهم الأحناف والمالكية وهو المذهب أيضاً عند الحنابلة، وبه قال المزني من الشافعية، واختاره الدكتور العودة.

الثاني: يجب أن يصرف الخُمُس في مصرف الزكاة، في الأصناف الثمانية التي ذكرها الله تعالى في سورة التوبة، وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾ [التوبة:60].

وإليه ذهب الشافعية، وهو أيضاً رواية عن الإمام أحمد[439].

فكل مال وجد مدفونا في موات أو طريق سابل من ضرب الجاهلية فهو لواجده وعليه إخراج الخمس إذا بلغ نصابا فإن استبقاه حتى حال عليه الحول زكاه[440].

واستدلوا بما روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: «وفي الركاز الخمس»[441].

واستدلوا أيضا بأمر علي بن أبي طالب أن يقسم خمس الركاز على الفقراء والمساكين[442].

---

(437) «صحيح البخاري» (1499).

(438) المجموع شرح المهذب 91/6، المغني لابن قدامة 232/4.

(439) ينظر هذه الأقوال في: الأم للإمام الشافعي، 101/2، والمهذب في فقه الإمام الشافعي 299/1، المجموع شرح المهذب91/6، والمدونة339/1، والمغني لابن قدامة236/4، والمبسوط للسرخسي43/14، والهداية في شرح بداية المبتدي106/1.

(440) الماوردي، الإقناع، ص66.

(441) المهذب في فقه الشافعي 299/1، والمجموع شرح المهذب 91/6. واستدلوا بما روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: "وفي الركاز الخمس"؛ ولأنه يصل إليه من غير تعب ولا مؤنة فاحتمل الخمس، ولا يجب ذلك إلا على من تجب عليه الزكاة؛ لأنه زكاة.

(442) سنن البيهقي الكبرى 156/4.

اختيار الدكتور سلمان العودة:

اختار الدكتور العودة القول الأول، وأنّ الخمس في المصالح العامة للمسلمين، وهو المتّفق مع نص الحديث: (وفي الركاز الخُمُس)، ومع قوله تعالى: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾،[الأنفال:41]، وهذا أنفع للمسلمين، والأصل عدم تحديده بمصارف الزكاة(443).

الفرع الثاني: الجزية باعتبارها مورد من موارد اقتصاد الدولة الإسلامية:

تعريف الجزية: الجزية لغة: مأخوذة من أجزى عنه، أي أثابه، وتجازى دينه، أي تقاضاه والجِزْيَةُ: ما يؤخذ من أهل الذمة، والجمع الجزى، وجزاء، مثل لحية ولحى(444).

تعريف الجزية اصطلاحا: هي فريضة مالية يلتزم بها أهل الذمة مقابل إعفاءهم من القتال وما يتمتعون به في دولة الإسلام من حماية وطمأنينة(445).

فهي مال مقدَّر مأخوذ من الذميّ، ضريبة على الرؤوس، يلتزم غير المسلم بأدائها إلى الدولة الإسلامية؛ إذا ما دخل في الذمَّة، أي: صار ذميًّا(446).

وأما الفرق الذي بينها وبين الزكاة، فالجزية تقوم على أساس قضائي مجرد،على حين تقوم مشروعية الزكاة على أساس الديانة والقضاء معاً(447).

مشروعية الجزية:

الأصل فيها الكتاب، والسنة، والإجماع:

فمن الكتاب قوله تعالى: {قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ}، وفي السنة أنَّ النبي -ﷺ- أخذ الجزية من مجوس البحرين، وأجمع المسلمون على أخذ الجزية من غير المسلم(448).

---

(443) العودة، فقه العبادة (الأعمال الكاملة)، مرجع سابق، 17/ 108.
(444) ينظر: لسان العرب (45/14)، ومختار الصحاح، 58، والمعجم الوسيط 122/1.
(445) ابن القيم، أحكام أهل الذمة، (دار العلم للملايين، بيروت، 1961م).
(446) د. عبد الكريم زيدان، أصول الدعوة، (مؤسسة الرسالة، ١٤٢١ هـ-٢٠٠١م)، ط 9، 263.
(447) فقه السيرة للدكتور محمد سعيد رمضان، جامعة دمشق، ط 7، 1418هـ، 365.
(448) زيدان، أصول الدعوة، مرجع سابق، 263.

وروى المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أنه قال لجند كسرى يوم نهاوند (أمرنا رسول ربنا أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية)[449].

ونقل الدكتور العودة الإجماع على ذلك حيث قال: (والفقهاء أجمعوا واتفقوا على الهدنة، على الصلح، على الجزية، بل قبل ذلك اتفقوا على معنى الدعوة إلى الإسلام، بمعنى إذا أراد الإمام غزو أحد، فإنه كان مطالباً ومفروضاً عليه أن يدعوهم إلى الإسلام قبل ذلك، كما قال النبي ﷺ: (وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ - أَوْ خِلَالٍ - فَأَيَّتُهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ، وَكُفَّ عَنْهُمْ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَإِنْ أَجَابُوكَ، فَاقْبَلْ مِنْهُمْ، وَكُفَّ عَنْهُمْ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ، وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ، وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ، فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ، يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللهِ الَّذِي يَجْرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَسَلْهُمُ الْجِزْيَةَ، فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ، وَكُفَّ عَنْهُمْ، فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِنْ بِاللهِ وَقَاتِلْهُمْ) [450]

فذكر الأولى: الدعوة إلى الإسلام، وذكر الثانية: الدعوة إلى أداء الجزية، وذكر الثالثة: وهي مقاتلتهم إذا لم يستجيبوا لذلك.

وتحدث الدكتور سلمان العودة عن علاقة المسلمين بغيرهم وذكر أن العلاقة بين الجيش الإسلامي المقاتل بالجيش المعادي تحكمها ثلاثة أشياء إما الإسلام أو الجزية أو القتال...هذه هي علاقة الجيش بالجيش، فالإسلام لا يأذن بالقتال إلا بعد دعوتهم إلى الإسلام، فإن لم يستجيبوا عرض عليهم الجزية مقابل حمايتهم كما هو معروف، فإذا رفضوا قاتلناهم، لكن علاقة المسلمين بالأمم الأخرى أوسع من هذا بكثير، فيها علاقة دعوة، في علاقة صلح متفق عليه عند الفقهاء، في علاقة مهادنة، في علاقة سكوت ومتاركة، وأقول: من عهد النبي ﷺ إلى اليوم ... لو نظرنا إلى رقعة الحياة البشرية، هل نجد أنه في فترة من الفترات الإسلام عمل تصنيفاً للحياة البشرية وللبشر كلهم، بمعنى أنه لما تنظر في الخارطة في أي عصر من العصور الإسلامية، تجد أن هذه الدول، إما دول مهادنة، أو دول محاربة، أو دول مسلمة؟ لا، بل تجد فيها رقعة كبيرة جداً، دول مسكوت عنها ليست داخلة في دائرة من الدوائر، وهذه يمكن يعبر عنها بدائرة السكوت أو دائرة المتاركة.

(449) صحيح البخاري، باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة 3 /152.
(450) صحيح مسلم، (1731).

إذاً: قضية الإسلام أو الجزية أو القتال، هذه علاقة الجيش بالجيش، أما علاقة الفرد بالفرد، الدولة بالدولة، الأمة بالأمة فهي أوسع من ذلك، وقد تكون علاقة مصالح مشتركة، يعني: الله سبحانه وتعالى في القرآن يقول: ﴿غُلِبَتِ الرُّومُ * فِي أَدْنَى الأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ * فِي بِضْعِ سِنِينَ﴾، [الروم:2-4]، وفرح المسلمون بانتصار الروم على الفرس؛ لأن الروم أهل كتاب، والفرس كانوا وثنيين، وهؤلاء أقرب إلى المسلمين، وقصة أبي بكر مع زعماء قريش في هذا معروفة(451).

ثم بين أنّ الجزية التي تأخذها دولة الإسلام من من الكفار إنما تكون بمقابل أن يقوم المسلمون بحمايتهم(452).

والجزية ضريبة شخصية يراعى عند فرضها ظروف الممول الشخصية بمعنى مراعاة المقدرة التكليفية للممول؛ ولأنه من مهام الدولة الإسلامية الدعوة إلى الإسلام والدفاع عنه، ومن سماحة الإسلام ألا يجبر غير المسلمين على هذه الحرب، ونظرا لأن المسلمين يدفعون ضريبة الدم والمال ليضمنوا الأمن في ديارهم للمسلمين وغيرهم، فإن الشارع الحكيم يأخذ من غير المسلمين مقابل ذلك (453).

وهنا يذكر الدكتور سلمان العودة أنه لم يسجل التاريخ أن المسلمين أجبروا أحداً على اعتناق الإسلام. بل إن المسلمين إذا هجموا على قرية أو مدينة أو حصن خيروا أهلها بين ثلاثة أشياء: إما الإسلام. فإن أسلموا قبلوا ذلك منهم وامتنعوا عن قتالهم. وإذا لم يسلموا، كان مطلوبًا منهم دفع الجزية والخضوع لحكم الإسلام. فإذا دفعوا الجزية المطلوبة منهم كفّ المسلمون عنهم وبقوا على حالهم وإلا قاتلوهم.

2.5.3. الموارد المالية غير الدورية في اقتصاد الدولة المسلمة:

وتتضمن الموارد غير العادية، وهي موارد استثنائية تحصل من وقت لآخر، فهي لا تتسم بالاستمرارية والانتظام في تحصيلها ودخولها إلى بيت المال، وتتمثل في الصدقات والهبات والفيء والغنائم وأموال الوقف، وهي موارد مكملة للقسم الأول من موارد بيت المال.

الفرع الأول: الصدقة كمورد لاقتصاد الدولة الإسلامية

(451) العودة، فقهيات، مرجع سابق، 114.
(452) العودة، نظرت الغرب إلى المسلمين، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://cutt.us/usWpj
(453) شوقي الفنجري، المدخل للاقتصاد الإسلامي، (دار النهضة العربية،1972)، ط 1، 123.

الصدقات في اللغة: جمع صدقة، والصدقة مأخوذة من الأصل صدق، والصدق ضد الكذب، والصدقة ما تصدقت به على الفقراء وما يعطيه الرجل في سبيل الله، والمتصدق: هو الذي يعطي الصدقة[454]. وسميت الصدقة بذلك؛ لأنها دليل على صدق العبد وتصديقه بوعد الله وأنه سيجازيه عليها، والصدقات أنواع منها ما يكون لها أثر مادي، مثل صدقة المال، ومنها ما يكون لها أثر معنوي، وبيان ذلك كما يلي:

أولًا: صدقة التطوع:

يُعرَّف التطوع في الإسلام بأنه العمل الصالح الذي يقوم به المسلم عن طيب خاطر واختيار، دون أن يكون ملزمًا به شرعًا أو عرفًا.

ويوضح الدكتور سلمان العودة هذا المعنى بقوله: "التطوع مأخوذ من الطاعة؛ لأن الإنسان الذي يأتي بالتطوع يأتي غير ملزم بذلك".

ويشمل التطوع في الإسلام جميع العبادات، سواء كانت عبادات بدنية، مثل الصلاة والصيام والحج، أو عبادات مالية، مثل الزكاة والصدقات، أو عبادات فكرية، مثل طلب العلم ونشره.

وقد وردت آيات قرآنية وأحاديث نبوية تحث على التطوع، منها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾.[455]

وقد كان النبي ﷺ يُكثر من التطوع، فكان يصلي في اليوم والليلة أربعين ركعة ما بين فريضة وتطوع [456].

ويشرح الدكتور سلمان العودة مفهوم التطوع في الإسلام بأنه "عمل الخير الذي يقوم به المسلم عن طيب خاطر واختيار، دون أن يكون ملزمًا به شرعًا أو عرفًا".

ويوضح ذلك بأن كلمة "المتطوع" مشتقة من الفعل "تطوع"، أي فعل الشيء عن رغبة واختيار، وليس عن إلزام.

ويورد الدكتور العودة عدة أدلة من القرآن الكريم والسنة النبوية على أن التطوع أمر مرغوب فيه في الإسلام، منها:

---

(454) مختار الصحاح، ص17، ومعجم مقاييس اللغة لابن فارس، دار الفكر، 1399هـ، 339.

[455] [سورة البقرة: 158]. وقول النبي ﷺ: "من صلى لله ثنتي عشرة ركعة تطوعاً من غير الفريضة، بني له بيت في الجنة".

(456) العودة، فقه العبادة، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 229/16.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾[457]، حيث ينهى الله تعالى عن السخرية من المتطوعين في الصدقة، لأنهم يبذلون ما يملكون من مال أو جهد ابتغاء مرضاة الله تعالى.

ويبين الدكتور العودة أن التطوع لا يقتصر على الأعمال الدينية فقط، بل يشمل أيضًا الأعمال الخيرية والاجتماعية، مثل مساعدة الفقراء والمحتاجين، ورعاية الأيتام والمسنين، وتنظيف البيئة، ونشر العلم والمعرفة[458].

وتعد صدقة التطوع من النفقات غير محددة القيمة، ولهذا تترك هذه النفقات للتفاوت بين الأشخاص، في حرصهم على الأموال، وبذلهم لها، ومدى حاجة المجتمع وقد رغب الإسلام في الإنفاق والتصدق على الفقراء والمحتاجين.

وقد تحدث الدكتور سلمان العودة عن الإنفاق في سبيل الله فقال: والإنفاق في الإسلام له عنوان كبير جداً :الصدقة التطوعية.. الزكاة الواجبة.. الوصايا.. الأوقاف.. الكفارات.. النذور ..إلى غير ذلك من العناوين التي مدارها على بذل المال وإنفاقه في سبيل الله تعالى.

وهناك محفزات كثيرة جداً في الشريعة تحث الناس على الإنفاق وتدعوهم إليه.

في القرآن الكريم مثلاً مئات المواضع، في بعض المواضع تجد أن الله سبحانه وتعالى يعبر بأن المال مال الله: ﴿وَآتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾، [النور:33]، وأيضاً في موضع آخر: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾، [الحديد:7]، فيشير هنا إلى أن ملكية الإنسان للمال مؤقتة ليست ملكية أصلية، وأن المالك الحقيقي هو الله سبحانه وتعالى، وإنما الإنسان مستخلف على هذا المال، والدليل على ذلك: أنه يموت فيورث المال من بعده أو يتصدق به على غيره، وهذا فيه تحفيز كبير وتذكير للإنسان بأن دوام المال معك مؤقت؛ ولذلك عليك أن تبادر وتسرع في إنفاقه؛ ولهذا في بعض الأحاديث لما قال) :أي الصدقة أفضل؟ قال: أن تصدق وأنت صحيح

---

[457] [التوبة:79]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة:158]، حيث يحث الله تعالى على الطواف حول الصفا والمروة تطوعًا، أي من غير إلزام. وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة:184]، حيث يؤكد الله تعالى على أن التطوع في الخير خير للإنسان، سواء كان ذلك في الصيام أو غيره من الأعمال الصالحة.

(458) العودة، شرح بلوغ المرام الأعمال الكاملة، مرجع سابق، (11 /1055).

شحيح)[459]؛ لأنه هنا في قمة صحة الإنسان وعافيته يكون عنده شح وبخل؛ لأن أمامه مشاوير طويلة وآمالاً عريضة وتصورات وتطورات، بينما إذا بدأ الضعف والعجز في الإنسان ربما يكون أكثر داعية للإنفاق.

ثانيًا: صدقة التطوع الدائمة:

يؤكد الدكتور سلمان العودة أن صدقة التطوع الدائمة، وتسمى أيضًا بالصدقة الجارية، وتتصف بالاستمرار وعدم الانقطاع، بمعنى أنها إنفاق دائم، وهذا المعنى ورد في الحديث الشريف: «إذا مات ابن ادم انقطع عمله إلا من ثلاث، صدقة جارية أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له»[460].

وإن أعظم ما تخلفه بعدك ليس المال، فهو لوارثك، ولا الشهرة والجاه، فهي لا تنفعك وأنت موسد في قبرك، وإنما عملك الصالح، ومنه العمل الدائم الباقي الذي لا ينقطع، أو ولد صالح يدعو لك[461].

ولهذا يرى الدكتور سلمان العودة: أن الصدقة الجارية في الغالب هي مثل الوقف، أو الشيء الذي يستمر نفعه للإنسان، مثل الصدقة إن كانت مالاً فهي الوقف؛ لأن الوقف أصله محبس ومنفعته مستمرة، لكن قد تكون الصدقة أوسع من ذلك، مثل كون الإنسان ترك كتاباً أو علماً يُنتفع به، هذه صدقة جارية؛ لأنها بقيت من بعده، وكذلك إذا الإنسان سن في الإسلام سنة- كما قال النبي ﷺ:(من سن سنةً حسنةً فله أجرها، ...) [462].

والصدقة الجارية قد تكون من الهبات والتبرعات ومن الوقف أو غيره، كأن يخصص الفرد مالا من دخله باستمرار كل ثلاثي أو سداسي أو سنوي لجهة معينة، وما أكثر اليوم الجمعيات التي تتابع المرضى ورعاية الأيتام، وبناء المستشفيات والملاجئ ومؤسسات التعليم والإنفاق على طلابها، وغيرها من الأعمال الخيرية[463].

---

459 صحيح البخاري، برقم : 1419، صحيح مسلم، برقم: 1032.

(460) «سنن الترمذي» (1376).

(461) العودة، فقه الحياة، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، (18/26).

(462) العودة، الشباب والقدوة، الحياة كلمة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/k6xJPA4

كامل الحديث: كما قال النبي ﷺ:(من سن سنةً حسنةً فله أجرها، وأجر من عمل بها من بعده إلى يوم القيامة أو دعا إلى هدى فله من الأجر مثل أجور من تبعه، من غير أن ينقص ذلك من أجورهم شيئا). والحديث أخرجه مسلم (1017).

(463) محمد المبارك، نظام الإسلام الاقتصادي مبادئ وقواعد عامة، (دار الفكر، بيروت،)، ط 3، 153.

ولذلك فالتنمية في نظر الدكتور سلمان العودة ليست مقصورة على الدولة فحسب، بل هناك تحفيز شرعي حتى للأفراد، يقول النبي ﷺ: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له»[464]، فقول النبي ﷺ:(صدقة جارية)، هذا أيضاً نكرة لم يقل: الصدقة الجارية، وإنما قال:(صدقة جارية)، وهذا معناه أنه يشمل كل الصدقات الجارية، ومن هنا كان نظام الوقف في الإسلام كما في القرآن الكريم والسنة النبوية، وفعل الصحابة رضي الله عنهم، حتى إنه قل من الصحابة أحد إلا وكان له وقف، قل أو كثر، وهذا يعني تفعيل الوقف، أنه ليس من الضروري أن نتخيل وقفاً بمائة مليون دولار مثلاً، لا، هناك إمكانية أن يتحول الوقف إلى شركات رسمية مقننة، وأن يكون عبارة عن أسهم، فلو عندي مائة ريال أو ألف ريال أستطيع أن أدفعها لهذه الشركة وتكون سهماً لي في وقف خيري يستفيد منه الجميع، وكما هو معروف: السيل من نقط[465].

ثالثًا: صدقة الفطر:

معناها: إنّ الصدقة التي تبذل عند الإفطار من رمضان، هي زكاة فطر أو صدقة فطر.

وحكم زكاة الفطر واجبة على كل فرد من المسلمين صغيرًا كان أو كبيرًا، ذكرًا كان أو أنثى، لما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما: (فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان، صاعًا من تمر أو صاعًا من شعير على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين)[466].

ونقل الدكتور سلمان رأي العلماء في حكم صدقة الفطر، فقال: والجمهور من أهل العلم على أن صدقة الفطر واجبة، وقد يعبر بعضهم بأنها فرض، والفرق بين الفرض والواجب يسير.

وأما الحكمة من هذه الصدقة، فهي كما يراها الدكتور سلمان العودة/ توسعة على الفقير والمحتاج والمسكين في العيد؛ فهو يوم فرح وسرور، فشرعت هذه الصدقة (صدقة الفطر) لكي يكون المسلمون شركاء في ذلك كله، فيساعد غنيهم فقيرهم، ويذوق الناس كلهم السعادة ويقومون بالاستمتاع مأكلا ومشربا في هذا اليوم[467].

---

(464) «سنن الترمذي» (1376).

(465) العودة، المسلم وخدمة المجتمع، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://cutt.us/YyBzu

(466) «صحيح مسلم» (984).

(467) العودة، شرح بلوغ المرام الأعمال الكاملة، مرجع سابق، (13 /171 - 172).

الفرع الثاني: الوقف كمورد مستدام لاقتصاد الدولة الإسلامية:

الوقف في اللغة يعني: الحبس والمنع، وهو مصدر وقف الشيء وأوقفه بمعنى حبسه وأحبسه، ثم اشتهر المصدر، أي الوقف من الموقوف، فقيل: هذه الدار وقف، أي موقوفة، ولذا جمع على أفعال، فقيل: وقف وأوقاق، كوقت وأوقات، وهو يدل على التأبيد، يقال :وقف فلان أرضه وقفاً مؤبداً، إذا جعلها حبيساً لا تباع ولا تورث[468].

الوقف في الاصطلاح: ذكر الفقهاء تعريفات مختلفة للوقف تبعا لآرائهم في مسائله الجزائية منها:

الوقف: هو حبس مال يمكن الانتفاع به مع بقاء عينه ممنوع من التصرف في عينه[469].

وعرفه ابن قدامة بقوله: (هو تحبيس الأصل وتسبيل الثمرة)[470].

وعرفه الدكتور سلمان العودة بقوله: (الأوقاف جمع وقف، وتسمى الأحباس، وتسمى الأسبال، وتسمى الأربطة، وهي تحبيس الأصول وتسبيل منافعها في سبيل الله[471].

ثم قال والوقف هو كما ذكر النووي رحمه الله: حبس الأصل والتصدق بالمنفعة، هذا تعريف الوقف، حبس الأصل والتصدق بالمنفعة، يحبس الأرض وما ينتج منها يكون صدقة[472].

وأما مشروعية الوقف: فقد دلّت النصوص الشرعية من الكتاب والسنة والإجماع على مشروعية الوقف والندب إليه.

استدل الدكتور سلمان العودة بثلاث آيات على مشروعية الوقف:

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ [الحج:77]، فالأمر بالخير في آية الحج يشمل الوقف. وقوله تعالى:

---

(468) لسان العرب، لابن منظور، مادة (وقف)، 359/9، دار صادر – بيروت، والمصباح المنير 669/2، ومعجم لغة الفقهاء، محمد رواس قلعجي وآخر، دار النفائس- بيروت، ط 2، 1408هـ/1988م، 508.

(469) تقي الدين الحصني، كفاية الأخيار، 365/2.

(470)ابن قدامة، المغني، كتاب الوقف 384/5. وينظر: حماد، معجم المصطلحات الاقتصادية في لغة الفقهاء، (الدار العالمية للكتاب الإسلامي، 1415هـ/1995م)، ط 3، 353.

(471) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 73.

(472)أحاديث الجهاد من البخاري ومسلم، أحاديث في الوقف، حديث عمر (إني أصبت أرضا بخيبر)، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/AxsfJrP

﴿لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾ فيقتضي الوقف. والوقف من الآثار التي تبقى بعد الموت[473].

أما السنة فقد استدل الدكتور سلمان العودة بثلاثة أحاديث على مشروعية الوقف:

حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه، حيث أجاز النبي ﷺ للصحابي أن يوقف أرضاً ويجعل ثمرتها للفقراء والمساكين[474].

وحديث عائشة رضي الله عنها، حيث أجاز النبي ﷺ للرجل أن يتصدق عن أمه بعد وفاتها[475].

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه، حيث ذكر النبي ﷺ أن الصدقة الجارية من الأعمال التي تستمر أجرها للإنسان بعد موته[476].

وأما الإجماع: حكى ابن قدامة في المغني وغيره إجماع العلماء على مشروعية الوقف وفضله؛ قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه: لم يكن أحدٌ من أصحاب النبي ﷺ ذا مقدرة إلا وقف، وهذا إجماع منهم، فإن الذي قَدِر منهم على الوقف وقف، واشتَهر ذلك، فلم ينكره أحد، فكان إجماعا[477].

يقول الدكتور سلمان العودة: «ولذلك أجمع العلماء على مشروعية الوقف»[478].

ويرى الدكتور العودة أن الوقف من أكثر وسائل إنفاق الأموال استدامة وفائدة، خاصة إذا تم ذلك بحكمة، ولها إطار مؤسسي يتسم بالاستقرار والشفافية، ويكون الإنفاق على مشاريع ملموسة ومستقبلية تساعد في إعداد الأجيال للعمل والإنجاز للأمام، وتجعلهم يعتمدون على انفسهم ويثقون بها[479]، وسنتطرق هنا إلى بعض المجالات التي كان للأوقاف دور فيها، منها:

دور الوقف في الموارد المالية لاقتصاد الدولة:

---

(473) نقاشات اقتصادية، (73).
(474) «صحيح البخاري» (2772)، «صحيح مسلم» (1632).
(475) النسائي، السنن الكبرى (6444).
(476) موسوعة الدكتور سلمان العودة، محاضرات، أحاديث الجهاد من البخاري ومسلم، أحاديث في الوقف، حديث عمر (إني أصبت أرضا بخيبر).https://2u.pw/AxsfJrP والحديث سبق تخريجه.
(477) ابن قدامة، المغني، كتاب الوقف،365/5.
(478) نقاشات اقتصادية، (73).
(479) الشباب وقيم العمل، (372).

إنّ أول وقف في تاريخ الإسلام بحسب ما ذكر العودة هو مسجد قباء، ثم المسجد النبوي كذلك كان، وأن أول وقف بنى عليه الفقهاء اجتهاداتهم في فقه الوقف كان وقف عمر بن الخطاب رضي الله عنه أرضاً له بـخيبر كما في صحيح البخاري أنه شاور النبي ﷺ فقال له النبي ﷺ: (إن شاء حبس أصلها وسبل منفعتها)، ففعل عمر[480]. وعثمان رضي الله عنهما أوقف بئر رومة بالمدينة المنورة، حين قال النبي ﷺ: «من يوقفها وله الجنة»[481].

ثم أظهر أن الوقف نظام إسلامي تاريخي، ودلل على ذلك بقول الإمام الشافعي: «لم يكن أهل الجاهلية يوقفون». فهذا نظام مؤسساتي قام عبر العصور الإسلامية بشكل راق، وقد أسهم بشكل فاعل وكبير في إدماج الشعوب بالتنمية استقلالاً ومشاركة، وما سمي في هذه الأيام بمؤسسات المجتمع المدني سبقتها الأوقاف التي كانت تضمن استقلال الناس في مشاركتهم وأدائهم ودورهم في إنجازات اجتماعية ومعرفية وعلمية وغيرها، وهذا هو أصل معنى الوقف[482].

وذكر الدكتور العودة أن من معاني الصدقة الجارية الوقف، و ذكر أن الوقف مؤسسة إسلامية تاريخية عظيمة جداً تحفظ أموال الناس، وتجعل الإنسان ينفق وهو مرتاح، وهو أفضل له من حيث التدريج في الإنفاق، وفي نفس الوقت هي أفضل للمستفيد من هذه النفقة من حيث أن المال باقٍ[483].

وللوقف أهميته في دعم موارد الدولة، وكفالة احتياجات المجتمع وتنميت الاقتصادية والعلمية والصّحّيّة، ولهذا يرى الدكتور العودة: أن الوقف هو أهم مؤسسة في التاريخ الإسلامي ربما بعد كيان الدولة نفسها، ولذلك فالوقف مؤسسة من جهة وجود نظار للوقف، ووجود تمويل مالي قوي، ووجود صيانة لهذا الوقف بحيث يعود جزء من الريع على صيانة الوقف، ووجود نوع من الإشراف والعمل المحاسبي الدقيق، ولذلك يعتبر الوقف بهذا المعنى مؤسسة ضخمة مالية وتنموية مستدامة في المجتمع الإسلامي[484].

ويرى الدكتور العودة أيضًا: أن التنمية ليست مقصورة على الدولة فحسب، بل يمكن للأفراد المساهمة فيها من خلال الوقف. ويعتقد أن الوقف يمكن أن يكون أداة فعالة للتنمية، سواء كان وقفًا صغيرًا أو كبيرًا، دائمًا أو مؤقتًا.

---

(480) «صحيح البخاري» (2772).
(481) نقاشات اقتصادية، (11).
والحديث أخرجه البخاري في باب الشرب (3/ 109).
(482) نقاشات اقتصادية، (73).
(483) العودة، مراجعات نقدية في الاستهلاك، مرجع سابق، 8.
(484) نقاشات اقتصادية، (78).

ويوضح أن الوقف يمكن أن يشمل مجموعة واسعة من الأعمال الخيرية، بما في ذلك بناء المساجد والمدارس والمستشفيات، ومساعدة الفقراء والمحتاجين، ونشر العلم والمعرفة[485].

الوقف على الرعاية الاجتماعية:

ويشير الدكتور العودة إلى دور الأوقاف في تحقيق الرعاية الاجتماعية لذوي الاحتياجات ومحدودي الدخل وكفالة ما يحتاجونه[486].

