

T.C.

İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ

LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

**KUR'ÂN-I KERÎM PERSPEKTİFİNDE MALİ  
YOLSUZLUKLA MÜCADELE: EL-EZHĒR TEFSİRİ  
İLE EL-MİSBĀH TEFSİRİ ARASINDA  
KARŞILAŞTIRMALI BİR ÇALIŞMA**

**YÜKSEK LİSANS TEZİ**

**Muhammad Azkia FAHMİ**

**İstanbul**

**Mayıs- 2023**

T.C.

İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ

LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

**KUR'ÂN-I KERÎM PERSPEKTİFİNDE MALİ  
YOLSUZLUKLA MÜCADELE: EL-EZHĒR TEFSİRİ  
İLE EL-MİSBĀH TEFSİRİ ARASINDA  
KARŞILAŞTIRMALI BİR ÇALIŞMA**

**YÜKSEK LİSANS TEZİ**

**Muhammad Azkia FAHMİ**

**Tez Danışmanı**

**Dr. Öğr. Üyesi Mounjed AHMMAD**

**İstanbul**

**Mayıs- 2023**

الجمهورية التركية  
جامعة إسطنبول صباح الدين زعيم  
معهد الدراسات العليا  
قسم العلوم الإسلامية الأساسية

مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم  
دراسة مقارنة بين تفسير الأزهر وتفسير المصباح

رسالة الماجستير

محمد أركياء فهمي

مشرف الرسالة

د. منجد أحمد

إسطنبول

أيار - 2023

## TEZ ONAY SAYFASI

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürlüğüne,

Bu çalışma, jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Temel İslam Bilimleri Bilim Dalında YÜKSEK LİSANS TEZİ olarak kabul edilmiştir.

Danışman: Dr. Öğr. Üyesi Mounjed AHMMAD .....

Üye: Dr. Öğr. Üyesi Mustafa TEMİMİ .....

Üye: Dr. Öğr. Üyesi Khaled DHUGİM .....

Onay

Yukarıdaki imzaların, adı geçen öğretim üyelerine ait olduğunu onaylarım.

Doç. Dr. Erhan İÇENER

Enstitü Müdürü Müdürü

.....

## BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek lisans tezi olarak hazırladığım 'Kur'ân-I Kerîm Perspektifinde Mali Yolsuzlukla Mücadele: El-Ezhër Tefsiri İle El-Misbâh Tefsiri Arasında Karşılaştırmalı Bir Çalışma' adlı çalışmanın öneri aşamasından sonuçlandığı aşamaya kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığımı, bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

Muhammad Azkia FAHMİ

### تعهد بالالتزام بالقواعد العلمية الأخلاقية

لقد التزمت خلال الفترة من مرحلة اقتراح الرسالة باسم "مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم: دراسة مقارنة بين تفسير الأزهر وتفسير المصباح" وحتى نهاية إعدادي لهذه الرسالة بالقواعد الأخلاقية العلمية، وأقرّ بأنني قد قمت بإعداد جميع المعلومات في الرسالة وفقاً لقواعد كتابة الرسالة التي حصلت عليها في إطار الأخلاقيات العلمية والتقاليد، وأنّ جميع الاقتباسات التي استخدمتها في رسالتي بشكل مباشر أو غير مباشر هي كما وثقتها وكما أثبتها في قائمة المراجع.

محمد أزكياء فهمي

## إهداء

والديَّ الحبيبين سيد الحاج منشور وسيدة عَمَّة فخرية - حفظهما الله ورعاهما - اللذين ربياني أحسن تربية، وبدلاً في تعليمي كل جهد ومال، وما أنا إلا ثمار غرسهما، ونتاج جهدهما.

إخوتي الأشقاء، وهم خير السند والمعين في هذه الحياة.

فضيلة المشرف الدكتور منجد أحمد، الذي بذل جهده ونصحه أثناء إشرافه على هذه الرسالة، حتى جاءت بهذه الحلة.

أساتذتي الكرام جميعاً، والذين كان لي شرف التلمذ على أيديهم.

رفاقي وأصدقائي في تركيا الذين استفدت منهم الكثير أثناء كتابة هذا البحث.

إليكم جميعاً أهديكم ثمار هذا الجهد، فإن كنت جمعت خواطره فأنتم غارسوه، وإن جرى به قلبي فأنتم من تعلمت منه حروفه ونسجه، فاقبلوا هديتي المتواضعة، وشكري وامتناني لكل ما قدمتموه.

## شكر وتقدير

أتوجه بالشكر العظيم المتبوع بالتقدير والاحترام إلى جامعة صباح الدين زعيم التي شرفني بقبولي طالبًا بين طلابها فجعلت لي مقعدًا ومجلسًا أمام الأساتذة الأجلاء.

وإلى أساتذتي الأفاضل الذين راقبوني طيلة عام كامل مع الصعوبات التي واجهتهم وحرصوا على تعليمنا بغض النظر عن الساعات التي مضت للتعليم، وخاصة فضيلة الدكتور منجد أحمد الذي أشرف على هذه الرسالة، فكان خير معلم، من أول يوم التقينا إلى انتهاء هذه الرسالة، أمد الله له في عمره، وبارك في علمه وعمله.



## ÖZET

# KUR'ÂN-I KERÎM PERSPEKTİFİNDE MALİ YOLSUZLUKLA MÜCADELE: EL-EZHËR TEFSİRİ İLE EL-MİSBÂH TEFSİRİ ARASINDA KARŞILAŞTIRMALI BİR ÇALIŞMA

Muhammad Azkia FAHMÎ

Yüksek Lisans, Temel İslam Bilimleri

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Mounjed AHMMAD

Mayıs, 2023 – 185 Sayfa

Mali yolsuzluk, çağlar boyunca meydana gelen en ciddi sorunlardan biridir ve bu nedenle Kur'an-ı Kerim bu konuya büyük önem vermiştir, çünkü bu konu Adem aleyhisselam zamanından beri cereyan etmiştir, çünkü hem Kabil hem de Hz. Habil, Her Şeye Gücü Yeten Allah'a kurban takdim etti. bu yüzden Tanrı, Habil'in sadakasını kabul etti; dürüstlüğü ve samimiyeti için ve Kabil'in bağlılığını kabul etmedi; Kötü niyeti ve dindarlığı olmadığı için. Bu araştırma, ulusa bu finansal yolsuzluk olgusuyla mücadelede Kur'an'ın yaklaşımını hatırlatmak ve uyarmak için geldi.

Araştırma, Kur'an-ı Kerim perspektifinde mali yolsuzlukları ele alan teorik bir Kur'an çalışması olduğundan. Çalışma, iki yorum aracılığıyla tümevarımcı ve karşılaştırmalı yaklaşımları birleştirir, Abdülmelik Amr Allah'ın "Buya Hamke" olarak bilinen el-Ezher tefsiri ve Muhammed Kureyş Şihab'ın el-Misbah tefsirleridir ve Endonezya'nın ünlü müfessirleri arasındadırlar. Her ikisi de yorumlarında bu konuyu ele aldılar ve büyük özen gösterdiler.

Bu araştırma, bu yolsuzluk hastalığının ciddiyetini açıklamayı amaçlamaktadır, böylece bu çalışma, meselelerini Kur'an-ı Kerim perspektifinden ele almakta ve bireysel ve kişisel olmak üzere mali yolsuzlukların ulaştığı şeyle ulus gerçeğinin düzeltilmesine katkıda bulunmaktadır. grup. Bu çalışma, Buya Hamke ve Kureyş Şehab'ın katkısının Güneydoğu Asya'daki çağdaş tercümanların bir modeli olduğu ve Kur'an'ın mali yolsuzlukla ilgili ayetlerini yorumlamada aralarında birçok benzerlik ve farklılık olduğu sonucuna varmıştır.

**Anahtar Kelimeler:** Mali Yolsuzlukla Mücadele, El-Ezher'in tefsiri, Misbah'ın tefsiri.

## الملخص

مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم:

دراسة مقارنة بين تفسير الأزهر وتفسير المصباح

محمد أركياء فهمي

رسالة ماجستير، العلوم الإسلامية الأساسية

إشراف: الدكتور منجد أحمد

أيار - 2023، 185 صفحة

إنّ الفساد المالي من أخطر المشكلات التي حدثت عبر العصور، ولذلك اعتنى القرآن الكريم بهذه القضية عناية كبيرة، حيث حدثت هذه القضية منذ عهد سيدنا آدم عليه السلام، لأنّ كلاً من قابيل وهابيل قدّما صدقة قربة إلى الله سبحانه، فتقبل الله صدقة هابيل؛ لصدقه وإخلاصه، ولم يتقبل صدقة قابيل؛ لسوء نيته، وعدم تقواه. فجاء هذا البحث لتذكير الأمة وتنبهها على ما معها من منهج قرآني لمكافحة هذه الظاهرة من الفساد المالي.

لكون البحث دراسة نظرية قرآنية لمعالجة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم، وتجمع الدراسة بين منهج الاستقرائي والمقارنة وذلك من خلال التفسيرين وهما تفسير الأزهر لعبد الملك أمر الله المعروف بـ "بويا حامكا" وتفسير المصباح لمحمد قريش شهاب، وهما من المفسرين المشهورين في إندونيسيا، فكان كل منهما قد ناقشا هذه القضية في تفسيرهما واعتنا بها عناية كبيرة.

يهدف هذا البحث إلى بيان خطورة هذا الداء من الفساد، بحيث تقوم هذه الدراسة بمعالجة قضاياها من منظور القرآن الكريم، والإسهام في تصحيح واقع الأمة بما وصلت إليه من الفساد المالي شمل الفرد والجماعة. وخلصت هذه الدراسة أنّ إسهام بويا حامكا وقريش شهاب نموذج من المفسرين المعاصرين في جنوب شرق آسيا، وتوجد تشابهات واختلافات عدة بينهما في تفسير آيات القرآن المتعلقة بالفساد المالي.

**الكلمات المفتاحية:** مكافحة الفساد المالي، تفسير الأزهر، تفسير المصباح.

**ABSTRACT**  
**COMBATING FINANCIAL CORRUPTION IN THE**  
**PERSPECTIVE OF THE NOBLE QUR’AN: A COMPARATIVE**  
**STUDY BETWEEN THE AL-AZHÂR INTERPRETATION AND**  
**THE AL-MISBÂH INTERPRETATION**

Muhammad Azkia FAHMÍ

Master’s Thesis, Basic Islamic Sciences

Thesis Advisor: Assist. Prof. Dr. Mounjed AHMMAD

May 2023 – 185 Pages

Financial corruption is one of the most serious problems that occurred throughout the ages, and therefore the Holy Qur’an took great care of this issue, as this issue occurred since the time of our master Adam, peace be upon him, because both Cain and Abel gave alms to God Almighty, so God accepted Abel’s alms; for his honesty and sincerity, and did not accept the charity of Cain; For his bad intentions, and his lack of piety. This research came to remind the nation and alert it of its Quranic approach to combating this phenomenon of financial corruption.

Because the research is a Quranic theoretical study to address financial corruption from the perspective of the Holy Qur’an, the study combines the inductive and comparative approach through the two interpretations, which are the interpretation of Al-Azhar by Abd al-Malik Amrullah, known as “Buya Hamka” and the interpretation of Al-Misbah by Muhammad Quraish Syihab, who are two of the famous interpreters in Indonesia. Both of them discussed this issue in their interpretation and took great care of it.

This research aims to explain the seriousness of this disease of corruption, so that this study addresses its issues from the perspective of the Holy Quran, and contributes to correcting the reality of the nation with what it has reached of financial corruption, including the individual and the group. This study concluded that the contribution of Buya Hamka and Quraish Syihab is a model of contemporary interpreters in Southeast Asia, and there are several similarities and differences between them in interpreting the verses of the Qur’an related to financial corruption.

**Keywords:** Combating Financial Corruption, Interpretation of Al-Azhar, Interpretation of Al-Misbah.

## فهرس المحتويات

i	TEZ ONAY SAYFASI
ii	BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ
iii	إهداء
iv	شكر وتقدير
v	ÖZET
vi	الملخص
vii	ABSTRACT
viii	فهرس المحتويات
1	المقدمة
1	خلفية البحث
3	أسئلة البحث
4	أسباب اختيار البحث
4	أهداف البحث
5	أهمية البحث
5	حدود البحث
6	منهج البحث
7	الدراسات السابقة
10	خطة البحث

11	الفصل الأول
11	الإطار النظري عن ماهية مكافحة الفساد المالي بشكل عام
11	1.1 مفهوم مكافحة الفساد المالي في اللغة والاصطلاح
12	1.1.1 مكافحة الفساد في اللغة والاصطلاح
13	1.1.2 الفساد في اللغة والاصطلاح
18	1.1.3 معاني مصطلحات الفساد في ضوء القرآن الكريم
21	1.1.4 تعريف مصطلح "الفساد" باعتباره مركباً ومضافاً
23	1.2 المرادفات لمصطلح الفساد المالي والآثار المترتبة عليه
24	1.2.1 التعبير القرآني عن مفهوم الفساد المالي
29	1.2.2 حديث القرآن عن الآثار المترتبة على الفساد المالي
36	1.3 تعيين أسباب الفساد المالي ومظاهره
36	1.3.1 الأسباب الدينية للفساد المالي ومظاهره
40	1.3.2 الأسباب الأخلاقية والاجتماعية للفساد المالي ومظاهرهما
44	1.3.3 الأسباب السياسية والإدارية للفساد المالي ومظاهرهما
47	1.3.4 الأسباب الاقتصادية للفساد المالي ومظاهره
50	الفصل الثاني
50	ترجمة المفسّرَيْن ومنهجيتهما في التفسير
50	2.1 ترجمة عبد الملك أمر الله ومحمد قريش شهاب
50	2.1.1 التعريف بترجمة عبد الملك أمر الله
55	2.1.2 التعريف بترجمة محمد قريش شهاب
60	2.2 نبذة عامّة عن تفسير الأزهر وتفسير المصباح

60.....	2.2.1. نبذة عامّة عن تفسير الأزهر لعبد الملك أمر الله
65.....	2.2.2. منهج بويا حامكا في التفسير
71.....	2.2.3. نبذة عامّة عن تفسير المصباح لمحمّد قريش شهاب
76.....	2.2.4. منهج قريش شهاب في التفسير
82.....	2.3. مقارنة بين منهجي بويا حامكا وقريش شهاب في تفسيرهما.
83.....	2.3.1. بيان سبب تسمية السورة والغرض منها.....
83.....	2.3.2. بيان أسباب نزول السورة
84.....	2.3.3. ذكر المناسبات بين السور
84.....	2.3.4. شرح مفردات القرآن وترجمتها إلى اللغة الإندونيسية
85.....	2.3.5. حدّد الموضوع الرئيسي من الآيات
85.....	2.3.6. الاهتمام بالتفسير الأثريّ النظريّ
86.....	2.3.7. الاهتمام بأسلوب التفسير التحليلي
86.....	2.3.8. الاعتماد على الأسلوب الاجتماعي
87.....	2.3.9. ذكر الخلاصة في نهاية تفسيره
88.....	<b>الفصل الثالث.....</b>
88.....	<b>التحليل والمقارنة بين تفسير الأزهر وتفسير المصباح حول الفساد المالي ومنهج العلاج ..</b>
90.....	3.1. تفسير بويا حامكا وقريش شهاب حول آيات الفساد المالي مع المقارنة والتحليل .....
90.....	3.1.1. الغلول
94.....	3.1.2. أكل الأموال بالباطل
98.....	3.1.3. أكل السحت
102.....	3.1.4. الغصب

104	3.1.5. التعاطي بالرشاوى
108	3.1.6. إيتاء الأموال للسفهاء
111	3.1.7. التطفيف بالمكيال
116	3.1.8. إنفاق المال لإيذاء الناس وإلحاق الضرر بهم
119	3.1.9. أكل أموال الأيتام
124	3.1.10. أكل الربا
130	3.1.11. السرقة
138	3.2. ركائز المنهج القرآني في علاج الفساد المالي
138	3.2.1. منهج القرآن في التوجيه الوقائي خشية الوقوع في الفساد المالي
154	3.2.2. منهج القرآن في إصلاح قضية الفساد المالي
160	الخاتمة
160	نتائج البحث
162	التوصيات
163	قائمة المصادر والمراجع
163	المراجع العربية
170	المراجع الأجنبية
174	السيرة الذاتية

## المقدمة

### خلفية البحث

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله ومن وآلاه، فإنّ القرآن الكريم هو هداية الله العظمى، ورسالته الخالدة، وهو شريعة الله ودينه الذي ارتضاه لعباده، وإذا أهملها أو صرفها بوجوه لا يرضاها كانت وبالاً عليه وهلاكاً، فمن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، ومن اعتصم به فلا يضل ولا يشقى، وهو المناجاة والأمان في أشد الظروف والأزمات، والمدى الساري في تغذية الأرواح والنفوس، والنظام الكامل الكافل لسعادة الإنسان في الدنيا والآخرة. والله سبحانه وتعالى قد أمرنا بحسن المعاملة في الدنيا سواء على مستوى الأفراد أو الجماعات، وذلك للمحافظة على قدسية العلاقات بين أفراد المجتمع، فعندما تقوم هذه العلاقة على أساس الصدق في المعاملة والتكافل والعدل، فإن المجتمع يسوده حالة من الاستقرار. لذا فإن الله سبحانه وتعالى قد وجه الناس جميعاً إلى المحافظة على هذه العلاقات الإنسانية بين أفراد المجتمع، لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (النساء: 1).

كان الفساد قد انتشر منذ بداية الخلق، أي منذ عهد نبينا آدم عليه السلام لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: 30). الفساد ظاهرة اجتماعية قديمة، نعاني منها إلى اليوم، في الدول النامية وحتى المتطورة، وهو من أخطر المظاهر السلبية المهددة للاستقرار، فأصبحت هذه الظاهرة الخطيرة انتشرت وتعددت أشكالها وصورها، فأصبحت تشكل تحدياً يهدد كيان جميع الدول، التي تعاني من الآثار الوخيمة لأنواع الفساد الإجتماعي، والثقافي، والإداري والمالي، وكان الفساد المالي هو من أخطر أنواع الفساد، فالعالم يركز عليه بدرجة كبيرة بسبب خطورة صورته التي انتشرت منها كالرشوة، والمحسوبية، ونصب المال العام... الخ، ومن آثاره التي تتجاوز حدود المالية والمادية التي تمتد إلى القيم والأخلاق والسلوك الإنساني.

حيث تعدّ دراسة قضية الفساد المالي من أهمّ القضايا وأشدّ خطورة على البشرية جمعاء؛ وذلك

لانتشاره وفتكه بالمجتمعات التي ساد فيها، وتدعو الحاجة بل الضرورة إلى تلخيص المجتمع منه، والقرآن الكريم يسلط الضوء على هذه الظاهرة، ويبين للأئمة طرق الخلاص من ويلات هذا المرض الخبيث. فقد عرّفه البعض بأنّ الفساد المالي هو سوء استخدام أو تحويل الأموال العامة من أجل مصلحة خاصة، أو تبادل الأموال في مقابل خدمة أو تأثير معين.<sup>1</sup> وقد تضمّن الكثير من التوجيهات الإلهية التي تحضّ الإنسان على مراعاة شريعة الله عزّ وجلّ في المعاملة المالية؛ وذلك من خلال إقامة الوزن بالقسط وضبط الميزان وعدم التخسير فيه لقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا

الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ (الرحمن:9).