وحظيت رعاية المجتمع باهتمام الواقفين، وشهد التاريخ الإسلامي العديد من الأوقاف التي وظفت لرعاية الأيتام والفقراء والمساكين وأبناء السبيل في العديد من أنحاء العالم الإسلامي، وكتب التاريخ حافلة بالعديد من الأمثلة لمن سارعوا إلى وقف أموالهم في هذا المجال، وقد ذكر الدكتور العودة بعضا منها لا يسع المجال لذكرها[487].

ويرى الدكتور العودة أن نظام الوقف في التاريخ الإسلامي كان أحد معجزات التشريع الإسلامي فيما يتعلق بالتكافل الاجتماعي، ثم دعا المحسنين والتجار إلى المشاركة في هذا الوقف وخاصة أنه في مثل هذه المشاريع لا يحتاج الوقف إلى أن يبذل الإنسان أموالاً طائلة، أن يتبرع بالقليل أو الكثير ضمن هذا المشروع الذي هو عبارة عن أسهم تزيد أو تنقص، ومن خلال هذه المجموع الكلي تكون الوقف الذي ساهم فيه الجميع، ولا شك أن الإنسان ينفق قليلاً أو كثيراً، فهذا كله محسوب ولا يضيع عند الله تبارك وتعالى شيء.

---

(485) المسلم وخدمة المجتمع، التنمية المستدامة، التنمية ليست مقصورة على الدولة فحسب. موسوعة الدكتور سلمان العودة، د. ت، https://2u.pw/jYvQAgr

(486) نقاشات اقتصادية، (76).

(487)، برامج حجر الزاوية، حجر الزاوية1429هـ، الأوقاف، الوقف في التاريخ الإسلامي ودور المرأة في الوقف، موسوعة الدكتور سلمان العودة، د. ت، https://2u.pw/Y5Hq3ht

والشيء العجيب أن عدداً من الصحابة لا زالت أوقافهم جارية حتى اليوم، كما نجد وقف عثمان بن عفان رضي الله عنه في مكة المكرمة، وهناك أوقاف موجودة ومحفوظة من مئات السنين[488].

دور الوقف في الرعاية الصحية:

تولت الأوقاف الإسلامية تقديم الخدمات الصحية في بلاد المسلمين، وذلك ببناء المارستانات الطبية التي تقوم بدور المستشفيات وتعليم الأطباء، وتفريغهم لرعاية المرضى، وتوفير الأجور لهم ولمساعديهم[489].

وذكر الدكتور العودة الأوقاف الصحية؛ فكان هناك مستشفيات خاصة أو ما يسمونه مارستانات، ووقف على تعليم الطب وتدريسه أيضاً، بعض هذه الجامعات هي طبية[490]، وذكر بأن هناك مستشفيات ضخمة جداً تعالج بالمجان، أو تعالج بمبالغ رمزية، فيما يتعلق بالتوظيف، فيما يتعلق بمحاربة الفقر، هناك أوقاف مخصصة لمثل هذه الأشياء[491].

وهناك أوقاف مخصصة -أيضًا- كالوقف على المرضى ومن يؤنسهم أو يساعدهم أو ما يسمى بالمرافقين، هناك أوقاف مخصصة، وهناك عناية شديدة بهذا الوقف في التاريخ الإسلامي[492].

وكانت المستشفيات أماكن للتعليم والتدريب كما هي مراكز للعلاج والتطبيب، بما يشبه المستشفيات الجامعية الآن، وأُوقِفت الأوقاف على بنائها ورعايتها[493].

وذكر الدكتور العودة أمثلة على الأوقاف العلمية أو المعرفية وهي ضخمة جداً، كجامعة القرويين في المغرب، والمستنصرية في بغداد، والمنصورية

---

(488) من أخلاقيات النبي صلى الله عليه وسلم، ثناء الشيخ على جمعية البر الخيرية ودعوة للمساهمة في دعمها، موسوعة الدكتور سلمان العودة، د. ت، https://cutt.us/G1jLO

(489) فقه الموارد العامة لبيت المال، 228.

(490) نقاشات اقتصادية، (76).

(491) المسلم وخدمة المجتمع، التنمية المستدامة، التنمية ليست مقصورة على الدولة فحسب، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/jYvQAgr

(492) نقاشات اقتصادية، (76).

(493) د. شوقي أحمد دنيا، أثر الوقف في إنجاز التنمية الشاملة، ضمن مجلة البحوث الفقهية المعاصرة، عدد (24)، لسنة 1415هـ، 128-

في مصر، وكان هناك مدارس ضخمة مخصصة للطلبة فيها إسكانات مجانية، فيها خدمات، فيها تغذية، وكل الاحتياجات[494].

ولقد كان للأوقاف دور في الأمن والدفاع، فهناك أوقاف حتى للأمن والجيش، فلا يوجد باب من أبواب الخير والمنفعة للمسلمين ودولتهم إلا وكان للوقف سهم فيه.

الفرع الثالث: الفيء باعتباره موردا من موارد الاقتصاد للدولة الإسلامية:

الفيء في اللغة: مصدر فاء يفيء بمعنى رجع، فالفيء هو الرجوع، ولذا يقال فاء عن غضبه، أي: رجع عنه، ثم استعمل في المال الراجع من الكفار إلى المسلمين؛ لأن الله خلق الدنيا و ما فيها لعباده المؤمنين للاستعانة بها على طاعته، ومن يخالفه فقد عصاه وسبيل الرد إلى من يعطيه[495].

الفيء في الاصطلاح: الْفَيْءُ: هو اسم لِمَا لَمْ يُوجِفْ عليه المسلمون بخيل ولا ركاب، نحو الأموال المبعوثة بالرسالة إلى إمام المسلمين، والأموال المأخوذة على موادعة أهل الحرب، ولا خمس فيه؛ لأنه ليس بغنيمة؛ إذ هي للمأخوذة من الكفرة على سبيل القهر والغلبة[496].

وعرفه الماوردي بقوله: (هو كل مال وصل من المشركين من غير قتال)[497].

وعرفه الدكتور العودة بقوله: وهو ما أخذه المسلمون من الأعداء دون قتال، لكن هذا لا يعني أنهم أخذوه، كما يعتقد بعض الأفراد والشباب الذين ينحرفون عن الصراط المستقيم أنهم إذا تمكنوا بشيء من مال الكفار لهم أن يأخذوه أو يسرقوه، أو تغتصبها أو تنهبها. لأنّ ذلك هو الظلم الذي تدور على صاحبه الدوائر. بل المراد بمثل هذه المعركة التي أشار الله تعالى إليها هنا أنها واضحة جلية، لم يكن على المسلمين أن يقاتلوا فيها، بل هُزم العدو بغير قتال، وأخذ المسلمون ما تركوه دون قتال. وهذا يسمى فيئًا أي أخذوه دون قتال.

---

(494) نقاشات اقتصادية، (76).

(495) مدخل إلى المالية العامة الإسلامية، وليد الشايجي، 60.

(496) الكاساني، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، (دار الكتب العلمية، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، ط 2، 116/7.

(497) الماوردي، الأحكام السلطانية، 161، وينظر: الجمال، موسوعة الاقتصاد الإسلامي، مرجع سابق، 243. وينظر: ابن قدامة، المغني، 281/9.

أما إذا أخذوه بقتال، فإنه يسمى الغنيمة، كما في قوله سبحانه: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾، [الأنفال: 41]، وقال: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ﴾، [الحشر: 6]، يعني: من بني النضير(498).

ويعتبر مال الفيء من الأملاك التي تركها المستعمر، بعد خروجه من الأراضي الإسلامية عن طريق المقاومة والحرب، أو كان على اثر صلح كما حدث في الجزائر بعد طرد المستعمر الفرنسي(499).

والفيء هو واحد من الموارد التي تعود على بيت مال المسلمين، ومصرفه موقوف على رأي الإمام واجتهاده، فهو من الأموال العامة.

ويقسم خُمُس الفيء والغنيمة إلى ثلاثة أقسام:

1- سهم النبي ﷺ ينفق منه في حياته على نفسه وأزواجه وفي مصالح المسلمين، واختلف بعد موته فقال أبو حنيفة: سقط بموته، وقال الشافعي: يصرف في مصالح المسلمين.

2- سهم ذوي القربى، هذا السهم قال أبو حنيفة إنه سقط حقهم منه اليوم، وقال الشافعي: إن حقهم فيه ثابت.

3- وقسم منه يكون في بيت المال، وهو سهم اليتامى والمساكين وابن السبيل إن وجدوا دفع إليهم وإن فقدوا أحرز لهم(500).

وقد فصل الله تعالى كيفية صرف فيء بني النضير، فلا يُقسم قسمة الغنائم، وللرسول أن يأخذ منه لنفسه ولذوي قرباه، ولليتامى المحتاجين، وللفقراء والمساكين، ولابن السبيل وهو المسافر الذي انقطع عنه المال في سفره(501).

ولقد بين الدكتور سلمان العودة كيفية التوزيع: ﴿**فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ**﴾ [الحشر:7] أي مآله وحكمه لله وللرسول، فكان ﷺ ينفق منه على أزواجه نفقة سنة، ويجعل ما بقي عدة في الكراع والسلاح وغير ذلك. ﴿وَلِذِي الْقُرْبَى﴾ [الحشر:7] وهم بنو هاشم وبنو عبد المطلب الذين حرموا الصدقة وحرموا الزكاة من أقارب النبي ﷺ.

﴿**وَالْيَتَامَى**﴾، [الحشر:7] وهم الذين ليس لهم مال ولا عائل، ﴿**وَالْمَسَاكِينِ**﴾ أيضاً من الفقراء. ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ هم الذين انقطعت بهم السبل(502).

---

(498) إشراقات قرآنية (الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)، 2 /68.
(499) جمال لعمارة، النظام المالي في الإسلام، 31.
(500) ينظر: الماوردي، الأحكام السلطانية، 162.
(501) الجمال، موسوعة الاقتصاد الإسلامي، مرجع سابق، 244.
(502) إشراقات قرآنية (الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)، 2 /70.

ثم ذكر الدكتور سلمان العودة الغاية من تقسيم الفيء :﴿كَيْ لا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الأَغْنِيَاءِ﴾ [الحشر:7]، أي: يتم تداوله بين الأغنياء منهم، وهذا يشير إلى ترك الفيء لهذه الأصناف الكثيرة، ومثله أيضاً الأموال العامة، مثل أموال يسمونها الموات؛ وقد تكلم النبي ﷺ عن إحياء الموات التي لا يوجد لها مالك، إنما هي أموال الدولة، ومثلها الأموال الضائعة التي ليست لأحد، وكذا الركاز والمعادن ونحو ذلك؛ فإن هذه الأشياء لا مالك خاص لها، إنما هي ملك للمسلمين، وهم فيها أسوة بعضهم ببعض[503].

وقد بين الدكتور العودة بأن الفيء يختلف عن الغنائم؛ لأن قوله: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ﴾، معناه: أن هذا فيء لم يأت بسبب الحرب، فلا يقسم قسمة الغنيمة.

قال: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾، [الحشر:7] يعني: سواءً بني النضير أو غير بني النضير، مثل فدك و خيبر وما بعدها؛ لأن هذه القرى تساقطت مثلما تتساقط أوراق الخريف أو الثمار الناضجة في قوة المسلمين.

﴿مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾، [الحشر:7]، وذلك أن هذا يحدث غالباً مع أهل القرى، أما البوادي فإنّ الفيء لا يقع منهم غالباً؛ لأنهم إذا حوصروا في مكان انتقلوا إلى غيره، وعندهم سعة، بخلاف أهل القرى المبنية، فإنهم مضطرون إلى المكث في المكان ذاته أو تسليمه[504].

6.3. البطالة

وفيه ثلاثة مطالب:

الأول: أسباب البطالة. والثاني: آثار البطالة. والثالث: علاج البطالة.

1.6.3. أسباب البطالة

أولاً: تعريف البطالة:

تنطوي كلمة البطالة أو التعطل على عدة مشاكل اجتماعية واقتصادية، ذات أثر فعال في أحداث هذه المشكلة الكبرى، ولذا كان من ألزم لوازم البحث أن

---

(503) إشراقات قرآنية (الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)، 2 /70.
وتابع بالقول: كما كان عمر رضي الله عنه وأرضاه يقول، هذا كله كي لا يكون دُولة، كي لا يكون المال دولة بين الأغنياء، يعني: أن يكون الغني يزداد غنى والفقير يزداد فقراً، ويكون المجتمع مقسماً إلى فئة تملك كل شيء وفئة لا تملك شيئاً، وإنما يكون هناك خطط وترتيبات لأن يتقارب الناس في مستوى الدخل وفي مستوى التملك؛ حتى تزول الحزازات والأحقاد بين الناس.
(504) إشراقات قرآنية (الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)، 2 /69.

نبتدىء بالتحديد العلمي لمعنى هذا الاصطلاح، حتى تساعدنا دقة التعريف على فهم أصولها وتتبع نتائجها.

البطالة في اللغة: مأخوذة من بطل الشيء يبطل بطلانا، أي ذهب ضَياعًا وخسرًا، فهو باطل، وأبطله هو، ولهذا يقال: ذهب دمه بُطلا، أي هدرا، والتبطل: فعل البطالة، وهو اتباع اللهو والجهالة. وأبطلت الشيء: جعلته باطلا، وأَبْطَلَ فلان، أي جاء بكذب وادعى باطلًا [505]

والبطالة - بكسر الباء وفتح الطاء ممدودة – هي الكسالة المؤدية إلى إهمال المهمات. والبطالة- بفتح الباء – هي الشجاعة. والبطال هو بين البطالة[506].

وفي الاصطلاح تعددت تعريفات البطالة تبعًا لاختلاف بيئاتها والجهات المعنية بها دراسةً وتحليلا، فهي مشكلة تعاني منها الدول المتقدمة والنامية على حد سواء، **وقد عرفها الدكتور سلمان العودة** بقوله: (البطالة هي أن يوجد إنسان له رغبة في العمل، ويبحث عن العمل دون جدوى، بمعنى أنه لا يجد العمل الذي يلائمه ويناسبه)[507] .

ثم ذكر الدكتور العودة بأن هناك تعريفات عالمية للبطالة[508] منها: **البطالة:** هي مقدار الفرق بين حجم العمل المعروض وحجم العمل المستخدم عند مستويات الأجور السائدة في سوق العمل خلال فترة زمنية معينة[509].

ثانيًا: أنواع البطالة:

للبطالة أنواع مختلفة اقتصر الدكتور سلمان العودة على ذكر أهم نوعين منها وهما:

البطالة الاختيارية والبطالة الإجبارية: فقال: (هناك ما يسمى بالبطالة الاختيارية، والبطالة الاختيارية تعني أن هناك أعمالاً موجودة في الميدان، ولكن الناس لا يحبون أن يعملوها.

وهناك بطالة إجبارية، وهي مشكلة عالمية يعاني منها الناس كثيراً) [510].

ثالثًا: أسباب البطالة:

---

(505) لسان العرب 56/11.

(506) د/ محمد عمارة، قاموس المصطلحات الاقتصادية في الحضارة الإسلامية، (دار الشروق، بيروت، 1993م) ط 1.

(507) الشباب وقيم العمل، (28).

(508) الشباب وقيم العمل، (28).

(509) دكتور/سيد عاشور أحمد، مشكلة البطالة ومواجهتها في الوطن العربي، مكتبة الأنجلو المصرية، 11.

(510) الشباب وقيم العمل، (28).

يشير الدكتور سلمان العودة إلى أن طوابير البطالة في العالم وفي العالم الإسلامي مزعجة ومخيفة، فمنظمة العمل العربية مثلاً تقول: إن عدد العاطلين في الدول العربية يزيد على اثني عشر مليوناً، وأن النسبة تزيد على (25%)، بينما في السعودية مثلاً وجدت أرقاماً متفاوتة، منهم من قد يقول: نسبة البطالة (30%)، ووزارة العمل تقول: (9%)، فإذا افترضنا أن ثمة حلاً وسطاً يشكل أن نسبة البطالة في المملكة مثلاً (15%)، فهذه نسبة تعتبر مرتفعة جداً إلى ما قبل سنوات، كما تشير أيضاً دراسة حديثة أخرى إلى انخفاض مستوى دخل المواطن في السعودية بنسبة تصل إلى (57%) خلال السنوات الست المقبلة، وتشير إلى زيادة النمو السكاني في المملكة زيادة ربما لا توجد في العالم كله، فهي تزيد بمعدل (3%) و(7%)، وهناك دراسة أخرى تشير إلى وجود مائة وخمسين مليون عاطل في العالم، وإلى مائة مليون فقير في الدول العربية، وهذا أمر لاشك أنه في غاية الخطورة[511].

وقد أكد الدكتور سلمان العودة أن مشكلة البطالة ليست مشكلة اقتصادية فحسب، وإنما هي مشكلة اجتماعية وسياسية وتعليمية أيضا، ومن ثم فهي ليست مسئولية جهاز معين، أو قطاع محدد، أو جهة بذاتها، بل هي مسؤولية مشتركة بين كافة قطاعات المجتمع وأجهزته ومؤسساته المختلفة، ولذلك تتعدد وتتنوع أسبابها، **وبيان تلك الأسباب فيما يلي:**

1- الزيادة السكانية الهائلة في معدل النمو السكاني وارتفاع معدلات الحياة وارتفاع متوسط الأعمار[512].

2- عدم فاعلية الشباب في ميادين العمل:

هنا يرى دكتور سلمان العودة: أن عنصر الإبداع عند الشباب ليس مفعلاً، والإبداع لا يعني المغامرة غير المدروسة، لكن يعني الجرأة المدروسة، وأن يتكئ في بداياته على جهة تقوم بتأييده، بمراجعة دراسات الجدوى، وبدعم مالي ولو على سبيل الإقراض، ممّا يوفّر الفرص والنجاحات التي يمكن أن يحصل عليها الشباب[513].

---

(511) الشباب وقيم العمل، (279).

(512) دكتور/ طارق عبد الرؤوف عامر، أسباب وأبعاد ظاهرة البطالة وانعكاساتها على الفرد والأسرة والمجتمع ودور الدولة في مواجهتها، (دار اليازوري العلمية، عمان، 2015م)، ط 2، 20.

(513) الشباب وقيم العمل، (34).

3- عدم وجود التأهيل النفسي والمهني وأثره في زيادة نسبة البطالة:

يؤكد الدكتور سلمان العودة: أن هناك حاجة ماسة للتأهيل النفسي قبل التأهيل المهني، فكثير من شبابنا يتزَّفعون عن كثير من الأعمال، مع أن أنبياء الله ورسله كان منهم من رعى الغنم، ومنهم من كان نجاراً، ومنهم من كان حداداً، وأن هناك حاجة إلى تطبيع مثل هذه الأعمال.

4- عدم وجود التنوع في فرص العمل سبب من أسباب زيادة معدلات البطالة:

ولهذا يرى الدكتور سلمان العودة: أن يكون هناك تنويع في الفرص تستوعب الناس.

5- رسوخ ثقافة الوظيفة في الأذهان يساعد على زيادة معدلات البطالة:

يستنتج الدكتور سلمان العودة: أن ثقافة الوظيفة من الممكن أن تكون أحد أسباب عدم وجود عمل، فالكل يريد العمل بوظيفة يذهب إليها صباحا ويعود ظهرا، بأعمال محددة رتيبة فسيطرت ثقافة الوظيفة بحيث أن أي أعمال من خارج الثقافة هذه أصبحت غير مقبولة.

6- نسبة الداخلين إلى سوق العمل سنويا تفوق نسبة الوظائف المتوفرة:

من الأسباب التي كررها الدكتور سلمان العودة: ضعف القدرة الاستيعابية، بمعنى: أن البطالة في ازدياد على رغم الجهود؛ لأنه يُضخ إلى سوق العمل أكثر من حاجة السوق، بينما الوظائف التي تتاح لهم أقل من المطلوب، معنى ذلك: أننا سنوياً نضيف إلى قائمة البطالة أعدادًا فوق الأعداد الموجودة، أي أنك أمام قنبلة موقوتة(514).

7- **نظام التعليم:**

يرى الدكتور سلمان العودة أن من أسباب البطالة ما يعود إلى نظام التعليم الذي لا يهتم بالمخرجات المتعلقة بسوق العمل، دون أن يكون هناك إضافة حقيقية لاحتياجات السوق لتلبيتها، وهناك أيضاً عدم توفير الجو والمناخ، وعدم التدريب، بينما في بلاد العالم هناك جهات متخصصة لتدريب العمالة، وخاصة العمالة المحلية أحياناً وتهيئتها لسوق العمل (515).

---

(514) الشباب وقيم العمل، (175).
(515) الشباب وقيم العمل، (29).

8- غياب التخطيط سبب من أسباب البطالة: ذكر الدكتور سلمان العودة أن من أسباب البطالة غياب التخطيط الذي يراعي الاحتياجات والتطوّرات[516].

2.6.3. آثار البطالة:

البطالة مشكلة مركبة يترتب عليها كثير من الآثار الاجتماعية والاقتصادية، والآثار السلبية، فمعدل الجريمة يرتفع كلما زادت البطالة، ومن ثم يزداد الانحراف والتطرف والتعصب، وهذا يؤدي إلى القلق المجتمعي، والإحباط الاجتماعي، مما يؤثر في النهاية على أمن واستقرار المجتمع.

وفي هذا السياق قَسَّمَ الدكتور سلمان العودة هذه الآثار والمشكلات السلبية إلى عدة تقسيمات رئيسية نستطيع أن نتناولها من خلال الآتي:

1- الآثار والانعكاسات السلبية للبطالة على الفرد:

يرى الدكتور سلمان العودة أن للبطالة وقلة العمل أثرًا ودورًا في حضور اليأس وقله الأمل؛ لأن البطالة من الأسباب التي تورث اليأس والقنوط، ثم يتساءل لماذا وجدت البطالة؟ فيجيب: ربما يكون الإنسان لم يجد أمامه فرصاً جيدة للعمل، أو يكون الإنسان اشترط نوعاً من العمل خاصاً؛ لأن بعض الناس يريد عملاً على مستوى معين، يريد مرتباً كبيراً مثلاً، يريد عملاً مريحاً، يريد عملاً قريباً منه، يريد عملاً متوائماً مع طبيعته، وهذا قد لا يتسنى بكل حال، والحكمة والرأي والعقل في هذه الحالة أن يأخذ الإنسان الأشياء التي تيسرت له ويبدأ بها، ويحاول أن يتعلم منها، وأن ينجز فيها، يكفي أن تجرب نفسك في النجاح، فمهما كانت صفة العمل فاعتبره اختبار لنجاحك في هذا العمل فتجتهد فيه، وإذا نجحت فسترتفع إلى غيره، وسيولد عندك ثقة بنفسك أقوى ترشحك لعمل أفضل وأفضل وهكذا[517].

إذن الشخص المتعطل عن العمل يعاني من الكثير من الضغوط والاضطرابات النفسية، ويشعر دائما بالقلق والاكتئاب، ربما وصل الأمر

---

(516) برامج من حلقات برنامج حجر الزاوية 1429هـ، العنف، أجوبة المتصلين، غياب التخطيط سبب من أسباب العنف والبطالة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://ume.la/xepiTZ

(517) اليأس عدو الحياة، الأسئلة، البطالة وعلاقتها باليأس وقلة الأمل، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://ume.la/HFabG9

إلى الحقد والخوف من المستقبل المجهول، مما ينعكس على علاقته بمن حوله[518].

ولهذا تعتبر البطالة من العوامل المهيئة لاتجاه بعض الشباب للإرهاب والاستجابة لتوجهات التي تستميل بعض الشباب، بما تبثه في نفوسهم من نقمة على المجتمع ومن ثم يكثر العنف وحوادث الإرهاب.

أما عن الجريمة فإن البطالة تؤدي إلى ممارسات إجرامية كثيرة، حيث يغلب على العاطل الشعور بالظلم مما يدفعه إلى أن يصبح ناقما على المجتمع، وما يتبع ذلك من كونه عرضة للاستدراج من العصابات الإجرامية[519].

ويبين الدكتور سلمان العودة أن الفراغ يُحدث مللا وسأما، وهو شر إحساس من الممكن التولّد عند إنسان؛ فهو ما يُشعره بأن الحياة لا قيمة لها، ويمكن أن يُشعره بأنه هو أيضاً بأن قيمة له، والإنسان إذا لم يشعر بالأهمية في حياته فلن يكون منجزاً؛ ومن أعظم دوافع الإنسان إحساسه بالأهمية، لذا من ضروريات الحياة الشعور بالأهمية، والفراغ قد يسبب فقدان الإنسان المعنى هذا، ويجعل الحياة مملة رتيبة [520].

وتفيد الإحصائيات العلمية أن للبطالة آثارها السيئة على الصحة النفسية والجسدية، وأن نسبة كبيرة من العاطلين عن العمل يشعرون بالفشل والشعور بالهوان وأنهم أقل من غيرهم.. فيزحف إليهم الاكتئاب وتتعمق مظاهر سوء الصحة النفسية والجسدية... وقد أشار الدكتور سلمان العودة إلى أن جزءاً من البطالة يرجع إلى جانب نفسي، يتعلق برغبة الإنسان في العمل، وطبيعة العمل، وتكوين الإنسان وتربيته وتأهيله، والجزء الثاني وجود الفرص، وهي التي تتعلق بها هذه الإحصائيات...[521].

2- الآثار والانعكاسات السلبية للبطالة على الأسرة والمجتمع:

يرى الدكتور سلمان العودة أن غياب العمل يُفرز عند الشباب انفصالاً عن المجتمع؛ لأنه يشعر أن هذا المجتمع لم يتبن همومه، لم يعايشه لم يوفر له حاجاته، ومن هنا يُوجد الانفصال، وأعتقد أن هذا يُفرز أزمات سياسية

---

(518) فؤاد أبو حطب، العمل منظور سيكولوجي، المؤتمر السنوي الرابع للجمعية المصرية للتربية المقارنة والإدارة التعليمية، نظم التعليم وعالم العمل 20-22 يناير 1996م، 56.

(519) أسباب وأبعاد ظاهرة البطالة وانعكاساتها السلبية على الفرد والمجتمع، 30-31.

(520) الشباب وقيم العمل، (167).

(521) الطفولة، البطالة والجانب النفسي من حلقات برنامج حجر الزاوية 1429هـ، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://ume.la/xmopUs

وأزمات ربما حضارية كبيرة جداً، إذا لم يشعر الشاب بالانتماء لهذا المجتمع سوف يكون وبالاً على المجتمع، لن يكون حريصاً على مستقبله؛ لأنه يشعر أن هذا المجتمع لم يف له بما يتطلبه، يعني: ينبغي أن يكون من ضمن المقاصد - وهذا مقصد شرعي رباني- توفير الطعام، حتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، والخلفاء الراشدون، كانوا يعتقدون أن توفير القوت، وتوفير الطعام والسكن والمال للناس، هو من مقاصد الحكم، فعمر رضي الله عنه كان يقول: (إني لم أبعث عمالي إليكم ليضربوا أبشاركم، ولا ليأخذوا أموالكم، ولكن ليعلموكم دينكم، وليقسموا فيكم حقوقكم وفيكم)[522]، يعني: من ضمن مقاصده قسمة المال وإيصال الحقوق المالية للشباب، الشاب الفقير، الشاب المتصعلك.

ولدينا مثل في الجاهلية وهم فئة "الشعراء الصعاليك"، ومعروف كيف كانوا يُغيرون على القوافل، وكيف كانوا يحصلون على المال، إلا انه ليس بالضرورة أن يكونوا أناساً دوافعهم لصوصية وشر، بل تحولت عندهم الصعلكة إلى نوع من الفتوة؛ لأنهم وجدوا أن المجتمع لم يقم بحقوقهم بالعدالة، والذي يُخشى أن تتحول أحوال بعض شبابنا العربي إلى حالة من الصعلكة، بسبب عدم وجود فرص العمل. هذا فضلاً عن أن العمل الوظيفي يحفظ للشاب إنسانيته، أي إنسان في الوجود كبير، صغير، عالم، جاهل، احترم هذا الإنسان تحصل على ثقته، احترامه بتقديره، بالصبر عليه، بالثناء على إيجابياته وإنجازاته... الخ.

ويبين الدكتور سلمان أن العمل ليس لتوفير القوت والسكن فقط، وليس فقط من أجل تحقيق الزواج والعفة عند الشباب، وإن كانت هذه كلها مقاصد، لكن أيضاً تحقيق معنى الانتماء للمجتمع، وتحقيق معنى إنسانية هذا الشاب وشعوره بذاته، فهذه قضية في غاية الخطورة، وأعتقد أنها لم تحصل على الحد الكافي من الاهتمام في العالم العربي والإسلامي[(523)].

ونتيجة حتمية لرؤية الدكتور العودة فإن البطالة قد تكون سببًا في كثير من المشكلات والأمراض الاجتماعية، مثل ضعف الانتماء أو فقدانه والعداء ضد المجتمع، والتسكع في الطرقات، وأرتياد الأماكن المشبوهة، وتأخر سن الزواج، وانتشار الزواج العرفي والانحرافات الجنسية، والخلافات الزوجية، والتفكك الأسري والطلاق.