كما بيّن خطورة ما يسببه الفساد المالي من مشاكل ومخاطر على استقرار المجتمعات ورخائها، وما يترتب على الفساد المالي من آثار اقتصادية واجتماعية وسياسية تؤثر على المجتمع، ويبيّن أنّ الفساد المالي ينتج آثار مدمّرة تطلّ كلّ المقومات الحياة في الدول والشعوب، فتضيع الأموال والثروات، فيفقد ذلك إلى خراب وفساد ليس على المستوى المالي والاقتصادي فحسب بل في كلّ مجالات الحياة. فكان حرص الإسلام منبثقاً من باب الاهتمام البالغ في بناء المجتمع القوي المتماسك الذي يقوم على أساس التآلف والترابط بين أفراد المجتمع بصفة عامة وترسيخاً لهذه المفاهيم القرآنية في التعامل بين أفراد المجتمع سواء في الناحية الاقتصادية أو الاجتماعية وتذكيراً بما يجب على المسلم أن يلتزم به تجاه أفراد مجتمعه.

فمن الناس من أقاموا لأنفسهم حياة وفق ما تشتهيّه أهوائهم سواء على مستوى الأفراد أو الجماعات، وهذه الحياة التي أقاموها لأنفسهم أدت بهم إلى الانحراف عن الطريق الصواب مما أدى لوقوع الفساد بين الأفراد والجماعات، فتعددت صور الفساد حتى ظهر الفساد السياسي والفساد النفسي، والفساد العقائدي، والفساد المالي وغيرها. لذلك ارتأيت إلى دراسة أحد هذه الجوانب ألا وهو الفساد المالي وتوضيح صور هذا الخطر من خلال إبراز سوء العاقبة والمصير في الدنيا والآخرة لمن ينهج نهج الإفساد في الأرض. ولقد عنى القرآن الكريم ببيان الحق وإظهاره حتى تستبين سبيل المؤمنين، وكشف الباطل حتى تستبين سبيل المجرمين، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (الأنعام:55). فالناظر إلى حياتنا

<sup>1</sup> سليمان، علي أحمد، قاموس المصطلحات الاقتصادية (الخرطوم-السودان، المكتبة الأكاديمية، ط2، 1998م)،

يجد فيها تحقيق قول الله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (الروم: 41).

استجابة للمشاكل المذكورة سابقاً، كان القرآن ككتاب مقدس الذي يخدم البشر وكمشرد للبشرية جمعاء، ويحتوي على قيم عالمية بحيث يكون صالحاً لكل زمان ومكان، وبناء على هذا أراد الباحث القيام بفحص الآيات المتعلقة بالفساد المالي، بما ورد فيها من تفاسير الواردة في كتابين مشهورين في بلاد إندونيسيا وهما كتاب التفسير لعبد الملك أمرالله الإندونيسي الذي يسمى كتابه بتفسير الأزهر وكتاب التفسير لمحمد قريش شهاب الإندونيسي الذي يسمى كتابه بتفسير المصباح.

كان سبب اختيار الباحث لهذين تفسيرين؛ وذلك لأنهما يفسر القرآن بالطريقة التحليلية وبالإضافة إلى ذلك أيضاً كان الأسلوب الذي سلكاه في تفسيرهما أسلوب اجتماعي وهو مناسب للمجتمع وخاصة إذا تكلمنا في تفسيرهما بقضية تتعلق بظروف المجتمع، ولذلك كان من المناسب أن يختار الباحث هذين مفسرين حتى يستطيع أن يستفيد المجتمع وخاصة في مجتمع إندونيسيا لكي يسمعو وينظروا ويستفيدوا ماذا قال فيه علماءهم من هذه القضية. بناء على هذا لقد وضع الإسلام حلول وضوابط لمكافحة الفساد المالي مستمد من القرآن الكريم وتفسيره للتخلص من الفساد المالي، وسوف أتناول في هذا البحث حول الأسباب والدوافع التي تؤدي إلى وقوع مثل هذا النوع من الفساد بطريقة وصفية، ويجمعها في رسالة ويدرسها دراسة نظرية في القرآن الكريم، والتي سميت بـ (مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم: دراسة مقارنة بين تفسير الأزهر وتفسير المصباح)، راجياً أن يكون هذا البحث مساهمة في الدراسات القرآنية الجادة.

### أسئلة البحث

تعدّ دراسة نظرية في التفسير مهمة للغاية، لأنها تكشف عن المقاصد الأساسية للقرآن الكريم، المتمثلة في هدايته وإعجازه بطريقة يسهل تناولها والتعامل معها وفق متطلبات العصر الذي يتجه مناهجه إلى قضايا التربوية والتعليمية والأكاديمية إلى التجزيء والتفصيل. تتناول مشكلة الدراسة الرئيسية حول مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم، من مفهومه، وأنواعه، وأثره في المجتمع. حيث تنقسم المشكلة الرئيسية إلى عدة مسائل فرعية على

النحو الآتي:

1. ما هي المساحة القرآنية التي أفردتها القرآن الكريم للحديث عن الفساد المالي وآثاره في الواقع الأخلاقي والأسري والاجتماعي والسياسي، وكيف يمكن تصنيف هذه الآيات؟
2. ما هي أهمّ المرادفات والمصطلحات المتعلقة بموضوع الدراسة؟
3. ما منظور المفسرين، عبد الملك أمر الله ومحمد قريش شهاب عن تفسير الآيات المتعلقة بالفساد المالي؟
4. ما هو ركائز المنهج القرآني في مكافحة الفساد المالي؟

### أسباب اختيار البحث

1. إننا بحاجة ماسة للبحث في هذا الموضوع لأنه يساهم في الدراسات القرآنية، وله تعلق بالمجتمع البشري وبمصالح الناس خاصة.
2. موضوع مكافحة الفساد المالي مما يمس مصلحة الناس وله تأثير قوي في إصلاح المجتمع.
3. يرجو الباحث من دراسة نظرية هذين مفسرين كتقديم خلاصة معطيات علمية موضوعية في مجال مكافحة الفساد المالي، بناء على أسلوبيهما في التفسير وهو أسلوب اجتماعي يناسبهما للمجتمع حول قضية مكافحة الفساد المالي.
4. تقريب الباحثين من العالم الإسلامي وتعريفهم بهذين العلمين في إندونيسيا حيث لم تترجم كتبهما.
5. الرغبة في دراسة كتاب الله تعالى وخدمته من خلال الرسائل العلمية.

### أهداف البحث

- تسعى هذه الدراسة لتحقيق مجموعة من الأهداف السياسية من بينها:
1. التعريف بمفهوم الفساد المالي في السياق الدلالي القرآني.
  2. استجلاء رؤية عبد الملك أمر الله ومحمد قريش شهاب حول مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم.
  3. مقارنة تفسيري عبد الملك أمر الله ومحمد قريش شهاب من خلال أوجه التشابه والاختلاف في تفسيرهما فيما يتعلق بمكافحة الفساد المالي من منظور القرآن الكريم.
  4. الكشف عن منهج القرآن الكريم في مواجهة الفساد المالي.

5. الوصول إلى نتائج عملية واقعية من خلال دراسة موضوع مكافحة الفساد المالي والاستفادة منها لأجل إيقاظ المصالح البشرية والاجتماعية.

### أهمية البحث

يرجو الباحث أن يكون هذا البحث مساهمة في مجال العلوم الشرعية عامّة والتفسير خاصّة، وذلك لزيادة المعرفة والفهم في كلام الله تعالى، والوصول إلى المقصود من مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم لأجل أن تكون نتائج البحث واضحة ونافعة ومفيدة للبحث العلمي وللمكتبة القرآنية، فلا بد من تحديد الفوائد المرجوة من هذا البحث، وهذه الفوائد تنقسم إلى قسمين هما:

#### 1. الأهمية النظرية

أن يكون هذا البحث تقديمًا لإسهام مجال العلوم الإسلامية الشرعية، ومساهمة في الدراسات القرآنية وخاصّة فيما يتعلّق بتفسير القرآن الكريم، وأن يتمكن هذا البحث من دراسة موضوع مكافحة الفساد المالي بشكل شامل، وكذلك أن يسלט البحث الضوء على بعض القضايا في مجال التفسير لما في ذلك من أثره لمصلحة الجميع.

#### 2. الأهمية التطبيقية

تقديمًا للمساعدة من يريد أن يتعمّق في دراسة التفسير وخاصّة في معرفة حقيقة مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم، وتطبيق نتائج هذا البحث كمساهمة في وضع حلول مشاكل الناس من عدم عدالته لمصلحة عامة.

### حدود البحث

انطلاقًا من قضايا البحث السابق ذكرها، يحدد الباحث رسالته الجامعية (الماجستير) حدود موضوعية من بعض ألفاظ القرآن الكريم بحيث يركز الباحث على هذه الرسالة ويسهل الفهم والبحث فيه ولا يخرج عن حدود مشكلة المقصودة في البحث التي تمّ تحديدها، ويهتمّ الباحث بحته حول مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم، وذلك بتناول الآيات القرآنية والقضايا التي تتعلّق بالفساد المالي، ثم يبحث تفسير تلك الآيات من رأيي المفسّرين وهما عبد الملك أمر الله ومحمد قريش شهاب في تفسيرهما. اعتمادًا على هذه القضايا، وضع الباحث مشكلة بحثه تحت عنوان: مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم.

## منهج البحث

المنهج هو الطريق المؤدي إلى الكشف عن الحقيقة في العلوم، بواسطة مجموعة من القواعد العامة التي تهيمن على سير العقل وتحديد عملياته إلى أن يصل إلى نتيجة معلومة.<sup>2</sup> هذا البحث ينهج بالمنهج الكيفي، الذي يسعى إلى استكشاف وفهم المعنى المنسوب إلى مسائل اجتماعية أو إنسانية.<sup>3</sup> وهذا البحث أيضًا دراسة نظرية التي تتضمن تحديد وتخصيص المصادر التي توفر معلومات علمية أو آراء العلماء والمفسرين المتعلقة بأسئلة البحث،<sup>4</sup> فقد استخدم الباحث الوثائق المكتوبة لجمع المعلومات من الكتب والموسوعات ذات العلاقة بقضية مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم، ودراسها واستنباط الفوائد منها، مستفيدًا من قواعد التفسير الموضوعي، ومستعينًا بكتب التفسير، والأحاديث ذات الصلة بالموضوع ومستندًا إلى أقوال علماء الأمة من السلف والخلف، مع الإفادة من الدراسات السابقة والكتب ذات الصلة بموضوع البحث. والمنهج الذي استخدمه الباحث في تحليل الحقائق والمعلومات التي تتعلق بالبحث ثلاثة مناهج وهي:

1. المنهج الوصفي: وهو منهج البحث العلمي الذي يبيّن ويشرح الصفة أو الطبيعة من الظواهر الموجودة شرحًا حقيقيًا، وذلك لتسهيل عملية الدراسة، وبلوغ الأسباب التي أدت إلى نشوئها، ويستخدم بالتزامن مع طرق علمية أخرى.
2. المنهج الاستقرائي: وهو يقوم على تقسيم أو تجزئة الظواهر أو المشكلات البحثية إلى عناصر الأولية التي تكوّنها؛ وذلك عن طريق تتبع الجزئيات من خلال الملاحظة والتتبع لاستنتاج حكم ما.
3. المنهج المقارن: هو يقوم على مجموعة من المقارنات بين الظواهر المتعلقة بالبحث العلمي وذلك للتعرف على وجه الشبه فيما بينهم، وكذلك وجه الاختلاف منهم، وبالتالي يكون أمام الباحث فرصة للتعرف على شيء غامض متعلق بالظاهر، ويستطيع تفسيرها بكل سهولة. وبهذا المنهج يسعى الباحث إلى كشف تفسير مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم

<sup>2</sup> عبد الرحمن بدوي، مناهج البحث العلمي، ط3، (الكويت: وكالة المطبوعة، 1977 م)، ص5.

<sup>3</sup> جون كريسونيل، تصميم البحث: الأساليب الكيفية والكمية والمختلطة، (كاليفورنيا: منشورات ساكي، 2014م)، ص32.

<sup>4</sup> ماري جورج، عناصر البحوث المكتبية، (نيو جيرسي: مطبعة جامعة برينستون، 2008 م)، ص6.

وسيتبع الباحث في بحثه من خلال الخطوات الإجرائية الآتية:

1. الرجوع إلى القرآن الكريم وذلك بجمع الآيات القرآنية ذات الصلة بموضوع مكافحة الفساد المالي ودراستها موزعة على عناوين البحث.
2. التنقيب في كتب اللغة والمعاجم والقواميس للبحث عن معاني الألفاظ التي تدور حول الدراسة.
3. الرجوع إلى كتب التفاسير من المتقدمين والمتأخرين.
4. الاسترشاد بالأحاديث الشريفة الواردة في الموضوع.
5. تخريج الأحاديث من مصادرها.
6. الترجمة للأعلام التي يحتاج للتعريف بها.
7. المقارنة بين تفسيري الأزهر والمصباح في تفسير آيات الفساد المالي والاستعانة بهما في فهم الآيات.
8. الاستفادة من الدراسات التي تناولت الموضوع.
9. عمل الفهارس اللازمة لخدمة البحث، والتسهيل على قارئه.

#### الدراسات السابقة

إنّ الاطلاع على الدراسات السابقة نافع للباحث في إفادة معرفة أصالة البحث الذي سيقوم به الباحث، وبعد مراجعة الكتب والبحوث السابقة، وجد الباحث عددًا من البحوث التي تشابهت مع بحثه في بعض جوانبه منها:

1. نظرة القرآن في جريمة الفساد المالي<sup>5</sup>

وهي رسالة جامعية في إندونيسيا كتبها نور ليلي يوليتاواقي سنة (2017م)، حيث كتبت هذه الرسالة باللغة الإندونيسية ولم تترجم إلى اللغة العربية. في هذه الرسالة تكلمت الباحثة عن مفهوم الفساد المالي وفق قانون الدولة للفساد المالي، والتي تتناسب بعد ذلك مع آيات الفساد المالي في القرآن الكريم، وقد حاولت الباحثة أن تعتمد في بحثها إلى بعض المفسرين في إندونيسيا بشكل عام، واستفاد الباحث من هذا البحث حول رؤية بعض المفسرين

<sup>5</sup> نور ليلي يوليتاواقي، نظرة القرآن في جريمة الفساد المالي، رسالة جامعية، قسم التفسير وعلومه كلية أصول الدين والدعوة، (فونوروغوا: الجامعة الإسلامية الحكومية بفونوروغوا، 2017م).

الإندونيسيين في تفسير آيات الفساد المالي في القرآن الكريم.

## 2. الخطاب في تفسير الآية القرآنية المتعلقة بالفساد المالي<sup>6</sup>

وهي دراسة لنيل درجة الماجستير في إندونيسيا كتبها غوغوم غوناوان سنة (2018م)، حيث كتبت هذه الرسالة باللغة الإندونيسية ولم تترجم إلى اللغة العربية. في هذه الرسالة فقد سلك الباحث في بحثه على معرفة المزيد للحصول على لمحة عامة عن مشكلة الفساد المالي في القرآن وذلك من خلال تفسير الكلاسيكية وتفسير المعاصر وهما تفسير ابن كثير وتفسير قريش شهاب، والذي يفرقني في رسالته حول تفسير محمد قريش شهاب هو أنّ دراسته لم تقم بمقارنة أوجه التشابه والاختلاف بين تفسير ابن كثير وتفسير محمد قريش شهاب في الآيات المتعلقة بالفساد المالي، وفي دراستي سوف أبحث حول المميزات الفكرية والعقلية عند محمد قريش شهاب عن رؤيته في تفسير الآيات المتعلقة بالفساد المالي وذلك من خلال ركائزه في المنهج القرآني لمكافحة الفساد المالي، وبالإضافة إلى ذلك أيضا أقوم بمقارنة أوجه التشابه والاختلاف بين تفسير المصباح لمحمد قريش شهاب وتفسير الأزهر لعبد الملك أمر الله أو المعروف بـ "بوي حكا" وهما مفسرين المعاصرين المشهورين في بلد إندونيسيا. ومن خلال رسالته فقد استفاد الباحث من ذلك البحث حول اعتناء محمد قريش شهاب في قضية الفساد المالي الذي سيقوم الباحث بدراسته في بحثه.

## 3. المنهج القرآني في مكافحة الفساد الإقتصادي<sup>7</sup>

وهي دراسة لنيل درجة الماجستير في الأردن كتبها سلطان عبد الله الشراري سنة (2013م). فقد كتبت هذه الرسالة باللغة العربية، حيث تحدث فيها عن معالجة قضايا الفساد الاقتصادي والإسهام في تصحيح واقع الأمة بما وصلت إليه من فساد اقتصادي شمل الفرد والجماعة وذلك من خلال السياق القرآني المتمثل باستعراض الآيات القرآنية الدالة على الفساد الإقتصادي، ولم تتعرض الباحث في بحثه إلى رؤية بعض المفسرين في تفسير الآيات التي تناولها في بحثه، فمن خلال هذا البحث قد استفاد الباحث من بحثه حول بعض معالجة الفساد

<sup>6</sup> غوغوم غوناوان، الخطاب في تفسير الآية القرآنية المتعلقة بالفساد المالي، رسالة ماجستير، قسم التفسير وعلومه كلية الدراسات العليا، (جاكارتا: جامعة القرآن الكريم بجاكارتا، 2018م).

<sup>7</sup> سلطان عبد الله مسلم الشراري، المنهج القرآني في مكافحة الفساد الإقتصادي، رسالة ماجستير، قسم أصول الدين كلية الشريعة، (الأردن: جامعة مؤتة-الأردن، 2013 م).

الاقتصادي عبر المنهج القرآني.

#### 4. القرآن وثقافة الفساد المالي<sup>8</sup>

وهي رسالة جامعية في إندونيسيا كتبها مخلصين سنة (2015م)، حيث كتبت هذه الرسالة باللغة الإندونيسية ولم تترجم إلى اللغة العربية. ففي هذه الرسالة تكلم الباحث عن معرفة معنى الفساد المالي كما بيّنه القرآن الكريم، واعتمد في بحثه إلى تفسير سيّد قطب و بويّا حامكا حول الآيات التي تتعلق بالفساد المالي مع المقارنة بينهما، والذي يفرقي في رسالته حول تفسير بويّا حامكا هو أنّ في دراستي سوف أبحث حول المميزات الفكرية والعقلية عند بويّا حامكا عن رؤيته في تفسير الآيات المتعلقة بالفساد المالي وذلك من خلال ركائزه في المنهج القرآني لمكافحة الفساد المالي، وبالإضافة إلى ذلك أيضاً أقوم بمقارنة أوجه التشابه والاختلاف بين تفسير المصباح محمد قريش شهاب وتفسير الأزهر لعبد الملك أمر الله أو المعروف بـ "بويّا حمكا" وهما مفسران المعاصران المشهوران في بلد إندونيسيا. فمن خلال هذا البحث قد استفاد الباحث من بحثه حول منهجية دراسة المقارنة بين التفسيرين وتعرّفه إلى أوجه الشبه والاختلاف بين المفسرين.

#### 5. الفساد المالي في المنظور الإسلامي<sup>9</sup>

هي مجلة علمية محكمة في إندونيسيا كتبها فتح الرحيم سنة (2015م)، حيث كتبت هذه المجلة باللغة الإندونيسية ولم تترجم إلى اللغة العربية. كانت هذه المجلة تسعى لدراسة الفساد المالي من منظور الإسلامي بصفة خاصّة، فقد تناول في بحثه مكانة الشريعة الإسلامية في مواجهة هذه القضية مع معالجتها، ومن خلال هذه المجلة قد استفاد الباحث من دراسته حول الأسباب والمظاهر ومدى علاقتهما في الفساد المالي.

انطلاقاً من الدراسات السابقة، وجد الباحث بعض الأبحاث المتعلقة بالبحث، ولكنها تختلف في تناول هذه الدراسة الحالية، إذ أنّ في الدراسات السابقة تبحث عن مفهوم الفساد المالي وفق قانون الدولة، والحصول على معرفة المزيد إلى لمحة عامة عن مشكلة الفساد المالي وتسعى

<sup>8</sup> مخلصين، القرآن وثقافة مكافحة الفساد المالي، رسالة جامعية، قسم التفسير والحديث كلية أصول الدين والدعوة، شيربون: الجامعة الإسلامية الحكومية شيخ نور جات بسيربون، (2015م).

<sup>9</sup> فتح الرحيم، الفساد المالي في المنظور الإسلامي، مجلة العلمية، (يوجياكرتا: الدراسات الإسلامية والاجتماعية، المجلد 7، العدد 1، مارس، 2015م)، ص1.

ودراستها من منظور إسلامي بصفة خاصّة ومكانة الشريعة الإسلامية في مواجهتها، وكذلك معالجة قضايا الفساد الإقتصادي والإسهام في تصحيح واقع الأمة به، بخلاف البحث الحالي الذي يسعى الباحث لمناقشتها حول ركائز المنهج القرآني في مكافحة الفساد المالي بالإضافة إلى رثيتي مفسّرين للقرآن الكريم من تفسير عبد الملك أمر الله وتفسير محمّد قريش شهاب فيما يتعلّق بآيات الفساد المالي.

### خطة البحث

يشتمل هذا البحث على أربعة فصول:

**المقدمة** تتضمن خلفية البحث، ومشكلة البحث، وأسباب اختيار الموضوع، وأهداف البحث وأهمية البحث، وحدود البحث، ومنهج البحث، والدراسات السابقة، وهيكل البحث.

**الفصل الأوّل: الإطار النظري عن ماهية مكافحة الفساد المالي بشكل عامّ، وفيه ثلاثة مباحث:**

المبحث الأوّل: مفهوم مكافحة الفساد المالي في اللغة والاصطلاح.

المبحث الثاني: المرادفات لمصطلح الفساد المالي والآثار المترتبة عليه.

المبحث الثالث: تعيين أسباب الفساد المالي ومظاهره.

**الفصل الثاني: ترجمة المفسّرين، ومنهجيتهما في التفسير، وفيه ثلاثة مباحث:**

المبحث الأوّل: ترجمة عبد الملك أمر الله ومحمّد قريش شهاب.

المبحث الثاني: نبذة عامّة عن تفسير الأزهر وتفسير المصباح.

المبحث الثالث: مقارنة بين منهجي بويّا حامكا وقريش شهاب في تفسيرهما.

**الفصل الثالث: المقارنة والتحليل بين تفسير الأزهر وتفسير المصباح حول الفساد المالي ومنهج العلاج، وفيه مبحثين:**

المبحث الأوّل: تفسير بويّا حامكا وقريش شهاب حول آيات الفساد المالي مع المقارنة والتحليل.

المبحث الثاني: ركائز المنهج القرآني في علاج الفساد المالي.

### الخاتمة

النتائج والتوصيات

## الفصل الأول

### الإطار النظري عن ماهية مكافحة الفساد المالي بشكل عام

#### 1.1. مفهوم مكافحة الفساد المالي في اللغة والاصطلاح.

إنّ الفساد المالي يعدّ من أخطر المشكلات التي تحدث في مجال الحياة الاقتصادية والإنسانية وهذه الخطورة وجدناها كثيراً في الشؤون الإدارية المالية والاقتصادية وخاصة في المجال السياسية التي تثير الآثار السلبية في حياة المجتمع. ومن المشكلات التي تترتب عليها الفساد في المال هي كثرة حبه في الأموال وعدم اهتمامه بشأن الآخرين المحتاجين في الأموال، وذلك كأكل الأموال بالظلم والأناية، ولذلك نرى كثيراً من الناس في المجتمعات الموجودة في الدول النامية التي أصيبت بالجوع والانحلال والفقر بسبب هذا النوع من الفساد المالي.

فقد أشار الباحث إلى دراسة هذه القضية من رؤيتي عبد الملك أمر الله ومحمد قريش شهاب في تفسيرهما لأنّ كلّ منهما عندهما دور كبير في مجال السياسة وخبرة في العمل كوزراء في الحكومة الإندونيسية، وأيضاً كانت منهجية تأليفهما وأسلوبهما في التفسير هي أسلوب اجتماعي بحيث يسهل المجتمع فهمه وقبوله من رأيهما في تفسير القرآن. وقد اعتنى كلّ منهما حول قضية الفساد المالي حيث أشار عبد الملك أمر الله وقال بأنّه كلّ الجهود المبذولة لتحقيق مكاسب شخصية بطريقة غير عادلة وإلحاق الضرر بالآخرين، وهو أكل المال على الوجه الخاطئ وليس على الوجه الصحيح. مما يكون له تأثير على تدمير اقتصاد الشعب والمجتمع بسبب اكتساب كلّ فرد الثروة من خلال استغلالٍ وخداع الآخرين.<sup>10</sup> وكذلك فقد أشار الأستاذ الدكتور محمد قريش شهاب حول قضية الفساد المالي الذي عبّر في تفسيره ما يسمّى بالمال الباطل وقال بأنّه أخذ ممتلكات الآخرين والسيطرة عليها دون حقوق، وهو ما لا يبرره القانون ولا يتماشى مع التوجيه الإلهي على الرغم من أنه يتمّ على أساس طوعي من خلال التفاعل مع غيره مع علمه أنه في الواقع ليس له الحق في أخذه.<sup>11</sup> ولهذا تم تضمين الفساد المالي على جميع أنواع الاحتيال والخداع والتزوير من أجل كسب الثروة الشخصية.

<sup>10</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، (سنغافورة: بوستاكا ناسيونال، 1982م)، ج1، ص438.

<sup>11</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، (جاكرتا: ليتيرا هاتي، 2002م)، ج1، ص

قبل أن نأتي إلى تفاصيل هذا المبحث من التعريفات اللغوية والاصطلاحية فإنّ القرآن الكريم قد وضع المساحة وتكلّم حول هذه القضية من الفساد المالي، وذلك بذكر بعض الكلمات والآيات التي تتعلّق بمفهوم الفساد المالي، منها مثلاً: أنها وردت في بعض السور المكية والمدنية فمن السور المكية من أشهرها هي 5 (خمس) سور منها سورة الأعراف (الآية: 85)، وهود (الآية: 84-85)، والرحمن (الآية: 8-9)، والأنعام (الآية: 152)، والكهف (الآية: 79)، وغيرها كما وردت من السور المدنية من أشهرها هي 6 (ست) سور منها سورة البقرة (الآية: 188، 278)، وآل عمران (الآية: 130، 161)، والمائدة (الآية: 38، 62-63)، والنساء (الآية: 2، 5، 10، 29)، والأنفال (الآية: 36)، والتوبة (الآية: 34)، مما يلاحظ من هذه السور فإنّ القرآن الكريم قد وضع المساحة في بعض السور المكية والمدنية لمكافحة الفساد المالي. وعلى هذا لم يتوقف القرآن لمعالجة هذه القضية في العهد المكي فقط بل إنّها مازالت لتحلها ومعالجتها في العهد المدني. ومن خلال هذه الآيات سوف يضع الباحث عناوين كلّ آية كما ستأتي ذكرها في هذا المبحث.

### 1.1.1.1. مكافحة في اللغة والاصطلاح

أولاً: **المكافحة لغة:** تميزت لفظة المكافحة في معاجم اللغة العربية المعاصرة بالثراء والتعدد فبالرجوع إلى معجم الرائد اللغوي وجدنا بأنّ المكافحة مصدر من كفح، حيث يقال: كفح الشيء كفحاً أي كشف عنه غطاءه، وفلانا لقيه مواجهة، وبالعصا ضربه، ولجام الدابة أي جذبه لتقف، يقال كفحها باللجام.<sup>12</sup> ويقال أيضاً: مكافحة الغلاء أو غيره أي مواجهته ومحاوله القضاء عليه.<sup>13</sup>

ثانياً: **المكافحة اصطلاحاً:** فمصطلح المكافحة هو مصطلح معاصر وهو أيضاً مصطلح عام ومطلق وله أوصاف وأشكال وصور متعددة؛ فهناك المكافحة البيولوجية، ومكافحة الكيمائية ومكافحة المتكاملة، ومكافحة المخدرات، ومكافحة الأمية لنشر التعليم ومكافحة الشعب للمحتلّ، ومكافحة التجسس للسياسة وما إلى ذلك من أنواع المكافحة، من هنا تعددت التعاريف التي تبين مفهوم المكافحة، وكان سبب هذا التعدد يعود إلى طبيعة الاستخدام الذي

<sup>12</sup> إبراهيم أنيس، المعجم الوسيط، ط4. (القاهرة: مكتبة الشروق الدولية، 2004 م)، ص791.

<sup>13</sup> جبران مسعود، معجم الرائد اللغوي، ط7. (بيروت: دار العلم للملايين، 1992 م)، ص762.

يظهر في واقع الحياة العلمية.

ويهمّ الباحث هنا تسليط الضوء على معنى المكافحة بشكل خاصّ وهو مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم، لكي يصل بالنهاية إلى بيان المنهج القرآني المتبع في مكافحة الفساد المالي.

### 1.1.2. الفساد في اللغة والاصطلاح

**أولاً: الفساد لغة:** وقد عرفت أغلب معاجم اللغة وجاء ذكر لفظ الفساد في معجم الوسيط: على أنّ الفساد مأخوذ من فسد وهو ضد الصلح، فهو فاسد وفسيد. والفساد: أخذ المال ظلماً، والجذب والمفسدة: ضد المصلحة. ويقال تفسدوا: قطعوا الأرحام. ويقال أيضاً استفسد: ضد استصلح.<sup>14</sup> ويقول في تاج العروس من جواهر القاموس: على أنّ الفساد مأخوذ فسد يفسد فساداً وفسوداً بالضم، وهو ضد صلح، وقد اختلفت عباراتهم، يقال: فسد الشيء: أي اضمحل وبطل، ويكون معناه تغير، لقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا ءِآلهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (الأنبياء: 22). ويقال أيضاً إنّ الفساد بمعنى أخذ المال بغير حق، هكذا فسر بعض العلماء في قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلوًا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا﴾ (القصص: 83).<sup>15</sup> ويقول علماء اللغة إنّ لفظ الفساد مأخوذ من فسد يفسد ويفسد، فساداً وفسوداً، فهو فاسد وفسيد يقال فسد الرجل: جانب الصواب، عكسه صلح "فسد الفتى من سوء التربية -فسدت المرأة- أي فسدت أخلاقها وحياتها". ويقال فسد الحال أو الأمر أو الشيء: بمعنى اضطرب وخرّب، وأصابه الخلل لقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا ءِآلهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (الأنبياء: 22).<sup>16</sup> ويقول ابن منظور: الفساد نقيض الصلاح، فسد يفسد ويفسد وفسد فساداً وفسوداً، فهو فاسد وفسيد فيهما، ويقال: أفسد فلان المال يفسده إفساداً وفساداً، والله لا يحب الفساد وفسد الشيء إذا أباره. لقوله تعالى: ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ (المائدة: 33).<sup>17</sup> إذا نظرنا من هذه التعاريف المذكورة أنّ معاني الفساد تشترك في مدلولها على معنى واحد بحيث

<sup>14</sup> مجد الدين الفيروزآبادي، القاموس المحيط، ط8. (بيروت: مؤسسة الرسالة والنشر والتوزيع، 2005م)، ص 306.

<sup>15</sup> محمد بن مرتضى الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، حققه عليّ شيري، ط2. (بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، 1424هـ)، ج5، ص164.

<sup>16</sup> أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، ط1. (القاهرة: عالم الكتب، 2008م)، ص1706.

<sup>17</sup> جمال الدين ابن منظور، لسان العرب، ط3، (بيروت: دار صادر، 1414هـ)، ج3، ص335-336.

إنّ معنى الفساد في اللغة يدلّ على طريق غير صحيح، وحالة غير مقبولة، وجلب للشر والكوارث والمشاكل، وانعدامه من أي معنى إيجابي وتعدّ إلى حرّات وظلمات بعضها فوق بعض.

ومن هنا فإنّ مصطلح الفساد عام ومطلق وغير محدّد بنوعٍ ما أو مجالٍ ما، وله أوصاف وأشكال وصور متعددة، منها كالفساد الإداري، والفساد الأخلاقي، والفساد الديني، والفساد الاجتماعي، والفساد الاقتصادي، والفساد المالي وغير ذلك من أنواع الفساد. ولكننا إذا أردنا أن نعيّن ألواناً وأشكالاً للفساد ينبغي علينا التقييد والتحديد لون الفساد وشكله ونوعيته حتى يتضح المقصود أي نوع من تلك الأنواع الذي نريد بحثها في دراستنا.

**ثانياً: الفساد اصطلاحاً:** وبعد ذكر تلك الأقوال اللغوية الشاملة لمعنى الفساد؛ وجدت أنه يعرف بحسب علاقته وحالته وارتباطه بالمعنى اللغوي له، فمصطلح الفساد هو مصطلح مستقل وهو عكس الصلح وزوال الصلاح عن الشيء.

لهذا فإنني أحاول أن أعرف معنى الفساد في الاصطلاح بما هو مجال دراستنا وهو مجال الدراسات القرآنية والتفسير، فمن المستحسن أن نرى إلى تعاريف بعض المفسرين لهذا المعنى لكي نستطيع أن نطلع ونعرف آرائهم حول هذا المعنى في مجال الدراسات القرآنية والتفسير.

### فيعرف الفساد عند اصطلاح المفسرين الكلاسيكيين (المتقدمين):

عند تعريف فخر الدين الرازي: الفساد هو خروج الشيء عن كونه منتفعاً به، ونقيضه الصلاح والمراد بالفساد في الأرض إظهار معصية الله تعالى.<sup>18</sup> أي كانت معصية الله تعالى ستكون إفساداً في الأرض، وذلك لأن الشرائع الدينية سنن موضوعة بين الناس، ليكون فيه صلاح في الأرض وصلاح في أهلها، ولكنهم إذا تركوا التمسك بشريعة الله تعالى وفعل كل أحد من الناس على ما يهواه لزم الهرج والفساد والمرج والاضطراب في الأرض.

عرّفه البيضاوي: الفساد هو خروج الشيء عن الاعتدال. والصلاح ضده وكلاهما يعمان كل ضار ونافع.<sup>19</sup>

ومما عرّفه ابن الهائم: الفساد هو عبارة عن التغيير في استقامة الحال، ولهذا كان الفساد: التغيير

<sup>18</sup> فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ط3. (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، ج2، ص306.

<sup>19</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ط1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، ج1، ص46.

عنها، كما تقال: فسدت التفاحة، أي إذا عفنت.<sup>20</sup>

أمّا عند أبو حيان الأندلسي يقول في تفسيره: قال سهيل في الفصيح: الفساد مصدر من فسد، وضده هو الصلاح، وهو بمعنى اعتدال الحال واستواؤه على الحالة الحسنة.<sup>21</sup>

فكان كل هذا الكلام مأخوذ من كتبهم في التفسير وذلك عند تفسيرهم لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ (البقرة: 11).

من خلال هذه المعاني التي ذكرها نستطيع أن نستنتج تعريف الفساد عند المفسرين الكلاسيكيين بثلاث معان:

أ. العمل بإظهار معصية الله تعالى له.

ب. تعطيل الشيء عن حالته التي ينتفع بها.

ج. سلوك أو عادات شريرة أو خبيثة.

هذه المعاني الثلاث فهي تشبه إلى تعاريف اللغوية التي ذكرناها سابقاً لمعنى الفساد.

**فيعرف الفساد عند اصطلاح المفسرين المعاصرين (المتأخرين):**

كان عبد الملك أمر الله أو المعروف بـ "بوي حامكا" صاحب تفسير الأزهر لم يعرف الفساد بعينه وإنما أشار في تفسيره إلى بعض معاني الفساد وهو الحصول على معاني وأغراض سيئة من الضرر والدمار والفوضى والهلاك والاضطراب في الأرض. وأمّا عند صاحب تفسير المصباح فقد عرفه قريش شهاب في تفسيره بأنّ الفساد هو نشاط ينتج عنه ضرر لشيء كان له في السابق قيمة أو يعمل بشكل صحيح ومفيد، ولكنه يفقد في النهاية جزءاً أو كل قيمته بحيث يفقد أو يقلل من وظيفته وفوائده.<sup>22</sup>

وعرفه محمد سيد طنطاوي: الفساد هو الخروج عن حالة الاستقامة والاعتدال، وعن كونه منتفعا به، ونقيضه الصلاح، كما يقال: إذا فسد الشيء فساداً، ثمّ أفسده إفساداً. وكان المراد به هنا هو الكفر والمعاصي، فمن كفر بالله تعالى وأيضاً كان منتهكاً بمحارمه فإنّه يكون مفسداً

<sup>20</sup> ابن الهائم، التبيان في تفسير غريب القرآن، حققه دكتور ضاحي عبد الباقي محمد، ط1. (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1423 هـ)، ص50.

<sup>21</sup> أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط، حققه عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية للطباعة والنشر، 1422 هـ). ج1، ص191.

<sup>22</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج1، ص104.

في الأرض، وذلك لأنّ الأرض سوف لا تكون صالحة إلاّ بالتوحيد الخالص والطاعة بعبادة الله تعالى.<sup>23</sup> وكذلك فقد عرفه الشيخ الشعراوي: الفساد هو أن تستند إلى الصالح في حدّ ذاته فنتجّه عن صلاحه، لأنّ كل شيء في الأرض التي خلقها الله تعالى لها أهداف وغاية، فإذا نفذتها لنتج غايتها فستبقى على صلاحها، فإذا أفسدتها ستفقد صلاحها وأهميتها وأهدافها التي خلقه الله من أجل خلقها.<sup>24</sup>

وعند تعريف ابن عثيمين: الفساد أن يسعى الإنسان إلى معصية الله تعالى كما فسّر بذلك السلف لقوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ (الروم: 41)،<sup>25</sup> والفساد إمّا أن يكون الفساد الحسّي أو الفساد المعنوي، الفساد الحسّي هو كفساد الزروع وفساد المواشي وفساد الثمار وغير ذلك، أمّا الفساد المعنوي وهو كثرة المعاصي والفسوق وانتشارها بين الناس وعدم المبالاة بها، فإنّ هذا من أعظم الفساد وذلك كما قال تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ حَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (الأعراف: 56)، أي لا تفسدوها بالمعاصي كما قال العلماء.<sup>26</sup>

ومّا عرفه جمال الدين القاسمي: الفساد عبارة عن خروج الأشياء عند أحوال الاستقامة فيها وأيضًا عن كونها منتفعا بها، ويكون ضد الفساد هو الصلاح، فالصلاح هو عبارة عن الحصول على الحالة الجيدة النافعة والمستقيمة. ولهذا كان الفساد الذي يحدث في الأرض سيؤدي إلى تهيج الفتن والحروب، لأنّ بسبب ذلك ستحدث انتفاء الاستقامة الصالحة في حياة الناس من المنافع الدينية والدنيوية وغيرها لقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ (البقرة: 30).<sup>27</sup>

أمّا عند الطاهر بن عاشور فقد حاول تعريف الفساد ببيان أساسه ومنبعه يقول: الفساد معناه استحالة الحصول على منفعة الشيء حتى تؤدي إلى مضرّة به أو بغيره، ومن هنا يطلق الفساد

<sup>23</sup> محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1. (القاهرة: دار نضضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع 1997 م)، ج1، ص58.

<sup>24</sup> محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي، (القاهرة: مطابع أخبار اليوم، 1997م)، ج13، ص8346.

<sup>25</sup> محمد صالح العثيمين، تفسير القرآن الكريم، ط1. (المملكة العربية السعودية: دار ابن الجوزي، 1423هـ)، ص46.

<sup>26</sup> المصدر السابق، ط1. ص353.

<sup>27</sup> جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1418هـ)، ج1، ص205.