---

522 البلاذري، أنساب الأشراف، 10/ 308.

(523) العودة، الشباب: ثقل الهم الوظيفي على كاهل الشباب، أثر البطالة وغياب العمل على الشباب والمجتمع برنامج الحياة كلمة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://ume.la/8vTMco

فالبطالة تحرم الإنسان من أبسط أنواع الحقوق في العيش بالمقارنة إلى الآخرين، وهذا يترتب عليه إحساس بعدم العدالة عندما يرى غيره يعمل وهو لا يعمل، مما قد يدفعه إلى ارتكاب الجريمة.

وقد بين الدكتور سلمان العودة أن للبطالة آثارًا فادحة على المجتمعات كإهدار طاقات الشباب الفاعلة التي لا تجد منفذاً لها، وتضييع هذا الجهد الضخم، فلو أن إنساناً أضاع قدراً من الأموال لاعتبر مسرفاً، فكيف إذا ضاعت طاقات الشباب التي هي أعظم استثمار في الحياة، تدمير المواهب والقوى الإبداعية لديهم، الوقوع في الأمراض النفسية والاجتماعية، فلا شك أن العمل يطرد الهواجس والهموم ويشحذ الذهن ويرفع وتيرة الإنسان.

وأوضح الدكتور العودة بأن هناك تلازم بين معدلات ارتفاع الجريمة وبين البطالة؛ **فالبطالة** لها سطوة كبيرة جداً، فهي من عوامل انحراف الشباب السلوكي، وقد تصدرت قائمة الإحصائيات، يعني: أن الأمر يتفاقم بالنسبة لهم، فإذا أضيف إليها الفراغ والقنوات الفضائية ومواقع الإنترنت والسياحة والسفر والمفاهيم المغلوطة إلى غير ذلك، فإن الأمر يصبح في وضع صعب، لها علاقة وطيدة جداً لعدم استقرار الأمن وهو جزء مما نشهده في مجتمعنا اليوم، وعدم الاستقرار من النواحي السياسية والاجتماعية والاقتصادية.

فعلى سبيل المثال هناك دراسة أجريت حديثاً أثبتت أن نزوع الشخص إلى الجريمة أو الانتحار مثلاً، يزيد بنسبة الضعفين في الناس الذين لا يكون لديهم عمل، وقد يكون من الأسباب الفقر أو البطالة أو غير ذلك من الأمور، يقول الدكتور توني بلاك: هناك تفسير اجتماعي أن معدل البطالة في مجتمع ما يعد علامة على ضعف التماسك الاجتماعي، والذي يرتبط بدوره بالانتحار[524].

ومما يدعم رؤية الدكتور سلمان العودة في هذه الأطروحة أن البطالة خطر على الأسرة والمجتمع؛ فعندما لا يجد العائل عملًا، يفقد شعوره بالقدرة على تحمل المسؤولية، وتفقد العائلة شعورها بالاطمئنان إليه. وقد يؤدي ذلك إلى تفكك الأسرة، حيث لا تتمكن من أداء وظائفها بفعالية وكفاءة عالية. ويظهر ذلك بوضوح من خلال اضطراب العلاقات الداخلية بين أفراد الأسرة، والعلاقات الخارجية مع المؤسسات الرسمية وغير الرسمية. كما قد يؤدي إلى فقدان أهمية النسق القيمي في توجيه سلوك الأفراد.

---

(524) الشباب وقيم العمل، (93).

فالشباب العاطل عن العمل، يعيش حياة بائسة مهينة في المجتمع. وينظر إلى الناس بمنظار أسود، ويتكون لديه شعور بالحقد الدفين على الآخرين. لأنه يرى الكثيرين في بحبوحة وسعادة، وهو في حرمان وشقاء، فكيف يمكن أن نتصور من هؤلاء العاطلين أخلاقًا كريمة وآدابًا اجتماعية عالية؟ بل كيف سيفكرون في الزواج وهم لا يجدون قوت يومهم؟

وبالتالي، فإن البطالة تدفع الشباب إلى تأخير سن الزواج، وربما العزوف عنه بشكل نهائي. مما يتسبب باتساع ظاهرة العنوسة بين الجنسين وما ينجم عنها من ظواهر سلبية تتسم بالفساد الأخلاقي والمشاكل الاجتماعية وغيرها.

وفي رؤيته للحلول الممكنة للحد من البطالة وتأثيرها على الشباب والدول أكد الدكتور سلمان العودة بأن البطالة مشكلة قائمة، ويجب الاعتراف بوجودها، وهي مشكلة في الدرجة الأولى مسئولية الجهات المختصة والوزارات المعنية بهذا الأمر، ابتداءً من التعليم في المدارس والجامعات، والتخطيط أن يكون هناك فرص وظيفية كاملة لهؤلاء الشباب؛ لأن البطالة سيف مسلط على رقابهم، وفي نفس الوقت على هؤلاء الشباب أن يطرقوا الأبواب كلها وألّا ييأسوا وأن يحاولوا، لأننا وجدنا أن بعض الشباب ربما لم يتدرب على مسألة البحث عن عمل بشكل جيد، والبعض الآخر ربما يكون لديهم شروط مفرطة في العمل الذي يقوم به، وفئة ثالثة ربما تأنف أن تقوم ببعض الأعمال، فهذه مشكلة قائمة ينبغي أن نسعى جميعاً في علاجها[525].

3- الآثار الأمنية للبطالة:

كما أسلفنا فالبطالة تعتبر بيئة خصبة لنمو العنف والتطرف والجريمة وخاصة أن الشباب المتعطل يمثل طاقة متوهجة ومتأججة لا متنفس لها، فينحرف إلى أعمال الإرهاب أو الاتجار في المخدرات، أو ممارسة أعمال الإجرام[526].

يقول الدكتور سلمان العودة: «أعتقد أن الأمن مرتبط بمجموعة اعتبارات منها: اعتبارات اجتماعية، واعتبارات سياسية، واعتبارات تربوية، فإن

(525) العودة، ظاهرة البطالة بين الأكاديميين، موسوعة الدكتور سلمان العودة، https://ume.la/S83hMX

(526) عصام محمد زيدان، العلاقة بين البطالة والولاء والتطرف لدى خريجي الجامعة، مجلة كلية التربية – المنصورة، العدد46، شهر مايو لسنة 2001م، 371.

كثيراً من الذين يعيشون البطالة لا يشعرون بالانتماء للمجتمع، ولا يحسون بالأهمية له، فيكونون جاهزين لأي انحراف أو تهور»[527].

وانتشار البطالة يؤدي إلى عدم الاستقرار الأمني داخل المجتمع؛ لأن العاطلين في الغالب يتجهون نحو السلوك الإجرامي، فتنتشر المخدرات وغيرها، وتلك نتيجة طبيعية للعنف والتطرف الناجمين عن البطالة؛ لأن العاطل يلجأ إلى هذه الطرق هروبًا من الواقع الأليم الذي يعيشه، فإما أن يتاجر فيها وينشرها ويكون ذلك عملاً له يفيده ماديا، أو في الناحية الثانية أن يتعاطاها لينسى حاله البائس، وكلاهما يؤدي إلى أضرار كبيرة على المستوى الاجتماعي للأفراد[528].

3.6.3. علاج البطالة:

إن البطالة من المشاكل الخطيرة، فإنه يتعين مواجهتها بما يتناسب مع خطورتها، ولِذا فلا بدّ أن ندرسها ونحدد أسبابها، ونوجد الحلول المناسبة لها، وفي هذا الصدد يقول الدكتور سلمان العودة: (البطالة مشكلة عالمية، ولذا فلا بدّ أن تواجه بخطوات علاجية يشارك فيها المجتمع كله بما فيه الشباب أنفسهم، بحيث يكون لديهم تهيؤ للعمل، إضافة إلى مؤسسات الدولة وأجهزتها التي عليها أيضاً أن تسعى إلى حلّ هذا الموضوع، وأن تُعِدّ خطة لتقليص البطالة)[529] .

ويذكر الدكتور سلمان العودة أنه يجب أن يكون هناك خطة واضحة لتأهيل الشباب وإعدادهم للعمل، إضافة إلى مسئولية الجهات المختلفة: كالغرف التجارية والصناعية، ورجال الأعمال والتجار وغيرهم في إيجاد المشاريع الصغيرة والمتوسطة التي أصبحت ظاهرة موجودة في العالم كله، وتربية الشباب عليها، وجمع رأس المال المناسب لها، وتربية الشباب على أخلاقيات العمل، وهناك نماذج واعدة لمثل هؤلاء الشباب تستحق أن يشاد بها[530].

وقد ذكر الدكتور سلمان العودة أهم الأدوار التي يجب القيام بها لمواجهة مشكلة البطالة فيما يلي:

---

(527) ملتقى خير أمة، الأمن قيمة الحياة، أثر البطالة في فقدان الأمن، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت،
https://ume.la/aQHnJM

(528) البطالة نظرة واقعية، 54.

(529) حق الزواج، أجوبة أسئلة المتصلين، أهمية إيجاد حل لبطالة الشباب في العالم الإسلامي برنامج الحياة كلمة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت،
https://cutt.us/On4ny

(530) الشباب وقيم العمل، (279).

1- الحث على العمل:

الإسلام يحث على العمل وعلى السعي في مناكب الأرض لجمع المال بالطرق المشروعة، وإنفاقه على النفس بالطرق المشروعة الطيبة، ولأهمية العمل والحث عليه وعلى الإصلاح وعلى المسارعة والمسابقة، ويبين الدكتور سلمان العودة أن الإنسان يسابق قيامته الصغرى أو قيامة الناس الكبرى، ليس بالانتظار، وإنما بالعمل الجاد المثمر المبني على الأسباب الشرعية والأسباب الطبيعية التي وضعها الله سبحانه وتعالى، فلا نجد نصاً في القرآن الكريم ولا في السنة النبوية يضعنا على قائمة الانتظار وعلى قائمة الترقب، بل حتى الساعة نفسها وكل مؤمن يؤمن بها ويعلم أنها قائمة وقادمة لا ريب فيها، ومع ذلك فإننا لم نكن مأمورين بأن نقعد لنترقبها أو نتحراها أو نستعجلها، ولهذا روي عن النبي ﷺ أنه قال: (إذا قامت الساعة وبيد أحدكم فسيلة -وهي النخلة الصغيرة- فاستطاع ألا يقوم حتى يغرسها فليغرسها)[531] . فهذا حديث عظيم، لم يقل: وأحدكم يصلي -مثلاً- في ركعة فليكملها، وإنما قال: بيده فسيلة، فهذا أمر قد يظن أو يتبادر إلى الأذهان أنه أمر دنيوي، ومع هذا قال ﷺ: (فاستطاع ألا يقوم)، يعني من مكانه.

إذن: العمل الدنيوي الذي يقوم به الإنسان في باب المباح، يعمله الإنسان بنية صالحة وله فيه أجر، فكيف إذا كان هذا العمل أيضاً فيه خير للعباد؟! فيه مصلحة لهم في دنياهم، كأن يغيثهم أو يساعدهم، فقيمة العمل من أعظم القيم التي جاء الإسلام لتقريرها وترسيخها في النفوس[532].

وهذا يؤكد على أهمية العمل، وأن العمل الحرفي أو العمل اليدوي أو العمل المهني، من أجلّ الأعمال وفي الحديث (من أمسى كالا من عمل يده أمسى مغفورا له)[533]، وحديث آخر: (لما سئل النبي ﷺ عن أفضل العمل؟ قال: عمل الرجل بيده وكل كسب مبرور)[534].

ومن هنا يرى الدكتور العودة أن من أهم عوامل القضاء على البطالة وإزالة آثارها ومخلفاتها النفسية والسلوكية والاجتماعية هو دعوة الشباب إلى العمل الحر، وإيجاد الفرص والمجالات التي تستوعب جهودهم في ذلك[535].

---

(531) «مسند أحمد» (12981).
(532) الخطاب الدعوي (ضمن الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة (490/23).
(533) أخرجه الطبرانى فى الأوسط 289/7، رقم 7520.
(534) الشباب وقيم العمل، (27). والحديث أخرجه أحمد في مسنده (17265).
(535) الشباب وقيم العمل، (93).

2- **إصلاح التعليم وتوافقه مع متطلبات الحياة:**

لا بدّ من إعادة النظر في السياسة التعليمية، وفق احتياجات سوق العمل، حتى لا يعاني المجتمع من فائض الخريجين العاطلين، وزيادة مجالات التعليم الصناعي والزراعي والمهني[536].

وبين الدكتور سلمان العودة أن المشكلة هي في عدم صياغة الأولويات في الخطة التعليمية، لأن التعليم إعادة صياغة للعقول، وتأهيل للمستقبل، فمنظومة التعليم لدينا ليست مواكبة للواقع الذي نعيشه[537].

وتطرق الدكتور العودة إلى قضية الإنفاق على التعليم، وذكر أن هناك دولًا تنفق على التعليم بسخاء، وعن سبب ارتباط التعليم بالبطالة. ذكر الدكتور العودة أنه عند حصول الشخص على مستوى تعليمي جيد فلن يقبل أن يتوظف أحياناً براتب قليل، أو بعمل يرى أنه لا يتوافق مع مكانته الاجتماعية، ومع شهادته التي حصل عليها، ولذلك توجد البطالة، وهذا في نظر الدكتور العودة نتيجة لعدم وجود تخطيط لمخرجات التعليم الجامعي وتوافقه مع الحاجات، وهذه مشكلة واقعة ومشاهدة ومعايشة في كثير من البلدان العربية[538].

3- **زيادة برامج التدريب والتأهيل المهني والمؤسسي:**

أشاد الدكتور سلمان العودة بأهمية التعليم والتدريب المهني؛ لأن التعليم والتدريب المهني هو الذي يربط بين المنظومة التعليمية والمنظومة التنموية، وقد نجد في عدد من مجتمعاتنا العربية التعليم في وادي والتنمية في واد آخر، ولِذا لا بُدّ من تحديد المهن التي فيها عجز، وتقديم الدعم المالي للمؤسسات والشركات لتخريج قوى عاملة مؤهلة للاندماج في الحياة العملية.

والنقطة الثانية: هي عملية المنافسة والسباق، فهناك سباق دولي، والعالم يدرك أنه من أجل الحصول على تقدم وتفوق يحتاج إلى الاهتمام بالتعليم المهني، وليس التعليم النظري فقط، فمثلاً نجد في اليابان أن لديهم ثلاثة أرباع ما يسمى بالتعليم المهني هو تابع لوزارة الصناعة، والربع الباقي تابع لوزارة التربية والتعليم ووزارة العمل، وكذلك بقية دول العالم أصبحت

---

(536) أسباب وأبعاد ظاهرة البطالة، 36.

(537) التعليم والمجتمع، تقرير حول مستوى التعليم في العالم العربي والتعليق عليه برنامج الحياة كلمة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://ume.la/zkL8Yw

(538) الحياة كلمة، التعليم العالي، تجارب مختلفة للدول العربية في مواجهة مخرجات تعليمها العالي، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://ume.la/yYmIx5

مهمومة بهذا الموضوع، وهنا نؤكد أن التعليم يوفر وظائف كبيرة جداً مما يساعد في القضاء على مشكلة البطالة وبرواتب معقولة ومبكرة.

ويرى الدكتور العودة أن التعليم حل مشكلة ما يسمي بفخ التعليم العام، وفخ التعليم العالي، بمعنى أن كل الطلاب يذهبون إلى الجامعات، وحتى الذي هو غير مؤهل مضطر أن يذهب؛ لأنها أصبحت ثقافة المجتمع، لكن هل الناس هم كذلك؟ لا، وهل الحاجة الاجتماعية هي كذلك أم أنه بالعكس؟، ومن هنا تأتي الحاجة الماسة إلى نوع من عملية الانقلاب في نقل كثير من الاختصاصات الأدبية إلى لون من الجانب المهني والعملي والتقني[539].

والهدف الأول والأخير هو حل مشكلة البطالة، فالاهتمام بالتعليم والتدريب المهني يعود علي المتدرب بالفائدة الكبري وأيضاً الاقتصاد القومي، حيث يشكل حل مشكلة البطالة بهذه الطريقة رفع إنتاجية العمل بصورة مطرة.

5- تنمية المشاريع الصغيرة:

لكي تقوم المشروعات الصغيرة بخلق فرص عمل للشباب، يتعين علينا خلق نوع من التعاون المشترك بين المشروعات الصغيرة وقطاع الأعمال الحديث، مع ضرورة العمل على زيادة الدخل بين أفراد المجتمع، من خلال مساعدة الشباب وتوفير ما يناسبهم من الوظائف، وكذلك دعم رجال الأعمال والشركات التي توظف طالبي العمل. وهنا يؤكد الدكتور سلمان العودة على: (أن مكافأة الشركات ورجال الأعمال الذين يقومون بمبادرات من هذا القبيل أمر مطلوب، ودعم المنشآت الصغيرة والمتوسطة؛ ولا يلزم أن يتوظف الشباب عند غيرهم، وإنّما يمكن يكونوا هم مستقلين أيضا، تخيل أن (50%) من الخريجين في الولايات المتحدة الأمريكية يريدون أن يكونوا هم سادة أنفسهم فيما يتعلق بالعمل، والعالم اليوم يحتفل بما يسمى بالمنشآت الصغيرة والمنشآت المتوسطة؛ التي يمكن أن يقوم بها هؤلاء الشباب).

ثم أكد مرة أخرى في موضوع آخر على أهمية أفكار استثمارية بسيطة وإمكانية التفعيل لها. هناك أفكار بسيطة ويقوم الناس بتنشيطها. في الواقع، ربما بدأت معظم الأشياء الجادة والعظيمة من فكرة ساذجة أو بسيطة. إذا نظرنا، على سبيل المثال، إلى لعبة مثل كرة القدم أو ما يسمى كرة القدم. تجد كرة القدم الأمريكية أو أي نادٍ آخر لكرة القدم أنها كانت في البداية

(539) من حلقات برامج الحياة كلمة، التعليم الفني والمهني، أهمية التعليم المهني ومكانته لدى العالم المتقدم، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://ume.la/rDG1KH

محاولة ساذجة، ثم تحولت إلى منتج عالمي ضخم. يجب على الشخص ألا يقلل من شأن أي شيء، بل يجب أن يبدأ خطوة بخطوة.

ولا بد من التأكيد على أن الولاء مرتبط بالخدمة، فالحكومات المعنية باستقرار أوضاعها المالية والسياسية والاقتصادية، لا بدّ أن تهتم بقضايا المواطن، بتوفير خدمات؛ لذا فإنّ كثيرا من المناطق البعيدة قد لا تحصل على المستوى نفسه من الخدمة، ومن الجوانب الصحية ومن التعليم الجامعي، وهذا يُضعف جانبا من الشعور بالانتماء والولاء[540].

6- إيجاد فرص عمل جديدة للشباب:

وأشار الدكتور سلمان بن فهد العودة إلى مسؤولية الدولة ووزارة المالية ووزارات أخرى على قضية التوظيف قدر الإمكان خاصة إذا توفرت الأموال. ثم يعطي مثالاً على أن دولة مثل سنغافورة تستورد كميات هائلة من النفط، تستخدم منها فقط(10٪). لكن تقوم باستثمار نحو 90٪ من هذه الواردات إلى صناعات مختلفة، وربما بعد الإنتاج يتم إعادتها إلى دول النفط وشرائها بأسعار باهظة. كل شيء مصنوع من النفط. أعتقد أن هناك حاجة ماسة إلى خطة عملية لضمان الرخاء في المجتمعات خاصة العربية والإسلامية منها. [541]

7- القطاع الخاص ودوره في الحد من البطالة:

يرى الدكتور العودة بأن القطاع الخاص له مسئولية كبيرة جداً، وأنّ مؤسسات المجتمع المدني والمؤسسات الأهلية، تيسر على المواطنين البحث عن فرص أو وظائف حتى خارج نطاق العمل الحكومي[542].

وليس بالضرورة أن نعتبر أن الحكومات هي التي عليها أن توفر هذه الفرص، فلو أن الحكومات فقط نظمت المجتمع المدني وساعدته على القيام بمهماته بشكل صحيح، وأعطته رخصاً للعمل، شجعت، يسرت، وساهمت في التنظيم؛ فإنّ يمكن أن يساعد في توفير فرص لتوظيف الكثير من الشباب في مجالات تتناسب مع طموحاتهم، ومع إمكانياتهم، وتساعدهم على اجتياز الحياة[543].

---

(540) الشباب وقيم العمل، (186).
(541) العودة، الشباب وقيم العمل، (185).
(542) العودة، الشباب وقيم العمل، (185).
(543) من حلقات برنامج حجر الزاوية 1429هـ، الفراغ والبطالة، القطاع الخاص ودوره في الحد من البطالة،
https://ume.la/LWedXh

علاج البطالة في أطروحة الدكتور سلمان العودة:

يرى الدكتور العودة أن على الدولة مسئولية في علاج مشكلة البطالة تتمثل في أمرين:

الأول: كفالة العمل وكفالة الدراسة للطلاب من أولاد وبنات وهذا حق لهم، وهو شيء طبيعي أن يحصل لهم في مجتمعهم ولا غرابة في ذلك، وهو شيء يقدم لهم من غير منٍّ ولا أذى.

الثاني: بدون شك أن على الدولة أن تسعى في توفير الوظائف الممكنة لهؤلاء، لكن لا يعني أن هؤلاء يمكن أن تسعهم الوظائف وحدها، ومن هنا تأتي مسئولية الدولة في تفعيل الجهود الأخرى، كمشاريع العمل الحر مثلاً أو غيرها، مما تستوعب طاقات كثير من الشباب، إن البطالة قنبلة موقوتة يمكن أن تهدد أي مجتمع، وهي أحد أهم الظواهر التي تلازم المجتمعات التي تتبنى نظام السوق[544].

7.3. القرض

وفيه مطالب:

تمهيد تعريف القرض لغةً واصطلاحًا:

المطلب الأول: طبيعة نظر الدكتور سلمان العودة لعقد القرض

المطلب الثاني: البعد الاقتصادي عند الدكتور العودة لعملية القرض في المصارف الإسلامية

المطلب الثالث: تطوير فكرة القرض

المطلب الرابع: موقف الدكتور سلمان العودة من القرض الربوي

تمهيد: تعريف القرض لغةً واصطلاحًا:

عند دراسة أي موضوع لابد من التطرق إلى مفهومه اللغوي والاصطلاحي، وللقرض في وضعه اللغوي عدة معاني منها: التعريف الذي ذكره الدكتور سلمان العودة؛ حيث قال: القرض في اللغة بمعنى القطع، ولذلك يقال: قرض الشيء بالمقراض، يعني: قطعه[545].

(544) الشباب وقيم العمل، (92).
(545) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (394).

جاء في معجم مقاييس اللغة: القاف والراء والضاد أصل صحيح، وهو يدل على القطع، يقال: قرضت الشيء بالمقراض، والقرض: ما تعطيه الإنسان من مالك لتقضاه.[546]

وجاء في لسان العرب: والقرض: ما يتجازى به الناس بينهم ويتقاضونه، وجمعه قروض، وهو ما أسلفه من إحسان ومن إساءة[547].

وفي الاصطلاح عرفه الفقهاء بتعريفات متعددة، تكاد تكون متقاربة في معناها ومضمونها وإن اختلفت ألفاظها، ومما يجمع بينها من معان، أنها دلت على أن عقد القرض هو عقد مخصوص يأخذ أحد المتعاقدين مالًا من الآخر لينتفع به، على أن يرد مثله أو قيمته إن تعذر ذلك.

وعرف الدكتور سلمان العودة القرض بأنه: (دفع مال لمن ينتفع به ويرد بدله)[548].

وهذا التعريف يتفق مع تعريف الحنابلة، فقد عرفوا القرض بأنه: (دفع المال إرفاقًا لمن ينفع به ويرد بدله)[549].

وقد ركز الحنابلة وبعدهم الدكتور العودة على الخاصية الاقتصادية وهي الانتفاع بالمال المقرض في مقابل أن يرد المقترض للمقرض نظير هذا المال بدلا عنه[550].

1.7.3. طبيعة نظر الدكتور سلمان العودة لعقد القرض:

وهذا القرض - **كما قال الدكتور سلمان العودة**- هو من عقود الإرفاق أو الارتفاق، وعقود التبرع، وليست من عقود معاوضات وتجارات. لأن المقرض لا يريد زيادة في القرض أو مصلحة[551].

إن المتتبع للممارسات العملية للقرض يجد أنه يستخدم في أغراض حاجية وتنموية واسعة؛ لأن الاستعمال التقليدي المعروف هو أن الاقتراض يتم لغرض اجتماعي، للوفاء بحاجة إنسان، لا يملك احتياجاته الطبيعية من

---

(546) معجم مقاييس اللغة، مادة: قرض، 71/5.
(547) لسان العرب، فصل القاف، 216/7-217.
(548) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (394).
(549) كشاف القناع عن متن الإقناع للبهوتي 312/3.
(550) محمد الشحات الجندي، القرض كأداة للتمويل في الشريعة الإسلامية، (المعهد العالمي للفكر الإسلامي، القاهرة، 1996م)، ط1، 30.
(551) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (395).

الطعام واللباس والسكن والعلاج، واضطر إلى الاقتراض، فإن المقرض له يثاب على فعله[552].

وفي هذا يقول الدكتور سلمان العودة: القرض مباح بالقرآن الكريم والسنة والإجماع، لما فيه من نفع للناس ومصلحتهم الناس[553] .

ولهذا كان حريا بالتشريع أن ينص عليه سدًا لهذه الاحتياجات الاجتماعية الملحة[554].

واستدل الدكتور سلمان على ذلك بأدلة من الكتاب والسنة والإجماع:

- إباحته في القرآن الكريم: ففي مثل قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾[555]. فالقرض قد يدخل فيها.

وكذلك قول الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعِفْهُ لَكُمْ﴾ [556].

واستدل على مشروعية القرض من السنة بقوله: فلعل أصح ما ورد في ذلك: حديث أبي رافع (أن رسول الله ﷺ استسلف من رجل بكراً). والبكر هو الفتي من الإبل. وهو دليل على إباحة القرض[557].

---

(552) القرض كأداة للتمويل، 27.

(553) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (396).

554 القرض كأداة للتمويل، 27.

555 [البقرة:282]

556 العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (396). الآية من سورة [التغابن:17].

وتحدث الشيخ العودة عن أدلة أخرى منها: والآية الثانية: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ [البقرة:245]. والآية الثالثة: ﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [المزمل:20]. فهذه الآيات تدل على مبدأ القرض، ولذلك قد يكون إقراض الله تعالى قرضاً حسناً هو إقراض أخيك المسلم، وقد يكون معناه: الصدقة، وكلاهما داخل فيما هو نافع للعباد....إذاً: القرض جائز بالكتاب.

557 فقد جاء في الحديث: (فقدمت عليه ﷺ إبل من إبل الصدقة، فأمر أبا رافع أن يقضي الرجل بكراً، فرجع أبو رافع إلى النبي ﷺ، وقال: لم أجد فيها - في الإبل- إلا خياراً رباعياً)، يعني: أفضل من البكر الذي له. (فقال النبي ﷺ: أعطوه، فإن خير الناس أحسنهم قضاءً). فهذا الحديث رواه مسلم. بل هو دليل على أنه ليس على الإنسان بأس أن يطلب الاستقراض إذا احتاج إليه، يعني: كوني آتيك وأقول: والله أنا يا أخي! الآن عندي أزمة معينة وأريد ألف ريال إلى الراتب، هل هذا مثل كوني أقول لك مثلاً: أطلب منك شيئاً لي تبرعاً أو صدقة؟ لا؛ لأن القرض سوف يرد إليك، ولهذا نقول: كون النبي ﷺ استقرض هل النبي أخذ الصدقة مثلاً؟ لا، ومع ذلك أخذ القرض واستقرض، ولو كان القرض فيه كراهية أو منع لكان النبي ﷺ أبعد الناس عنه، لكن كونك تأتي وتقول: أنا أريد قرضاً وتأخذ قرضاً مني ومن الثاني والثالث، ثم لا تسدد .. لا تنوي الوفاء، هذا باب آخر.

أما بالنسبة لحقيقة أن بعض الناس يشعرون بالرغبة في اقتراض المال طوال الوقت، دون أي حاجة ملحة، ولكن فقط لأسباب الرفاهية والتوسع، فإن هذا بلا شك يضر أيضًا بالشخص ويثقل مسؤولياته وذمته، لذلك قد لا يكون قادرًا على السداد أو يموت. لكن في الحاجة إلى القرض، فإنه من الممكن الاقتراض دون كراهية، والدليل فعل رسول الله عليه الصلاة والسلام.

واستدل الدكتور سلمان العودة على مشروعية القرض بالإجماع فقال: فقد حكى غير واحد من أهل العلم الإجماع على إباحة القرض وأصل مشروعيته (558).