على حصول الشيء الذي يشتمل على ضرر.<sup>28</sup> من هذا الكلام فإنّ الفساد فلا يطلق إلاّ على مضرة كثيرة وذلك كما أشار ابن عاشور في تفسيره لمعنى الفساد منها كجعل الأشياء الصالحة تنتج فيها مضرة مثل الغش في المعاملة، ومنه أيضاً إزالة الأشياء النافعة مثل القتل للبراء، ومنه أيضاً الإفساد في شأن الأنظمة مثل الجور والفتن، وكذلك الإفساد في شأن المساعي كتنش الجهل وتعليم الدعارة وتجويد الكفر ومعادات الصالحين المصلحين في الدنيا.

مما سبق نستطيع أن نستخلص من خلال تعريفات المفسرين المتقدمين والمتأخرين مما يلي:  
- الفساد هو حصول الأذى والضرر بالآخر وذلك بخروجه وعدوله عن حالة الاستقامة وعن كونه منتفعا به، وهذا الضرر والأذى إما أن يكون مادياً حسياً وإما أن يكون معنوياً.

- إنّ أعظم الفساد في الأرض كما قال به معظم المفسرون هو ابتعاد عن المنهج وشرائع الله تعالى وذلك كسعي الإنسان إلى معصية الله تعالى وكفره وإشراكه وعدم وحدانيته وطاعته فكل من أعرض عن منهج الله تعالى وانقلب على منهجه وأقصاه من حياته، فإنّ مصيره حتماً إلى الفساد.

- معنى الفساد عند المفسرين المتقدمين وعند المفسرين المتأخرين ليس بينهما فرق كبير من تعاريفهم إلاّ أنّ التعاريف عند المفسرين المتأخرين أشمل وأوسع من المفسرين المتقدمين، وذلك لأنّ الحوادث والأحوال تتغيّر في يومٍ من الأيام وفي زمنٍ من الأزمان ثمّ بعد ذلك تظهر وتزيد الفساد والضرر بما كسبت أيدي الناس في الدنيا.

لهذا يتضح من خلال المقارنة بين تعريفات المتقدمين والمعاصرين وجدنا أنّ بعض المفسرين المعاصرين حيث قسم الفساد إلى قسمين وهو: إما أن يكون الفساد مادياً حسياً وإما أن يكون الفساد معنوياً. أمّا الفساد المعنوي وهو كفساد الأخلاق والأدب، وفساد المساعي كتكثير الجهل وتعليم الدعارة وتحسين الكفر وكثرة المعاصي والفسوق وانتشارها بين الناس وعدم المبالاة بها، فإنّ هذا من أعظم الفساد وذلك كما قال تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفاً وَطَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (الأعراف: 56) أي لا تفسدوها بالمعاصي.<sup>29</sup> وأمّا بالنسبة للفساد الحسّي وهو كفساد الزروع، وفساد المواشي

<sup>28</sup> الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، (تونس: الدار التونسية للنشر، 1984هـ)، ج1، ص 284-285.

<sup>29</sup> محمد صالح العثيمين، تفسير القرآن الكريم، ط1 ص42.

وفساد الثمار، وفساد الأنظمة وكذلك كفساد الاقتصادي الذي يندرج منه الفساد المالي وهو نوع من أنواع الفساد الذي سندرسها في هذا البحث إن شاء الله.

### 1.1.3. معاني مصطلحات الفساد في ضوء القرآن الكريم

وردت مصطلحات الفساد ومشتقاتها في القرآن الكريم وغالبًا كلّ مدلول هذا المصطلح جاء في القرآن الكريم على صيغة العموم ولا يخصّ نوعًا معيّن من الفساد أو فعلاً معيّن يؤدّي إلى الفساد المالي، ولكنّ بعد تتبّع على كلّ سياقات الآيات وصيغها التي ذكرت فيها مصطلح الفساد فإننا وجدنا كلّ هذه المصطلحات والمدلولات بوضوح وجلاء أنها قد حملت في مضمونها عدة المعاني الآتي:

#### - التغيّر عن حالة الاعتدال والاستقامة:

كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ (البقرة: 11).

الفساد هنا بمعنى خروج الشيء عن حال استقامته، وكونه منتفعا به، وضده: الصلاح، وهو الحصول على الحال المستقيمة النافعة. والفساد في الأرض: هو عبارة عن تهيج الحروب والفتن المستتعبة؛ لزوال الاستقامة عن أحوال العباد، واختلال أمر المعاش والمعاد. والمراد بما نحوها عنه: ما يؤدي إلى ذلك من إفشاء أسرار المؤمنين إلى الكفار.<sup>30</sup>

قال القرطبي: الفساد هنا نقيضه هو الصلاح، وحقيقته هو العدول عن الاستقامة إلى ضدها يقال فسد الشيء يفسد فسادًا وفسودًا وهو فاسد وفسيد. أي كون الشيء خارج عن العدول وعن حالة الاستقامة فهو فاسد.<sup>31</sup>

وعند النسفي في تفسير هذه الآية قال: الفساد هنا بمعنى الحصول على الحال المستقيمة النافعة والفساد في الأرض هو هيج الحروب والفتن لأنّ في ذلك فساد في الأرض وانتفاء الاستقامة

<sup>30</sup> محمد الأمين المرري، تفسير حدائق الروح والريحان في روائى علوم القرآن، ط1. (بيروت: دار طوق النجاة، 1421هـ)، ج1، ص125.

<sup>31</sup> القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، حققه أحمد البردوني وإبراهيم اطفيش، ط2. (القاهرة: دار الكتب المصرية 1384هـ ج1، ص202).

عن أحوال الناس والزروع والمنافع الدينية والدينية.<sup>32</sup>

### - الكفر والمعصية:

وذلك كما جاء في قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ (هود:116).

أي معنى الفساد في الأرض في هذه الآية هو الكفر بالله وما اقترن به من المعاصي والمنكرات وهذه الآية فيها تنبيه وتذكير لهذه الأمة الإسلامية وحض على الأمر بالمعروف وتغيير المنكرات<sup>33</sup> وعند الفيروزآبادي في تفسير قوله تعالى: ﴿يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ﴾ أي ينهاون عن الكفر والشرك وعبادة الأوثان وسائر المعاصي.<sup>34</sup>

قال الواحدي النيسابوري: قوله تعالى: ﴿يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ﴾ يريد النهي عن الشرك والاعتداء في حقوق الله والمعصية.<sup>35</sup> قال الطبري عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ﴾ أي ينهاون أهل المعاصي عن معاصيهم، وأهل الكفر بالله عن كفرهم به في أرضه.<sup>36</sup> ومن المفسرين المعاصرين منهم شيخ أبو بكر الجزائري وهو قال في تفسير تلك الآية: أي أنهم قد ظلموا أنفسهم بالمعاصي والشرك بالله عز وجل متبعين ما يهوي به من ملذات الحياة الدنيا ولهذا فكانوا من المجرمين ثم أهلكهم الله تعالى ولكن الله نجى رسله والمؤمنين من ذلك العذاب<sup>37</sup> ومن المعاصرين أيضاً قال رشيد رضا في تفسيره: الفساد في الأرض هو الظلم واتباع الهوى

<sup>32</sup> أبو البركات النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، حققه يوسف علي بديوي، ط1. (بيروت: دار الكلم الطيب 1419هـ)، ج، ص5.

<sup>33</sup> عبد الرحمن الثعالبي، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، ط1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، ج3، ص307.

<sup>34</sup> الفيروزآبادي، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1412هـ)، ص192.

<sup>35</sup> الواحدي النيسابوري، التفسير البسيط، رسالة دكتوراة بجامعة الإمام محمد بن سعود، ط1. (المملكة العربية السعودية: عمادة البحث العلمي، 1430هـ)، ج11، ص584.

<sup>36</sup> ابن جرير الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، حققه أحمد شاکر، ط1. (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1420هـ) ج15، ص527.

<sup>37</sup> أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ط5. (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 1424هـ) ج2، ص587.

والشهوات وغيرها من المعاصي التي تفسد عليهم أنفسهم ومصالحهم، فيحول نهيهم إياهم دون هلاكهم، فإنّ من سنتنا ألا نهلك قوماً إلا إذا عمّ الفساد والظلم غلبهم.<sup>38</sup>

وكذلك جاء هذا المعنى في آية أخرى لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (الأعراف:56).

معنى قوله: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي كإفساد الأديان بالكفر والبدعة، وإفساد الأنساب بسبب الإقدام على نحو الزنا، وإفساد العقول بنحو تناول المسكرات وغيرها من الفساد الذي يتعلق بالكفر والمعصية.<sup>39</sup> وقال البغوي في تفسيره للآية السابقة: أي لا تفسدوا في الأرض بالمعاصي إلى غير طاعة الله بعد إصلاح الله إياها وذلك ببعث الرسل وبيان الشريعة، وهذا معنى قال به الحسن والسدي والضحاك والكلبي. وقال عطية في معنى هذه الآية: أي لا تكن عاصياً في الأرض لأنّ الله تعالى سوف يمسك المطر من السماء وسيهلك الحرث في الأرض بسبب معاصيكم.<sup>40</sup>

### - القحط وذهاب البركة

وذلك جاء في قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (الروم:41).

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ الفساد هنا بمعنى قحط المطر، ونقص الثمار للناس والدواب. يعني: نقص النبات في البر للدواب والوحوش وفي البحر يعني: القرى والأرضين ينقصان الثمار والزرع. وقوله: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ أي بما عملوا من المعاصي.<sup>41</sup>

ويؤكد هذا ما أورده شيخ إسماعيل حقي التركي في تفسير قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ﴾ الفساد هنا عبارة عن القحط يؤدي إلى قلة النباتات وأيضاً الربح في البيع والشراء من الزراعات والريع

<sup>38</sup> محمد رشيد رضا، تفسير القرآن الحكيم، (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990هـ)، ج12، ص158.

<sup>39</sup> محمد نووي الجاوي، مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد، حققه محمد أمين الصناوي، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1417هـ)، ج1، ص376.

<sup>40</sup> أبو محمد البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، حققه عبد الرزاق المهدي، ط1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، ج2، ص199.

<sup>41</sup> أبو الليث السمرقندي، بحر العلوم، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1413هـ)، ج3، ص14.

والتجارات، وأيضًا ضياع الدر والنسل في الحيوانات حتى يسبب محق البركات من كل شيء.<sup>42</sup> فكلّ ما ذكرنا سابقًا من مدلولات معنى الفساد في ضوء القرآن الكريم، نستطيع أن نعرف من خلالها تعريف الفساد وبيان معاني مصطلحات الفساد في ضوء القرآن الكريم، ولهذا فقد عرفنا أنّ نقيض الصلح هو الفساد الذي يشمل الأوجه كما ذكرها المفسرون سابقًا في تفاسيرهم كالقتل والظلم والكفر بالله ومعصيته وكذلك كالحط والجذب وغير ذلك من الأوجه الذي سببه عدم الطاعة والإلتزام بمنهج الله تعالى وشريعته ومخالفة أوامره وعصيانه. وبعد كلّ هذا سنأتي إلى بيان معنى الفساد باعتباره أنه مركّبًا ومضافًا، وذلك حتى تتضح الصورة والمعنى.

#### 1.1.4. تعريف مصطلح "الفساد" باعتباره مركّبًا ومضافًا

ففي هذا المطلب سنتعرّف إلى تعريف معنى "الفساد المالي" باعتباره جملة مركّبة ومضافة. انطلاقًا من حديثنا الآن وهو عن "الفساد المالي" وهو من موضوع بحثنا ودراستنا، فكان لفظ الفساد مقيّدًا وليس عامًّا ولا مطلقًا، لأننا قيّدنا لفظ الفساد بالمال فتكون كلمة واحدة وهو الفساد المالي أي الفساد الذي يتعلّق بالمال. فقد وردت وتعددت الدراسة حول الفساد المالي إلّا أنه للأسف لم يوجد التعريف جامعًا مانعًا ومناسبًا ومحدّدًا له، وإذا لاحظنا من هذه الدراسات عمومًا أنّ الفساد المالي له علاقة وثيقة جدًّا مع الفساد الإداري، ولهذا يكون الفساد الإداري عبارة عن نتيجة وسبب للفساد المالي.<sup>43</sup> أولاً: التعريفات للفساد المالي:

- الفساد المالي عند سقّوا تيهونين (Seppo Tiihonen) هو الفساد الذي يهاجم السلطة العامة، إذا حدث ذلك فهو مؤشر سيئ في الدولة لأنه قادر على الانحراف عن تطبيق القانون، وقادر على زعزعة الاستقرار السياسي وعلى التخريب القومية والتماسك الاجتماعي وكذلك القدرة على تشييد الأبنية الاقتصادية حتى يتم تدمير اقتصاد الدولة.<sup>44</sup>

- وفي قاموس بلاكس لو (Black's Law Dictionary) الفساد المالي هو قيام مسؤول

<sup>42</sup> إسماعيل حقي البروسوي، تفسير روح البيان، (بيروت: دار الفكر والمطبعة العثمانية، 1330هـ)، ج 7. ص 44.

<sup>43</sup> نواف سالم كنعان، الفساد الإداري والمالي أسبابه وآثاره ووسائل مكافحته، مجلّة الشريعة والقانون، (الشارقة: جامعة الشارقة، العدد 33، 2007 م)، ص 88.

<sup>44</sup> سقّوا تيهونين، تاريخ الفساد المالي في الحكومة المركزية، (أمستردام: IOS Press، 2003 م)، ص 1.

أو مؤتمن باستخدام مركزه أو شخصيته بطريقة غير مشروعة لكسب بعض المنافع لنفسه أو لشخص آخر بما يتعارض مع الواجب وحقوق الآخرين.<sup>45</sup>

- وفي القاموس السياسي إندونيسيا يعتبر الفساد المالي أحد الأعراس أو الممارسة حيث يسيء مسؤولو الدولة مناصبهم، مما يسمح بالرشوة والتزوير ومخالفات أخرى، وذلك لتحقيق مكاسبهم الشخصية.<sup>46</sup>

- وعند الدكتور وهبة الزحيلي أنّ الفساد المالي يعتبر كأكل أموال بعضنا على بعض بغير وجه مشروع، فيكون بالتجاوز على أخذ مال الآخرين، وهو جناية ارتكبتها الأمة شمل الفرد والجماعة، ويتنوع على ذلك المعاملة المالية التي حصلت بالقمار والغصب والخداع وبمحدد حقوق الآخر، وأيضاً كلّ المعاملات المالية التي لا تطيب به نفس المالك، أو التي حرمتها الشريعة الإسلامية وإن فعله الإنسان برضاه.<sup>47</sup>

- وأما عند عبد الملك أمر الله أو المعروف با "بوا حامكا" صاحب تفسير الأزهر بأنّ الفساد المالي يمكن أن يقال بأنّه كل الجهود المبذولة لتحقيق مكاسب شخصية بطريقة غير عادلة وإلحاق الضرر بالآخرين، وهو أكل المال على الوجه الخاطيء وليس على الوجه الصحيح. مما يكون له تأثير على تدمير اقتصاد الشعب والمجتمع بسبب اكتساب كلّ فرد الثروة من خلال استغلالٍ وخداع الآخرين، وعند محمد قريش شهاب هو خيانة يرتكبها صاحب نفوذ وسلطة بحيث لا يستخدم سلطته بالطريقة الصحيحة، وينسى وعده قبل أن ينال ثقة المجتمع.<sup>48</sup>

مما لاحظنا من هذه التعريفات يمكننا أن نستنتج ونستخلص تعريفاً للفساد المالي بعد قرأتنا للتعريفات السابقة كالآتي:

**الفساد المالي هو:** الانحراف المالي الناتج عن مخالفة الأحكام والقواعد المالية، وكسب المال واستعماله بغير مقصد الشارع الحكيم، والخلل في الأحكام المنظمة للمال بمخالفة تعليمات أجهزة الرقابة المالية المختصة ومراقبة فحص الأموال والحسابات.

<sup>45</sup> بريان غرنير، قاموس قانون أسود، (الولايات المتحدة الأمريكية: طامسون ويست، 2004م)، ص 371.

<sup>46</sup> ماريون، القاموس السياسي، (جاكارتا: سينار حارافان، 2003م)، ص 300.

<sup>47</sup> وهبة الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط 2. (دمشق: دار الفكر المعاصر، 1418هـ)، ج 2، ص 164.

<sup>48</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 1، ص 438.

## شرح التعريف للفساد المالي:

- الفساد المالي انحراف المال وضرره الذي سياتر ذلك الضرر إلى مخاطر كبرى بالمجتمع كله.  
- الفساد المالي قد يكون بوسيلة كسب المال بغير الشارع الحكيم، أو بوسيلة مخالفة الأحكام والقواعد المالية.

- لا يوجد أي فساد إلا إذا تجاوز الحدود الشرعية، والغاية من وجود حدود الشرع هنا الابتعاد عن مخالفة استعمال المال وكسبه لأجل مصلحة خاصة أو مصلحة معينة كالإختلاس والغش والإحتكار ونحو ذلك.

وبعد أن عرفنا معنى المكافحة والفساد المالي باعتباره مركباً ومضافاً فإننا نستطيع أن نقول في تعريف **مكافحة الفساد المالي** بأنه: سلسلة من الأنشطة لمنع والقضاء على جريمة الفساد المالي من خلال التنسيق والإشراف والمراقبة والتحقيق ومقاضاة وفحص في المحكمة بمشاركة المجتمع وفقاً لأحكام القوانين والأنظمة الدولية.<sup>49</sup>

### 1.2. المرادفات لمصطلح الفساد المالي والآثار المترتبة عليه.

يعدّ الفساد المالي ضرراً من أضرار الاقتصاد بالمجتمعات، وهذا الفساد تتنوع أنواعها بمرور الزمان حتى ظهرت المرادفات والمصطلحات التي تدلّ على الفساد المالي، وكلّ هذه المرادفات والمصطلحات للفساد المالي أصبحت سبباً في تدمير الاقتصاد الدولي، لعلّ من ذكر وبيان هذه المرادفات والمصطلحات للفساد المالي نستطيع أن نوجّه ونعالج هذا الفساد بشكل جيّد إذا عرفنا كلّ أنواعها ومصطلحاتها.

فإنّ شريعة الإسلام بقواعدها ومبادئها ونظامها التي وردت من القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة فإنّها جاءت لتذكير الناس وهدايتهم حتى لا يقع منهم إلى عملية هذا الفساد، وكذلك فإنّ القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة قد وضعت حلولاً لكلّ هذه الأنواع من الفساد المالي لكيلا ينتشر هذا الفساد بين الناس وحتى تتحقّق العدالة والمساواة بين الناس.

قبل أن نأتي إلى تفاصيل هذا المبحث فإننا سنحاول في هذا المبحث تسليط الضوء على ذكر وبيان حول التعبير القرآني عن مفهوم الفساد المالي من خلال منظور القرآن الكريم، وذلك بعملية استشهاد الآيات القرآنية التي وردت فيها معنى الفساد المالي وكذلك الآيات التي لها

<sup>49</sup> قوانين جمهورية إندونيسيا، رقم 19. (جاكرتا: إندونيسيا، 2019م)، ص 4.

علاقة وثيقة بمعنى الفساد المالي.

### 1.2.1. التعبير القرآني عن مفهوم الفساد المالي

جاءت في القرآن الكريم عدّة آيات تناولت فيها معنى الفساد المالي ظاهرةً في بعضها واستنباطاً من بعضها الآخر، سنذكر هذه الآيات مع ذكر تعليق بعض المفسّرين من تفسير هذه الآيات فيما يلي:

#### - التطفيف بالمكيال

وردت آيات كثيرة حول هذا المعنى، وذلك جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفُسُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ إِيَّيَّيْ أَرْبُكُمْ بِحَيْرٍ وَإِيَّيَّيْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٌ 84 وَيُقِيمُونَ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُّفْسِدِينَ﴾ (هود: 84-85).

والشاهد في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفُسُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ أي لا تنقصوها كي تتوسلوا بذلك إلى بخرس حقوق الناس، وفي قوله: ﴿وَيُقِيمُونَ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ أي بالعدل من غير زيادة ولا نقصان فإنّ الزيادة في الكيل والوزن وإن كان تفضلاً مندوباً إليه لكنها محظورة وفي قوله: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُّفْسِدِينَ﴾ أي أن يكون المراد بالأمر بإيفاء المكيال، والعتى في الأرض كالسرقة وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال وإخراج ما يقصد به الإصلاح، فإنّ العتى يعم نقص الحقوق وغيره من أنواع الفساد.<sup>50</sup>

وكذلك ورد هذا المعنى في سورة أخرى كما جاء في قوله تعالى: ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ (الأعراف: 85). أي فأدوا للناس حقوقهم بإيفاء الكيل، والميزان، ولا تنقصوهم حقوقهم فتظلموهم، ولا تفسدوا في الأرض بالكفر والظلم بعد إصلاحها بشرائع الأنبياء السابقين عليهم السلام.<sup>51</sup>

ورد هذا المعنى في سورة أخرى لقوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَأَعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذُكُّمُ وَصَنَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (الأنعام: 152).

والشاهد من هذه الآية في قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ أي بالعدل، وقوله:

<sup>50</sup> أبو السعود أفندي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم، ط1، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1431

هـ)، ج 4، ص 232.

<sup>51</sup> التفسير الميسر، ط2، (المدينة المنورة: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، 1430هـ)، ج 1، ص 161.

﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا﴾ يعني الشهادة.<sup>52</sup>

وفي سورة أخرى لقوله تعالى: ﴿أَلَا تَطْعَمُونَ فِي الْمِيزَانِ 8 وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ (الرحمن: 8-9).

معنى قوله: ﴿أَلَا تَطْعَمُونَ فِي الْمِيزَانِ﴾ أي فعل ذلك لئلا تعتدوا وتتجاوزوا ما ينبغي من العدل والتصفة وجرى الأمور وفق ما وضع لكم من سنن الميزان في كل أمر، ومعنى قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ 9﴾ أي وقوموا وزنكم بالعدل، ولا تنقصوه شيئاً.<sup>53</sup>

### - أكل السحت

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْأَيْمِ وَالْعُدُونِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ 63﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمْ الرَّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَن قَوْلِهِمُ الْأَيْمِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ (المائدة: 62-63).

والشاهد من هذه الآية في قوله تعالى: ﴿وَأَكْلِهِمُ السُّحْتُ﴾ معنى السحت يكون على ثلاثة أقوال: أحدها: تكون الرشوة في شأن الحكم. والثاني: تكون الرشوة في الشؤون الدينية. والثالث: تكون الرشوة في الربا.<sup>54</sup> وكل هذه الأنواع من معاني السحت وهو محرم شرعاً بالإتفاق

### - أكل أموال الأيتام وخلط المال الحلال بالحرام

جاء هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ (النساء: 2).

والشاهد جاء في قوله: ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ﴾ أي أعطوهم أموالهم، ولا تأكلوها لعجزهم عن مطالبكم بها، ومعنى قوله: ﴿وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ﴾ أي لا تستبدلوا الأمر الخبيث وهو أكل مال اليتامى بالحلال، ومعنى قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ أي بأن تضموها

<sup>52</sup> ابن أبي زمنين، تفسير القرآن العزيز، حققه أبو عبد الله حسين بن عكاشة ومحمد بن مصطفى الكنتز، ط1. (القاهرة: الفاروق الحديثة، 1423هـ)، ج2، ص106.

<sup>53</sup> أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ط1. (القاهرة: مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1365هـ) ج27، ص168.

<sup>54</sup> أبو الفرج بن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، حققه عبد الرزاق المهدي، ط1. (بيروت: دار الكتاب العربي 1422هـ)، ج1، ص565.

وتزعمونها لكم إثماً.<sup>55</sup>

ورد هذا المعنى في آية أخرى لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (النساء:10). أي إن الذين يظلمون اليتامى بأخذ أموالهم في غير حق، إنما يأكلون ما يؤدي بهم إلى النار، فسيعذبون يوم القيامة بنار شديدة الإيلام.<sup>56</sup>

#### – الربا

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (البقرة:278). أي يأمر الله تعالى عباده المؤمنين، المصدقين بما أمرهم به بالتقوى فيقول لهم: اتقوا الله واتركوا ما لكم عند الناس من الربا أي ما يزيد على رؤوس أموالكم إن كنتم مؤمنين حقا بما شرع الله لكم من تحليل البيع، وتحريم الربا، وغير ذلك.<sup>57</sup>

وفي سورة أخرى لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (آل عمران:130). أي نهاهم الله عز وجل عن أكل الربا أضعافا مضاعفة، وذلك هو ما اعتاده أهل الجاهلية ومن لا يبالي بالأوامر الشرعية.<sup>58</sup>

#### – إيتاء الأموال للسفهاء حتى لا يبدروا ولا يسرفوا

جاء هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ (النساء:5). أي السفهاء: جمع "سفيه" وهو: من لا يحسن التصرف في المال، فمنهى الله الأولياء أن يؤتوا أموالهم إلى هؤلاء السفهاء خشية إفسادها وإتلافها، لأن الله جعل الأموال قياماً لعباده في مصالح دينهم وديانهم، وهؤلاء السفهاء لا يحسنون القيام عليها وحفظها، فأمر الولي ألا يؤتيتهم إياها، بل يرزقهم منها ويكسوهم، ويبدل منها ما يتعلق بضرورتهم وحاجاتهم الدينية والدينية، وأن يقولوا لهم قولا معروفا، ويلطفوا لهم

<sup>55</sup> محمد عبد اللطيف الخطيب، أوضح التفاسير، ط6 (القاهرة: المطبعة المصرية ومكتبتها، 1383هـ)، ج1، ص90.

<sup>56</sup> المنتخب في تفسير القرآن الكريم، لجنة من علماء الأزهر الشريف، ط18. (القاهرة: المجلس الأعلى للشئون

الإسلامية، طبع مؤسسة الأهرام، 1416هـ)، ص107.

<sup>57</sup> أسعد حومد، أيسر التفاسير، ط4. (دمشق: مجمع اللغة العربية، 1419هـ)، ص125.

<sup>58</sup> كاملة الكواري، تفسير غريب القرآن، ط1. (بيروت: دار بن حزم، 1429هـ)، ج3، ص130.

في الأقوال جبراً لخواطريهم.<sup>59</sup>

### – أكل أموال الناس بالباطل

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ (النساء: 29). أي لا تأكلوا الأموال التي لا تجوزها الشريعة، كالربا والقمار، والسرقه، والخيانة وغير ذلك. إلا إن وجدت تجارة صحيحة عن تراض منكم أي اتفاق منكم على البيع.<sup>60</sup>

وجاء هذا المعنى أيضاً عند الرهبان وطبقات رجال الدين من اليهود والنصارى الذين يأكلون أموال الناس بالباطل بحجة غفران الذنوب، كما ورد في قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (التوبة: 34). أي إشارة إلى تذليل الرهبان والأحبار بأنهم يفعلون ما لا يناسب مقامهم، لأنهم قاموا بأخذ الأموال بالرشى وأنواع التصيد مع إظهارهم بالزهد والمبالغة في مظهر التدين ونحوها، وأيضاً أنهم يكتنون الأموال ثم لا ينفقونها في الخير من أتاها بما بالإقبال بقلوب عباده إليهم.<sup>61</sup>

### – التعاطي بالرشاوى والهدايا المحرمة إلى القضاة والحكام

جاء هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: 188). أي أنّ الله تعالى نهانا عن أكل الأموال بالباطل، ونهانا أيضاً أن نعطي الأموال إلى الحكام والقضاة وذلك بغرض الاستعانة بالدفاع عن الباطل، ولهذا كانت الرشوة التي تعطى لبعض الحكام والقضاة الذين من أصحاب النفوس الحقيرة ليحصل صاحبها إلى همّه وإرادته.<sup>62</sup>

<sup>59</sup> عبد الرحمن السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ط1 (بيروت، مؤسسة الرسالة، 1420هـ) ص 164.

<sup>60</sup> أحمد بن عجيبة، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، ط1. (القاهرة: الدكتور حسن عباس زكي، 1419هـ) ج1، ص493.

<sup>61</sup> برهان الدين البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي، 1404هـ)، ج8، ص446.

<sup>62</sup> محمد محمود حجازي، التفسير الواضح، ط10. (بيروت: دار الجيل الجديد، 1413هـ)، ج1، ص111.

## - إنفاق المال بغرض الإيذاء للناس وإلحاق الضرر بهم

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ (الأنفال:36). أي يرومون بإنفاقهم صنوف أموالهم صلاحاً ونظاماً لأحوالهم، ثم لا يحظون إلا بخسران، ولا يحصلون إلا على نقصان، ثم خسروا وهم لا يشعرون وخابوا وسوف يعلمون.<sup>63</sup>

## - الغلول

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغُلَّ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (آل عمران:161). ﴿أَنْ يَغُلَّ﴾: أي أن يخون ويغلل معناه هو يخان أو يخون أو إذا يوجد غالا حيث يقال: أبخلته وأجبتته، أو يقال له أيضاً: غللت مثل أكفرته وأكذبتته. ومعنى قوله: ﴿وَمَنْ يَغُلَّ يَأْتِ بِمَا غَلَّ﴾: أي: فمن يخن أنه سوف يحمل خيانتته على ظهره.<sup>64</sup> فلا يصح للنبي ﷺ أن يخون في المغنم كما أشاع المنافقون الكذابون، لأنّ الخيانة تنافي النبوة، فلا تظنوا به ذلك، ومن يخن يأت يوم القيامة بإثم ما خان فيه، ثم تُعطى كل نفس جزاء ما عملت وافيّاً، وهم لا يظلمون بنقصان الثواب أو زيادة العقاب.<sup>65</sup>

## - الغصب

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدَتْ أَنْ أَعْيِبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ (الكهف:79). أي ما فارق الخضر موسى عليه السلام ولم يرد أن يبقى في قلب موسى شبه اعتراض فأزال عن قلبه ذلك بما أوضح له من الحال، وكشف له أنّ السرّ في قصده من خرق السفينة سلامتها وبقاؤها لأهلها حيث لن يطمع فيها الملك الغاصب، فبقاء السفينة لأهلها- وهي مصيبة- كان خيراً لهم من

<sup>63</sup> عبد الكريم القشيري، لطائف الإشارات، حققه إبراهيم البسيوني، ط3. (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب 1421 هـ)، ج1، ص 623.

<sup>64</sup> محمود بن أبي الحسن النيسابوري، إيجاز البيان عن معاني القرآن، حققه الدكتور حنيف بن حسن القاسمي، ط1. (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1415 هـ). ج1، ص216.

<sup>65</sup> المنتخب في تفسير القرآن الكريم، لجنة من علماء الأزهر الشريف، ط18، ص97.

سلامتها وهي مغصوبة.<sup>66</sup>

## - السرقة

جاء هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (المائدة:38). أي فمن يسرق منكم ذكرا كان أو أنثى فاقطعوا أيديهما جزاء لهما على ارتكاب فعلهما، وانتهاك حرمة الغير بأخذ ماله، ولأن السرقة قد تجرّ إلى الدفاع عن المال وإلى القتل. ولا شك أنّ هذه العقوبة تمنع الناس من ارتكاب السرقة.<sup>67</sup>

### 1.2.2. حديث القرآن عن الآثار المترتبة على الفساد المالي

كان الفساد المالي عموماً له آثار سلبية ويمثل هذا الفساد مشكلة خطيرة التي تهدد كيانات المجتمعات والدول، فتكون آثاره إلى تدمير اقتصادية الدول والمجتمعات وعلى التنمية تمويلاً وإدارة وإنتاجاً، وكلّ هذه المشاكل نتيجة من معصية الله تعالى ممّا جعلها سبباً من وجود هذا الفساد، ولذلك بيّنه النبي محمد ﷺ في حديثه يقول: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَإِلَّا لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ، فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدْمٍ يَأْجُوجُ، وَمَأْجُوجٍ مِثْلُ هَذَا، وَخَلَقَ بِإِصْبَعِهِ، وَبِالَّتِي تَلِيهَا" فقالت زينب فقلت يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: "نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْحَبْثُ".<sup>68</sup>

والدراسة في هذا المطلب سنحاول إلى ذكر الآثار المترتبة إلى الفساد المالي وذلك باستشهاد بعض آيات من القرآن الكريم وأوجه دلالتها، ومن الآثار المترتبة إلى الفساد المالي ممّا يلي:

### - الآثار الأخلاقية الفردية للفساد المالي

إنّ ظهور الفساد المالي وانتشاره له آثار في تدمير السلوك والأخلاق الفردي، فإذا فسد الإنسان مالياً فإنّه سيؤدي ذلك إلى الفساد الأخلاقي، ثمّ ينتشر ذلك الفساد وينتقل من شخص إلى آخر حتى يصبح الفساد شيئاً طبيعياً، ومن أخطر هذه الآثار الأخلاقية الفردية هي:

**الأول:** خلوّ الانسان من صفة الصلاح والإصلاح، هذه الصفة هي من أهمّ صفات التي يجب أن يتحلّى بها كلّ مؤمنين المتّقين، فإذا خلى الإنسان من صفة الصلاح والإصلاح فإنّه سيترتب إلى الفساد في الأرض وخاصّة الفساد المالي، ويمثّل ذلك ماحدث من فرعون على

<sup>66</sup> عبد الكريم القشيري، لطائف الإشارات، ط3. ج2، ص412.

<sup>67</sup> محمد محمود حجازي، التفسير الواضح، ط10. ج1، ص511.

<sup>68</sup> محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري، صحيح البخاري، حققه محمد زهير بن ناصر الناصر، ط1، (بيروت: دار

طوق النجاة، 1422هـ)، رقم الحديث 3598، ج4، ص198.

قومه كما جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (القصص:4).

ودلالة هذه الآية تبين أن فرعون استكبر في الأرض، لأنه شعر أنه لم يوجد هناك قوة تفوق سلطته، فقد كان ملكه من أعظم ملك في الأرض على الإطلاق، ويلاحظ في نهاية هذه الآية أن حكومة فرعون كانت من الحكومات الفاسدة في العالم، بحيث يستضعف طائفة منهم وذلك بذبح الأبناء واستحياء النساء، وبهذا السبب سيتعرض إلى غضب الله تعالى، لأنه لا توجد إنسانية في حكومته على الإطلاق. وفي نهاية هذه الآية يتصور لنا أن الله تعالى لا يجب الموافق الهدامة، وسيظهر الله تعالى في يوم من الأيام قوته وعذابه للفاستدين في الأرض.<sup>69</sup>

**الثاني:** عدم التمسك بالأمانة، هذه الصفة إذا لم يتمسك به كل الفرد فإنه سيؤثر إلى وجود خيانة في كل ما رعاه من مالٍ وعملٍ، فإذا خلى الإنسان من صفة الأمانة فإنه سيترب إلى الفساد المالي، ولهذا فقد أرشدنا الله تعالى في قوله: ﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ (القصص:26).

والشاهد من هذه الآية جاءت في قوله: ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ بمعنى أن هذين الوصفين وهما القوي والأمين ينبغي اعتبارهما في كل من يتولى للإنسان عملاً بإجارة أو غيرها ما تتعلق بالأموال، فإن الخلل لا يكون إلا بفقدتهما، أو فقد إحداهما، أما باجتماعهما فإن العمل يتم ويكمل.<sup>70</sup>

**الثالث:** الشعور بالعلو والطغيان في الأرض حتى أصبح غنيًا على حساب الآخرين نتيجة إلى غشّه وخيانتته. كما ورد في قصة بني إسرائيل لقوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ (الإسراء:4).

ودلالة هذه الآية تبين أن كثيرًا من بني إسرائيل قد أوحى إليهم في كتابهم التوراة وحيا مقطوعًا بأنهم قد فسدوا في الأرض مرتين. وهو الفساد الذي حدث في أرض الشام وحدث في بيت المقدس أو يمكن أن يكون في كل أرض قاموا بفساد فيها مرتين. ويقال البعض أن أولاهما: أنهم قتلوا بعض الأنبياء وقاموا بمخالفة التوراة، والثانية: أنهم قتلوا نبي الله زكريا عليه السلام

<sup>69</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج7، ص 5296-5297.

<sup>70</sup> كاملة الكواري، تفسير غريب القرآن، ط1. ج28، ص26.

وقيل: غير ذلك. وهذا بسبب استكبارهم على الناس استكباراً كبيراً، بحيث يؤدي كل ذلك إلى الدمار والخسران والفساد في المجتمع.<sup>71</sup>

### – الآثار الأسرية للفساد المالي

إذا نظرنا إلى هذه الآثار فإنها تعتبر كالأساس لبناء المجتمعات الإنسانية، فإذا صلحت الحياة الأسرية صلحت الحياة الاجتماعية وإذا فسدت الحياة الأسرية فسدت الحياة الاجتماعية ولهذا فإن صلاح الحياة الأسرية لها دور مهم في إصلاح المجتمعات بشكل عام حتى لا يؤثر فساده إلى الفساد المالي، ومن أهم هذه الآثار الأسرية التي تسبب إلى الفساد المالي هي:

**الأول:** الانفكاك الأسري، فإن هذا الانفكاك سيسبب إلى الفقر، وهذا الفقر يؤدي إلى فساد المجتمع، وكذلك فإن هذا التفكك ناشئ بسبب التقصير من قبل الوالدين في أداء واجباته على أسرته لقلّة موارده، وذلك لأنّ قلّة الموارد في الحياة الأسرية يؤدي إلى ظهور صراعات كثيرة ويؤدي إلى عدم القدرة على نفقة الأبناء لتوفير الاحتياجات الضرورية والأساسية، وعلى هذا فإنّ هذه الآثار ستؤثر إلى انخفاض مستوى الدراسة والتعليم للأبناء وانخفاض مكانة الأسرة والمجتمع. فقد أرشدنا الله تعالى حول هذا الانفكاك الأسري لقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (الروم: 21).

وجه الدلالة من هذه الآية هي أنّ من آيات الله تعالى الدالة على عظمته وتما قدرته على الخلق والإعدام، وأنّ الله تعالى خلقكم أيها البشر في الأصل والبدء من تراب، ثم بعد إنشائكم ووجودكم لإعمار الأرض وتقديمها تتوزعون فيها لأغراض شتى، والانتقال في الأسفار لكسب المعاش وتحصيل الأرزاق، وجمع الأموال. وللحفاظ على النوع الإنساني، خلق الله تعالى النساء من جنس الرجال، وذلك ليتعاون الجنسان على تحمّل أعباء الحياة، وترابط أفراد الأسرة، إنّ في ذلك لآيات أو علامات لقوم يتفكرون ويتأملون في هذا.<sup>72</sup>

ووردت في سورة أخرى أيضاً حول معنى الانفكاك الأسري لقوله تعالى ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ﴾ (النساء: 4).

<sup>71</sup> محمد محمود حجازي، التفسير الواضح، ط10. ج2، ص354.

<sup>72</sup> وهبة الزحيلي، التفسير الوسيط، ط1. (دمشق: دار الفكر، 1422هـ)، ج3، ص1993-1994.