2.7.3. البعد الاقتصادي عند الدكتور العودة لعملية القرض في المصارف الإسلامية:

يرى الدكتور سلمان العودة جواز القرض المعمول به في المصارف الإسلامية ما دام أن المصرف يقوم على استبعاد الربا، خاصة إذا ما أخذنا في الاعتبار الأهداف الاجتماعية للمصارف الإسلامية المتمثلة في إرساء قواعد التكافل، ولا يجوز اشتراط المنفعة في القرض ولو كانت يسيرة، والقول بعدم الجواز مرجعه إما لأن الزيادة ربا أو تنطوي على شبهة ربا.

وبما أن القرض الحسن يحقق مصلحة الفرد والمجتمع دونما إضرار بأي منهما، فيرى الدكتور سلمان العودة أن على المقترض أن يرد القرض إما بمثله أو بعينه، فمن اقترض شيئاً فعليه رد مثله، ولو رده بذاته وبعينه من غير أن يكون فيه نقص فإن ذلك جائز أيضاً. وليس له أن يرد خيراً منه إذا كان ذلك على سبيل المشارطة، ويجوز أن يرد خيراً منه إذا لم يكن بينهما شرط على ذلك(559).

وأجاز الدكتور العودة أن يقترض الشخص قروضا متفرقة ويردها جملة إذا لم يكن شرط، وبين ذلك وضرب مثالا على ذلك: إذا اقترضت منك 10 ريالات اليوم، 10 ريالات في اليوم التالي، 10 ريالات بعد شهر، ثم أدفع لك، على سبيل المثال، 30 ريالاً في وقت واحد، فهذا مسموح به. وبالمثل، إذا اقترضت منك شيئًا، أي: اقترضت منك 20 و 30 و 50 بشكل مفرق، فأعطيتك ورقة عملة من فئة 100 ريال، فهذا مسموح به؛ لأنه أخذ شيئًا وأعاده مقابل نفس الشيء، دون أي إضافة ودون فرق بينهما (560).

---

(558) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (398). وقد روى الإجماع: كما ذكر ذلك ابن المنذر وابن قدامة في المغني والنووي، والوزير ابن هبيرة وابن عابدين الحنفي وغيرهم.
(559) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (403).
(560) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (403).

يرى الدكتور سلمان العودة أن معظم المصارف الإسلامية تتفق على منح القروض الحسنة في ظل ظروف غير عادية تلحق بالمودعين والمساهمين؛ بسبب أنّ القرض الحسن هو أحد عقود الارتفاق وعقود التبرع، وليس من عقود التجارات والمعاوضات؛ لأنه عندما يقدم قرضًا، فإنه لا يريد فائدة أو زيادة في القرض؛ لأنه إذا زاد في الائتمان فهو ربا، وهذا محل إجماع. فإذا أعطاه 1000 دينار وعاد بعد عام 1200، فهذا ربا حسب الإجماع، لكنه أعطاه هذا في سبيل الله تعالى [561].

وقد ركز الدكتور سلمان العودة على خاصية القرض الاقتصادية، وهي أن يأخذ المرء مالاً يستفيد منه أو ينتفع به ويرد بدله، كأن يعطى المرء مثلاً 100 ريال إلى وقت معين ليستفيد منه آخر ثم يرد بدله، فهذا قرض حسن، ولعل الغرض من ذلك: هو المساعدة على تمكين المستفيدين من القرض لتحسين مستوى دخلهم ومعيشتهم[562].

ويرى الدكتور سلمان العودة أن المصارف الإسلامية تقوم أحيانا بمنح القروض الحسنة لغايات إنتاجية بعيدة عن الربا، فالقرض الحسن عقد خاص في نظر الدكتور سلمان العودة، يتميز بكونه عقد إرفاق. وهذ يعني: أنه ليس القصد من القرض استغلالا، أو أن أعطيك مالاً لتعطيني أضعافه، إنما القصد بالقرض هو إحسان وإرفاق.[563].

يعتقد الدكتور سلمان أن التوظيف للقرض الحسن بشكل شرعي هو وسيلة لتلبية الاحتياجات الاجتماعية للناس بطريقة مسموح بها، وهذا نوع من الاستخدام المشروع للقرض الحسن؛ لتلبية احتياجات الناس، بحيث يلبي البنك مصالح الناس في كثير من الحالات دون حاجة إلى دفع الأقساط أو الحصول على قروض بزيادة، ومن الممكن القيام بذلك والاستفادة بشكل كبير لصالح كلا الطرفين... يمكن للشخص أن يوفر لنفسه مبلغًا من المال لشراء سيارة، أو تكلفة الزفاف، أو لتجهيز شيء معين بها، أو، على سبيل

---

(561) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (395).

(562) يُنظر: العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (394).

(563) ينظر: العودة، تعريف الدين وذكر انواعه، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/NDGWuLk

ويضيف الشيخ سلمان موضحا: لهذا سماه الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة:245]، ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [الحديد:18] فسماه الله تعالى: قرضاً حسناً، وهكذا قرضك لأخيك المسلم هو قرض حسن؛ لأنك لا تطلب من ورائه زيادة في المال، وإنما للرفق بأخيك، وسد فاقته وحاجته. إذاً: القرض نوع من الدين، ولكنه عقد خاص أو نوع خاص من الدين.

المثال، لإجراء علاج أو... لتنفيذ عملية لأحد الأقارب المقربين الذي يحتاج إليها. المهم هو أنه يلبي احتياجاته الحالية[564].

وهذا يختلف عن القرض الربوي فإنه يقضي على معاني الرحمة والمعروف بين الناس، بل يؤسس لأن تكون الصلة بين أفراد المجتمع تقوم على أساس مادي بحت، لا مجال فيه للشفقة، ولا مجال فيه للعطف، ولا مجال فيه لرعاية الآخرين، وهذا نجده في العالم كله اليوم؛ لأن العالم يقوم على ما يسمونه بالاقتصاد الحر، أو يقوم على الاقتصاد الرأسمالي، يقوم على الربا، مما سبب خللاً اجتماعياً كبيراً بين طبقة الملاك أو أصحاب رؤوس الأموال[565].

3.7.3. تطوير فكرة القرض:

ودعا الدكتور العودة إلى تطوير فكرة القرض. بحيث تحقق مصالح الناس في كثير من الحالات دون الحاجة إلى مدفوعات الأقساط والتقسيط. فمع تطوير الوسائل اليوم وحاجة الناس إلى تطوير فكرة القرض أو عقود القرض أو نظام القرض، من الممكن جدًا تحقيق مصالح الناس في كثير من الحالات دون الحاجة إلى موضوع الأقساط. في هذه الأيام هناك العديد من الأشخاص الذين قد يعتمدون على مدفوعات الأقساط في الزواج، أو بناء منزل، أو شراء منزل، أو مفروشات، أو سيارة، حتى لو أراد أحدهم فتح مشروع تجاري أو بدء مشروع، فإنه يشتري بالتقسيط مثلا من البنوك أو من شركات الدفع بالتقسيط أو غيرها، وهذه الشركات غالبًا ما تحقق ربحًا كبيرًا. يمكن أن يتجاوز أحيانًا (10٪) من رأس المال الأصلي، كما يلجأ بعض الناس إلى القروض بفوائد، وهو ما تفعله البنوك الربوية اليوم، لذلك يعطون المال لشخص ما ويأخذون منه زيادة، وهذا هو ربا الجاهلية، كما ذكر في مواضع عدة.

ويرى الشيخ العودة أنه قد تم تجاهل القرض الحسن بل هو مغفول عنه، لذا فيمكن تنفيذ هذا العقد والاستفادة منه بشكل كبير لصالح الطرفين. فأحد الأشكال التي يتعامل معها الناس الآن ما يسمى بالجمعية، وهذا شيء جيد، على سبيل المثال يمكن لمجموعة من المعلمين أو الموظفين أو الموظفين المشاركة، على سبيل المثال عشرة أشخاص، ويدفع كل منهم 1000 ريال شهريًا. في الشهر الأول أخذت مبلغ عشرة آلاف أو تسعة آلاف ريال. على سبيل المثال، الشهر الثاني أخذه أبو عبد الله، والشهر الثالث لفواز، والشهر

(564) ينظر: العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (399).
(565) وذروا ما بقي من الربا، حكمة تحريم الربا، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://2u.pw/fmfFq83

الرابع لعبد العزيز، والشهر الخامس لعلي، بحيث أنه بحلول الوقت الذي يسدد فيه الشخص قرضًا، ثم يبدأ في القيام بذلك، لاستعادتها، ثم يمكنك توفير مبلغ من المال لنفسك، على سبيل المثال عشرة آلاف ريال، إذا كنت ترغب في شراء شيء منه، ويمكن أن يصل إلى أكثر من ذلك... حتى مائة ألف. يمكنه استخدام هذا لشراء سيارة، واستخدامها لتغطية تكاليف حفل الزفاف، وتجهيزها بعنصر معين، وعلى سبيل المثال، استخدامها لإجراء العلاج أو إجراء عملية جراحية لأحد أقاربه الذي يحتاج إليها. الشيء المهم هو أنه يسد حاجته الحالية.

ويرى الدكتور العودة أن هذا نوع من الاستخدام المشروع للقرض لتلبية احتياجات الناس أباحها معظم العلماء. ربما لم يعبر الفقهاء السابقون عن أنفسهم بوضوح بشأن هذه الصياغة، لكن معظم العلماء المعاصرين لا يعترضون عليها بما أنه قرض حسن، فلا ضرر.

قد يقول البعض: هذا القرض في مصلحة الطرفين، وهم يستجيبون له: هذا نور، والشريعة لا تمنع الأمر الذي يصب في مصلحة الطرفين، بل تمنع الأمر عندما يكون ضارًا أو ضارًا بشخص ما، بالإضافة إلى إمكانية الابتكار لأشكال أخرى للقرض وتطويره، بحيث يلبي مصالح الناس واحتياجاتهم دون إثقال كاهلهم بمبالغ كبيرة من الديون والمال من خلال مبيعات الأقساط.[566].

4.7.3. موقف الدكتور سلمان العودة من القرض الربوي:

إن التزام المقترض بأن يرد ما اقترضه من مال أو مثله، هو التزام قانوني، فوق أنه أصل شرعي معتبر، ومرد ذلك مبدأ العدالة، الذي هو الغاية لكل نظام قانوني صحيح.... والعقد شريعة المتعاقدين، وهو ما يضفي على اتفاق الطرفين قدسية، يجب اتباعها والامتثال لما تفرضه من واجبات في هذا الصدد[567].

وبما أن القرض يحقق مصلحة الفرد والمجتمع دونما إضرار بأي منهما، **فيرى الدكتور سلمان العودة** أن على المقترض أن يرد القرض إما بعينه أو بمثله، فمن اقترض شيئاً فعليه رد مثله، وعلل هذا بقوله: يجب على المقترض الرد؛ لأن القرض إحسان، فهل جزاء المعروف إلا الحمد والثناء، يعني:

---

(566) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (399).
(567) ينظر: القرض كأداة للتمويل، 66-67.

الرد والحمد، فترد عليه وتشكره وتثني عليه وتدعو له. فهذا أولاً: أنه يجب عليه رد مثله؛ لأنها مثليات، ولو رده بعينه دون أن يكون فيه نقص فهو مباح أيضاً. وليس له رد خيراً منه إن كان هذا على سبيل المشارطة، وأباح رد خيراً منه إن لم يكن بينهما اشتراك على ذلك[568].

تقوم البنوك بتقديم قروضا لطالبيها لقاء فائدة، يختلف سعر الفائدة ارتفاعا وانخفاضا تبعا للمركز المالي للمقترض، والغرض الذي يستخدم فيه القرض، ونوع الضمان المقدم، وفترة القرض.... وغيرها من الاعتبارات[569].

والواجب طبقا لآية الربا، رد مبلغ القرض دون زيادة عليه؛ لأن فيها ظلما للمقترض، ودون نقص فيه؛ لأن فيه ظلما للدائن المقرض.

ولهذا يرى الدكتور سلمان العودة أن الاستقراض من البنوك بزيادة غير جائز، وهو من الربا المحرم بنص الكتاب والسنة، وعلى من يريد الاقتراض أن يتدبر أمره بغير هذه الطريقة، إما بشراء سلعة بالتقسيط وبيعها والانتفاع بثمنها، أو بصرف النظر عن هذه المشاريع والبحث عن الرزق الحلال بالعمل لدى بعض الشركات، أو المؤسسات، أو الأشخاص[570].

ويذهب الدكتور العودة إلى عدم جواز الاتفاق على الفوائد، بين المقرض والمقترض، واعتبر ذلك من قبيل الربا؛ لأنه اسم لزيادة مشروطة في العقد، ويزيد ذلك وضوحا بأن الفوائد البنكية، هذه لفظ يطلق على الفوائد الربوية، يعني: إيداع المال بالبنك، والبنك يعطيك فائدة ثابتة على هذا الإيداع، وهذه الفوائد هي ربا، ولا نرى أخذها، ولا الاستفادة منها؛ بل يجب التخلص منها[571].

ويشير الدكتور العودة إلى أن القروض البنكية أو ما يسمى بالتسهيلات البنكية، هذه التسهيلات لها شروط في الراتب، في القدرة، في الإمكانية، لا يحصل عليها إلا فئة خاصة من الناس، فهؤلاء يستطيعون أن يحصلوا على هذه التسهيلات، وهي في واقع الأمر أحياناً تزيدهم فقراً كما لاحظنا في أزمة

---

(568) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (403).

(569) ينظر: الإسلام والاقتصاد، 84.

(570) حكم الاقتراض الربوي لإقامة المشاريع الاستثمارية لتفادي البطالة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت،

https://cutt.us/F5mw5

(571) التفكر، أجوبة أسئلة المتصلين، حكم الفوائد البنكية من حلقات برامج الحياة كلمة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت،

https://cutt.us/E9z4m

الأسهم، ثم في الأزمة الاقتصادية الأخيرة، ولكن العادة أن هذه تطورهم إذا أحسنوا توظيفها بشكل جيد وصحيح، لكن المشكلة أن الفقراء ليس لهم في ذلك حظ، فالفقير مثلاً لا يستطيع أن يأخذ هذه التسهيلات؛ لأنه لا يملك مرتباً كافياً؛ ولأنه لا يستطيع الالتزام بها، ومن هنا نمسك طرف الخيط، أن جزءاً من خدمة المجتمع وجزءاً من التنمية الحقيقية الشاملة المستدامة، أن تراعي الطبقة العريضة من الناس، والطبقة المتوسطة وما دون الطبقة المتوسطة.[572]

ولقد وضع الدكتور العودة مجموعة من النقاط للاستفادة من هذه الأموال بطريقة مشروعة:

الأولى: يمكن لهذا المال الذي يتم إيداعه في البنوك بفوائد، يمكن وضعه في بعض الاستثمارات التي تعلن عنها البنوك الإسلامية وغير الإسلامية، البنوك العامة أيضاً، إذا كانت استثمارات قابلة للربح والخسارة[573].

الثانية: لابد من تثمير هذا العمل وتحريكه والمضاربة به، أو يكون عبارة عن مال وضعته في محفظة فيها مضاربة قابلة للربح والخسارة، أما إذا كنت وضعتها كوديعة ومع ذلك تأخذ عليها فوائد فهذا لا يجوز[574].

وهنا يشيد الدكتور العودة بتجربة الدكتور محمد يونس الشهيرة في بنك جرامين، محمد يونس أولاً بدأ تجربته بمكينة خياطة أقرضها لعجوز لا تملك شراء المكينة، يمكن أن تقارن مكينة الخياطة هذه بمكائن الخياطة التي صار لها مشكلة عندنا قبل شهر، وأصبح عند الناس جنون سعار رأيناه في مواقع الإنترنت وفي الصحف.

المقارنة هنا كيف؟ أن كثيراً من الناس يريدون الربح، لكن يريدونه ربحاً سريعاً، يريدون أن يحرقوا المراحل، ليس لديهم استعداد أن يأخذوا الأمور بخطواتها، بتدريجها، بأناتها، لا، يريدون الربح بسرعة، ولهذا لا يحصلون على شيء، ليس في مجال الربح فقط، بل لو تأملت كثيراً من أمور الحياة

---

(572) المسلم وخدمة المجتمع، نماذج من البرامج الخدمية، القروض البنكية، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت،
https://cutt.us/GbqzN

(573) التفكر، أجوبة أسئلة المتصلين، حكم الفوائد البنكية من حلقات برامج الحياة كلمة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://cutt.us/7QguC

(574) الشباب وقيم العمل، (361).

المعرفة، النهضة، حتى قيم الدين الكثيرون لا ينظرون إلى التدرج والسنة الإلهية، الإنسان يعجل والله سبحانه وتعالى له الحكمة البالغة في كثير من الأمور.

ثم تحدث الدكتور العودة عن نشأة بنك جرامين ومراحل تطوره، فبنك جرامين بدأ بمكينة خياطة، وانتقل بعد ذلك إلى قرض يقرض مجموعة من الناس من جيبه الخاص؛ لأن البنك رفض أن يقرضهم، وحاول محمد يونس مع البنوك ولكن دون جدوى، اقترض هو ونفذ هذا المشروع، وأنقذ من خلاله أكثر من خمسمائة أسرة من طائلة العوز والفقر، بعد ذلك اقتنع البنك المركزي في بنجلاديش أن يقوم بجزء من هذه التجربة، ومن هنا قام بنك جرامين، كانت تملك الدولة (60%) منه، والفقراء يملكون (40%) منه، ثم تطور الأمر وأصبحوا يملكون (75%)، والدولة تملك (25%) منه تقريباً، ثم أصبح هذا البنك بنكاً مستقلاً وليس تابعاً للبنك المركزي، هذا البنك كان يعطي قروضاً متناهية في الصغر لعدد كبير جداً من الناس، ويعلمهم كيف يستثمرون هذه القروض، حتى إنه ربما يبنى بيت لأسرة، وتستغرب أن تكلفة البيت خمسة آلاف وعشرة آلاف وعشرون ألفاً؛ لأنه كما يقال: الحاجة أم الاختراع، ومن الحكم أن يمد الإنسان قدميه على قدر لحافه.[575]

ويبين الدكتور العودة أن المعاملات التي تتم في البنوك ليست كلها معاملات ربوية، فإذا كان البنك يملك السلعة ثم باعها على العميل فإن للعميل أن يستلم هذه السلعة أو يبيعها أو يوكّل مَن يبيعها، فهذا التعامل جائز، ولو كان البنك ربوياً ما دامت المعاملة حلالاً.[576]

وأشار في موضع آخر بأن بعض المعاملات لا يمكن تحريمها من الناحية الشرعية إذا ثبت أن تلك البنوك تتقاضى مجرد أجر على المعاملة وليس فوائد ربا، فمن المعلوم أن البنك لديه موظفون واتصالات لها تكلفتها فأَخْذُ مقابل لذلك لا حرج فيه[577].

ثم وضح بأن الإيداع في البنوك الإسلامية خير؛ لأنه إعانة لها على تميزها ونشاطها، وتقوية لجانبها، وإذا أودع المرء في بنك آخر وديعة عادية جارية لا يحصل على فوائد من ورائها فهو جائز، فقد مات النبي ﷺ ودرعه مرهونة

---

(575) المسلم وخدمة المجتمع، نماذج من البرامج الخدمية، القروض البنكية، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://cutt.us/FvTQh

(576) عدنا، أجوبة أسئلة المتصلين، حكم التعامل بالشراء الصحيح مع البنك الربوي من حلقات برامج الحياة كلمة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://cutt.us/G5JBS

(577) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، 251.

عند يهودي، فالبيع والشراء والأمانة والوديعة والرهن ونحوها جائزة مع المسلم وغيره، ما دامت معاملة شرعية غير محرمة. وبه يعلم حكم الإيداع في البنوك غير الإسلامية إذا كان من غير فوائد ربوية.[578]

ويتبين مما ذكرناه أن الدكتور العودة ذكر أوصافا للقرض الربوي تتمثل في التالي:

1- الزيادة التي يزيدها المقرض على رأس المال.
2- الأجل الذي من أجله تؤدى هذه الزيادة.
3- كون هذه الزيادة شرطا أساسيا في التعاقد. وعلى الرغم من تعدد مسمياتها إلا أنها تبقى تحت مسمى قرض ربوي.

8.3. النقود

وفيه أربعة مطالب:

المطلب الأول: تعريف النقود تعريف النقود والتاريخ الاقتصادي لنشأتها.

المطلب الثاني: التعريف بسوق الأوراق المالية -البورصة- والفرق بينها وبين السوق المعروفة

المطلب الثالث: أحكام الأسهم

المطلب الرابع: زكاة الاسهم

1.8.3. تعريف النقود والتاريخ الاقتصادي لنشأتها:

أولًا: تعريف النقود لغة: ورد تعريف النقد في اللغة بعدة معان: اقتصر الدكتور سلمان العودة على معنيين حيث قال: إنّ النقد في لغة له معنيان:

الأول: تمييز الجيد من الرديء من الدراهم والدنانير، فتقول: نقدت الدراهم وانتقدتها يعني: إذا ميز جيدها من رديئها.

المعنى الثاني للنقد: هو العيب والتجريح، فأنت تقول: نقدت فلاناً بإصبعي إذا ضربته به، ولهذا قال أبو الدرداء- رضي الله عنه: الناس إن نقدتهم نقدوك، وإن تركتهم لم يتركوك[579].

والنقد خلاف النسيئة: أي إعطاء الثمن معجلًا [580].

---

(578) خزانة المراسلات (ضمن الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)، 338/31 - 339.
(579)لماذا نخاف من النقد؟ معاني النقد، النقد في اللغة موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://ume.la/PUxh55
(580) لسان العرب 425/3، مادة (نقد)، والفيروزآبادي، القاموس المحيط (ص322).

تعريف النقود في الاصطلاح: اختار الدكتور سلمان العودة تعريف النقد بأنه: (النقد هو كل شيء يلقى قبولاً عاماً كوسيط للتبادل، مهما كان ذلك الشيء وعلى أي حال يكون)[581].

ورجح الدكتور العودة هذا التعريف لأمرين:

الأول: قول الإمام مالك في المدونة: ولو أن الناس أجازوا بينهم الجلود حتى يكون لها سكة وعين لكرهتها أن تباع بالذهب والورق نظرة[582].

الثاني: قول ابن تيمية: وأما الدرهم والدينار فما يعرف له حد طبعي ولا شرعي، بل مرجعه إلى العادة والاصطلاح .. إلى آخر كلامه رحمه الله[583].

أما في علم الاقتصاد فقد عرف الدكتور محمد زكي شافعي النقد بقوله: (هي أي شيء يتمتع بقبول عام في التبادل بقيمة إسمية محددة)[584].

ثانيًا: المراحل التي مرت بها الأوراق النقدية:

إن النقود الورقية نتيجة لتطور امتد حقبة طويلة من الزمن[585].

فقد مرت الأوراق النقدية بمراحل مختلفة حتى وصلت إلى شكلها ونظامها الحالي: فقد كان العرب يتعاملون بالذهب في صورة دنانير، وبالفضة في صورة دراهم[586].

ولما اتسع نطاق التجارة الخارجية فاتجه التّجّار إلى إيداع نقودهم المعدنية لدى خزائن الصاغة، أو الصيارفة، أو رجال الدين؛ خوفاً من السرقة أو الضياع.

وكانت تلك الجهات تعطي المودع صكّا يوثّق النقد المودع، ولم يكن الصك في حد ذاته نقودا؛ ولا يمكن دفعه مقابل المشتريات[587].

---

(581) وهذا التعريف للشيخ عبد الله بن منيع في كتابه الورق النقدي حقيقته- تاريخه - قيمته- حكمه، ط 2 1404هـ، دون ذكر لدار النشر، 19.

582 المدونة 3/ 5.

(583) خزانة المراسلات (ضمن الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)، 31 /213.

(584) الدكتور/ محمد زكي شافعي، مقدمة في النقود والبنوك، مكتبة النهضة المصرية، ط 2 1953م، 20.

(585) محمد زكي شافعي، مقدمة في النقود والبنوك، 48، وقاموس المصطلحات الاقتصادية في الحضارة الإسلامية للدكتور/ محمد عمارة، 101.

(586) خزانة المراسلات (ضمن الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)، 31 /211.

(587) أحمد حسن، الأوراق النقدية في الاقتصاد الإسلامي قيمتها وأحكامها، (دار الفكر المعاصر، بيروت ودمشق، 1420)، ط 1، 117.

يقول الدكتور العودة: (ولما كان التجار في غالب أسفارهم لا يحملون معهم الدنانير والدراهم خشية من ضياعها أو سرقتها، لجؤوا إلى أخذ تحويلات بها على أحد تجار الجهة المتجهين إليها من أناس لهم سمعة مالية حسنة، ولم تكن هذه التحويلات في الواقع نقوداً؛ ثم تطور ذلك، ومرّ بأطوار متعددة، إلى أن انتهى إلى العملات الورقية والرقمية[588].

التكييف والتوصيف الفقهي للعملة الورقية عند بدء ظهورها:

إنّ الأوراق النقدية لم تكن معروفة عند الفقهاء القدامى في الإسلام.

أما متأخرو الفقهاء فكانت وجهات نظرهم مختلفة تبعا لاختلافهم في تصور حقيقتها وأشهر أقوالهم هي: [589]

القول الأول: هذه العملة سند بِدَين من الذهب أو الفضة[590].

ويترتب على هذا القول نتائج، منها: أنه لا يجوز السلم بهذه النقود؛ لأن السلم لابد أن يكون الثمن حالّاً، وسيجري الخلاف في الزكاة فيها؛ تبعًا للخلاف في زكاة الديون) [591].

القول الثاني: أن هذه الأوراق عروض تجارة.

ومضمون هذا القول هو أنه ليس لها صفة الثمنية؛ وإنما هي بمنزلة السلع والعروض[592].

ويترتب على هذا عدم جريان الربا فيها، لأنها عروض تجارة.

القول الثالث: أنها بدل عن النقدين الذهب والفضة؛ وبناءً على هذا القول: تكون الأوراق النقدية مثل الذهب والفضة في سائر الأحكام؛ ويؤيد القول

---

(588) خزانة المراسلات (ضمن الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)، 31 /211.

(589) العودة، فقه العبادة (الأعمال الكاملة)، مرجع سابق، 124/17، 125.

(590) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن المؤلف للشيخ محمد الأمين الشنقيطي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت - لبنان 1415هـ - 1995مـ، 182/1، وبهجة المشتاق في بيان حكم زكاة أموال الأوراق للشيخ أحمد الحسيني، مطبعة كردستان العلمية- القاهرة 1329هـ، 68-69، والورق النقدي حقيقته- تاريخه - قيمته- حكمه، للشيخ عبد الله بن منيع، ط 2 1404هـ، دون ذكر دار النشر، 45-46.

(591) العودة، فقه العبادة (الأعمال الكاملة)، مرجع سابق، 124/17.

(592) عبد الرحمن السعدي، الفتاوى السعدية، (مكتبة المعارف، الرياض، 1388ه، والثانية 1402هـ)، ط 1، 318-329. وينظر هذا القول في الورق النقدي لعبد الله منيع ص55، وأحمد حسن، الأوراق النقدية، 173.

بثمنيتها أنها إذا زالت عنها الثمنية أصبحت مجرد قصاصات ورقيّة، لا تساوي شيئاً، فلها حكم النقدين مطلقا؛ لأن ما ثبت للمبدل يثبت للبدل[593].

القول الرابع: الأوراق النقدية نقد مستقل قائم بذاته، فلا هي متفرعة عن الذهب والفضة، ولا هي كالفلوس أو العروض، وإنما هي مرحلة متطورة من مراحل النقود، فقد كانت النقود في بدايتها نقودا سلعية، ثم تحولت في المرحلة الثانية إلى نقود معدنية، وفي المرحلة الثالثة تحولت إلى نقود ورقية، وكل نوع من هذه الأنواع يختلف عن النوع الآخر في طبيعته وما هيته، والقاسم المشترك بينها هو تعارف الناس على جعلها وحدة للحساب ووسيطا للتبادل.

وهذا القول هو اختيار الشيخ سلمان العودة.

يقول الدكتور سلمان العودة: *الأوراق النقدية، نقد قائم مستقل بذاته، ولذا فإنها يجري فيها الربا، وتجب فيها الزكاة، وهو قول ظاهر الرجحان، ولو أسقطنا الربا في هذا لما بقي ربا، ولو أسقطنا الزكاة في هذا لما بقي زكاة؛ لأن معظم ممتلكات الناس هي من هذه الأوراق النقدية*[594].

2.8.3. التعريف بسوق الأوراق المالية -البورصة- والفرق بينها وبين السوق المعروفة:

إن مسألة التعامل في البورصة والبيع والشراء فيها من المسائل الفقهية النازلة، والتي تحتاج إلى دراسة متعمقة ومتخصصة، ولقد عني بعض المعاصرين من فقهاء الإسلام بالكلام عنها، بناءً على كثرة التساؤل عنها، وطلب بيان الحكم الشرعي.

يقال إن أول من عرف الأسواق المالية هم الرومان في القرن الخامس قبل الميلاد، ثم مرت بمراحل حتى وجد مركز بيع وشراء الأوراق المالية في القرن التاسع عشر في فرنسا ثم تدرجت هذه الأسواق واتسع نطاقها حتى أصبحت بالصورة التي عليها الآن[595].