وجه الدلالة من هذه الآية هي إنّ وليّ المرأة إذا زوّج بنتها فإنها إذا كانت معهم في العشيّة لم يعطيها لا قليلا ولا كثيرا من مهرها، وإن كان زوجها قد حملوها على بعير ثمّ لا يعطيها من مهرها غير ذلك، فقد نهاهم الله تعالى عن ذلك ثمّ أمرهم بأن يدفعوا الحق من ذلك المهر. وكذلك فإذا تزوج أيّ رجل أئمة بحيث أخذ صداقها أي مهرها دونها فإنّ الله تعالى قد نهاهم عن ذلك.<sup>73</sup> وكذلك كما ورد هذا المعنى في الحديث عن ابن عمر، أنّ رسول الله ﷺ حمى عن الشّعار قال: قُلْتُ لِنَافِعٍ: مَا هُوَ الشَّعَارُ؟، ثمّ قال: الشغار هو أن يُزوّج الرَّجُل ابنتَهُ وَيَتَزَوَّج ابنتَهُ، وَيُزَوِّج الرَّجُلُ أُخْتَهُ وَيَتَزَوَّجُ أُخْتَهُ، بِغَيْرِ صَدَاقٍ أَي مَهْرٍ.<sup>74</sup>

**الثاني:** انقطاع أوامر الرحم والقربى، فإنّه من الآثار الأسرية التي من خلالها تؤدّي إلى الفساد المالي، لأنّ الأصل في الإنسان هو أنّه مخلوق مدنيّ بطبعه وفطرته التي فطره الله عليها، فلا يستطيع أيّ إنسان أن يعيش وحده دون التعامل والتواصل بين أقربائه، ولهذا فقد أمر الله تعالى بصلة ذوي الأرحام والقربى: لقوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ (النساء:36).

وجه الدلالة من هذه الآية هي الأمر بطاعة الله وعبادته دون إشراك به بأيّ غرض وعمل، وأيضا أمر الله تعالى عباده بحسن معاملة الوالدين ثمّ الأقارب وكذلك على الأيتام والمساكين وأيضا على الجيران الأقارب والأصحاب وأبناء السبيل عن طريق معاونتهم ومساعدتهم.<sup>75</sup> وعلى هذا الأساس يكون قطع الأرحام من أحد الآثار الأسرية للفساد المالي، وكذلك فإنّ الله تعالى قد قرن بين من يفسد في الأرض ومن يقطع الصلة أي الأرحام كما جاء في قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ (محمد:22). أي أيها القوم هل عسيتم ليتكم إذا توليتم عما شرع الله عليكم في الدنيا، لكنكم فسدتموها بمعصية الله تعالى ورسوله، وتمارسون لما فسدتم عليه من القتل سفك الدم وقطع أوامر الرحم، ثمّ تفرقتم

<sup>73</sup> علاء الدين الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، صححه محمد علي شاهين، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية 1415هـ)، ج1، ص340.

<sup>74</sup> أحمد بن حنبل، مسند أحمد بن حنبل، المحقق: السيد أبو المعاطي النوري، ط1. (بيروت: عالم الكتب، 1419هـ) رقم الحديث 4692، ج2، ص19.

<sup>75</sup> محمد عزة دروزة، التفسير الحديث، (القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، 1383هـ)، ج8، ص116.

بعدهما جمعكم الله بالإسلام وألف بين قلوبكم.<sup>76</sup>

### – الآثار المجتمعية للفساد المالي

فإنّ القرآن الكريم قد وصف لنا الأحوال لأعراض المجتمع الذي يحدث في الأرض مع اختلاف أسبابها، ويمكن إجماع هذه الآثار الاجتماعية للفساد المالي على النحو التالي:

**الأول:** انتشار الأفعال الرذيلة، والأصل في الأمة الإسلامية أنها ليست من ينشر الفساد بالأفعال الرذيلة في الأرض لكن الأمة الإسلامية في الأصل مأمورين بأمر المعروف ونهي عن المنكر، لأنّ الأمة الإسلامية خير أمة أخرجت للناس لقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (آل عمران: 110).

وجه الدلالة من هذه الآية هي أنّ الأمر بالمعروف يكون بالتوحيد واتباع محمد ﷺ، والنهي عن المنكر يكون بالشرك ومخالفة الرسل، وتؤمنون بالله إيماناً متعلّقاً بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء. ولو آمن اليهود والنصارى إيماناً كاملاً كمايمانكم لكان ذلك الإيمان خيراً لهم، فإنهم آثروا دينهم على دين الإسلام حبّاً للرياسة، ولو آمنوا لحصلت لهم هذه الزيادة في الدنيا مع الثواب العظيم في الآخرة فكان ذلك خيراً لهم مما قنعوا به.<sup>77</sup>

**الثاني:** انعدام الأمن والأمان، كان الإسلام هو دين الأمن والأمان لأنّ الله تعالى بيّن أنّ الأمة التي تتنعم بالأمن والأمان هي التي عاشت الإيمان في قلبه خاليّاً عن الإشراك بالله تعالى لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ هُمُ الْآمِنُونَ لَهُمْ مَّهْتَدُونَ﴾ (الأنعام: 82).

وجه الدلالة من هذه الآية هي كان الشعور بالأمن في الدنيا، وكذلك الشعور بالأمن من عذاب الله تعالى في الآخرة فإنه سيكون لفريق المؤمنين، وهم الذين يؤمنون بالله تعالى ولا يلبسون إيمانهم بأيّ ظلم، ولا يشركون بالله تعالى، وقد وعد الله تعالى أنّ الأمن سيكون لهؤلاء الذين لم يخلطوا ولم يلبسوا إيمانهم بالشرك على الله عزّ وجلّ.<sup>78</sup>

<sup>76</sup> مكي بن أبي طالب، الهداية إلى بلوغ النهاية، المحقق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي بإشراف الدكتور الشاهد البوشيخي، ط1. (شارقة: مجموعة بحوث الكتاب والسنة كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة الشارقة، 1429هـ)، ج11، ص6909.

<sup>77</sup> محمد نووي الجاوي، مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد، ط1. ج1، ص145.

<sup>78</sup> محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ط1. (القاهرة: دار الفكر العربي، 1407هـ)، ج5، ص2570.

**الثالث:** كثرة وقوع الحرب، كان الحرب من أشدّ الفساد الذي وقع في المجتمع، بحيث يدمر كل ما بناه الإنسان واستعمره في الأرض، وكذلك إلى فقد الأمن وظهور الخوف في المجتمعات. لهذا قال تعالى في حق بني إسرائيل: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُعِينًا وُكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ (المائدة:64).

معنى هذه الآية على سبيل الإجمال كما قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه وأرضاه: فإن الله تعالى قد جعل اليهود أثرياء وأغنياء حتى كانوا من أكثر الناس أموالاً، ولكنهم لما عصوا الله ورسوله محمدًا ﷺ ثم كذبوا ما جاء به، بعد ذلك كفّ الله عنهم ما بسط عليهم من السعة في الأموال وغيرها.<sup>79</sup> ومثال على ذلك ما فعله الصهيوني الإجرامي في القتل والتدمير ومواصلة سرقة أرض فلسطين وأيضاً من النوايا الإسرائيلية في فصل الضفة الغربية وتحويلها إلى كانتونات وتقطيع أوصال المدن والقرى الفلسطينية.

### – الآثار الاقتصادية والسياسية للفساد المالي

فقد ذكرنا سابقاً عن الآثار الأخلاقية الفردية والآثار الأسرية والاجتماعية للفساد المالي، لكن الآثار السياسية والعالمية تكون آثاره مضاعفة، وهي من أهمّ هذه الآثار لأنها أشدّ وأكثر خطراً على الفرد والمجتمع والدول، ولهذا تكون بعض آثاره مما يلي:

**الأول:** انتشار الفقر والقحط والجفاف في العالم، لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (الأعراف:96).

معنى هذه الآية هي ولو أنّ أهل هذه القرى التي أرسلنا إليها رسلنا صدّقوا ما جاءهم به رسلهم، واتقوا ربهم بترك الكفر والمعاصي وامتثال أوامره، لفتحنا عليهم أبواب الخير من كل جهة، ولكنهم لم يصدقوا ولم يتقوا، بل كذبوا بما جاءت به رسلهم، فأخذناهم بالعذاب فجأة بسبب ما كانوا يكسبونه من الآثام والذنوب.<sup>80</sup>

<sup>79</sup> علاء الدين الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ج2، ص59.

<sup>80</sup> المختصر في تفسير القرآن الكريم، جماعة من علماء التفسير، ط1. (رياض: مركز تفسير للدراسات القرآنية، 1436هـ)، ج1، ص163.

**الثاني:** انتشار الهلاك والمصائب في المجتمعات العالمية، لقوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (الروم: 41).  
 معنى هذه الآية هي إنّ ظهور الفساد في الأرض كالنقص في الثمار أو الزرع وغيرها، فإنّ ذلك بسبب كثرة الناس على المعاصي، وقال أبو العالية: فالعبد الذي يعصى الله في الدنيا فإنه قد أفسد الأرض، وذلك لأنّ صلاح الأرض والسماء بالطاعة إلى الله عزّ وجلّ. ولهذا فكانت الحدود إذا أقيمت انكفّ الناس عن فعل المحرمات، ولكنهم إذا تركوا المعاصي والمحرمات كان سببا في حصول البركات من السماء والأرض.<sup>81</sup>

والله تعالى قد بيّن لعباده بأنّه خلق الأرض وجعلها فراشا ليربح بها أنفسهم ويتنعمون بها لقوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمُهَدُونَ﴾ (الذاريات: 48). أي فإنّ الأرض قد فرشناها ومهدناها بالاستقلال التام، فنعم الباسطون والماهدون بلا مظاهرة ومشاركة، فالله تعالى قد خلق العلويات بفواعل مؤثرات وكذلك السفليات بقوايل متأثرات وحتى كل الأشياء الظاهرة من الكائنات في بقعة العالم وعرصه المكان والأزمان.<sup>82</sup>

ولكنه عندما يفسد الناس هذه الأرض فإنّ هذه الأرض ستُخرج بكلّ خصائصها ومحتوياتها حتى يعرف كلّ الناس عظمة الله تعالى وقدرته، فيحدث فيها الهلاك والمصائب العالمية بما كسبت أيدي الناس، ومما يمثل ذلك كما حدث في قصة سيّدنا لوط عليه السلام، لقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغُيُبِ ﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ﴾ (الصافات: 133-136). أي إنّ نبينا لوط عليه السلام من الأنبياء الذين بعثهم الله تعالى إلى قومه بسبب ارتكابهم على الفواحش، فنصحهم نبيهم ولكنهم أبوا نصحه ولهذا أهلكهم الله تعالى بالعذاب من الزلزال والصيحة من الحجارة المحرقة، حتى جعل الله بلادهم متقلّبا أي عاليها سافلها، ولكن الله نجا أهله الذين آمنوا به إلا امرأته التي لا تؤمن بالله تعالى، ثم أهلك الله قومه الذين كذبوا بنبيّه ورسالته، فكانوا من أهل الفاحشة سوى من

<sup>81</sup> إسماعيل بن كثير، تفسير القرآن العظيم، حققه محمد حسين شمس الدين، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ)، ج6، ص 287-288.

<sup>82</sup> نعمة الله النخجواني، الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية الموضحة للكلم القرآنية والحكم الفرقانية، ط1. (القاهرة: دار ركابي للنشر والتوزيع، 1419هـ)، ج2، ص355.

نجى الله منهم أي الذين آمنوا به.<sup>83</sup>

**الثالث:** انتشار الرأسمالية والشيوعية، لأنّ في الرأسمالية انتقاصاً من حق الإنسان الطبيعي بالحرية المطلقة، وكذلك الشيوعية فإنّها تؤدّي إلى إلغاء الملكية الخاصة لوسائل الإنتاج وتحويلها إلى ملكية عامة، وإن يكن للدولة مجال فهو قاصر على حراسة حريات الأفراد ومصالحهم الاقتصادية، فقد حذر الله تعالى هذا الأمر في قوله تعالى: ﴿كَيِّ لَا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ (الحشر:7). أي قال مقاتل: المعنى أنه يغلب الأغنياء الفقراء فيقسمونه بينهم.<sup>84</sup>

### 1.3.1. تعيين أسباب الفساد المالي ومظاهره.

تتعدد الأسباب والمظاهر للفساد المالي في العالم، بحيث جاءت تعدد الأسباب والمظاهر إلى نية كلّ الناس في المعاملات المالية. ففي هذا المبحث يحاول الباحث في تعيين أسباب الفساد المالي ومظاهره بيان ما يندرج من تلك الأسباب والمظاهر للفساد المالي في منظور القرآن الكريم، بحيث يعرج الباحث على أهم أسباب الفساد المالي ومظاهره التي ذكرت في القرآن الكريم من خلال استقراء الآيات القرآنية، ووضع أوجه دلالة كل آية من تلك الأسباب والمظاهر.

تتنوّع أسباب الفساد المالي وتتعدّد مظاهره إلى أسباب ومظاهر كثيرة منها ما يتعلّق بالدين وما يتعلّق بالأخلاق والاجتماعية، وما يتعلّق بالسياسة والإدارية، وما يتعلّق بالاقتصادية. والباحث في هذا المطلب يحاول تسليط الضوء على بيان وذكر الأسباب التي تؤدّي إلى الفساد المالي من منظور القرآن الكريم وذلك بذكر الآيات مع ذكر تعليق بعض المفسّرين من تفسير هذه الآيات فيما يلي:

#### 1.3.1.1. الأسباب الدينية للفساد المالي ومظاهره

يعدّ الدين من الفطرة التي غرست في أعماق النفس الإنسانية، ولهذا كان الدين يعتبر جزءاً أساسياً في ثقافة المجتمع، فكانت الأسباب الدينية من أهمّ الأسباب الذي يؤدّي إلى وقوع الفساد لا سيّما الفساد المالي، ولكي تتضح هذه الأسباب الدينية فإنّها لا بدّ من العودة إلى

<sup>83</sup> وهبة الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط2. ج23، ص137.

<sup>84</sup> محمد صديق خان، فتح البيان في مقاصد القرآن، راجعه وعني بطبعه عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، (بيروت: المكتبة العصريّة للطباعة والنشر، 1412هـ)، ج14، ص47.

استشهاد بعض آيات القرآن الكريم الذي من خلال دلالاته تتضح الصورة لدراسة هذه الأسباب، ومن الأسباب الدينية للفساد المالي فيما يلي:

**الأول:** ضعف العقيدة، حيث بيّن الله تعالى في القرآن الكريم كثير من الآيات التي حثت إلى اتباع العقيدة القوية الصحيحة، وأنّ ضعف العقيدة تكون سبباً من أسباب الفساد المالي، من هذه الآيات قوله تعالى: ﴿وَالِى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يُقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (الأعراف: 85). تتبين لنا من خلال هذه الآية أنّ النبي شعيب عليه السلام أكّد بعد أمر العقيدة على ثلاثة أمور رئيسية يجب على قومه الانتباه إليها، وهي أولاً: الحفاظ على علاقات متناغمة، وخاصة في الأمور الاقتصادية والمالية. ثانياً: المحافظة على النظام ولصالح عامة الناس. وثالثاً: إعطاء الحرية في اختيار الدين.<sup>85</sup>

ورد هذا المعنى أيضاً في قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (التوبة: 54). أي المانع من قبول نفقاتهم هي كفرهم بالله تعالى ورسولهم عليهم السلام. فإنّ الكفر مُكسِل والإيمان مُنشط، ويقال: أصل كل كفر الكسل.<sup>86</sup>

**الثاني:** مخالفة الشريعة الدينية، فإنّ مخالفة الناس لشرائع الدين تسبب إلى غضب الله تعالى الذي يقع على أقوامٍ خالفوا منهج الدين، يمثّل ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَا تَدْمِيرًا﴾ (الإسراء: 16). إنّ ظاهر هذه الآية تدل على أنه تعالى أراد إهلاكهم ابتداءً، ثم توسل إلى إهلاكهم بهذا الطريق؛ وهذا يدلّ على أنّ الله تعالى خص المترفين بذلك الأمر لعلمه بأنهم يفسقون، وذلك يدلّ على أنّ الله تعالى أراد منهم الفسق.<sup>87</sup>

وفي سورة أخرى تتكلم حول سبب إهلاك القوم كما في قوله تعالى: ﴿هَآئِنْتُمْ هَآؤِلَآءِ نُدَّعُونَ

<sup>85</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 5، ص 177.

<sup>86</sup> أبو المظفر السمعاني، تفسير القرآن، حققه ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، ط 1. (الرياض: دار الوطن للنشر، 1418هـ)، ج 2، ص 317.

<sup>87</sup> علي بن عادل، الباب في علوم الكتاب، حققه الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، ط 1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ)، ج 12، ص 238.

لْتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَن نَّفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمْ  
الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴿38﴾ (محمد: 38). مجمل معنى هذه  
الآية هي هؤلاء يطلب إليكم أن تنفقوا في سبيل الخير لجهاد عدوكم، فإذا كنتم بخلاء بها فإنها  
ستعود وبال بخلكم على أنفسكم لأنكم سبب في تغلب عدوكم عليكم، ولهذا يحتاج جميع  
أموالهم ويهلكهم، والله هو الغني وأنتم الفقراء مهما بلغت ثروتكم. وإن تعرضوا عن الدين يقيم  
مقامكم غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم في التولي والزهد في الإيمان.<sup>88</sup>

من الآيات التي تبين سبب وجود العقاب الإلهي بعد مخالفة الناس لشرائع الدين لقوله تعالى:  
﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ  
اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ (النحل: 112). أي هذا مثل ما  
ضربه الله تعالى فوصف فيه قرية آتاها ما تحتاج إليه من نعم الحياة، وأتم ذلك كله بنبي بعثه  
إليهم يدعوهم إلى ما فيه صلاح دنياهم وأخراهم، فكفروا بأنعمه وكذبوا رسوله، فبدل الله  
نعمته نقمة، وعذبهم بما ظلموا بتكذيب رسوله، وتحذير عن كفران نعمة الله بعد إذ بذلت  
والكفر بآياته بعد إذ أنزل.<sup>89</sup>

الثالث: النفاق الديني، هذا النفاق كما وجد في إيمان المؤمن الذي يفسد بمودة الكفار  
وبالمعاونة على المؤمنين. فإن أول هدف يريد أن يحققه كرهاً بالإسلام هو إفساد أتباع الأمة  
الإسلامية، وبالتالي إفساد الأرض يكون من خلال الاستعمار الواقع على الأمة، سواء  
الاقتصادي أم الثقافي، ويوضح ذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا ءَابَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ  
فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (المجادلة: 22).  
أي فهي للمؤمنين الحقيقيين الذين يؤمنون بالله تعالى حق إيمانه؛ وذلك لأن أهل الإيمان يتكفون  
من ثلاثة أصناف، الأول: صنف محققون في إيمانهم. الثاني: هناك صنف من يمارسون القتال  
مع أعدائهم. الثالث: وهناك أيضاً صنف من لا يقدر على إظهار إيمانهم بسبب المناصب

<sup>88</sup> محمد فريد وجدي، المصحف المفسر، ط5. (القاهرة: مطبعة العلوم شارع الخليج، 1368هـ)، ص676.

<sup>89</sup> محمد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، (بيروت: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، 1317هـ)، ج12  
ص361-362.

بينهم ولكنهم يتبعون الأقوياء منهم، من هنا كان أهل الصنف الثالث أحياناً مترددون ويوادون الكفرة في السر دون الجهر، ولهذا فلم يتحقق إيمانهم. من هنا جاء إخبار من الله تعالى عن إثبات الإيمان وفيه أيضاً أنّ الإيمان موضعه هو القلب.<sup>90</sup>

وقد أعلم الله تعالى أنه من كان مؤمناً بالله واليوم الآخر لا يوالي من كفر، ولو كان أباه أو أمه أو أخاه أو أحداً من عشيرته، وذلك كما ورد في قوله تعالى: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَءِخْوَانَكُمْ ءَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِّنكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ قُلْ إِن كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَءَبْنَاؤُكُمْ وَءِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (التوبة: 23-24). فمعنى الآية تشير إلى أنّ أصحاب القلوب المؤمنة لا ينبغي أن يتخذوا آباءهم الأرواح وإخوانهم النفوس أولياء، ولا يتركوا عداوتهم بترك الجهاد معهم، واختاروا الوقوف مع أوصافهم فيه كفرهم ولا يخرجون من ظلمات طباعهم إلى أنوار مواهب الحق تعالى. ومعنى قوله: حتى يأتي الله بأمره أي الآخرة، إشارة إلى أنّ أصل الدين هو الحصول على محبة الله تعالى، وأنّ صرفه استعداد للحصول على محبة الله في هذه الأشياء المذكورة فيها، فالفسق هو الخروج من محبة الله تعالى، فمن أثر محبة الناس أي المخلوق فإنه قد أبطل الاستعداد لقبول الفيض الإلهي، واستوجب عليه الحرمان ثم إدراكه بالقهر وبالخذلان، والله لا يهديهم إلى حضرة جلاله وقبول فيض جماله بعد إبطال حسن الاستعداد.<sup>91</sup>

**الرابع:** الصّدّ عن سبيل الله تعالى، وهو منع الناس من طاعة الله والإيمان برسوله، وحملوا غيرهم على الكفر وهو سبب من أسباب الفساد الديني، ودليله على ذلك في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ (النحل: 88). أي الذين منعوا الناس عن دينه كتبنا لهم عذاباً زائداً أو أوقفنا عليهم عذاباً زائداً على تنزيل المستقبل بمنزلة الواقع تصوير له ليهاب أو يؤخذ الحذر عنه وذلك العذاب المزيد كعقارب وحيات لها

<sup>90</sup> أبو منصور الماتريدي، تأويلات أهل السنة، تحقيق: الدكتور مجدي باسلوم، ط1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1426هـ)، ج9، ص578.

<sup>91</sup> نجم الدين الكبرى، التأويلات النجمية، حققه أحمد فريد المزيدي، ط1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1430هـ) ج3، ص 152-153.

أنياب كالنخل الطوال كما قاله ابن مسعود، وقال الحسن يضاعف لهم العذاب من جنس ما هم فيه عذابا فائقا في الشدة على العذاب الذي استحقوه بكفرهم أنفسهم ويكون إفسادهم هو صدّهم الناس عن دين الله تعالى.<sup>92</sup>

وكذلك كما وردت في سورة أخرى في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغُوهَا عِوَجًا وَأَدْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمُ ۗ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ (الأعراف:86). أي أنكم تواعدون وتصدون المؤمنين عن سبيل الله تعالى وتبغون طريق الهدى عوجًا أي تلتمسون لها الزيغ، ويدكرهم الله تعالى نعمتهم من قلة العدد إلى الكثرة، ولينظروا إلى من أهلك من الأمم السالفة حين كذبوا رسلهم؛ كانت عاقبتهم أن دمر الله عليهم ثم صيرهم إلى النار.<sup>93</sup>

**الخامس:** عدم الثقة بالله تعالى، ولهذا فإنّ الثقة بالله تعالى معراج وثيق يصل بين العبد وربّه، ويصل به إلى المحبوبات والمرغوبات، وينجو به من المكروهات والمرهوبات. والحثّ على ذلك ورد في قوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (الذاريات:22). أي يراد بالآية التنبيه والإشعار بأنّ رزقكم بيد الله مكتوب في السماء متوكّلين على الله تعالى، فينبغي أن لا تطلبوا الرزق من غير الله تعالى واعبدوا الله مخلصين له الدين من غير رياء وسمعة.<sup>94</sup>

### 1.3.2. الأسباب الأخلاقية والاجتماعية للفساد المالي ومظاهرها

كان الفساد المالي يستطيع أن يجعل الانسان مرتكبًا في بعض الفواحش، ولهذا فقد ربط الاسلام بين القرآن الكريم والأخلاق في التعامل المالية، وكذلك فإنّ الأخلاق له أثر قويّ في توجيه المجتمعات، وهو يعدّ كسبب رقي المجتمع وحضارته، فالبلد الذي يُعرف بتقدّم حضارته وثقافته يمكن أن يُعرف من خلال أخلاق أهل بلده، فإذا كان الأخلاق أهل البلد نابع وصادر من مصادر الشريعة أي من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ ويحافظ عليها، فإنّه سيكون من

<sup>92</sup> محمد بن يوسف الإباضي، هميان الزاد إلى دار المعاد، (سلطنة عمان وزارة التراث القومي والثقافة، 1408هـ) ج9، ص 335-336.

<sup>93</sup> هود بن محمّد الهواري، تفسير كتاب الله العزيز، حققه بالحاج بن سعيد شريقي، ط1. (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1410هـ)، ج2، ص 30.

<sup>94</sup> محمد ثناء الله المظهري، التفسير المظهري، حققه غلام نبي التونسي، ط1. (باكستان: مكتبة الرشدية، 1412هـ) ج9، ص 84.

أنظف البلد والمجتمعات من الأخلاق الرذيلة وأبعدهم عن الفساد بكافة أنواعه. ولذا حضَّ نبينا محمد ﷺ وربط القرب منه ﷺ في يوم القيامة بحسن الأخلاق: "إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبُكُمْ مِنِّي مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا".<sup>95</sup>

ومن تلك الأخلاق الذي يسبب إلى الفساد المالي على نحو التالي:

**الأول:** الطمع وحب الشهوات، فهذا الخلق إذا انتشر في المجتمع جعل أهله يطمعون في الحصول على ما يريدونه ويحبونه بأيّ طريقة كانت، ولذلك كان الطمع والحب بالشهوات لأجل تحقيق المادة كلّ ذلك دائماً ينتج إلى الفساد. وقد وصف الله تعالى في كتابه لقوله تعالى: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَمِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَبَإِ﴾ (آل عمران:14). أي قد زين الله حب الدنيا للناس وغرس حبها في قلوبهم حتى صار غريزة عندهم، وذلك من أجل تعمير الدنيا وتقدمها، فلو لم يحبها الناس لأهملوها وقصروا في بناء معالمها، وشهوات الدنيا كثيرة تشتمل على حب النساء والأبناء وتكديس الأموال، وجمع الخيول المسومة أي المعلمة أو السائمة التي ترعى في المروج والمراعي، واقتناء الأنعام والمواشي وزرع الحبوب وإعداد البساتين، وذلك كله متاع الحياة الدنيا وزينتها أي ما يستمتع به ويتنفع به لمدة معلومة محصورة، وتذم هذه الأشياء إن كانت سبباً للشر والبعد عن الله، وعند ذلك تكون خطراً على صاحبها، أما إن كانت سبباً في الخير، ولم تمنع صاحبها من القيام بواجباته الدينية والخيرية والإنسانية، فتكون خيراً له، وعند الله حسن المرجع والمآب.<sup>96</sup>

**الثاني:** انتشار الفاحشة وشيوع الجريمة، فلاشك إن هذا بسبب ما يعتبره البشر أنه أمراً مفروغاً منه حتى يصبح شيئاً طبيعياً في الحياة، وهذا الخلق ليس إلا لأجل إشباع الغرائز والشهوات الدنيوية حتى يلبي الإنسان شهوته وخاصة في حب الأموال وجمعه. فقد وعده الله تعالى بعذاب في الدنيا والآخرة في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجِبُونَ أَنْ تَشِيْعَ الْفُحْشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (النور:19). أي الذين يجبون أن يفسحوا الفاحشة ونشرها، لهم عذاب أليم في الدنيا، وذلك بإقامة الحد والعقوبة عليهم وفي

<sup>95</sup> عبد الله بن وهب، الجامع في الحديث لابن وهب، حققه الدكتور مصطفى حسن حسين محمد أبو الخير، ط1.

(الرياض: دار ابن الجوزي، 1416هـ)، رقم الحديث 454، ج1، ص558.

<sup>96</sup> وهبة الزحيلي، التفسير الوسيط، ط1. ج1، ص178-179.

الآخرة بعذاب شديد في النار الجحيم، لأنّ الله يعلم جيّداً جميع أعمالكم ولكنكم لا تعلمون إلا ما علّمكم الله به وكشف الله لكم.<sup>97</sup>

**الثالث:** ظهور الحسد عند الناس، وهذا الحسد يظهر بسبب كراهية النعم الموجودة لدى الآخرين ويأمل أن تزيل هذه النعم من ذلك الشخص. فقد أمرنا الله تعالى بترك هذه الصفة السيئة حيث يقول الله تعالى في كتابه: ﴿وَمَنْ شَرَّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ (الفلق:5). أي من شر نفسه وعينه أن يصيب بها أو لأنّ حسده يحملها على الأذى.<sup>98</sup>

**الرابع:** ظهور الكبر عند الناس، فالكبر عبارة عن السلوك والسمات التي تمدح وتمجد، ويعتبر نفسه بأنه مخلوق فوق كل المخلوقات الأخرى. وهذا الكبر كما وجد في قصة قارون عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرُونَ كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَعَثْنَا عَلَيْهِمْ وَعَاتَيْنَهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ (القصص:76). وكذلك حيث ورد معناها في حديث النبي ﷺ عن ذم هذه الصفة قال: "ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا يُزكّيهم، ولا ينظر إليهم، وهم عذاب أليم: شيخ زان، ومملك كذاب، وعائل مُستكبر". أي المتكبر بمعنى: من له عيال وليس له مال، ولا يقدر على تحصيل نفقتهم وكسوتهم وتجوّعهم، ولا يطلب الزكاة والصدقة، ولا يقبل أموال الناس من التكبر، ولا يطلب شيئاً من بيت المال، فمن اتصف بهذه الصفة أثم لإيصال ضرر الجوع والعري إلى عياله.<sup>99</sup>

**الخامس:** ظهور النهب والسرقة لأموال الغير. فكان مثل هذا الأخلاق السيئة الذي يسمح لنفسه بأن يسرق وينهب مال الغير. والاسلام قد حرّم هذا العمل مع إثبات الحدّ على من ارتكبها كما في قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (المائدة:38).

حيث ورد معناها في حديث النبي ﷺ عن نهي السرقة قال: "لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ أَوْ الْحَبْلَ فَتُقَطُّ يَدُهُ" أي فيه بيان تقسيم الأشياء في أحكام الشريعة الاسلامية إلى حلال

<sup>97</sup> محمد الشوكاني، فتح القدير، ط1. (دمشق: بيروت، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب، 1414هـ)، ج4، ص17.

<sup>98</sup> العز بن عبد السلام، تفسير القرآن، حققه الدكتور عبد الله بن إبراهيم الوهبي، ط1. (بيروت: دار ابن حزم، 1416هـ)، ج3، ص511.

<sup>99</sup> مظهر الدين الزيداني، المفاتيح في شرح المصباح، تحقيق ودراسة: لجنة مختصة من المحققين بإشراف: نور الدين طالب، ط1. (الكويت: دار النوادر، وزارة الأوقاف الكويتية، 1433هـ)، رقم 3967، ج5، ص255.

وحرام، كما هو واضح أنّ الحلال بيّن وحرام بيّن، ومشتبه بين حلال وحرام أي متردّد فيما بينهما.<sup>100</sup>

**السادس:** انتشار مظهر التزوير والغشّ. كثير من الناس من لا ينفذ معاملة أموالهم بأمانة بسبب شديد حبّهم على الأموال إلى أن ظهر الفساد المالي وشيوعه، حتى أثر على أخلاق الناس وأصبح الغش كعاملة وخلق طبيعي. وقد حدّر الله تعالى على عدم الغشّ في المعاملة المالية كتطيف الكيل كما في قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۖ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۖ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وُزِنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ (المطففين: 1-3). أي ينقصون الكيل والميزان عندما يبيعون تجارتهم، وهذه هي صفة كاشفة وخبيثة من كيفية تطفيفهم الذي استحقوا به العذاب والويل، وفي هذه الآية لم يقل الله بكلمة "ينقصون"، وذلك لأنّ النقص عبارة عن السرقة فمن يسرق في الميزان والكيل والذراع وغيرها، فإنّه قد سرق شيئاً طفيفاً بحيث لا يشعر به غالباً ولهذا سماه الله تعالى بالمطففين.<sup>101</sup>

فقد ثبت في الصحيح أنّ رسول الله ﷺ نهى عن التزوير والغشّ قال صلى الله عليه وسلم: "مَنْ عَشَنَّا، فَلَيْسَ مِنَّا" أي من فعل الغشّ ليس من أهل سنتنا، ولا من المهتدين بهدينا.<sup>102</sup>

**السابع:** بطر النعم وجحودها. يمثّل هذا السبب على أولئك الذين آتاهم الله النعمة من الأموال والأرزاق فبطروها وجحدوها، ولهذا أرشدنا الله تعالى أن نجتنب ونبعد هذا المرض الذي يؤدي إلى انتشار الفساد المالي في المجتمع كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَأَبْتَغِ فِيمَا ءَاتَكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ (القصص: 77). أي ألا تغرتك هذه الأموال والإمكانات المادية فتجرك إلى الفساد. بحيث إنّ كثيراً من الأثرياء وعلى أثر جنون زيادة المال طلباً للاستعلاء، وهم يفسدون في المجتمع، فيجرون إلى الفقر والحرمان، ويحتكرون جميع الأشياء في

<sup>100</sup> عبد المحسن العباد، فتح القوي المتين في شرح الأربعين وتتمة الخمسين للنووي وابن رجب رحمهما الله، ط1. (الدمام المملكة العربية السعودية: دار ابن القيم، 1424هـ)، ج1، ص43.

<sup>101</sup> عبد القادر ملاحويش، بيان المعاني، ط1. (دمشق: مطبعة الترقى، 1382هـ)، ج4، ص509.

<sup>102</sup> تاج الدين الفاكهاني، رياض الأفهام في شرح عمدة الأحكام، حققه نور الدين طالب، ط1. (سوريا: دار النوادر 1431هـ)، ج3، ص248.



الأسباب السياسية والإدارية في الدولة التي قامت على منهج شرعي أو نفيه. بحيث تتعدد أسباب الفساد المالي من جهة السياسة والإدارية مما يجعل البعض منهم يخلط بين ممتلكاته الشخصية وأموال المصلحة العامة التي يديرها، وبطء الإجراءات الإدارية الخاصة بمعاينة الموظف الفاسد، وعدم شفافية القوانين والتشريعات المرتبطة بالفساد مما يجعلها غير واضحة وقابلة للتفسير والتأويل بصورة خاطئة، وأخيراً قد يكون سبب انتشار الفساد الإداري والمالي هو الاختيار غير الموفق للقيادات الإدارية في الإدارة العامة، والذي يجب أن يكون على أساس الخبرة الإدارية والكفاءة، من أهم هذه الأسباب فيما يلي:

**الأول:** الظلم في الحكم بغير عدل. كان الظلم وغياب العدل في الحكم بين الناس من أسباب وجود الفساد، وهذا الحكم لا يمكن أن يصدر وينفذ إلا من قبل السياسة والإدارية في الدولة، وذلك كما فعل فرعون مع قومه في قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِّنْهُمْ يُدَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (القصص:4). وكما قال النبي ﷺ عن الإمام العادل من سبعة صنف من الناس الذي سيظلمهم الله في يوم القيامة قال: "سَبْعَةٌ يُظْلَمُهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ:" ذكر واحد منهم "الإمام العادل".<sup>107</sup>

ويلاحظ هنا أن الإمام العادل إذا حكم في حكمه يستحيل أن يظلم الناس وأن يشيع الفساد في رعيته ومسؤوليته بين الناس. لأنه ملتزم بمنهج الله تعالى وشرائعه ويتعد عن كل ما نهى الله عنه حتى لا يحدث أي ضرر وخلل في مسؤوليته ورعيته عند الناس.

**الثاني:** اعتداء الدول بعضها على بعض، إن اعتداء الدول بعضها على فإنها باب من أبواب الفساد الإداري والسياسي، وقد وردت في القرآن صورة من ذلك في قصة بلقيس مع نبينا سليمان عليه السلام كما وجدت في قوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا آذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٣٤﴾ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمُنُ قَالَ أُمِدُّونَنِي بِمَالِكُمْ فَمَا آتَيْنَنِي اللَّهُ خَيْرَ مِمَّا آتَيْتُكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾ (النمل:34-36). أي أن الفساد ينتشر في الأرض بمقدار ما يملكه المجرمين من قوة،

<sup>107</sup> مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم، حققه محمد فؤاد عبد الباقي، ط1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي،

1412هـ)، رقم الحديث 1031، ج2، ص715.

ويتضاعف كلما تضاعفت مقدرتهم عليه ملوگًا كانوا أو غير ملوك، وإنما خصت الآية بالملوك لأنهم أقوى وأقدر من غيرهم. وبهذا يتبين أنّ صفة الفساد لا تختص بالملوك، ولا هي من طبيعتهم، وإلا استحال وجود العدل والصلاح فيهم، وإنما هي من طبيعة القوي المجرم، سواء جاءت قوته من المال أو الجسم أو العقل أو من منصب زمني أو ديني ولا رادع للمجرم القوي.<sup>108</sup>

**الثالث:** عدم وجود كفاءة القيادة الإدارية. إنّ انعدام كفاءة القيادة الإدارية في مؤسسة كانت أو إدارية فإنّها تؤدّي إلى التغاضي عن الأخطاء والزلات لأجل إخفاء الخلل في أدائها، ومن هنا ينتشر الفساد، فلكيلا ينتشر هذا الفساد يجب على المؤسسة اختيار الرجل المناسب في موقف يناسب مقامه. ودليل على ذلك كما ورد في قصّة يوسف عليه السلام في قوله تعالى: ﴿قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ (يوسف:55). أي أرض مملكتك. فكان نبينا يوسف عليه السلام حافظ عليها وعالم بوجوه التدبير والتصرف، وإنما طلب ذلك شفقة على المسلمين لا منفعة لنفسه.<sup>109</sup>

**الرابع:** انعدام العدالة في توزيع الثروة للمجتمع. إنّ شريعة الإسلام قد أمر بالعدل بين الناس حتى لا يكون المال انتشر بين الأغنياء كما قال تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ (الحشر:7). وذلك من خلال ما فرض الله تعالى لعباده كتوزيع الميراث وأداء الزكاة وغيرها، وكذلك من خلال ابتعاد ما نهى الله تعالى عنه كتحریم الربا وغيره مما يسبب إلى الفساد المالي.

**الخامس:** فساد القضاء. إنّ القضاء الفاسد الذي يقبل أي الوساطة والرشوة، وهي سبب رئيسي في وجود الفساد المالي، لأنّه يستحيل أن يوجد الفساد المالي في القضاء الذي يقوم بحفظ الحقوق والعدل بين الناس. ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْأَلِيمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعمَلُونَ﴾ (المائدة:62). معنى السحت يكون على ثلاثة أقوال: أحدها: تكون الرشوة في شأن الحكم. والثاني: تكون الرشوة في

<sup>108</sup> محمد جواد مغنية، التفسير الكاشف، ط4، (بيروت: دار الأنوار، 1432 هـ)، ج6، ص19.

<sup>109</sup> مجير الدين الحنبلي، فتح الرحمن في تفسير القرآن، حققه نور الدين طالب، ط1. (قطر: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1430 هـ)، ج3، ص434.