أولًا: تعريف سوق المال:

لا بد أولاً من ذكر نبذة مختصرة عن سوق المال، بناءً على أن الحكم على الشيء فرع عن تصوره. فقد عرفها الدكتور سلمان العودة بأنها: (سوق منظمة تقام في أماكن معينة، وفي أوقات محددة، يغلب عليها أن تكون يومية،

(593) ينظر: عبد الله منيع، الورق النقدي، ص79.
(594) العودة، فقه العبادة (الأعمال الكاملة)، مرجع سابق، 126/17.
(595) دائرة معارف القرن العشرين 393/2، دار المعرفة.

يتولى إداراتها والإشراف عليها هيئة لها نظام خاص، وتحكمها لوائح وقوانين وأعراف وتقاليد، يقصدها المتعاملون في الأسهم والسندات، من الراغبين في الاستثمار، والناشدين للاستفادة من تقلبات الأسعار، حيث يقوم الوسطاء والسماسرة الماليون بتنفيذ أوامر البائعين والمشترين)، وأما بخصوص البورصة فيقول عنها: (تطلق البورصة على المكان الذي يعقد فيه هذا الاجتماع، فيقال مثلاً: بورصة الإسكندرية أو لندن، وتطلق أيضاً على العمليات، وحالتها في الأسواق المالية في تلك الاجتماعات، فيقال: بورصة نشطة أو هادئة، حسب فاعلية العمليات، وهي كلمة ليست عربية ولا معربة، وإنما هي فرنسية نسبة لعائلة فان در بورصي أو لفندقهم، أو فقيرهم على اختلاف بين المؤرخين) [596].

وهناك تعريفات أخرى متقاربة تكاد تختلف في الألفاظ، وهي تعطي مدلولاً واضحًا على أن هذه السوق سوق خاصة لها صفات تنفرد بها عن الأسواق المعروفة.

ثانيًا: الفرق بين السوق المعروفة وأسواق المال:

يبين الدكتور العودة أن البورصة في حقيقتها سوق يتم فيه البيع والشراء، ولكنه سوق تطورت فيه المعاملات، ومن المعلوم أن الأسواق موجودة منذ القدم لم تتغير، وإنما التغير وقع في أمرين:

1- السلع التي يتعامل بها؛ ففي البورصة لا يتم التعامل إلا على سلعة أو سلع خاصة، وبشروط معينة، وهذا بخلاف السوق؛ حيث يتم التعامل في السوق على جميع أنواع السلع.

2- وسائل وأساليب تبادل تلك السلع، وذلك بسبب تطور الظروف الاقتصادية والاجتماعية، وتغير نوع احتياج الأفراد، وتطور وسائل الاتصال فيما بين الأفراد.

وهنا يشير الدكتور العودة إلى تطور مفهوم السوق في هذا العصر من جانبين:

الأول: لم يكن محصوراً في إطار مكاني محدد، حيث يمكن الاكتفاء بمجرد تواجد وسيلة اتصال فعالة بين البائع والمشتري.

الثاني: من جانب التخصص، حيث توجد أسواق متنوعة على حسب نوعية السلع، مثل: سوق الذهب والتحف، وقد تزايد الدور الاقتصادي لأسواق الأوراق المالية، التي يطلق عليها مصطلح البورصات، ولذلك أصبحت

(596) خزانة المراسلات (ضمن الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)، 31 /348.

منتشرة في جميع أنحاء العالم، مثل: بورصة نيويورك، والقاهرة وغيرهما، ومن خلال ما سبق يتبين أن البورصة سوق يتم فيها التعامل بين الباعة والمشترين، فإن الحكم الشرعي فيها مثل الحكم فيما سواه من الأسواق الأخرى، حيث إن الحكم يعتمد على ما يلي:

1- نوعية السلع والمثمنات التي يتم التبادل عليها، هل هي محرمة البيع والشراء أم لا؟

2- نوعية المعاملات فيها، هل هي محرمة أم لا؟[597].

والبورصة أنواع منها:

1- بورصة البضاعة الحاضرة:

2- بورصة أوراق مالية: يباع فيها أسهم شركات مختلفة، أو سندات بسعر بات أو بسعر البورصة.

3- بورصة العقود (وفيها يتم بيع سلع غائبة غير حاضرة بسعر بات، أو بسعر معلق على سعر البورصة في تصفية محددة.

والذي يعنيينا هي بورصة الأوراق المالية، وهي مكان المعاملات التجارية في الأسهم والسندات، ومن هنا يظهر أن للأسهم والسندات علاقة قوية بالبورصات لا تنفك عنها؛ إذ هي مكان بيع وشراء الأسهم والسندات وتحديد الأسعار ومختلف المعاملات المتعلقة بالأسهم والسندات.

ويشير الدكتور العودة إلى السلع التي في البورصة فيقول: (السلع التي في البورصة، هي: عبارة عن أسهم وسندات، أما الأسهم فإن الأصل فيها الحل، وقد تحرم بناءً على الشركة صاحبة الأسهم المباعة، أما السندات، فإنها في حقيقتها قروض بفوائد، وهي من الربا المحرم في القرآن والسنة، ولذلك فإن التعامل في البورصة عن طريق بيع السندات محرم).

ثم يتحدث الدكتور العودة عن نوعية المعاملات التي يتم التعامل بها في البورصة من حيث الحل والحرمة فيقول: (بالنسبة للأسهم إذا كانت الشركة المالكة للأسهم شركة خمر، أو سلع محرمة بذاتها، فإن بيعها وشراءها وحيازتها محرم؛ لأن الله إذا حرم شيئاً حرم ثمنه، وإن كانت من جنس السلع المباحة كالسيارات، والنفط، والحاسب الآلي فهي حلال).

والخلاصة عند الدكتور العودة هو أنه يباح التعامل بأسواق الأوراق المالية، مع تجنب المتعامل لأسهم الشركات التجارية والبنوك التي عملها الأساسي

(597) خزانة المراسلات (ضمن الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)، 31 /349.

التعاملات الربوية، أو يكون موضوع عملها ونشاطها محرم شرعا، وكذلك الابتعاد عن التعامل بالسندات؛ باعتبارها صكوكاً بقروض ربوية، أما ما يتعلق بما هو معمول به في بعض البنوك، وبعض الشركات التجارية التي تؤمن لك وتهيئ لك المكان، لكي تبيع وتشتري في المعاملات التجارية، وتشترط مبلغاً في حالة ربحك أو خسارتك، فإن الراجح من أقوال الفقهاء المعاصرين جواز ذلك؛ لأنها قيمة الأتعاب والخدمات التي يقدمها القائمون على إدارة وتنظيم تلك الأسواق، أو الوسطاء، أو السماسرة، والله أعلم[598].

ثالثًا: الفرق بين الصك والسند:

يذكر الدكتور سلمان العودة الفرق بينهما من خلال التفريق بين البنك الإسلامي والبنك التقليدي، فيقول: الفرق بين الصك الذي هو نوع من الشراكة، وبين السند الذي هو مديونية، يقودنا إلى الحديث أصلاً عن الفرق بين البنك الإسلامي والبنك التقليدي، فالبنك التقليدي يولد المال من المال، فتصبح الحركة المالية بمعزل عن النشاط التجاري الواقعي، بينما في المصرفية الإسلامية يكون توريد المال من خلال النشاط التجاري نفسه، ولا يسمح بأن يولد المالُ المالَ، الأصل في المرابحة أن تكون منصبة على سلعة أو منتج، وهو المقصود، وليس المال، فهذه قضية أساسية وجوهرية[599].

3.8.3. أحكام الأسهم:

أولًا: حكم الاشتراك في الأسهم من حيث الأصل:

اختلف الفقهاء والباحثون المعاصرون في هذه المسألة على قولين:

الأول: أن الاشتراك في أسهم شركة المساهمة جائز، وإلى هذا القول ذهب أكثر الفقهاء والباحثين المعاصرين[600].

---

(598) خزانة المراسلات (ضمن الأعمال الكاملة للشيخ سلمان العودة)،31 /349 - 350.

(599) الفرق بين البنك الإسلامي والبنك التقليدي من حلقات برنامج الحياة كلمة، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت،https://ume.la/qQ1dCt

(600) اختار هذا القول الشيخ ابن باز والشيخ ابن عثيمين، والشيخ عبد الرزاق عفيفي، والشيخ الخفيف، ود. عبد العزيز الخياط، والشيخ القرضاوي، وغيرهم من العلماء والباحثين.
ينظر: الأسهم والسندات لخليل ص110، وفتاوى إسلامية لمجموعة من العلماء، مكتبة المعارف- الرياض، 276/2-277، و د. عبد العزيز الخياط، الشركات في الشريعة الإسلامية والقانون الوضعي، (مؤسسة الرسالة، 1414هـ)، ط 4، 206/2، والقرضاوي، فقه الزكاة، 225/1.

القول الثاني: أن هذه الشركة تخالف الشركة المشروعة من عدة وجوه، وبناء على ذلك حكموا عليها بأنها غير مشروعة. وإلى هذا القول ذهب الشيخ النبهاني، والدكتور عيسى عبده[601].

اختيار الدكتور سلمان العودة:

اختار الدكتور العودة القول بجواز الشركات المساهمة من حيث الأصل كنظام اقتصادي، لكن فيما يتعلق بأنشطة الشركات الحكم يختلف بحسب نشاط الشركة، نص على ذلك بقوله: أعتقد -أولاً- بالنسبة للشركات المساهمة، دعنا نقول ما يوضح لك أن قضية الاختلاف أمر طبيعي، أنه حتى الشركات المساهمة يوجد من العلماء من حرمها أصلاً، وإن كان هذا رأي خلاف رأي الجماهير وخلاف القول الصحيح.. ولذلك المعتمد عند جميع المفتين الآن هو جواز الشركات المساهمة من حيث الأصل كنظام اقتصادي، لكن فيما يتعلق بأنشطة الشركات الحكم يختلف بحسب نشاط الشركة، فهناك الشركات ذات النشاط المحرم، مثلاً: الشركات التي تتاجر بالخمور، أو تتاجر بالمخدرات، أو تتاجر بالدعارة، أو حتى تتاجر بالربا، ويقوم وجودها على الربا، فهذه الشركات محرمة عند جميع العلماء، لا أعلم في ذلك خلافاً بين أحد منهم.

يبقى طبعاً قد يحتج أحد بأن البنوك الآن.. طبعاً هناك بنوك إسلامية الآن، وهذه تجربة نشيد بها وإن كانت تحتاج إلى متابعة وإلى تطوير، وإلى ألا يكون نشاط البنوك الإسلامية مقتصراً فقط على عمليات التمويل بالآجل أو ما أشبه ذلك، هناك منتجات جديدة وعقود جديدة للبنوك الإسلامية وجيدة، وأثبتت البنوك الإسلامية نجاحاً وإقبالاً كبيراً، بدأت تنتقل، حتى في العالم الغربي وأوروبا وغيرها وجد نماذج لهذه البنوك.

لكن فيما يتعلق بالبنوك الأخرى؛ ما يسمى بالبنوك التجارية أو التقليدية، التي تعتمد على الفوائد وإعطاء وأخذ الفوائد الربوية، فالبعض طبعاً يشككون في تحريم هذه الفوائد، وأنا أقول: إن القول الذي نختاره هو أن هذه الفوائد داخلة في المنع الشرعي، وهذا مذهب جماهير العلماء المعاصرين، ومعظم المجامع الفقهية الإسلامية، وإن كنا لا نتهم أصحاب القول الآخر، أو -كما وقع من البعض- تكفير من يقول بهذا القول، لا شك أن هذا ليس بصحيح؛ لأن

(601) ينظر: د. عيسى عبده، العقود الشرعية، دار الاعتصام، ط 1 1397ه، 18-19، والنظام الاقتصادي في الإسلام للنبهاني، 134.

هذا قال به بعض الفضلاء ولو أخطئوا، إنما المهم أننا نتجاوز هذه النقطة، أن الشركات ذات النشاط المحرم متفق على تحريمها) [602].

ثانيًا: أسهم الشركات ذات الأعمال المباحة:

هي الشركات التي يكون أصل نشاطها مباحاً ونظامها يقوم على عمل مباح، فهذه الشركات قد يدخلها شيء من العمل المحرم إما في نشاطها أو في أخذ قروض بفوائد أو ما أشبه ذلك[603].

والشركة إذا كانت تتعامل معاملات مباحة، ولا تشترط شروطا محرمة، فهذه الشركات جائزة ومشروعة عند عدم معارضتها لشيء من أحكام الفقه الإسلامي[604].

وقد ذكر الدكتور العودة هذه المسألة وذكر أن فيها ثلاثة أقوال للعلماء واختار القول القائل: ما دام أن أصل نشاط الشركة ونظامها يقوم على عمل مباح، فإنه يجوز المشاركة فيها ما لم ينص نظامها على البنود المحرمة، ولهذا قال: هذه الشركات العلماء فيها مختلفون: منهم من يقول بالتحريم، وهذا أفتى به أيضاً جمع من العلماء والكثير من المجامع الإسلامية؛ لأنهم يقولون: إنه دخلها الحرام ودخلها الربا، وعندهم أدلة كثيرة جداً، لعل: (ما أسكر كثيره فقليله حرام)[605]، مثال ودليل على ذلك، وأن الربا حرام كثيره وقليله، والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا ﴾، [البقرة: 278].

وعن قضية إخراج الإنسان نسبة من الربح فالبعض يقول: هل له فيها أجر؟

أجاب الدكتور العودة بقوله: ليس له فيها أجر الصدقة؛ لأنه أصلاً لا يملكها، وإنما هو تخلص منها، ولكن له أجر الخلاص منها وأنه لم يدخلها في ماله، والنبي ﷺ لما قال له الصحابة: (أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: نعم. أرأيتم لو وضعها في الحرام أكان عليه وزر؟! فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر) [606]، فكما أن هذا المضارب لو أخذ النسبة أثم بها، إذا تخلص منها يرجى أن يؤجر أيضاً هنا.

وعن كيفية التخلص، البعض يقول: يضعها مثلاً في دورات مياه، أو فيما أشبه ذلك، أقول: التخلص في كل صروف الخير، حتى لو أطعمها فقيراً، أو

---

(602) نقاشات اقتصادية، (227).
(603) نقاشات اقتصادية، (227).
(604) خليل، الأسهم والسندات، 137-138.
[605] سنن ابن ماجه (3392).
(606) البيهقي، السنن الكبرى (7823).

مسكيناً، أو شاباً رغب في الزواج، أو بنى بها مدرسة، أو طبع بها كتاباً أو أي عمل خير آخر أو مستشفى؛ فذلك كله لا بأس به[607].

ثالثًا: أسهم الشركات ذات الأعمال المحرمة:

وأعني بها الشركات التي أنشئت لأعمال محرمة في أصلها، كتصنيع الخمور، أو بيع لحم الخنزير، أو الربا، وما شابه ذلك.

وهذا النوع من الشركات واضح التحريم والقبح، ولم أجد أحدا خالف في تحريمه.

ولهذا ذكرها الدكتور العودة في أكثر من موضع وحكم عليها بحكم واحد هو التحريم، فعند**ما سئل عن** حكم شراء وبيع الأسهم في البورصة مع ما فيها من المخاطرة.

أجاب بقوله: إن كانت الأسهم من شركات ذات نشاط محرم، كالشركات الربوية، أو التي تتعامل بالسلع المحرمة، فلا يجوز بيعها ولا شراؤها، وإن كانت شركات تتعامل بأنشطة مباحة، كشركات الكمبيوتر، أو الهاتف، أو النفط، أو السيارات، أو نحوها، فيجوز التعامل بأسهمها بيعاً وشراءً، فإن كان يدخلها الربا عن طريق الإيداع في البنوك بفائدة، فإنه يتخلص من قدر من الربح يعادل نسبة الربا، والله أعلم[608].

وأما رأي الدكتور سلمان العودة في المضاربة في أسهم البنوك فبقوله: الذي أراه كما قلنا: أن التداول والمضاربة ما دامت ليست في البنوك الربوية، وإلا حتى البنوك التي ليس فيها ربا كبنك الراجحي وبنك البلاد والأهلي والبنوك الإسلامية كما يسمونها أنه لا بأس بالمضاربة بأسهمها[609].

رابعًا: أسهم الشركات ذات الأعمال المشروعة إلا أنها تتعامل بالحرام أحيانا.

هذا النوع من الشركات هو الأكثر وجودا في واقع الشركات، حيث تكون أعمالها الأساسية مباحة ولكنها تتعامل معاملات ربوية، أو تكون بعض عقودها فاسدة، وقد اختلف الباحثون في حكم هذه الشركات كما يلي:

القول الأول: إباحة التعامل في هذه الشركات بيعاً وشراءاً ما لم ينص نظامها الأساسي على تعاملها بالربا، مع تقدير الدخل المحرم من عائدات الأسهم

---

(607) نقاشات اقتصادية، (228).

(608) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (308 - 309).

(609) الدعوة، أجوبة أسئلة المتصلين، حكم المضاربة في أسهم غير البنوك من حلقات برنامج حجر الزاوية 1426ه، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، https://ume.la/X6uLF8

واستبعاده بصرفه في أوجه الخير المختلفة، وهذا القول هو الذي اختاره الدكتور سلمان العودة حيث قال: (وحكم شراء الأسهم في الشركات أنها إذا كانت تتاجر بسلع مباحة في الأصل مثل: مواد غذائية .. حاسوب .. نفط .. ونحوها، ويباح للإنسان المتاجرة بالأسهم في هذه الشركات، ولكن يلاحظ كثير من الناس أن بعض هذه الشركات لديها أموال فائضة تستثمرها في البنوك، وتجمع الفوائد عليها، ثم تصرف هذه الفوائد للمساهمين، فتجنب هذه الشركات تماماً. فهذا الوضع صعب لأنه يسبب مشقة للناس ويترتب عليه خسارة. وبسبب ضياع الفرص الجيدة للمسلمين في اقتصادهم، يصبح اقتصادهم مملوكاً للآخرين، وشركاتنا في الإسمنت أو الكهرباء أو غيرها مملوكة لغير المسلمين، ولذلك فالصواب: يباح الانضمام للمشاركة في هذه الشركات، لكن إذا علم الإنسان مقدار المال الذي جاء من الأرباح الربوية فهو أقل أو أكثر فيخرجه، فإن لم يعرفه فيفحصه ويخرج ما يراه كافيا، ويغطي الأموال التي خلقها الربا، وهكذا نحن آمنون من الفساد.[610].

القول الثاني: أن الاشتراك في هذه الشركات محرم ولا يجوز[611].

4.8.3. زكاة الأسهم:

اختلف الباحثون المعاصرون في هذه المسألة على أقوال:

القول الأول: إذا كان المساهم تملك الأسهم بقصد الاستمرار فيها بصفته شريكا للحصول على الأرباح السنوية، ولا يقصد بتملكها المتاجرة بها بيعا وشراء في أسواق المال، فهذا يزكي بحسب مال الشركة من حيث الحول والنصاب والمقدار الواجب، وتكون الزكاة بحسب قيمة السهم الحقيقية.

وإذا كان المساهم اشترى الأسهم بقصد المتاجرة فيها بيعا وشراء في الأسواق المالية- البورصات- فتكون الزكاة فيها زكاة عروض التجارة، والمعتبر في إخراج الزكاة هو قيمة السهم السوقية بدون خصم شيء منها؛ لأنها عروض تجارة.

وإذا كانت الشركة تخرج الزكاة عند صدور كل ميزانية سنوية باعتبار أن نظام الشركة الصادر يلزمها بدفع زكاتها، ففي هذه الحالة يكتفي المساهم بذلك منعا للازدواجية إذا كان يقصد تملكها والاستمرار ترصدا لعائدها

---

(610) العودة، شرح العمدة (كتاب البيوع)، (438).

(611) ينظر هذا القول في الأسهم والسندات لخليل، 141، ومجلة مجمع الفقه الإسلامي، منظمة المؤتمر الإسلامي، الدورة العاشرة، 705/1، ومجلة مجمع الفقه الإسلامي، 705/1، و 164/2.

الدوري، وإن قصد المتاجرة بها بيعا وشراء، فإن الزكاة واجبة في القيمة السوقية لهذه الأسهم كما سبق.[612]

القول الثاني: التفريق بين أسهم الشركات في الزكاة بحسب نشاط كل شركة، فإن كانت الشركة صناعية محضة لا تمارس عملا تجاريا، فلا تجب الزكاة في أسهمها، لكن ما ينتج ربحا لهذه الأسهم يزكى زكاة المال. وإن كانت الشركة المساهمة شركة تجارية محضة فهذه تجب الزكاة في أسهمها زكاة عروض التجارة، فتقدر قيمة الأسهم الحالية ويخرج منها ربع العشر (2.5%).[613]

القول الثالث: اعتبار الأسهم بجميع أنواعها عروض تجارة سواء كانت لشركات تجارية أو صناعية، يزكي على قيمتها السوقية ربع العشر[614].

اختيار الدكتور سلمان العودة: له تفصيل في هذه المسألة وبيانه في أمرين:

الأول: ذكر أن بعض الشركات المساهمة تُخرج الزكاة، فحينئذ المساهم ليس عليه إخراج الزكاة ما دام مكتتبًا في شركة تقوم هي بإخراج الزكاة هذا أولا. إذًا: إذا كانت الشركات تُخرج الزكاة فليس على المساهم أن يُزكي.

الثاني: إذا كان الإنسان مكتتبًا في هذه الشركات وهي لا تخرج الزكاة وعنده اكتتاب وهي لا تُخرج الزكاة فعليه حينئذ أن يُخرج الزكاة إذا حال الحول على هذه الأسهم، يرى قيمتها الحالية الآن كم تُقدر كم تساوي، ثم يخرج زكاته التي هي (2.5%).

النقطة الثالثة: بالنسبة للمُضارب وهذه كثيرة، يعني: كثير من الناس ليس عنده اكتتاب في شركة معينة، وإنما هو مضارب في الأسهم يبيع اليوم ويشتري غداً ويبيع غداً ويشتري بعد غد، فهذا المضارب تجب عليه الزكاة ولو كانت الشركات التي يبيع فيها ويشتري تُخرج الزكاة؛ لأنه هو ليس مكتتباً فيها وإنما هو مضارب في عروض تجارة يومية، فهذا عليه إذا حال الحول مثل شهر رمضان أن يرى ما يوجد عنده من الأسهم ويقدر قيمتها الحالية ويُخرج زكاتها أيضاً[615].

---

(612) بحث للشيخ عبد الله بن منيع قدمه في الندوة السابعة لقضايا الزكاة المعاصرة عام 1417هـ، 306، 310.

(613) ينظر: د. وهبة الزحيلي، الفقه الإسلامي وأدلته، 774/2، ويراجع هذا القول في فقه الزكاة للقرضاوي 523/1، والأسهم والسندات لخليل ص268.

(614) ينظر: القرضاوي، فقه الزكاة، 527/1، ومجلة مجمع الفقه الإسلامي856/1.

(615) نقاشات اقتصادية، (297).

وأشار الدكتور سلمان العودة لزكاة الأسهم في موضع آخر، فذكر أن الأسهم في المملكة غالباً الشركات المساهمة هي التي تخرج الزكاة، وبناءً على ذلك فالإنسان المساهم في شركة مساهمة مكتتباً فيها ليس عليه زكاة، فالشركة نفسها تخرج الزكاة.

وعن كيفية إخراج زكاة الأسهم: أجاب الدكتور العودة بأن زكاة الأسهم تخرج بحسب هذه الأسهم، يعني: كل سنة تخرج زكاتها، لكن إذا كانت هذه الأسهم عبارة عن أرض أو عقار ... فإنك تزكيها إذا قبضتها لسنة واحدة(616).

وبعد استعراض أقوال الشيخ سلمان العودة في المعاملات الاقتصادية نلاحظ أمرين مهمّين:

الأول: أن أقوال الشيخ واختياراته وإن كان كل فيها مسبوقا من علماء معاصرين إلّا أن مجموع أقوال الشيخ ومنظومتها مؤتلفة على تحقيق مقاصد الشريعة العامة، وتحرّي اليسر ورفع الحرج عن الناس في تعاملاتهم وهي منهجية عامة لدى الشيخ في آرائه الفقهية بعامّة.

الثاني: أن رأي الشيخ في محاولات أسلمة البنوك وفتح نوافذ شرعية فيها هو رأي عمليّ، ففي الوقت الذي وقف فيه بعض العلماء موقفاً متشدّدا من كثير من منتجات البنوك والتي تجيزها بعض اللجان الشرعية، ويرون أنها تحايل على الرّبا، وأنها معاملات صورية لحقيقة ربويّة، ومن أشهرهم الشيخ صالح الحصين رحمه الله، ود. سامي السويلم وغيرهما، ويقابلهم مَن يجيزونها ويرونها صور بيع صحيحة، ومنهم الشيخ عبد الله بن سليمان بن منيع، والشيخ عبد الله المطلق عضوي هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية، أما الشيخ فإنه وإن رأى وجاهة بعض الملاحظات على هذه المنتجات فإنه يراها خطوة في الاتجاه الصحيح، وأنها خير من تطبيع الربا الصريح، وأن هذه الملاحظات يمكن أن ترشَّد وتُستدرك في مرحلة قادمة.

وهذا رأي عملي يحتفي بالتصويب والاجتهاد في الإصلاح ما أمكن.

(616) إشراقات قرآنية، جزء عم، سورة الكوثر، كيفية إخراج زكاة الأسهم، موسوعة الشيخ سلمان العودة، د.ت، . https://cutt.us/ozdnZ

الفصل الرابع

المساهمات العملية للشيخ سلمان العودة في الاقتصاد الإسلامي

المبحث الأول: المبادرات والبرامج التوعوية الاقتصادية

المبحث الثاني: ترشيد مسيرة المصارف والمؤسسات المالية الإسلامية

المبحث الثالث: المساهمة في تفعيل وترشيد حملات المقاطعة الاقتصادية

كما كان للشيخ سلمان العودة آراؤه العلمية واجتهاداته الفقهية في المسائل الاقتصادية، فقد كان له أيضا مبادرات عملية في تحقيق هذه الآراء، وتطبيق هذه الاجتهادات ونقلها من النظرية إلى التطبيق، وكان لمساعيه العملية في ذلك مسارات عدّة، منها:

1.4. المبادرات والبرامج التوعوية الاقتصادية:

نظرا لتقدم حضور الشيخ الدعوي والتوعوي وانغماسه في الشأن الاجتماعي فقد كان له في برامجه ومحاضراته وفتاواه العامّة على الهواء علاج لكثير من القضايا الاقتصادية، وكان في معالجته تلك يطرح البدائل ويقدّم الحلول، ويدل على المخارج الصحيحة من باب ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرة: 275].

والمميز في دور الشيخ التوعوي أنه كان يقوم بدورين مزدوجين في برامجه:

الدور الأول: دور الفقيه، وذلك من خلال دروسه الفقهية وفتاواه.

والدور الثاني: دور المصلح، وذلك من خلال برامجه العامة للمجتمع التي خصص العديد منها حول الاقتصاد وقضاياه، وذلك لتوعية الناس بهذه الجوانب الاقتصادية التي تمس حياتهم. بالإضافة إلى مبادراته المجتمعية الأخرى التي ستأتي الإشارة إليها.

ويمكن تقسيم الشرائح المجتمعية التي كان يخاطبها الشيخ سلمان في مجموع مبادراته إلى الفئات التالية:

1.1.4. فئة طلبة العلم:

كان للشيخ العودة، عناية خاصة بطلبة العلم، وتمكينهم من الفهم الدقيق لمسائل الشريعة الإسلامية المتعلقة التي لها ارتباط بالاقتصاد، وذلك من

خلال دروسه التي كان يعقدها في شرح كتاب بلوغ المرام، وشرح عمدة الفقه.

1- شرح بلوغ المرام، سبق أن أشرنا في مقدمة البحث إلى هذا الشرح، وتاريخه، وسنشير هنا فقط إلى أن الشيخ العودة قد شرح في هذا الكتاب باب الزكاة في عشر حلقات، ناقش فيها كثير من مسائل الزكاة المرتبطة بالمجتمع، وحرر فيها أقوال الفقهاء وأدلتهم.

2- شرح عمدة الفقه، وقد أشرنا أيضا إليه في مقدمة البحث(617)، وقد شرح الشيخ العودة فيه أيضا، كتاب الزكاة وطُبع ضمن كتاب فقه العبادة(618)، وشرح كتاب البيوع، وكتاب الوقف، وقدم فيها نقاشات فقهية غنية لا يستغني عنها أي باحث في الاقتصاد الإسلامي.

2.1.4. فئة عامة المجتمع:

للشيخ العودة همومه الإصلاحية الكبيرة، ولم يكن الجانب الاقتصادي بعيدا عن هذه الهموم، وكان مهتما بأن يوصل أفكاره في هذا الجانب إلى عموم المجتمع، حتى لا يكون خطابه محصورا في النخبة، ولذلك فإنه أولى اهتماما خاصا في حلقاته وبرامجه لقضايا الاقتصاد، وسنكتفي هنا بسرد أمثلة من عناوين الحلقات الاقتصادية التي خصصها لهذه الموضوعات ضمن برامجه المتنوعة:

1 – **برنامج الحياة كلمة**:

حلقة الإعلان.

حلقة الوعي الاستهلاكي.

حلقتين تحت عنوان: عمل

حلقة الصيرفية الإسلامية

حلقة الربا

2 - **برنامج حجر الزاوية**:

حلقة الاستثمار

حلقة الاقتصاد

حلقة قيم العمل

(617) يُنظر شرح بلوغ المرام وهو المجلدات 8 - 14 من الأعمال الكاملة للشيخ.
(618) يُنظر: د. سلمان العودة، فقه العبادة، مرجع سابق، كتاب الزكاة 17/ 5 - 393.

حلقة الزهد والورع

حلقة العدل

حلقة التنمية

حلقة الأوقاف

حلقة الإنفاق

حلقة الفراغ والبطالة

حلقة الزكاة وتطبيقاتها

3- **برنامج أول اثنين:**

حلقة الشباب والاستثمار

حلقة النموذج الماليزي

4- **برنامج ميلاد:**

حلقة تسليع

حلقة ماركة

حلقة الكرم

أما الجانب الآخر الذي يشمل خطاب الشيخ العودة تجاه المجتمع فهو إصدار الفتاوى التي تُظهر عنايته بمواكبة مستجدات المسائل الاقتصادية الفقهية، والتي من خلالها قدم فتاواه لعامة المجتمع، وقد كان يقوم بهذا الدور:

أولا: من خلال إصداره لفتاوى مكتوبة جوابا على الأسئلة التي ترد إليه باستمرار، وقد تضمنت «خزانة المراسلات» في مجموعته الكاملة فتاوى عديدة حول الاقتصاد وقضاياه ([619])، **وثانيا:** من خلال الفتاوى المباشرة في برامجه الأسبوعية، فقد كانت ترد إليه الكثير من الأسئلة حول مسائل اقتصادية تُشكل على الناس، ويحتاجون فيه لرأي فقيه متمكن كالشيخ سلمان العودة.

3.1.4. تأسيس مبادرات اقتصادية لعلاج العنف:

في مقاربة الشيخ العودة لموضوع العنف، كان يستحضر البعد الاقتصادي كأحد الحلول العملية التي يمكنها أن تساهم في علاج هذه الظاهرة، ولذلك

(619) ينظر: العودة، خزانة المراسلات، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، المجلدان 30 - 31.

فقد قدم الشيخ العودة مجموعة مبادرات للمسؤولين في السعودية وقطر والإمارات لإدماج الشباب العائدين من بؤر الصراع حتى لا ينخرطوا في العنف وذلك بتأسيس مبادرات ومشاريع اقتصادية تستوعبهم، وإشغالهم بالأعمال المُجدية التي تدمجهم في فعاليات المجتمع، وتشعرهم بدورهم وفعالياتهم، وتبعدهم عن دوائر الغلوّ وبؤر العنف، كما رُوي: الولد مبخلة مجبنة، وكذلك المال مبخلة مجبنة[620]، وقد كنت شاهدا على تلك المبادرات وعلى حماس الشيخ لها وتأثيرها على هذه الفئة من الشباب.

4.1.4. قيادات الأوقاف الإسلامية:

سبق معنا الحديث عن رؤية الشيخ لدور الأوقاف الاقتصادي في المجتمع، وكيف أنها تمثل ركيزة شديدة الأهمية للنهوض الاقتصادي للمجتمعات، ولذلك فإن الشيخ العودة قام بجهود عملية كبيرة في هذا الجانب، من خلال دورين أساسين:

الأول: المساهمة في إنشاء الأوقاف:

فقد كان للشيخ دور في إنشاء الأوقاف والحث عليها من خلال تواصله مع رجال الأعمال، وحثّهم على الأوقاف ذات الأعمال الخيرية النوعية، وكان يفتح لهم الآفاق ويكتب لهم الوصايا والتي يضمنها التوجيه لمأسسة الأوقاف وحوكمتها وشفافيتها، وتحويلها لمؤسسات خيرية وقفية، وتضمين ذلك في وصاياهم بما يضمن ديمومة هذه الأوقاف وفاعليتها، وقد كان يقوم بنفسه لتحرير تلك الوصايا، وقد أثمرت هذه الجهود في تأسيس العديد من الأوقاف العائلية الفاعلة بحمدالله.

الثاني: عضويته في مجالس إدارة الأوقاف:

كان الشيخ العودة يتحفظ من الدخول في نظارة الأوقاف لحساسية هذا العمل وكونه عملا تجاريّاً وإداريّاً لا يتناسب مع مهامّ الشيخ وانشغالاته. ولكنه كان عضواً في بعض مجالس إدارة الأوقاف ذات الصفة الإشرافية، ومنها مجالس الأوقاف في: جامعة الملك فهد للبترول بالدمام، جامعة الملك عبد العزيز بجدة، وقد كان توجيهاته في تلك المجالس محل اهتمام من إدارات هذه الأوقاف.

5.1.4. المساهمة في مساعي الصلح في القضايا المالية العامة:

(620) «مسند أحمد»، 29/ 104، الحديث برقم (17562)، «سنن ابن ماجه» 2/ 1209 الحديث برقم (3666).

فقد كان للشيخ مساعٍ في الإصلاح في نزاعات مالية شائكة، منها ما كان بين ورثة، ومنها ما كان بين شركاء، ثمّ تتم بالصلح المُرضي لكلّ الأطراف.

ومن أشهرها النزاع الذي حصل على أرض هي مخطط كبير في الوهط في منطقة الطائف ويسمى مخطط الوسام، وكان بين مؤسسة يوسف العطير العقارية والذي اشترى الأرض من أحد الأمراء وبين قبائل قريش التي تدعي ملكية هذه الأراضي منذ القدم، وحصل الشجار، وأفشل المزاد، وأشهر السلاح، وكانت قضية شائكة لكثرة الأطراف، وقد تكونت لجنة من مجموعة من المشايخ كان مديرها هو الشيخ سلمان، وهو الذي تولّى السعي في الأمر، وكان له الدور الأساسي في إتمام الصلح وحلّ المشكلة، فلمّا تمّ الصلح شكر الملك عبد الله اللجنة، وأثنى عليهم بأنّهم نجحوا في ما لم تنجح به أجهزة حكومية متخصصة.

6.1.4. مقترحات عملية للتفعيل المجتمعي:

يتميز طرح الشيخ العودة بجانب طرح الأفكار والمبادارت العملية للتطبيق، ففي مجال التجارة والمال طرح الشيخ مجموعة أفكار عملية ومنها فمن ذلك:

أولًا: الأخذ بأيدي الصغار ومساعدتهم على الانطلاق، فهذا من الإحسان كما أحسن الله إليك أن تسعى، وأن يمشي عدد من الشباب على الطريق نفسه بجهدك وعملك.

ثانيًا: مكافأة أصحاب الأفكار الاستثمارية المبدعة مما يؤدي إلى تطوير السوق وإنعاشه.

ثالثًا: الوضوح في المعاملة مع الأطراف الأخرى التي قد لا تدرك اللبس الذي يحصل في العقود أحياناً.

رابعًا: إيجاد أقسام للتطوير في المنشآت الاقتصادية الموجودة.

خامسًا: الصرف على معامل البحث ومراكز المعلومات والدراسات، فإن من المؤسف أن تجد في أمريكا أو أوروبا مئات الآلاف من مراكز الأبحاث في كل التخصصات، وربما لا تكاد تجد شركة أو جامعة أو مؤسسة إلا ويرتبط بها مركز أبحاث تكون الميزانية له أكثر من أي قسم آخر، حتى دولة الاحتلال الإسرائيلي لم تنتصر علينا بالقوة العسكرية، وإنما انتصرت علينا قبل ذلك بالمعلومات ومعالجتها، ومراكز الأبحاث التي تفوقت بها، فينبغي

أن يكون هناك نوع من العناية بذلك والصرف عليه في المجالات العلمية والتقنية والطبية والمعلوماتية وغيرها.

سادسًا: تخصص أقسام في الشركات للعمل المنظم والخدمات الاجتماعية تستقطع من الأرباح وتصرف على المساكين والفقراء والمحتاجين عن طريق تأهيل الأفراد والأسر، وهناك تجارب جيدة في هذا المضمار، وفي الحديث ذكر النبي ﷺ: «أن رجلاً من بني إسرائيل سمع صوتاً في السحابة يقول: أسق حديقة فلان بن فلان، فذهب ووجد هذه السحابة تريق المطر والماء في بستان معين، ورجل يحرث الأرض بمسحاته، فقال له: من أنت؟ قال: فلان للاسم الذي سمعه في الحديقة، قال: ما شأنك؟ إني سمعت صوتاً في السحاب يقول: اسق حديقة فلان، قال: والله ما عندي شيء أكثر من أنه هذه الحديقة إذا أثمرت آكل الثلث وأتصدق بالثلث وأرد الثلث فيها»[621]، انظر هذا العمل على بساطته كم فيه من الإعجاز، هذه من الأفكار السهلة البسيطة المبدعة العظيمة.

سابعًا: إيجاد مشاريع ذات دخل منخفض ولكنها تؤدي خدمات للمجتمع وللقطاعات المتوسطة والفقيرة؛ كالمجمعات التجارية مثلاً التي تجعل بطاقات خاصة للفقراء بأسعار مخفضة، أو وحدات سكنية أو طبية أو غيرها.

ثامنًا: تبني بعض الأقسام بالمعاهد أو الجامعات أو المستشفيات إلى غير ذلك، وينبغي أن تحتسب الدولة مثل هذه الأشياء من الضرائب التي تطلب من هؤلاء بحيث يكون هناك نوع من التعاون على مثل هذه المصالح العامة.[622]

2.4. ترشيد مسيرة المصارف والمؤسسات المالية الإسلامية:

كان للشيخ اهتمام بترشيد مسيرة المصارف والمؤسسات المالية الإسلامية في لقاءاته وبرامجه يحثّ على إيجاد البدائل الشرعية للمعاملات المحرّمة، وفتح النوافذ الشرعية في المصارف لتوفير البديل الشرعي لنظام الفائدة الربوي، وقد كان الشيخ يتوجه إلى فئتين في خطابه لترشيد مسيرة المصارف والمؤسسات المالية، الفئة الأولى النخبة، والفئة الثانية عامة المجتمع.

1.2.4. الترشيد النخبوي لمسيرة المصارف والمؤسسات المالية:

621 «صحيح مسلم» (2984).

(622) العودة، الشباب وقيم العمل، مرجع سابق، ص 112.

من خلال معايشتي مع الشيخ العودة وبحكم إنني كنت مديرا لأعماله، فقد كان الشيخ شديد الاهتمام بتوجيه وتطوير قيادات العمل المصرفي، وذلك من عدة طرق:

1 – التواصل مع العاملين في البنوك الربوية وحثهم على التحول الإسلامي:

كان كثير من الخيّرين العاملين في البنوك التقليدية يستفتون الشيخ في ترك العمل في هذه البنوك تورّعاً فكان يحثّهم على البقاء خاصّةً المسؤولين والمؤثرين، وأن يستغلوا مواقعهم في تصحيح عمل هذه البنوك، ولو بفتح نوافذ شرعية توفّر البديل للمعاملات البنكية التقليدية، وقد كان لهذه النصائح أثرها بحمدالله في مساهمة هؤلاء في قيادة التحول نحو الاقتصاد الإسلامي ولو كان ذلك بشكل تدريجي.

2 - لقاءات مع مؤسسي البنوك:

وكان للشيخ لقاءات مباشرة مع مؤسسي بعض البنوك ومدرائها، ويجري في هذه اللقاءات مدارسة البدائل الشرعية، وآلية التحول الآمن، ومن هذه اللقاءات التي شهدتها:

أ. مصرف دبي الإسلامي:

وهو مصرف تأسس في عام 1975، ويعد أكبر مصرف إسلامي في الإمارات، ولهم اهتمام بأعمال الصيرفة الإسلامية ([623])، وقد التقى الشيخ العودة مع مؤسسه سعادة سعيد أحمد لوتاه، وهو مؤسس أول بنك إسلامي، وناقشوا العديد من القضايا الاقتصادية، كما أنهم رجعوا إليه في عدد من الاستشارات، والفتاوى، وكان له عدد من المقترحات في شأن بعض المعاملات التي يخوضها البنك مع مستفيديه.

ب. مصرف الراجحي:

وهو أحد المصارف الرائدة في المصرفية الإسلامية، وقد تأسس عام 1987([624])، وقد كان للشيخ سلمان لقاءات متعددة مع مؤسسيه، وعلى رأسهم الشيخ سليمان الراجحي، ولديهم اهتمام بالغ في الاقتصاد الإسلامي، وكان لديهم اهتمام خاص بنقاشات الشيخ وآرائه المتعلقة بالاقتصاد الإسلامي.

---

(623) ينظر: (مصرف دبي الإسلامي) موسوعة ويكيبيديا (https://tinyurl.com/234phafe).

(624) ينظر: (مصرف الراجحي) موسوعة ويكيبيديا، د.ت، (https://tinyurl.com/2b5fs2ha).

ج. مصرف البلاد:

وهو مصرف سعودي إسلامي تأسس بتاريخ 2004، ويقدم الخدمات المصرفية وفق أسس شرعية، كما يقدم منتجات وخدمات ويوفر حلولا للعديد لمجالات عديدة وفق مبادئ المصرفية الإسلامية [625]، وكان للشيخ سلمان لقاءات مع الشيخ محمد وعبد الله السُّبيعي رحمهما الله، وهما من مؤسسي المصرف، وهي لقاءات مثل سابقتها تتضمن العديد من النقاشات المتعلقة بالاقتصاد الإسلامي.

د. مصرف البركة:

وهي تابعة لمجموعة البركة المصرفية، وهي شركة عامة ومجموعة مصرفية تتخصص في صناعة الخدمات المالية الإسلامية. وتعود أصوله ونشأته إلى مملكة البحرين، حيث ظهر مع بداية ظهور صناعة التمويل الإسلامي. وتتميز المجموعة بمبادراتها التطويرية في جميع مجالات المعاملات المالية الإسلامية التي تحكمها الشريعة الإسلامية[626]. وكان للشيخ مشاركة في مؤتمر بنك البركة الذي عُقد في شرم الشيخ بجمهورية مصر.

هـ. هيئة الرقابة الشرعية في البنك المركزي في دولة قطر:

كان للشيخ لقاءات ومشاركة مع الهيئة وذلك بدعوة من سعادة وليد هادي رئيس هيئة الرقابة الشرعية، وقد كتب لهم عدة استشارات وفتاوى كانت محل القبول والحفاوة.

و- عضويّته في المجلس الأوروبي للإفتاء والبحوث:

حيث تتكون من عدد من فقهاء المسلمين من أماكن عدة في العالم، وقد نشأت في عام 1997 وهي هيئة إسلامية مستقلة ومتخصصة، وقد تأسست بمبادرة من اتحاد المنظمات الإسلامية في أوروبا، حيث يقع مقرها في دبلن في الجمهورية الإيرلندية، وكان من المؤسسين الشيخ يوسف القرضاوي، والشيخ علي القرَداغي، والشيخ عبد الله الجديع [627]، والشيخ فيصل مولوي، وقد كان الشيخ عضوا فيه إلى اعتقاله الأخير عام 2017 م، يشارك في الفتاوى الاقتصادية التي تناقش فيه.

---

(625) ينظر: (مصرف البلاد) موسوعة ويكيبيديا، د.ت، (https://tinyurl.com/22a8tuer).

(626) ينظر: (مصرف البركة) موسوعة ويكيبيديا، د.ت، (https://tinyurl.com/263oza3o).

(627) ينظر: (المجلس الأوروبي للإفتاء والبحوث) موسوعة ويكيبيديا، د.ت، (https://tinyurl.com/2c7z8ayw).

3- أقام الشيخ عدة دورات تدريبية:

إلى جانب تلك اللقاءات فقد أقام الشيخ دورات تدريبية متخصصة في قضايا الاقتصاد الإسلامي، في الرياض والمنطقة الشرقية والبحرين وقطر والكويت، حضرها منسوبو البنوك في هذه المدن.

4- لقاءات بمشايخ المصرفية الإسلامي:

للشيخ لقاءات مدارسة وتشاور مع المختصين بالاقتصاد والمصرفية الإسلامي، ومنهم: الشيخ يوسف القرضاوي، والشيخ نظام اليعقوبي، الشيخ عبد الستار أبو غدة، الشيخ علي القَرَداغي، وقد كانت تدور في هذه اللقاءت العديدة من النقاشات حول المصارف الإسلامية، والتحديات التي يواجهها الاقتصاد الإسلامي بشكل عام.

5- حث بعض طلبته لدخول المصرفية، وقد أصبحوا من أهم الفاعلين:

وجّه الشيخ بعض طلبته إلى التوجّه إلى دراسة الاقتصاد والمعاملات المصرفية، وقد توجّه طائفة في هذا الاتجاه، وصاروا أعضاء في اللجان الشرعية في المصارف.

2.2.4. الخطاب المجتمعي حول المصارف الإسلامية:

كما أشرنا سابقا أن للشيخ العودة عناية خاصة بتثقيف وتوجيه المجتمع تجاه قضايا الاقتصاد الإسلامي عامة، والمصارف الإسلامية بوجه خاص، ويمكن هنا أن نذكر بشكل مختصر أهم النقاط التي أثارها الشيخ العودة في برامجه العامة حول المصارف الإسلامية، لنرى طبيعة خطابه الذي قدمه لعموم المجتمع حول هذا الموضوع، ويمكن نلخص ذلك في ثلاثة نقاط أساسية:

الأولى: بيانه لماهية المصارف الإسلامية:

انطلاقا من إدراك الشيخ العودة لأهمية توعية المجتمع بمعنى المصارف الإسلامية، حتى لا تختلط بغيرها، فإن الشيخ وضّح بأن المصارف الإسلامية تختلف في طبيعتها عن البنوك التجارية، فالبنوك التجارية مؤسسات ائتمانية تتعامل بشكل أساسي في الديون، وهذا يختلف عن طبيعة العمل في المصارف الإسلامية التي يقوم تعاملها بشكل أساسي على أساس المشاركة،

فتوجد العديد من الصيغ المشهورة في نظام الصيرفة الإسلامية، كنظام المرابحة، والمضاربة، والإجارة وغيرها..

ويشير الدكتور سلمان العودة إلى أن الفرق بين أن تكون المصرفية الإسلامية تقتبس الأنماط الموجودة في البنوك التقليدية، وتحاول أن تؤسلمها، بحيث إن المصرف الإسلامي إذا أراد أن يقدم للناس تمويلاً، فبدل أن يقدم لهم قروضاً بفوائد كما يفعل البنك التقليدي، فإن المصرف الإسلامي يفكر بالطريقة ذاتها فيجعل هناك سلعة تكون وسيطاً بين أن أعطيك مالاً بزيادة، فأعطيك سلعة بزيادة؛ والمقصود هو المال، هنا لا شك أن هذه تعتبر خطوة، وهي على الأقل أفضل من أن يأخذ الإنسان الربا الصريح أو يتعاطاه. وكذلك العكس تدرك البنوك الإسلامية أنها تريد أن تأخذ ودائع من الناس، فبدلاً من أن تأخذ الودائع وتعطيهم مقابلها فائدة، هي تضع وسيطاً أو أسلوباً معيناً يتدرع بالجانب الشرعي، هذه هي الطريقة المستخدمة، وهي طريقة لاشك أنها تخل بجودة وكفاءة هذا النظام، بينما الطريقة الأفضل هي أن تفكر هذه البنوك بحاجة المستهلك، وبحاجة العميل أو الزبون، أو المجتمع، والحاجات الحقيقية، وليس ما يقدمونه من خلال زياراتهم للبنوك، تفكر بحاجة هؤلاء العملاء وهؤلاء الزبائن، وتقوم بابتكار المنتجات الإسلامية التي تلبي هذه المتطلبات [628].

وذكر الدكتور سلمان العودة أن من الأدوار المهمة جداً أن نعرف أن ما يتعلق بما يسمّى بـ المرابحة الإسلامية أو التمويل، وهو ما يعني: بيع سلعة بالتقسيط، أو التمويل لمشروع معين بأسلوب إسلامي، وهذا يمثل 90% وهو رقم يمكن أن يكون مذهلاً، في حين أن أشياء أخرى مثل الشراكة أو بيع السلم أو الاستثمار أو العديد من الأشياء التي يروج لها البنك ويناقشها لا تمثل سوى 10% وهذا يحدث في الغالب لأن البنوك الإسلامية تميل إلى البساطة. فهذه البنوك الإسلامية تريد معاملة بسيطة وسهلة لا تكلفها الكثير، وتريد هذه البنوك الإسلامية أيضًا معاملة توفر مستوى معينًا من الأمان وخالية من المخاطر. ولذلك، فقد أولوا اهتماما كبيرا لمسألة التمويل[629].

ودعا الدكتور سلمان العودة إلى تطوير العمل في المصارف الإسلامية والبحث عن حلول دائمة ممكنة، على سبيل المثال في بعض البنوك الإسلامية لجان تنظر في كيفية التأمين على مثل هذه الأشياء. هل هذا حل ممكن أم غير شرعي؟ كما أن هناك بنوك إسلامية أخرى تفكر في إيجاد

(628) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 157.
(629) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 158.

كثير من البدائل مثل الشفافية في التعامل مع هذه الأمور، ومسألة الشراكة والاستثمار وغيرها. ومن أخطر الأمور اعتماد الصيرفة الإسلامية على مجرد عواطف الناس. فكل مسلم يقول: أخاف الله عز وجل. لا أريد أن ينمو مالي بالحرام. لا أريد أن أعلن حرباً على الله والرسول، ولذلك سأقبل إذا كان البنك إسلامياً، حتى لو انخفض الربح إلى النصف أو كانت هناك مخاطر؛ لأنها إسلامية، هذا يجب ألا يجعلنا نحن كمسئولين في هذا البنك أو المصرف نتساهل، بأن الناس أقبلوا علينا، ونحن حققنا نسبة من النجاح [630].

وعن أهمية المصارف الإسلامية أكد الدكتور سلمان العودة أن غاية الأهمية هي: أن المصارف الإسلامية والبنوك الإسلامية عليها أن تكون على مستوى التحديات. فيجب أن يكون هناك إجراءات للتطوير لنقل المصرفية الإسلامية من كونها لها تميز بأن هناك أناساً يريدونها ويفضلونها، إلى أن يكون التميز بأناس يختارونها قناعة، حتى الذين ربما لا يوجد فروق عندهم بين المصرفية الإسلامية وغير الإسلامية قد يختارونها؛ لأنها أثبتت كفاءة وجدارة وقدرة على مواجهة الأزمة، والأهمية والتفضيل يأتي من عوامل متعددة يجب أن تتصف بها المصارف الإسلامية ومن تلك العوامل: ربحية جيدة أو عالية، وشفافية وقدر من عدم المخاطرة [631].

ثانيا: نشأة المصارف الإسلامية:

من المهم أيضا تعريف المجتمع بسياق نشأة هذه المصارف، لأن هذا سيساعدهم على معرفة طبيعة عملها، وتحديد الموقف الشرعي تجاهها، ولذلك تحدث الدكتور سلمان العودة عن تاريخ المصرفية الإسلامية المعاصرة ونشأتها بعد البنوك التقليدية، التي كانت موجودة في كل بلاد العالم الإسلامي؛ لارتباطها بالعالم الغربي، وذكر أن أول محاولة لإنشاء مصرف إسلامي كانت في مصر في بنك الادخار، قام به الدكتور أحمد النجار في مصر عام 1967م، أو قريب من ذلك [632]، استمر لمدة ثلاث سنوات ثم تم

---

(630) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 163.

(631) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 164.

(632) مصرف محلي يقوم على تجميع المدخرات من صغار المدخرين، وقد نجح المصرف في بدايته وبلغ عدد المتعاملين معه في الشهر الأول أربعة آلاف عميل، ثم توسعت التجربة حين قام المصرف بإنشاء جمعيات في القرى التي تتوفر فيها خامات محلية يمكن أن تقوم عليها صناعات حرفية صغيرة ومولها المصرف على أساس المشاركة، وقدم قروضا حسنة لبعض الأفراد، وبالرغم من نجاح التجربة إلا أنها ولظروف معينة لم تستمر أكثر من أربعة سنوات. (مبادئ الاقتصاد الإسلامي للدكتور سعد اللحياني، ص 121).

ضمه إلى بنوك أخرى [633]. وبعد ذلك جاء ما يسمى بالبنك الإسلامي للتنمية وهو بنك حكومي لا يتعامل مع الأفراد، ومهمته تنموية، ولكنه يقوم بالإقراض، وهذا البنك نشأ على خلفية قرارات لوزراء الخارجية العرب في جدة بعد السبعين [634].

وذكر الدكتور سلمان العودة أن أولى البنوك الإسلامية بالمعنى الصحيح الذي يتعامل مع الأفراد هو بنك دبي الإسلامي، والذي نشأ عام 1972م أو 1973م تقريباً.

وأوضح الدكتور العودة أن إنشاء المصارف الإسلامية تتابعت واستمرت بعد ذلك، إذن نحن الآن أمام عشرات أو حتى مئات البنوك، وأصبح الناس أمام أكثر من خمسين دولة تدعم هذه البنوك ومليارات الأموال التي تدار فيها، وأمامنا نماذج مختلفة بين بنك كبنك إسلامي مثل بنك البلاد في المملكة العربية السعودية، والبنوك الإسلامية، وبين بنك يتحول من بنك تقليدي - كما يسمى - إلى بنك إسلامي، كما نفعل مع بنك الجزيرة أو البنك الأهلي في المملكة العربية السعودية وهو أول بنك في المملكة العربية السعودية، ومع ذلك تحول بالكامل إلى بنك إسلامي، إضافة إلى فروع، أو نوافذ في البنوك التقليدية، بل حتى هناك معاملات أو صناديق في بعض البنوك التقليدية تنشئ صندوقاً إسلامياً، أو تنشئ معاملة إسلامية؛ لجذب جزء من الجمهور. فكل هذه نماذج تدخل في إطار الصيرفة الإسلامية، وهي موجودة في العالم الإسلامي، يمكن ماليزيا أكبر بلد فيه محاولات صيرفة إسلامية .. وربما نحو ثلثي التمويل الإسلامي موجود في ماليزيا، وهناك أيضاً في الغرب البنك الإسلامي في بريطانيا، ولعل أول بنك إسلامي في الغرب كان في الدنمارك.

ولعل التحول من البنوك التقليدية لمصارف إسلامية ظاهرة ملاحظة وفي السعودية وحدها تحولت أحد عشر مصرفاً بشكل عام، تحولت إما إسلامية أو أن جزءاً منها صارت إسلامية، أو في الطريق أيضاً، ... وفي البحرين عندهم نشاط في الصيرفة الإسلامية، ولديهم لجان ومجالس عليا؛ لتدريب وتأهيل واكتساب الخبرات في مجال الصيرفة الإسلامية.

---

(633) في عام 1971م أنشئ في القاهرة بنك ناصر الاجتماعي الذي ينص في قانونه على تحريم الربا، ولا زال هذا المصرف مستمرا في نشاطه إلى اليوم. (مبادئ الاقتصاد الإسلامي، ص 121).

(634) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 156.

وفي الأردن ومصر وفلسطين وتركيا هناك نشاط مصرفي إسلامي متميز، بل هناك دول تحولت على الأقل نظرياً بكاملها إلى الصيرفة الإسلامية، كالسودان وإيران وباكستان [635].

ثالثا: الهدف من إنشاء المصارف الإسلامية:

القضية الثالثة المركزية في بيان الشيخ العودة لعامة المجتمع حول المصارف الإسلامية، هو تحديد الهدف الأساسي منها، حيث ذكر بأن الهدف الأساسي من إنشاء المصارف الإسلامية هو إيجاد مؤسسات مصرفية تقدم الخدمات المصرفية وفق أحكام الشريعة الإسلامية، ولهذا تلتزم المصارف الإسلامية بإيجاد هيئات رقابية شرعية من أجل ضمان ضبط التعاملات المصرفية والتأكد من موافقتها للأحكام الشرعية.

وهنا أشار الدكتور سلمان العودة إلى أن كثيرا من ممارسات أعمال البنوك الإسلامية وتطبيقاتها تخضع للجان الرقابة الشرعية، مثل عمليات البيوع بالتقسيط وبيوع المرابحة للآمر بالشراء، ولكن بالطبع هذه قد تجتهد البنوك فيها وتختلف في بعض المنتجات التي تقوم بها وتطبقها، ومن الصعب تقييم البنوك الإسلامية ككل، ولكن يمكننا أن نسميها بداية جيدة[636].

ويرى الدكتور سلمان العودة أنه من الأهمية بمكان أن يكون لدى البنوك الإسلامية مراكز بحثية ولجان متخصصة في كل بنك إسلامي. والحقيقة أن من شروط البنك وجود لجنة شرعية، ويجب تفعيل هذه اللجان الشرعية. لأن بعض اللجان الشرعية تصدر فتاوى ولكن ليس لها دور رقابي أو ليس لها أي دور رقابي على ممارسة البنك، أو أن ممارسة البنك منضبطة ومتسقة؟ دائماً يخبرون العميل أن هناك فتوى في هذه المعاملة وقد يعطوه فتوى مكتوبة، لكن اللجان الشرعية تقول أحياناً: "نحن لا نراقب بشكل مباشر وليس لدينا أي سلطة رقابية على ممارسات هذا البنك". هذا جانب، ولكن وجود الهيئات واللجان الشرعية لا يكفي. وأظن أن هناك ضرورة لأن يوجد -خاصة في الوضع الذي نعيشه- مجالس ولجان عليا من شأنها أن تبتكر حلولاً حقيقية، وأن تفعّل موضوع الاقتصاد الإسلامي على أوسع نطاق، بدلاً من أن نتمحور وندور حول قضية المرابحة والتمويل [637].

---

(635) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 157.
(636) العودة، حلقة مفتوحة، حجر الزاوية، الموسوعة، مرجع سابق، https://ume.la/jDQKwb
(637) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 158.

وأكد الدكتور سلمان العودة في مكان آخر أن البنوك والمصارف الإسلامية لا ينبغي أن تكتفي بلافتة إسلامية، وأن تؤمن بأن مجرد الشعور الديني الذي يقود الناس إليها يكفي، مما يعني: أن السوق في منافسة قوية والإسلام يجب أن يكون كذلك ممارسة وليس شعارا[638].

والخلاصة التي يؤكدها الدكتور سلمان العودة هي أن الناس تنتظر دورًا أكبر من المصارف الإسلامية بحيث تقوم بكل التعاملات التي تقدمها البنوك التقليدية وفق أحكام الشريعة الإسلامية وألاّ تكتفي بالمعاملات المحدودة التي تقدمها، ومن جانب آخر أن تلتزم بالأحكام الشرعية في معاملاتها وأن لا تستغل ثقة الناس فيها وتقوم بمخالفة أحكام الشريعة، وعلى لجان الرقابة الشرعية أن تقوم بدورها الرقابي على المعاملات المصرفية وأن لا تكتفي بإصدار الفتاوى فقط دون الرقابة اللاحقة لتلك الفتاوى ويجب على تلك المصارف أن تنشء أو تتبنى مراكز أبحاث حول المصرفية الإسلامية، وبحث كل المستجدات المصرفية وإصدار الحكم الشرعي فيها.

3.4. المساهمة في تفعيل وترشيد حملات المقاطعة الاقتصادية

يعتبر موضوع المقاطعة الاقتصادية أحد الموضوعات الكبيرة التي أسهم الشيخ العودة فيها بمساهمات عملية مهمة، ويمكن أن نقسم هذا الدور العملي تجاه موضوع المقاطعة إلى قسمين، نشرحها في المطلبين القادمة:

1.3.4. مساهمة الشيخ في قيادة المبادرات الإسلامية في المقاطعة الاقتصادية:

سيأتي معنا بأن الشيخ كان على وعي بوجود مؤسسة متخصصة تحدّد ما تدعو إلى مقاطعته، وبأن تكون المقاطعة برأي جماعيّ، وليست مبادرة فردية غير مدروسة، وكان تطبيق ذلك في المقاطعة الاقتصادية لمنتجات الدنمارك بعد حملات الرسوم المسيئة للنبي ﷺ، وذلك في مؤتمر البحرين لنصرة النبي ﷺ عام 3/23/2006 والذي نتج عنه تشكيل منظمة نصرة النبي ﷺ، وكان رئيسها الشيخ يوسف القرضاوي رحمه الله، وكان الشيخ نائباً للرئيس.

وتحدث في المؤتمر عن ثلاثة محاور:

إعادة التوازن لنصرة النبي

وضع آليات عملية للنصرة

(638) العودة، نقاشات اقتصادية، مرجع سابق، 206.

وضع آلية للمقاطعة تضمن فعاليتها وتأثيرها[639].

- وفي عام 2008 واصل الشيخ العودة اهتمامه بهذا الموضوع، من خلال مشاركته في مؤتمر النصرة الذي أقيم في الكويت [640].

2.3.4. خطاب الشيخ المجتمعي تجاه المقاطعة:

لم تقتصر جهود الشيخ العودة في موضوع المقاطعة على التواصل مع القيادات الإسلامية تجاه هذا الموضوع أثناء عقد المؤتمرات التي أشرنا إليها، بل اعتنى الشيخ العودة في برامجه بتأسيس وعي المجتمع تجاه هذا الموضوع، ويمكن تلخيص أهم القضايا المركزية التي أثارها الشيخ في برامجه تجاه هذا الموضوع في ثلاثة قضايا:

أولا: معنى المقاطعة الاقتصادية ومقاصدها:

من المهم أثناء دعوة المجتمع إلى فعل ما أن يكون على وعي بمعنى ما يصنع، وبالمقاصد الكبرى التي يرجى تحقيقها من ذلك، يؤكد الشيخ العودة أولا بأن المراد من المقاطعة الاقتصادية هو قطع المعاملات المالية والاقتصادية مع العدو ومن يسانده أو يدعمه، فهي عبارة عن سلاح يستخدم في وقت معين ويؤدب به، كنموذج من نماذج العقاب [641]، مثل السوط الذي يضرب به الإنسان الذي أخطأ أو تجاوز الحد، وينبغي أن تكون في إطارها الطبيعي والصحيح، ومن الحكمة أن تكون المقاطعة إلى أجل معين [642].

ويمكننا أن نستنتج أهم المقاصد المشروعة للمقاطعة الاقتصادية من خلال حديث الدكتور سلمان العودة عن المقاطعة في النقاط الآتية:

1- المقصد الأساسي من المقاطعة الاقتصادية يتمثل في إضعاف اقتصاد العدو وإلحاق الخسارة بشركاتهم، ومن يساندهم، يقول الدكتور سلمان العودة: (علينا أن ننفذ غضبنا على هؤلاء المتطرفين من خلال آلية عملية واقعية صحيحة معقولة، كالمقاطعة الاقتصادية مثلاً على مستوى الأفراد، وعلى مستوى الشركات، وعلى مستوى رجال الأعمال، بل وعلى مستوى الحكومات بإيجاد البدائل الاقتصادية وغيرها، التي يستطيع المسلمون أن

---

(639) انظر في تفاصيل خبر هذه المؤتمر: مؤتمر المنامة يقر إنشاء منظمة عالمية لنصرة الرسول، د.ت، https://tinyurl.com/286ovtz4

(640) انظر في تفاصيل خبر هذه المؤتمر: المؤتمر العالمي الثاني لمنظمة النصرة العالمية يختتم اعماله باصدار توصيات، د.ت، https://tinyurl.com/2c7n9wlg

(641) العودة، القدور، الحياة كلمة، الموسوعة، مرجع سابق، https://cutt.us/xkVni

(642) العودة، رسول الله، الموسوعة، د.ت، https://2u.pw/LNngqg3

يحصلوا عليها، وأن يحاولوا قدر المستطاع أن يقلصوا تعاونهم مع الشركات الأمريكية إلى أدنى حد ممكن، ويكفي أن نعبر نحن عن مشاعرنا وعن مواقفنا وقناعاتنا بمثل هذه الطريقة) [643].

2- المقصد الثاني من المقاطعة هو عقاب العدو، ولهذا يرى الدكتور العودة بأنها عبارة عن سلاح يستخدم في وقت معين ويؤدب به، كنموذج من نماذج العقاب [644].

3- إرسال رسالة إلى هؤلاء المعاندين أننا نفرق بين من يحترمنا وبين من يؤذينا أو يستهدفنا، وهذا معنى جميل وجيد [645].

4- نستطيع أن نوصل صوتنا إلى العالم الذي لا يؤمن إلا بالأشياء المادية، فحينما يتأثر اقتصادهم سيدركون أن ثمة خطأ [646].

5- نحن نستخدم أسلوباً حضارياً للتعبير عن غضبنا بالمقاطعة، وهنا أشار الدكتور سلمان العودة إلى ذلك بالقول إنّ المسلمين قاموا بفعل حضاري جميل. وهو أسلوب حضاري، لا يوجد فيه عدوان على أحد، وفيه ممارسة حق الاختيار، فالحكومات لا تقوم به لأن الحكومات مرتبطة بالنظام التجاري العالمي. ولذلك فهذا خيار شعبي للبائع أو للمستهلك، ومن خلال هذا الأسلوب أدرك الناس في أوروبا، أن هناك خطأ ما، وأن طريقة التعامل مع المسلمين تحتاج إلى أن تأخذ اتجاهاً مختلفاً. وهنا يجب أن ندرك أن المقاومة وسيلة وليست غاية[647].

6- شعور المؤمن بالعزة والكرامة، فلو لم يكن من أثرها إلا أن يشعر المؤمن بأنه أدى دوراً بدلاً من أن يحس بأن هناك ضغطاً وإيذاءً، ثم لا يقوم في مقابل ذلك بأي عمل أو واجب، فإن شعوره بأنه أصبح يختار في تعامله وفي شرائه وفي بيعه وفي استهلاكه، فمثل هذا المعنى مقصد جيد [648].

---

(643) العودة، اثنا عشر ربيع الأول، الموسوعة، د.ت، https://ume.la/P6nZ4e

(644) العودة، القدوة من حلقات برنامج الحياة كلمة، الموسوعة، د.ت، https://ume.la/YpRCnZ

(645) العودة، حديث حول المصطفى، الموسوعة، د.ت، https://ume.la/dJhYAd

(646) العودة، القدوة من حلقات برنامج الحياة كلمة، الموسوعة، د.ت، https://ume.la/NRrUCk

(647) العودة، أزمة الرسوم المسيئة للرسول صلى الله عليه وسلم من حلقات برنامج الشريعة والحياة، الموسوعة، د.ت، https://ume.la/QWTlA

(648) العودة، حديث حول المصطفى صلى الله عليه وسلم، الموسوعة، د.ت،

7- تبرز أهمية المقاطعة الاقتصادية في رأي الدكتور العودة من حيث إنها واحدة من أهم الأسلحة وأكثرها فعالية، خاصة في العصر الحديث، حيث تتزايد مكانة الاقتصاد. لذلك نلاحظ أن الولايات المتحدة كانت تستميت لتدمير المقاطعة العربية والإسلامية للسلع والشركات اليهودية، والشركات التي تتعامل مع اليهود. في الواقع، تم تقويض المقاطعة، ويبدو من غير المحتمل أن تحدث مقاطعة مماثلة، لأن منظمة التجارة العالمية عملت على محو الحدود بين البلدان، وفي هذا السياق تأتي إزالة الحدود الجمركية، ورفع الدعم عن السلع المحلية، ولكن ما يمكن أن يحدث هو مقاطعة شعبية، أي: أن يرتفع مستوى الوعي بين الشعوب الإسلامية، بحيث يختار المشتري السلع العربية والإسلامية، أو حتى أي سلعة أخرى غير إسرائيلية أو أمريكية. لا أحد يستطيع إجبار المواطن على شراء سلعة معينة.(649).

ثانيا: عوامل نجاح المقاطعة الاقتصادية:

القضية الثانية التي اهتم الدكتور سلمان العودة ببيانها أثناء خطابه المجتمعي هو توعية الناس بأهم الأسباب التي تقود إلى نجاح المقاطعة الاقتصادية، فلكي يكون هناك مقاطعة حقيقية، وليس شعاراً يرفع لمجرد الاستهلاك، فلا بد -وفقا لرؤية الشيخ- من توفر الأسباب التالية:

1- ينبغي أن تكون المقاطعة مدروسة ومنضبطة، فالاندفاع العاطفي قد يفسد النجاح، فتحديد الوجهة والهدف بشكل دقيق قد يكون هذا من أسباب النجاح (650).

2- التوعية العامة الشاملة بحيث لا تكون الأفكار أفكار شريحة أو نخبة معينة ويتم عزل الناس عنها. وهذه المسؤوليات يتحملها الإنسان، وإذا لم يكن لديه وعي وقناعة وإدارك فلن تكون هناك مقاطعة.

3- وجود مؤسسة متخصصة لهذا الهدف، والتي ستكون مسؤولة عن تذكير الناس بهذه المشكلة بشكل مستمر، وتزويد الناس بقوائم مستمرة للسلع التي سيتم مقاطعتها والبدائل التي تحل محلها، والتي ستكون مسؤولة عن ذلك، بإقناع المشترين بالإيجابيات الموجودة في السلعة البديلة والجمع بين ذلك

---

https://ume.la/tWMSvP

(649) العودة، خزانة المراسلات، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 186/30.

(650) العودة، رسول الله، مرجع سابق، https://2u.pw/LNngqg3

والهدف الأكبر المتمثل في إلغاء الشراء والتوقف عن دعم السلع الأمريكية واليهودية.

4- مرحلية: في الوقت الحالي، وبما أن التنازل عن كل هذه السلع غير واقعي لحاجة الناس وعدم توفر البدائل المناسبة فيمكن البدء بالمقاطعة على ثلاث مراحل:

المرحلة الأولى: المقاطعة للسلع والبضائع التي تدعم الكيان الإسرائيلي، خصوصاً في الدول التي تتعامل اقتصادياً مع إسرائيل.

المرحلة الثانية: مقاطعة الشركات المتعاونة مع الكيان اليهودي، مهما كانت جنسيتها.

المرحلة الثالثة: مقاطعة شركات أمريكية متعاطفة مع اليهود، خاصة الشركات الكبرى، والشركات التي يوجد لها بدائل جدية، مثل شركات الملابس والأثاث، وشركات السيارات، وشركات الأغذية (651).

ثالثا: حكم المقاطعة الاقتصادية:

لقد ثار جدل حاد حول جدوى المقاطعة الاقتصادية للعدو، وتعددت مواقف المفكرين والكتاب وأصحاب رؤوس الأموال على النحو الآتي:

فريق: يرى وجوب المقاطعة الاقتصادية والرفض لأي تطبيع مهما بلغت التضحيات.

فريق: جواز التعامل مع العدو ولكن بضوابط شرعية.

اختيار الدكتور سلمان بن فهد العودة:

يرى الدكتور سلمان العودة جواز مقاطعة العدو وليس وجوب ذلك، وضبط المقاطعة بالصورة الحادثة، وعدم الاندفاع إلى توسيع الرقعة؛ لأن ذلك مفيد من الناحية المصلحية للواقع، ومسألة المقاطعة عند الدكتور العودة مثل السوط الذي يضرب به الإنسان الذي أخطأ أو تجاوز الحد، ينبغي أن تكون في إطارها الطبيعي والصحيح (652).

وفي حديثه عن حكم المقاطعة الاقتصادية للعدو تساءل الدكتور سلمان العودة بقوله: هل نستطيع أن نوصل المقاطعة إلى حد الوجوب الشرعي؟ ثم أجاب: لا نستطيع القول إنه واجب شرعاً، بمعنى أنه يحرم على الإنسان الأكل او

(651) العودة، خزانة المراسلات، الأعمال الكاملة، مرجع سابق، 187/30.
(652) العودة، رسول الله، مرجع سابق،
https://2u.pw/ojmJAfQ

الشرب مما يدعي إلى مقاطعته؛ لأن الله تعالى قد فصل ما حرم علينا: ﴿عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللهِ بِهِ﴾[653]، ولكن هذا طلب مستساغ معقول لمن أحب النبي صلى الله عليه وسلم، وتأثرت مشاعره به. على سبيل المثال، لا يصح لنا محاربة شخص لم يقاطع لأن هذه قضية إجهادية. وعلاوة على ذلك، فإن المقاطعة ليست للأبد، لكنها سلاح يستخدم في وقت محدد، وبالتالي فهي منضبطة وينصح بتنفيذ المقاطعة لفترة زمنية محددة[654].

وقال في موضع آخر: ونحن لا نقول: إن المقاطعة واجب شرعي، وإنما نقول: هذا شيء نظن أنه مفيد من الناحية المصلحية للواقع، والذين يقتنعون به يؤدونه وسوف يكون لعملهم مردود طيب، والذين لا يقتنعون بذلك لا ينبغي أن تتحول هذه القضية قضية جدلية يترتب على الخلاف فيها اختلاف واتهام، بدلاً من أن نكون مشغولين بنصرة محمد ﷺ نتحول إلى مخالفين لهديه، فنتقاتل فيما بيننا ونتحارب، ونتبادل التهم، ونتبادل العراك، ونتبادل اللكمات وليس الكلمات فقط، وننظر إلى الذي لم يقاطع وكأنه خذل الرسول ﷺ أو لم ينصره، قد يكون نصره بطريقة أخرى هو يؤمن بها ويقتنع بها، وكل هذه الأساليب والطرق فيها خير وبركة ما دامت في الجملة لا تعارض الشريعة، فليس بالضرورة أن نعتقد أن الناس كلهم ينبغي أن يكونوا صورة طبق الأصل عن بعض في نصرتهم للنبي عليه الصلاة والسلام إلا في المعاني المهمة، نصرته ﷺ بطاعته، نصرته باتباعه، بتعلم سنته، بالدعوة إلى شريعته عليه الصلاة والسلام، هذا معنى مشترك [655].

وهنا يؤكد الدكتور سلمان العودة على نقطة مهمة جداً وهي أن المقاطعة وسيلة وليست غاية، فإذا فُعِّلت فقد قام المسلمون بشيء جميل. وهو أسلوب حضاري، لا عدوان فيه على أحد. وهو خيار شعبي ليس حكوميا؛ لأنها مرتبطة بالنظام التجاري عالميًا، وبالتالي فإن هذا خيار شعبي للبائع أو للمستهلك، ومن خلال هذا الأسلوب أدرك الناس، أو الكثير منهم في أوروبا، أن هناك خطأ معينًا وأن طريقة التعامل مع المسلمين تحتاج إلى تعديل واتخاذ اتجاه آخر. وهنا يجب أن ندرك أن المقاومة وسيلة وليست غاية. الهدف هو إيصال الرسالة للآخرين من خلال إظهار صورة الإسلام ورسوله الأمين المشرقة، وأنا على يقين تام أن النبي صلى الله عليه وسلم؛ لو قدمت شخصيته

---

[653] [سورة الأنعام:145].

(654) العودة، القدوة من حلقات برنامج الحياة كلمة، الموسوعة، د.ت، https://2u.pw/1PbUMTD

(655) العودة، حديث حول المصطفى، الموسوعة، د.ت،https://2u.pw/sSDOHz6

كما هي لما استطاع أي إنسان صالح إلا أن يحبه صلى الله عليه وسلم إذا اطلع على سيرة أخلاقه النبيلة[656].

وأشار الدكتور سلمان العودة إلى أن المقاطعة لا بد أن تكون وفق خطة ذكية ومدروسة، بحيث تعطي ثمرة،...وينبغي أن يكون في المقاطعة عناية وتركيز، فيكون هناك تركيز على مقاطعة البضائع التي يمكن الاستغناء عنها أو يوجد بدائل لها، بحيث يظهر أثر هذه المقاطعة، ويتجاوب الناس كلهم معها، بينما بعض الإخوة مثلاً، قد يقولون: نقاطع البضائع الأمريكية، ثم بعد يومين يتحمسون ويقولون: البضائع الأوروبية أيضاً؛ لأنهم هم الذين غرسوا إسرائيل، بعد أسبوع يقولون البضائع الصينية؛ لأن الصين يضطهدون المسلمين، بعد أسبوع يقولون الروسية؛ لأن روسيا تضطهد المسلمين، فبذلك نجد أننا أصبحنا أمام مقاطعة للبضائع العالمية، هذا أمر غير ممكن؛ لأن المسلمين لا يملكون الآن التقنية والتقدم والاقتصاد والتصنيع الذي يستطيعون به أن يوجدوا هذه البضائع في الأسواق، فهم محتاجون إلى ذلك أو مضطرون إليه، ثم إن وعي الأمة ليس قوياً بما يضمن نجاح مثل هذا[657].

ورأى الشيخ العودة أن يكون هناك تفعيل لسلاح المقاطعة، حيث لا تستهدف فقط الشخص العادي الذي قد يتفاعل معنا لفترة من الوقت، بل أيضا ما هو أبعد من ذلك، على سبيل المثال أيضا إيجاد بدائل ذات جودة من شركات ومؤسسات. ولما تكون كفرد صاحب عمل، ويتوفر لديك بدائل للسلع والبضائع مثل السيارات أو الملابس أو المواد الغذائية أو الإمدادات الغذائية. أو أي شيء آخر فإنّ كثيرا من الناس سيستجيبون لمثل هذه الدعوات[658].

ولذلك أقول: ينبغي ضبط موضوع المقاطعة بالصورة الحادثة الآن، وعدم الاندفاع إلى توسيع الرقعة [659].

وأما يتعلق بالمقاطعة على مستوى الحكومات فيرى الدكتور سلمان العودة بأن المقاطعة على مستوى الحكومات قد تكون أمراً مشكوكاً فيه لأسباب كثيرة.

منها: قضية دخول الحكومات في منظمة التجارة العالمية، وشرطية أنها لا تستطيع أن تمتنع عن مثل هذه الأشياء، ولكنه يرى أن المسئولية علينا كأفراد

---

(656) العودة، أزمة الرسوم المسيئة للرسول من حلقات برنامج الشريعة والحياة، الموسوعة https://2u.pw/YdUmPrQ

(657) العودة، السيرة النبوية، الموسوعة، د.ت،https://2u.pw/WJ9YFgt

(658) العودة، التحرك العلمي في دعم القضية الفلسطينية، ساعة حوار، الموسوعة، د.ت، https://ume.la/SqqWPX

(659) العودة، رسول الله، الموسوعة، د.ت، https://2u.pw/LNngqg3

وعلينا كرجال أعمال، وعلى الشركات والمؤسسات أن تقدم للناس البدائل، ويرى أيضا بأن المستهلك حر، له أن يشتري هذا النوع من اللبن أو ذاك، أو هذه القشطة أو تلك، أو هذه السلعة أو تلك.

وخلاصة القول عند الدكتور سلمان العودة في هذه المسألة، هو أن علينا ألا نتوقع أن هذا العمل من شأنه أن يحدث انقلاباً في الكون، فإن أصل البضائع التي نستوردها منهم قد لا تشكل نسبة تذكر في اقتصادياتهم، وهناك أيضاً دول أخرى هي مستعدة لأن تعوض أي خسائر، ولكن المقاطعة فيها معنى رمزي معبر، ولو لم يكن من أثرها إلا أن يشعر المؤمن بأنه أدى دوراً بدلاً من أن يحس بأن هناك ضغطاً وإيذاءً، ثم لا يقوم في مقابل ذلك بأي عمل، فإن شعوره بأنه أصبح يختار في تعامله وفي شرائه وفي بيعه وفي استهلاكه، فهذا معنى جيد [660].

(660) العودة، حديث حول المصطفى، الموسوعة، د.ت، https://ume.la/cGMM1D

الخاتمة

أولاً: النتائج:

1- أظهرت الدراسة شجاعة الشيخ الفكرية، فلم يكن في حياته الفكرية تذبذب وتنقل بين الأرصفة الفكرية، وإنما كانت مسيرته مطردة، ومتطورة، ولذا فليس في مسيرته مفاجأت ولا تحولات منهجية، وإنما تطور وتوسع في مجال الرؤية والتفكير، ومع هذه الشجاعة الفكرية في طرح آرائه والتي ربما تكون صادمة، فإنه يراعي ألا يسبق السرب فيكون كمن يغرد وحده، وإنما يعرض أراءه التجديدية بطريقة تخلو من الاستفزاز والإثارة مما يسهل تقبلها وتفهمها.

2- بينت الدراسة أن الشيخ سلمان العودة كان متوازناً في علاقاته بين العامة والخاصة، فهو يمنح جمهوره ومحبيه روحه وعاطفته، ويقدم لهم المعلومة الصحيحة في وقتها المناسب، ويرشد إلى الموقف الصحيح قبل فوات الأوان وإلى جانب ذلك كان يسلك مع الخاصة ورجال السلطة مسلكاً يجمع بين الاستقلال والاستغناء، وبين النصح وعدم الإثارة، كما أن مواقف الشيخ المستقلة في الدفاع عن الحقوق ومصالح الناس التي لم تكن محل رضا من السلطة

3- ترتكز نظرية الشيخ سلمان العودة في التأصيل إلى قاعدة أساسية وهي أن كل المسائل تحتاج أن نردها إلى أصولها، وأن نربطها إلى بعض القضايا الكلية التي لا يمكن فهم هذه القضية إلا على ضوئها، ويؤكد الشيخ على أهمية اهتمام الدعاة والعلماء بالتأصيل، فلا ينبغي أن ينطلق كل داعية أو عالم دون أن يكون ثمة اهتمام بإعداد منطلقات وضوابط وأصول.

4- يرى الشيخ سلمان العودة أن التجديد اليوم هو قدر إلهي قادم تنتظره وتتطلع إليه نفوس المؤمنين بعدما أتعبها السير بالطريق، وأن التجديد لا يقتصر فقط على فقه المعاملات فهو مهم في حياة المجتمع المسلم.

5- يعتبر الشيخ سلمان العودة أن اليسر في نظام الحياة كلها وليس فقط في الشريعة أو الدين، وأن الشريعة جاءت بالتيسير الأصلي، بمعنى أن التيسير أصل في الشريعة الإسلامية، ومن تطبيقاته الاقتصادية عند الشيخ هو قاعدة المعاملات العامة، وهي أن الأصل في المعاملات المالية الإباحة، وأن التيسير له أبعاد كثيرة منها الحاجة إلى علماء اقتصاد وإدارة واجتماع يقومون بدورهم في تسهيل تصور المسائل ذات العلاقة بالشريعة لعلماء الشريعة حتى يستطيعوا تقديم تصورات شرعية لا تضيق على الناس دينهم.

6- بينت الدراسة أن الصورة المطورة من الرأسمالية هي ما يسمى اليوم بالعولمة، فهي تركز كما يقول الدكتور سلمان العودة على الثروة والقوة والقرارات في يد ربع سكان العالم فقط بينما ثلاثة أرباع سكان العالم يعيشون تحت خط الفقر، والعولمة كما يصفها الدكتور العودة تقوم على سحب الثروات والخيرات من العالم كله إلى مركز السلطة في أوروبا وأمريكا وإلى المنظمات الدولية القائمة على دعاية الاقتصاد الرأسمالي كالبنك الدولي وصندوق النقد الدولي.

7- أظهرت الدراسة أن الأنظمة التي ظنت أنها تستطيع تقليل الفجوة بين أفراد المجتمع، لكنها خالفت الأنظمة البشرية التي تحرم الإنسان حقه في الملكية أو تفرض قيوداً شديدة كما يحدث في النظام الشيوعي فأصبحت مجتمعات هذه الأنظمة تسودها حالة الفقر والجوع.

8- إن الشريعة الإسلامية لم تمنع الإنسان من ممارسة التجارة أو المضاربة بالمال كما تفعل الأنظمة الشيوعية والاشتراكية، واشترط الإسلام ممارسة العملية التجارية في إطار مجموعة من القيم والأخلاق الإسلامية.

9- بينت الدراسة أن الإسلام جاء بالحرية، وذكر الدكتور سلمان العودة أن الحرية في الإسلام هي حرية مسؤولة، فهي لا تعني الانفلات من المسؤولية بل تعني التزام الإنسان بأحكام الله تعالى حتى يتمتع بالحرية الحقيقية في الدنيا والآخرة.

10- يرى الدكتور سلمان العودة أن الإسلام يؤسس لنظام اقتصادي عادل متلائم مع الحاجات البشرية الاجتماعية، فيسعى الإسلام إلى ألا يكون المال ليولد المال دائماً وأبداً، وإنما يكون عن طريق البيع والشراء والجد والاجتهاد، وهذا يولد حيوية في المجتمع فيعود عليه بالنشاط وبالتالي تتنوع الحركة والإبداع.

11- يؤكد الدكتور سلمان العودة أن عوامل الانتاج هي العمل والأرض ورأس المال والتنظيم، والتنظيم هو من يتحمل المخاطر.

12- تأتي أهمية العمل كما يقول الدكتور العودة في كونه يحافظ على أمن المجتمع لإنه يشعر الإفراد بالانتماء، فالفرد الذي يعمل ويجد العمل وفرصة العمل، ويشعر بأنه يتفاعل مع هذا المجتمع سيكون عنصراً بناءً ومنتجاً.

13- بينت الدراسة أن صناعة الحياة إنما تكون بامتلاك أدواتها والتي من أهمها القدرة بما في ذلك القدرة المالية، ووضح الدكتور سلمان العودة أن القوة المالية هي أحد القوى الفاعلة والمؤثرة في التاريخ والواقع.

14- أظهرت الدراسة أن توفر المال ووجوده من أهم العناصر التي تؤثر على الاستهلاك ويؤكد الدكتور سلمان العودة أن المستهلك يتصرف في أمواله اعتماداً على ما يراه من توفر السلع ووجودها، ويجزم الدكتور العودة أن التضخم يؤدي لارتفاع الأسعار وبالتالي تنخفض القوة الشرائية للدخل وينخفض الاستهلاك.

15- بينت الدراسة إلى أن المعادن بأنواعها وكذلك الأرصدة الرسمية والحكومية ملكية عامة لصالح المجتمع، وبين الدكتور سلمان العودة أن الاقتصاد الإسلامي يعطي الحق لكل فرد أن ينتفع بالملكية العامة طالما أنها لا تتعارض مع مصلحة الآخرين.

16- بينت الدراسة الدور الريادي الذي قام به الشيخ العودة في التوعية الاقتصادية من خلال دروسه العلمية التي أسست لفهم صحيح للإسلام فيما يتعلق بقضايا الفقه الإسلامي المتعلقة بالاقتصاد، وذلك من خلال برامجه التي كان لها إسهام كبير في إرشاد المجتمع المسلم في القضايا الاقتصادية الإسلامية، إضافة إلى مبادراته التي استهدفت قيادات الأوقاف الإسلامية لتأسيس أوقاف تساعد في النهوض الاقتصادي للمجتمعات الإسلامية.

17- أظهرت الرسالة المساهمات العلمية التي قام بها الشيخ في ترشيد مسيرة المصارف، سواء على المستوى النخبوي، من خلال العلاقات التفاعلية مع مؤسسي المصارف الإسلامية، أو العاملين فيها، أو اللجان الشرعية فيها. بالإضافة إلى توعية المجتمع حول المصارف الإسلامية، والتوضيح لهم عن كثير من القضايا التي قد تبدو ملتبسة لديهم حولها، حتى يكونوا على بصيرة ووعي في التعامل معها.

18- بينت الرسالة الجهود الكبيرة التي قادها الشيخ العودة في حملات المقاطعة الاقتصادية، سواء على صعيد التنظيم المؤسسي، أو على صعيد الخطاب العام وتوضيح أهميتها وأحكامها، وأساليب نجاحها.

التوصيات:

توصلت الدراسة الى مجموعة من التوصيات المهمة، وعليه توصي الرسالة:

1- ضرورة قيام المصارف الاسلامية بمهامها في نشر تراث الشيخ سلمان واسهاماته خصوصا منها ما يتعلق بالاقتصاد الاسلامي.

2- على المصارف الاسلامية العمل بتوصيات الدكتور العودة التي دعاهم لها خصوصا منها ما يتعلق بطبيعة عملها، وأن لا تكتفي باللافتة الإسلامية،

وتعتقد أن مجرد العاطفة الدينية التي تقود الناس اليها كافية، فالسوق في منافسة قوية، ويجب أن تكون الإسلامية ممارسة وليست شعاراً.

3- في ظل الحرب الشرسة على غزة من قبل الكيان الصهيوني يشدد الباحث على ضرورة المقاطعة الاقتصادية لكل المنتجات التي تدعم هذا الكيان لما للمقاطعة من أثر كبير على هذا الكيان المحتل وداعميه، وهو ما أشار اليه الدكتور العودة في كتبه ومؤلفاته وخطاباته الاعلامية ومقابلاته التلفزيونية.

4- ضرورة استمرار الدراسات المتعلقة بالاقتصاد الإسلامي، وإبراز دور العلماء والفضلاء ومساهماتهم في الاقتصاد الإسلامي.

5- أهمية الاستفادة من العلماء الذين لهم نظرات اقتصادية مع التعامل والتفاعل مع الناس في قضاياهم وهمومهم، كما كان حال الشيخ سلمان العودة، فإن نظرة هؤلاء العلماء أقرب إلى تصور الواقع وملامسة مشاكل الناس وأحوالهم، وبالتالي تكون نظرتهم الفقهية متوازنة وعملية.

المصادر والمراجع:

المصادر العربية:

آبادي، محمد شمس الحق العظيم، *عون المعبود شرح سنن أبي داود* (دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الثانية 1415هـ).

ابن القيم، *أحكام أهل الذمة*، (دار العلم للملايين، بيروت، 1961م).

ابن القيم، *الروح في الكلام على أرواح الأموات والأحياء بالدلائل من الكتاب والسنة*، (دار الكتب العلمية – بيروت 1975م).

ابن القيم، محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي، *مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين*، تحقيق: محمد حامد الفقي، (دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة، 1416هـ - 1996م).

ابن المبرد، *الدر النقي شرح ألفاظ الخرقي*، تحقيق: رضوان غربية، (دار المجتمع، جدة، 1411هـ).

ابن تيمية، تقي الدين أحمد بن عبد الحليم، *مجموع الفتاوى*، تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، (مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، عام النشر: 1416هـ/1995م).

ابن عابدين، *رد المحتار*، (مكتبة مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة: الثانية، 1966).

ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد، جامع بيان العلم وفضله، تحقيق: *أبي الأشبال الزهيري*، (دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى 1994م).

ابن قدامة، موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد المقدسي، *المغني*، (مكتبة القاهرة، 1968م).

ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب، *إغاثة اللهفان في مصايد الشيطان*، (330/1)، تحقيق: محمد عزير شمس، (دار عالم الفوائد- مكة المكرمة، الطبعة: الأولى، 1432هـ).

ابن كثير، الحافظ أبو الفداء إسماعيل بن عمر، *تفسير القرآن العظيم*، تحقيق: سامي بن محمد سلامة، (دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الثانية 1420هـ - 1999م).

ابن ماجة، *السنن*، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، (دار إحياء الكتب العربية).

ابن منظور، محمد بن مكرم، *لسان العرب*، (بيروت: دار صادر 1414هـ) ط3.

ابن منيع، عبد الله، *الورق النقدي حقيقته، تاريخه، قيمته، حكمه*، (الطبعة الثانية 1404هـ).

أبو الحسين البَصْري، محمد بن علي الطيب المعتزلي، *المعتمد في أصول الفقه*، تحقيق: خليل الميس، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة: الأولى، 1403).

أبو حطب، فؤاد، *العمل منظور سيكولوجي*، (المؤتمر السنوي الرابع للجمعية المصرية للتربية المقارنة والإدارة التعليمية، نظم التعليم وعالم العمل، يناير 1996م).

أبو خليل، شوقي، *في التاريخ الإسلامي*، (دار الفكر المعاصر- بيروت- لبنان، ودار الفكر دمشق- سوريا، 1996م).

أبو زهرة، محمد، *التكافل الاجتماعي في الإسلام*، (دار الفكر العربي، سنة1991م).

أبو يوسف، *الخراج*، (دار المعرفة للطباعة والنشر- بيروت- لبنان،1979م).

أحمد، سيد عاشور، *مشكلة البطالة ومواجهتها في الوطن العربي*، (مكتبة الأنجلو المصرية).

أحمد، عبد الملك السيد، *الدور الاجتماعي للوقف*، (وقائع الحلقة الدراسية لتثمير ممتلكات الأوقاف، البنك الاسلامي للتنمية، جدة، 1404هـ).

الأزدي، علي بن الحسن الهُنائي، *المنجد في اللغة العربية المعاصرة*، (دار المشرق-لبنان، 2001م).

الإسنوي، عبد الرحيم بن الحسن، *نهاية السول شرح منهاج الوصول*، (دار الكتب العلمية - لبنان، الطبعة: الأولى 1420هـ- 1999م).

الأشقر، عمر سليمان، *خصائص الشرعية الإسلامية*، (مكتبة الفلاح، الكويت: الطبعة الأولى 1982م).

الآمدي، أبو الحسن علي بن أبي علي بن محمد، *الإحكام في أصول الأحكام*، حقيق: عبد الرزاق عفيفي، (المكتب الإسلامي، بيروت- دمشق- لبنان).

البخاري، محمد بن إسماعيل، *صحيح البخاري*، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، (دار طوق النجاة، الطبعة: الأولى، 1422هـ).

بدوي، إسماعيل إبراهيم. *عناصر الإنتاج في الاقتصاد الإسلامي والاقتصاد الوضعي*، (مجلس النشر العلمي- جامعة الكويت، 2002م).

بدوي، عبد الرحمن، *مناهج البحث العلمي* (الكويت: وكالة المطبوعات 1977) ط3.

البهوتي، *كشاف القناع عن متن الإقناع*، تحقيق: هلال مصيلحي مصطفى هلال، (مكتبة النصر الحديثة بالرياض، 1968م).

بوخاريظ، عبد الحميد، زرقون، محمد، *دور الاقتصاد الإسلامي في ترشيد السلوك الاستهلاكي*، (جامعة ورقلة، بحث منشور على شبكة الانترنت).

البوطي، محمد سعيد رمضان، *ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية*، (مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية 1393هـ – 1973م).

البيهقي، *السنن الكبرى*، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، (دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة 2003م).

الجرجاني، علي بن محمد، *التعريفات*، تحقيق: جماعة من العلماء بإشراف الناشر؛ (دار الكتب العلمية بيروت –لبنان، الطبعة: الأولى 1403هـ -1983م).

الجمال، محمد عبد المنعم، *موسوعة الاقتصاد الإسلامي ودراسات مقارنة*، (دار الكتاب المصري-القاهرة ودار الكتاب اللبناني-بيروت، الطبعة الأولى1400هـ).

الجندي، محمد الشحات، *القرض كأداة للتمويل في الشريعة الإسلامية*، (المعهد العالمي للفكر الإسلامي- القاهرة، ط1، 1996م).

جوارتيني، جيمس، ريجارد استروب، *الاقتصاد الكلي*، ترجمة عبد الفتاح عبد الرحمن، (دار المريخ الرياض1988م).

جودة، عادل، وقلعاوي غسان، *الكفاية الإنتاجية ووسائل رفعها في الوحدات الاقتصادية*، (دار الفكر- بيروت 1972م).

الجوهري، إسماعيل بن حماد. *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، (دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة الرابعة 1987م).

حسن، أحمد، *الأوراق النقدية في الاقتصاد الإسلامي قيمتها وأحكامها*، (دار الفكر المعاصر-بيروت ودمشق، الطبعة الأولى، 1420هـ).

الحسيني، أحمد، *بهجة المشتاق في بيان حكم زكاة أموال الأوراق*، (مطبعة كردستان العلمية- القاهرة 1329هـ).

الحصني، تقي الدين، *كفاية الأخيار*، المحقق: علي عبد الحميد بلطجي ومحمد وهبي سليمان، (دار الخير – دمشق، الطبعة: الأولى).

الحطاب، *مواهب الجليل في شرح مختصر خليل*، (دار الفكر، الطبعة الثالثة، 1992).

الحفناوي، منصور محمد منصور، *التيسير في التشريع الإسلامي*، (مطبعة الأمانة، القاهرة، الطبعة الأولى، 1991م).

حماد، نزيه، *معجم المصطلحات المالية والاقتصادية في لغة الفقهاء*، (طبعة دار القلم- دمشق، عام2008م).

الخادمي، نور الدين، *علم المقاصد الشرعية*، (مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى، 1421ه-2001م).

الخطيب، أحمد، *إقناع النفوس بإلحاق أوراق الأنوت بعملة الفلوس*، (المطبعة الأهلية – بيروت 1330هـ).

الخفيف علي، *أحكام المعاملات الشرعية*، (دار الفكر- القاهرة، 2008م).

الخفيف، علي، *الملكية في الشريعة الإسلامية مع المقارنة بالشرائع الوضعية*، (دار الفكر العربي للطباعة والنشر، 1996م).

الخياط، عبد العزيز، *الشركات في الشريعة الإسلامية والقانون الوضعي*، (مؤسسة الرسالة، الطبعة الرابعة، 1414هـ).

الدباغ، أيمن. *نظرية توزيع العوائد على عوامل الإنتاج في الفقه الإسلامي، دراسة مقارنة*، (رسالة دكتوراه في الفقه وأصوله، كلية الدراسات العليا، الجامعة الأردنية 2003م).

دنيا، شوقي أحمد، *أثر الوقف في إنجاز التنمية الشاملة*، (ضمن مجلة البحوث الفقهية المعاصرة، عدد (24)، لسنة 1415هـ).

دوابة، أشرف محمد. *الاقتصاد الإسلامي مدخل ومنهج*، (دار السلام، مصر، 2022م).

ديفوسيهمكان، جاستون، *المستهلك في الاقتصاد الموجه*، - ترجمة دانيال عبد الله، سلسلة اخترنا لك، ع 128، الدار القومية للطباعة والنشر، دت.

الرازي، أحمد بن فارس بن زكريا القزويني، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، (دار الفكر، 1399هـ - 1979م).

الرازي، فخر الدين، *التفسير الكبير*، (دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة: الثالثة - 1420 هـ).

الراغب الأصفهاني، محمد بن المفضل، *مفردات ألفاظ القرآن*، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، (دار القلم – دمشق، الطبعة الأولى 1996م).

رضا، أحمد، معجم *متن اللغة*، (موسوعة لغوية حديثة)، (دار مكتبة الحياة – بيروت، 1377هـ).

الريسوني، أحمد، *مدخل إلى مقاصد الشريعة*، (دار الكلمة، الطبعة الأولى 1434ه-2013م).

الزامل، يوسف بن عبد الله، *النظرية الاقتصادية الإسلامية: اتجاه تحليلي*، (طبعة دار عالم الكتب، الرياض، 1996م).

الزبيدي، محمّد، *تاج العروس من جواهر القاموس*، تحقيق مجموعة من المحققين (دار الهداية د.ت).

الزحيلي، محمد مصطفى، *الوجيز في أصول الفقه الإسلامي*، (دار الخير للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق – سوريا، الطبعة: الثانية، 1427 هـ - 2006م).

الزيات، أحمد حسن، *سير ورجال تراجم من وحي الرسالة*، (مصر: مدارات 2023).

الزيات، أحمد حسن، وآخرون، *المعجم الوسيط*، (مصر: دار الدعوة د.ت).

زيدان، عبد الكريم، *أصول الدعوة*، (مؤسسة الرسالة، الطبعة التاسعة 2001).

زيدان، عصام محمد، *العلاقة بين البطالة والولاء والتطرف لدى خريجي الجامعة*، (مجلة كلية التربية – المنصورة، العدد 46، شهر مايو لسنة 2001م).

الزيلعي، *تبيين الحقائق شرح كنز الرقائق*، (المطبعة الكبرى، الأميرية، بولاق، 1315هـ).

الزيود، حسن، والبطاينة، إبراهيم، محددات *سلوك المستهلك المسلم*، (بحث منشور في المجلة الأردنية في الدراسات الإسلامية، المجلد التاسع، العدد 4 للعام 2013م).

ساموبلسون، ووليام نوردهاوس، *الاقتصاد*، ترجمة هشام عبد الله، (الأهلية للنشر والتوزيع، الأردن، عمان، الطبعة الأولى 2001م).

السبهاني، عبد الجبار، *الوجيز في الفكر الاقتصادي الوضعي والإسلامي*، (دار وائل، عمّان، ط1، 2001م).

السرخسي، شمس الأئمة، *المبسوط*، (مطبعة السعادة – مصر).

السعدي، عبد الرحمن، *الفتاوى السعدية*، (مكتبة المعارف – الرياض، الطبعة الأولى 1388هـ).

سكيك، أشرف بن خليل. *محددات تفاوت توزيع الدخل في الاقتصاد الفلسطيني للفترة (1995 – 2013)*، (رسالة ماجستير في الاقتصاد، كلية التجارة في الجامعة الإسلامية- غزة).

السيوطي، جلال الدين. *التنبئة بمن يبعثه الله على راس كل مئة، تحقيق عبد الحميد شانوحة*، (دار الثقة للنشر والتوزيع).

السيوطي، جلال الدين. *تاريخ الخلفاء*، (دار المنار، 2003م).

السيوطي، جلال الدين، *الأشباه والنظائر في قواعد وفروع الشافعية*، (دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، 1403هـ - 1983م).

الشاطبي، *الموافقات*، تحقيق: مشهور آل سلمان، (دار ابن عفان، الطبعة: الأولى، ١٩٩٧م).

الشافعي محمد بن إدريس، *الأم*، (المطبعة الأميرية بولاق، 1321هـ).

شافعي محمد زكي، *مقدمة في النقود والبنوك*، (مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الثانية 1953م).

الشايجي، وليد خالد، *المدخل إلى المالية العامة الإسلامية*، (دار النفائس، الطبعة الأولى، الأردن، 2005م).

الشنقيطي، محمد الأمين، *أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن*، (دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت - لبنان 1995م).

شوثري، آمال، *التفاوت في توزيع الدخل بين النظرية والتطبيق*، (مجلة العلوم الاقتصادية وعلوم التسيير، العدد4، 2005م).

الشيرازي، *المهذب في فقه الإمام الشافعي*، (دار الكتب العلمية).

الصالحين، عبد المجيد، *العدالة التوزيعية في النظام المالي الإسلامي*، (مجلة الشريعة والقانون- جامعة الإمارات العربية المتحدة، العدد31، 2007م)، ص329.

ضميرية، عثمان جمعة، *مدخل لدراسة العقيدة الإسلامية*، (مكتبة السوادي للتوزيع، الطبعة: الثانية 1417هـ-1996م).

طاهر، أحمد. والسعودي، أحمد. البطالة: *المشكلة والحل*، (مركز المحروسة للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات- القاهرة- الطبعة الأولى 2008م).

الطاهر، علي جواد، *منهج البحث الأدبي* (بغداد: مطبعة العاني 1970).

الطريري، عبد الوهاب، *سماء الذاكرة*، (مكتبة وسم، إسطنبول، ط 1، 2022م).

الطريقي، عبد الله بن عبد المحسن، *الاقتصاد الإسلامي أسس ومبادئ وأهداف*، (مؤسسة الجريسي للتوزيع، الطبعة الحادية عشر، 2009م).

عامر، طارق عبد الرؤوف، *أسباب وأبعاد ظاهرة البطالة وانعكاساتها على الفرد والأسرة والمجتمع ودور الدولة في مواجهتها*، (دار اليازوري العلمية للنشر والتوزيع، عمان- الأردن، الطبعة الثانية، 2015م).

عايض، محمد نايف، *الاستهلاك وضوابطه في الاقتصاد الإسلامي*، ومواجهة أزمة الغذاء لعالمية من منظور إسلامي، (بحث منشور في المجلة العلمية- كلية التجارة- جامعة الأزهر، العدد الحادي عشر- يناير 2014م).

العبادي، عبد السلام، *الملكية في الشريعة الإسلامية، طبيعتها ووظيفتها وقيودها*، (مؤسسة الرسالة، ط الأولى 2000م).

عبد القادر، محمد عبد المنعم، *النظام الاقتصادي الإسلامي*، (دار المجمع العلمي- جدة 1399هـ1979م).

عبد المنعم، محمد، *نظرية توزيع العوائد على عوامل الإنتاج في الفقه الإسلامي*، بحث منشور في المجلة العلمية لقطاع كليات التجارة- جامعة الأزهر، العدد (13) يناير 2015م.

عبده، عيسى، *العقود الشرعية*، (دار الاعتصام، الطبعة الأولى 1397هـ).

عطية، فاطمة عبد الله، *عوامل زيادة الإنتاجية ورفع مستوى العمالة في الاقتصاد الإسلامي*، بحث منشور في المجلة العلمية لقطاع كليات التجارة- جامعة الأزهر، العدد (13) يناير 2015م.

عفر، محمد عبد المنعم، محمد، يوسف كمال، *أصول الاقتصاد الإسلامي*، (دار البيان العربي للطباعة والنشر-جدة).

عمارة، محمد، *قاموس المصطلحات الاقتصادية في الحضارة الإسلامية*، (دار الشروق، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، 1993م).

عمر، أحمد مختار عبد الحميد، *معجم اللغة العربية المعاصرة*، (عالم الكتب، الطبعة: الأولى، 2008م).

العمر، أيمن محمد. *الوقف ودوره في التنمية الاقتصادية*، (طبعة جامعة أم القرى، 2006م).

العودة، *إسلاميات*، (مكتبة وسم، تركيا، إسطنبول، ط ١، 2024).

العودة، *أسئلة الثورة، الأعمال الكاملة*، (دار التجديد، ط 1، 2024م).

العودة، *الخطاب الدعوي، الأعمال الكاملة*، (دار التجديد، 2024م) ط1.

العودة، *الشباب وقيم العمل*، (مكتبة وسم، تركيا، إسطنبول، ط ١، 2024م).

العودة، الموسوعة الإنترنتية، (https://salmanalodah.com/main/default.aspx).

العودة، *أنا وأخواتها، الأعمال الكاملة*، (دار التجديد، ط 1، 2024م).

العودة، *خزانة المراسلات، الأعمال الكاملة*، (دار التجديد، ط1، 2024م).

العودة، *شرح العمدة (كتاب البيوع)*، (مكتبة وسم، تركيا، إسطنبول، ط ١، 2024).

العودة، *شرح بلوغ المرام، الأعمال الكاملة*، (دار التجديد، ط 1، 2024م).

العودة، *فقه الحياة، الأعمال الكاملة*، (دار التجديد، ط1، 2024م).

العودة، *فقه العبادة، الأعمال الكاملة*، (دار التجديد، ط 1، 2024م).

العودة، *فقهيات*، (مكتبة وسم، تركيا، إسطنبول، ط ١، 2024م).

العودة، *مراجعات نقدية في الاستهلاك*، (مكتبة وسم، تركيا، إسطنبول، ط ١، 2024م).

العودة، *مع العلم، الأعمال الكاملة*، (دار التجديد، ط1، 2024م).

العودة، *مفاهيم إسلامية*، (مكتبة وسم، تركيا، إسطنبول، ط ١، 2024م).

العودة، *مقالات في المنهج، الأعمال الكاملة*، (دار التجديد، ط 1، 2024م).

العودة، *نقاشات اقتصادية*، (مكتبة وسم، تركيا، إسطنبول، ط ١، 2024م م).

عوض الله، زينب حسين، *مبادئ المالية العامة*، (الفتح للطباعة والنشر 2003م).

العوف، رفعت، *تحليل اقتصادي لكتاب الكسب للإمام التبياني*، (مجلة دراسات اقتصادية، مركز البحوث والدراسات الإنسانية -البصيرة، الجزائر، العدد الأول، 1999م).

العيلة، ريهام زهير، محددات *عدالة توزيع الدخل في الوطن العربي دراسة حالة دولة فلسطين*، (رسالة ماجستير، كلية التجارة- الجامعة الإسلامية- غزة، 2016م).

الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد، *المستصفى*، تحقيق: محمد عبد السلام عبد الشافي، (دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، 1993م).

غليون، برهان. *الاجتهاد والتجديد في الفكر الاسلامي المعاصر*، (مركز دراسات العالم الاسلامي – مالطا، الطبعة الأولى 1991م).

الفاسي، علال، *مقاصد الشريعة الإسلامية ومكارمها*، (دار الغرب الإسلامي، 1993م).

الفنجري، شوقي، *المدخل للاقتصاد الإسلامي*، (دار النهضة العربية، الطبعة الأولى، 1972م).

الفيروز آبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب، *القاموس المحيط*، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، (مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، لبنان، الطبعة: الثامنة 1426هـ - 2005م).

الفيومي، أحمد بن محمد بن علي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، (المكتبة العلمية – بيروت).

قحف، منذر، *النظام الاقتصادي في الإسلام*، (مجلة المسلم المعاصر، أكتوبر 1979م).

القرافي، شهاب الدين أحمد بن إدريس، *نفائس الأصول في شرح المحصول*، تحقيق: عادل عبد الموجود، علي معوض، (مكتبة نزار مصطفى الباز، الطبعة: الأولى، 1995م).

القرضاوي، يوسف، *دراسة في فقه مقاصد الشريعة*، (دار الشروق، الطبعة الثالثة، 2008م).

القرضاوي، يوسف، *فقه الزكاة*، (مؤسسة الرسالة، بيروت، ط 2، 1973م).

القرضاوي، يوسف، *هموم المسلم المعاصر*، (مكتبة التراث الإسلامي - القاهرة 1989م).

قلعجي، محمد رواس، وقنيبي، حامد، *معجم لغة الفقهاء*، (دار النفائس، بيروت، الطبعة الأولى 1405هـ).

الكاساني، *بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع*، (مطبعة الجمالية، مصر، 1910م).

الكفراوي، عوف محمود، *الرقابة المالية في الإسلام*، (مكتبة الإشعاع الفنية، الطبعة الثانية 1997م).

كنعان، علي، *الاستهلاك والتنمية*، (كلية الاقتصاد- جامعة دمشق).

مالك بن أنس، *المدونة الكبرى*، (مطبعة السعادة، مصر).

الماوردي، *الأحكام السلطانية*، تحقيق: أحمد مبارك البغدادي، (مكتبة دار ابن قتيبة- الكويت، الطبعة الأولى 1989م).

الماوردي، *الحاوي الكبير*، تحقيق: الشيخ علي محمد معوض - الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، (دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة: الأولى، 1999).

المبارك، محمد، *نظام الإسلام الاقتصادي مبادئ وقواعد عامة*، (دار الفكر- بيروت، الطبعة الثالثة).

محمود، جمال الدين محمد. *أصول المجتمع الإسلامي*، (الشركة العالمية للكتاب، 1992م).

المرغيناني، أبو الحسن برهان الدين، *الهداية في شرح بداية المبتدي*، المحقق: طلال يوسف، (دار احياء التراث العربي - بيروت – لبنان).

مسلم، بن الحجاج، *صحيح مسلم*، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، (دار إحياء التراث العربي – بيروت).

المصري، عبد السميع، *عدالة توزيع الثروة في الإسلام*، (مكتبة وهبة، الطبعة الأولى1986م).

مقداد، محمد إبراهيم، وعكاشة، أحمد خالد، *هيكل الاقتصاد الإسلامي وأثره في الإنتاج والتوزيع*، (بحث منشور في مجلة الجامعة الإسلامية للدراسات الاقتصادية والإدارية، المجلد الثاني والعشرون، العدد الثاني، يونيو2014م).

المناوي، *فيض القدير شرح الجامع الصغير*، (المكتبة التجارية الكبرى – مصر، الطبعة: الأولى).

المودودي، أبو الأعلى، موجز تاريخ تجديد الدين وإحيائه وواقع المسلمين وسبيل النهوض بهم، (دار الفكر الحديث – لبنان، الطبعة الثانية 1386هـ / 1967م).

نزار، عامر محمد، *فقه الموارد العامة لبيت المال*، (مجموعة دار أبي الفداء العالية للنشر والتوزيع، الإصدار الإلكتروني الأول: ديسمبر/كانون الأول 2012م).

النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف، *تهذيب الأسماء واللغات*، تحقيق: إدارة الطباعة المنيرية، (دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان).

الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهري ،*تهذيب اللغة*، تحقيق: محمد عوض مرعب، (دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة: الأولى، 2001م).

الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهري، *الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي*، تحقيق: مسعد عبد الحميد السعدني، (دار الطلائع).

الهيتي، عبد الستار، *الاستهلاك وضوابطه في الاقتصاد الإسلامي*، (مؤسسة الوراق، الطبعة الأولى 2005م).

الوادي، حازم. *النظام الاقتصادي في الإسلام*، (دار الكتاب الثقافي، عمان-الأردن، 2009م).

السيرة الذاتية

الاسم: خالد بن عبد الله القفاري

- **التحصيل العلمي:**

▪ حصل على الشهادة الثانوية من ثانوية تحفيظ القرآن ببريدة عام 1990.

▪ حفظ القرآن الكريم وأجيز بالسند المتصل بقراءة حفص عن عاصم.

▪ حصل على شهادة الليسانس من كلية الشريعة بجامعة القصيم، عام 1994.

▪ مع حضور دروس التعليم المسجدي العتيق عند الشيخ سلمان بن فهد العودة في الجامع الكبير ببريدة، والشيخ محمد بن صالح العثيمين، والشيخ عبد الله بن صالح الفوزان وغيرهم.

▪ حصل على شهادة الماجستير من جامعة صباح الدين الزعيم، وكانت الرسالة في تحقيق كتاب الوكالة من كتاب «نجاح القاري شرح صحيح البخاري» ليوسف أفندي زادة

▪ قدّم رسالة الدكتوراة بعنوان «الشيخ سلمان وإسهامه في الاقتصاد الإسلامي دراسة تحليلية ونقدية» إلى جامعة صباح الدين زعيم.

- **كتب عدة بحوث علمية، منها:**

1 ـ حوكمة الأوقاف استثمار المستقبل نموذجاً

2 ـ النوافذ الإسلامية في البنوك التقليدية.

3 ـ تغيير سعر الصرف وأثره على أداء الحقوق والالتزامات (الديون نموذجاً)

4 ـ الخيار وتطبيقاته المعاصرة

5 ـ التمويل العقاري في السعودية

- **الوظائف العلمية:**

▪ عُيّن معلّماً في عام 1415 بوزارة التربية والتعليم.

▪ ثم صار مساعداً للشيخ سلمان العودة في مؤسسة الإسلام اليوم منذ عام 1421 هـ إلى هذا التاريخ.

- **المؤتمرات العلمية:**

حضر عدة مؤتمرات، منها:

1 ـ مؤتمر مجموعة البركة المصرفية في شرم الشيخ بمصر.

2 ـ مؤتمر مؤسسة آل البيت في الأردن عن أيام النبي ﷺ

3 ـ مؤتمر نصرة النبي ﷺ في البحرين والكويت.
4 ـ مؤتمرات الندوة العالمية للشباب الإسلامي في مصر والرياض.
كما حضر عدة ملتقيات شبابية في لندن وقطر وعمان وغيرها.

***