الشؤون الدينية. والثالث: تكون الرشوة في الربا.<sup>110</sup>

**السادس:** من مظاهر الفساد المالي هي مظهر الاستعلاء والتسلط من السلطة الحاكمة. هذا المظهر كان يظهر عند الحكام الذي يقود المجتمع في البلد، وهم ينظرون أنّ الأموال الذي دفعوها المجتمع لأجل الضريبة هي الأموال للحكام خاصة وفضلوا به على غيرهم، فكان هذا الفساد ينخر البلد والمجتمع. فقد حدّرت الشريعة الاسلامية في هذا الأمر في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ طَعَوْا فِي الْبَلَدِ \* فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ \* فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾ (الفجر: 11-13). أي أولئك المتجبرين الذين تَمَرَّدُوا وَعَتَّوْا عن أمر الله، وجاوزوا الحدّ في البلاد بالظلم والطغيان والجور والقتل وسائر المعاصي والآثام، سوف أنزل الله عليهم ألواناً شديدة من العذاب بسبب إجرامهم وطغيانهم.<sup>111</sup>

**السابع:** من مظاهر الفساد المالي هي المظهر التقليدي للوساطة والمحسوبية. هذا الفساد يظهر في المجال السياسية والإدارية عند وصولها إلى الحقوق والمناصب بغير استحقاق لها. والإسلام ينهى مثل هذا التعامل كما وجد في قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا \* وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا \* وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْبِتًا﴾ (النساء: 85). ففي هذه الآية الحث العظيم على التعاون على البر والتقوى، والزجر العظيم عن التعاون على الإثم والعدوان، وقرر ذلك بأنّ الله شاهداً حفيظاً حسيباً على هذه الأعمال، فيجازي كُلاً ما يستحقه.<sup>112</sup> وكما ثبت في الصحيح الحث على التعاون بالبر والتقوى أنّ النبي ﷺ قال: "اشْفَعُوا، تُؤَجَّرُوا، وَيَقْضَى اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا شَاءَ". وهذا إن دلّ على شيء فإنه يدلّ على أنّ من يسعى في ذلك العمل من المساعدة ونحوها مأجور، وإن لم تنقض الحاجة.<sup>113</sup>

#### 1.3.4. الأسباب الاقتصادية للفساد المالي ومظاهره

كما لاحظنا سابقاً أنّ الفساد المالي في المجال الاقتصادية تشبه مظاهرها كم وجد في المجال الأخلاقية والاجتماعية، لأنّ كل ما ظهر من الفساد المالي في المجال الاقتصادية كانت تأثيرها

<sup>110</sup> أبو الفرج بن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، ط1. ج1، ص565.

<sup>111</sup> محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، (القاهرة: دار الصابوني للنشر والتوزيع، 1417هـ)، ج3، ص530.

<sup>112</sup> عبد الرحمن السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ط1. ص190.

<sup>113</sup> ابن بطال القرطبي، شرح صحيح البخاري لابن بطال، ط2. (الرياض: مكتبة الرشد، 1423هـ)، ج7، ص431.

تظهر عند المجتمع، ولهذا وردت آيات القرآن آمرة بالاقتصاد في إنفاقه بالزكاة، وحرّم التعامل الربوي وكذلك التعامل بالقمار والميسر، التي سنبينها في النقاط الآتية:

**الأول:** شيوع التعامل بالميسر والقمار، حيث إنّ التعامل بالميسر والقمار يؤدي إلى إفلاس الأفراد والمؤسسات، ومن هنا يظهر الفساد المالي، والشريعة الإسلامية قد أمرنا بترك هذا التعامل كما ورد في قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْحُمُرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَرْزَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَأَجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (المائدة:90). فالقمار هو الميسر، سمي الميسر لأنه يؤخذ به المال يسراً وسهولة، وعدوا منه اللعب بالجوز والكعب وما أشبه ذلك وتنسب قطعة من جن كصورة الرغيف إلى القمار لأنهم يلعبون بها فيأخذها الغالب من المغلوب.<sup>114</sup>

**الثاني:** شيوع التعامل بالربا، هذا التعامل كثير ما يحدث في المجال الاقتصادية كالتجارة والبنوك وقد حرّمته الشريعة الإسلامية تحريماً مطلقاً، لذلك أمرنا الله تعالى بترك هذا التعامل كما ورد في قوله تعالى: ﴿وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (النساء:161). أي فأخذهم بالربا ليس بسبب جهل ولا بسبب قلة تنبيه، مع معرفتهم بأنه منهي عنه ولكنهم أصروا على فعل ذلك، فأكلهم من أموال الباطل من الربا وغيره. فكلّ هذا يسبب الله أن يعدّهم عذاباً أليماً.<sup>115</sup>

فقد ورد عن جابر -رضي الله تعالى عنه وأرضاه- قال: "لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكِلَ الرِّبَا وَمُوكَلَّهُ، وَكَاتِبَهُ، وَشَاهِدِيهِ، وَقَالَ: "هُمُ سَوَاءٌ". أي يؤثم أكل الربا وموكله، لأنهما قد اشتركا في الإثم، وإن كان الرباح أحدهما لأنهما في الفعل شريكان.<sup>116</sup>

**الثالث:** عدم إحياء مشروعية الزكاة. كانت الزكاة وسيلة من أحد الوسائل في المجال الاقتصادية، وذلك لتنمية المال وإعمار الأرض وكذلك لتحقيق العدالة في المجتمع بين الناس. والله تعالى حثنا على ذلك في كتابه: ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ

<sup>114</sup> محمد بن يوسف أطفيش، تيسير التفسير، حققه الشيخ إبراهيم بن محمد طلائي، ط 1. (مستقط: وزارة التراث والثقافة، 1425 هـ)، ج4، ص128.

<sup>115</sup> سيد قطب، في ظلال القرآن، ط17. (بيروت: دار الشروق، 1412 هـ)، ج2، ص803.

<sup>116</sup> بدر الدين العيني، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1431 هـ)، ج11 ص204.

وَإِيتَاءِ الزُّكُوةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿التور: 37﴾. أي هم الذين لا تشغلهم  
بمتاع الدنيا وزينتها وملاذ ربحها عن ذكر الله تعالى، فهم يقدمون طاعته ومراده ومحبته على  
مرادهم ومحبتهم.<sup>117</sup> مع أنهم يبيعون في التجارة ويشترون ولكن كان أحدهم إذا بلغ النصاب  
من تجارتهم يؤتيه للزكاة.

فقد ورد في الحديث كما قال رسول الله ﷺ: "مَا مَنَعَ قَوْمٌ الزَّكَاةَ إِلَّا ابْتَلَاهُمُ اللَّهُ بِالسِّنِينَ". هذا  
الحديث تدلّ على وجوب الزكاة وأنها فرض على كل من ملك النصاب، وقد ثبت فرضيتها  
بالكتاب والسنة والإجماع.<sup>118</sup>

كلّ ما ذكرنا سابقاً هي آثار وأسباب ومظاهر للفساد المالي الذي ظهر في عدة المجالات فقد  
حاول الباحث استدلالها من القرآن الكريم مع ذكر تفسيره وأيضاً ذكر الروايات عنه من  
الأحاديث التي تبين تلك الآيات التي تتعلق بالآثار والأسباب والمظاهر للفساد المالي.  
ففي هذا الفصل فقد عرفنا واستفدنا حول الإطار النظري عن ماهية مكافحة الفساد المالي  
بشكل عامّ وذلك بتناول مفهوم المكافحة والفساد المالي في اللغة والاصطلاح وباعتباره أنّه  
مركباً ومضافاً وكذلك في تناول المرادفات لمصطلح الفساد المالي والآثار المترتبة عليه ثمّ ذكرنا  
أسباب الفساد المالي ومظاهره في منظور القرآن الكريم.

<sup>117</sup> محمد علي الصابوني، مختصر تفسير ابن كثير، ط7، (بيروت: دار القرآن الكريم، 1402هـ)، ج2، ص610.

<sup>118</sup> أحمد عبد الرحمن البنا الساعاتي، الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، ط2. (بيروت: دار  
إحياء التراث العربي، 1396 هـ)، ج8، ص206.

## الفصل الثاني

### ترجمة المفسرين ومنهجيتهما في التفسير

#### 2.1. ترجمة عبد الملك أمر الله ومحمد قريش شهاب.

##### 2.1.1. التعريف بترجمة عبد الملك أمر الله

يتناول الباحث في هذا المطلب ترجمة عبد الملك أمر الله معتمداً على المصادر والكتب والدراسات ذات العلاقة، ومن أهمها ما كتبه الأستاذ رشدي حامكا (Rusydi Hamka) في كتابه المسمى با "شخصية بوياء حامكا وكرامته" وهذا الكتاب يتكلم عن شخصية عبد الملك أمر الله في حياته العلمية والعملية،<sup>119</sup> ويعتمد الباحث أيضاً ببعض الكتب والدراسات والبحوث ذات الصلة بالموضوع.

**1. اسمه ولقبه:** كان اسمه الكامل هو الأستاذ الدكتور الحاج عبد الملك بن عبد الكريم أمر الله بن عبد الله بن الصالح، المعروف بـ "بوياء حامكا" (Buya Hamka)، تأتي كلمة "بوياء" (Buya) وهي باللغة الإندونيسية مأخوذة من "أبوياء" التي تعني باللغة العربية والدي أو أي شخص محترم، وأما اسم "حامكا" (Hamka) هو اختصار لاسمه الكامل وهو الحاج عبد الملك كريم أمر الله. (Haji Abdul Malik Karim Amrullah)<sup>120</sup>

**2. مولده ونشأته:** ولد بوياء حامكا في يوم السابع عشر من فبراير سنة 1908 م الموافق في الرابع عشر من محرم سنة 1326هـ في قرية اسمها نهر باتانج (Batang) جانب بحيرة مانينجاو (Maninjau) من محافظة سومطرة الغربية (Sumatra Barat) إندونيسيا. وكان اسم والده الشيخ عبد الكريم أمر الله، وهو عالم مشهور في عصره، وكان من علماء الكبار في مينانجكاباو (Minangkabau) وفي بلد إندونيسيا، كان والده قد أسس حركة الإصلاح الدينية في مينانجكاباو (Minangkabau) بعد عودته من مكة المكرمة عام 1906م،<sup>121</sup> واسم والدته هي سيتي صفية بنت جيلانقار (Siti Safiyah binti

<sup>119</sup> رشدي حامكا، شخصية بوياء حامكا وكرامته، (جاكرتا: بوستاكا بانجيماس، 1983م).

<sup>120</sup> ابن أحمد الفطاني، بوياء حامكا سيرة المعلمين وثورة الملايو، ط1. (جاكرتا: أرقام فطاني، 2015 م)، ص2.

<sup>121</sup> يويون أفاندي، مفهوم الديمقراطية من وجهة نظر حامكا في تفسير الأزهر، (سيمارانج: تقرير البحث الفردي،

2010م)، ص 46-47.

(Gelanggar).<sup>122</sup> كان بويّا حامكا هو الولد الأوّل من ثلاثة إخوة.<sup>123</sup> ولهذا كان أبوه لديه رغبة كبيرة في أن يسير ابنه على الخطوات العلمية حتى أصبح ابنه عالماً كبيراً،<sup>124</sup> ويأمل والده أن يرسل ابنه للدراسة في مكة المكرمة ليصبح خليفة نضاله كعالم في يوم من الأيام.<sup>125</sup>

**3. رحلته العلمية:** بدأ بويّا حامكا تعليمه ودراسته بقراءة القرآن تحت رعاية والده، بعد أن كان في الثامن من عمره دخل المدرسة الابتدائية في قريته، وكان نشيطاً في صغره وهو يذهب كل صباح إلى المدرسة وفي المساء يكون في المسجد مع أقرانه، هذه هي عادته اليومية في طفولته. بعد ذلك بعامين عندما كان يبلغ من العمر عشر سنوات، أسّس والده معهداً في مدينة بادانج بانجانج (Padang Panjang) باسم "سومطرة طواليب" (Sumatra Thawalib) على أمل أن يصبح بويّا حامكا في المستقبل علماء مثل أبيه.

كانت تجربة بويّا حامكا في الدراسة تنتهي حتى الصف الثاني فقط من المدرسة الابتدائية ولم يكملها إلى نهاية الصف. ثم اختار دراسة العلوم الإسلامية والعربية في معهد "سومطرة طواليب" (Sumatra Thawalib) التي أسّسها والده في بادانج بانجانج (Padang Panjang). وهو لم يحصل على أيّ شهادة قطّ، سواءً كانت من المدرسة الابتدائية أو الثانوية أو الجامعية. وهو في الغالب يدرس ويتعلّم بنفسه ومع والده حول أشياء كثيرة، من علم الأدب وعلم الاجتماع والسياسة والفلسفة من الإسلام ومن الغرب.<sup>126</sup>

في نهاية عام 1924م كان عمره ستة عشر عاماً يبدو نشاط حامكا في الدراسة كبيراً جداً عندما يشعر بأنّ العلوم الذي قد درسه بطريقة التي حصل عليها من والده فإنّها لا تكفيه وهذا يسببه إلى مغادرة أرض سومطرة (Sumatra) إلى أرض جاوة (Jawa) وهي في مدينة يوجياكارتا (Yogyakarta) فلمّا وصل ومكث في تلك المدينة شعر بأنّ هذه المدينة

<sup>122</sup> محمّد يونان يوسف، الفكر الإسلامي في الكلام من الخوارج إلى بويّا حامكا وإلى حسن حنفي، ط1. (جاكرتا:

برينادا ميديا جروب، 2014م)، ص236.

<sup>123</sup> أمين شوكور، الزهد في العصر الحديث، (يوجياكارتا: بوستاكا بيلاجار، 1997م)، ص7.

<sup>124</sup> محمّد يونان يوسف، نموذج الفكر الكلام في تفسير الأزهر دراسة فكرية حامكا في الفكر الإسلامي، ط2.

(جاكرتا: بينمادان، 2003 م)، ص29.

<sup>125</sup> علي عربي، منهج عقيدة عند رؤية حامكا، (بيكانبارو: سوسكا بريس، 2008 م)، ص20.

<sup>126</sup> يويون آفاندي، مفهوم الديمقراطية من وجهة نظر حامكا في تفسير الأزهر، ص 47-48.

لها معنى كبير لتنمية معرفته وعلومه كمفكر إسلامي في المستقبل، وهو أيضًا يعترف وجود الإسلام في هذه المدينة أنه شيئًا حيًا وأعطى موقفًا ديناميكيًا وصراعًا.<sup>127</sup> بعد مكثه في يوجياكارتا (Yogyakarta)، عاد إلى موطنه في مينانجكاباو (Minangkabau)، ومنذ ذلك الحين بدأ يسير على الطريق الذي اختاره كقائد وعلماء في تيارات الفكر والحركة الإسلامية في إندونيسيا حتى أصبح حامكا قائدًا وعالمًا في بلده.

**4. حياته العلمية:** كان في حياته العلمية شاعرًا وباحثًا ومؤلفًا وسياسيًا، فقد قام بكتابة الكثير من الشعر والقوافي وكتب الأعمال الأدبية والكتب الدينية. حيث بدأ بتأليف الكتب في سن مبكرة أي في سن السابعة عشر عامًا. كانت جميع أساليب مؤلفاته بأسلوب يسير حتى يسهل قراءتها وفهمها لأعوام الناس، لأن اللغة المستخدمة في مؤلفاته بشكل عام جميلة وآسرة وسهلة الفهم لكل قارئ في كل المحتويات.<sup>128</sup> على الرغم من عدم حصوله على شهادة التخرج من المدارس والجامعة، إلا أنه كان محاضرًا وعميدًا لعدة جامعات، حتى أنه تم استخدام اسمه كاسم الجامعات المحمدية وهي جامعة الأستاذ الدكتور حامكا بجاكرتا (UHAMKA)<sup>129</sup>، وذلك بسبب موهبته القوية وعلومه الوافرة، مما يمكنه على تحقيق المسائل في مختلف المجالات، لأن موهبة الكتابة مهارة جلبها منذ طفولته كإرث من والده الذي كان ماهرًا بالكتابة أيضًا.<sup>130</sup>

إن وجود بوياء حامكا كمفكر إسلامي في وطنه لم يُنتج تغييرات كبيرة. وفي نظر الناس أنه يُعتبر كمحاضر وخطيب في المجالس فقط وليس عالماً دينيًا، وهذا أحد أسباب رحيله إلى مكة المكرمة في عام 1927 م لأداء الحج.<sup>131</sup> وبعد انتهاء أداء الحج في المملكة العربية السعودية يبدو أنه لم يمكث طويلًا في مكة المكرمة لكنه قرّر العودة إلى وطنه. وبعد عودته إلى إندونيسيا

<sup>127</sup> عبد الملك أمر الله، ذكريات الحياة، (جاكرتا: بولان بينتائج، 1979 م)، ص 9.

<sup>128</sup> يويون آفاندي، مفهوم الديمقراطية من وجهة نظر حامكا في تفسير الأزهر، ص 46-47.

<sup>129</sup> UHAMKA أو ما يسمى بجامعة المحمدية هي جامعة خاصة في مدينة جاكرتا، هذه الجامعة هي واحدة من شبكة مؤسسات التعليم العالي المحمدية في إندونيسيا. تأسست هذه الجامعة في 18 نوفمبر 1957 م الموافق 25 ربيع الأول 1377 هـ.

<sup>130</sup> يويون آفاندي، مفهوم الديمقراطية من وجهة نظر حامكا في تفسير الأزهر، ص 47-48.

<sup>131</sup> فخري علي، حامكا والمجتمع الإسلامي الإندونيسي: مذكرات وسيرة ذاتية ونضالاتهم، (جاكرتا: مجلة بريسم، 1983 م)، ص 417.

أحدث تغييراً كبيراً في آراء الناس، كان بويّا حامكا الذي يُعتبر سابقاً في يوم من الأيام كخطيب ومحاضر في المجالس ولكنّه الآن يُعتبر شخصاً تقياً وعالمًا دينياً، وذلك بسبب وجود لقب حاجي وهو لقب لمن أدّى الحجّ، فمن حصل على هذا اللقب فإنّه يعتبر كعالم كبير في منظر مجتمع مينانجكاباو (Minangkabau) حينذاك. ثمّ بعد ذلك تزوج بويّا حامكا مع امرأة اسمها حاجّة ستي راهم رسول (Hajah Siti Raham Rasul) في الخامس من أبريل سنة 1929م، وذلك عندما كان بويّا حامكا يبلغ من العمر 21 سنة. وفي عام 1971م توفيت زوجته الأولى. وفي حوالي ستّ سنوات بعد وفاة زوجته الأولى تزوّج بويّا حامكا لمرّة ثانية مع امرأة أخرى اسمها حاجّة ستيّ خديجة. (Hajah Siti Khadijah)<sup>132</sup>

حيث بدأت مسيرة بويّا حامكا في منظمات المجتمع الإسلامي الذي يسمّى با "الجمعية المحمدية" وهي منظمة حركة المجتمع الإسلامي في إندونيسيا، على أساس عقيدة أهل السنة والجماعة، والتي أسسها الأستاذ أحمد دحلان (Ahmad Dahlan) في الثامن من ذي الحجة سنة 1330 هـ في مدينة يوجياكرتا (Yogyakarta).<sup>133</sup> فقد شارك بويّا حامكا في هذه الجمعية عندما انعقد مؤتمر التاسع عشر لجمعية المحمدية في بوكيت تنغي (Bukit Tinggi) عام 1930م، ومن هنا ركّز حامكا اهتمامه على أنشطة الدعوة الإسلامية في إندونيسيا، بحيث يتمّ إرسال بويّا حامكا وبعثه كمندوب تمثيلي للحكومة الإندونيسية في مختلف المؤتمرات الإسلامية الدولية، مثل مؤتمر الدول الإسلامية في الرباط، ومؤتمر المساجد في مكّة المكرمة، وندوة عن الإسلام وحضارة الدولة في ماليزيا، وكذلك لقاء مع هيئة كبار العلماء في مصر، حيث قدّم حامكا في ذلك المؤتمر عن ظهور حركة إسلامية حديثة في إندونيسيا منها نشأة حركة الجمعية المحمّديّة في إندونيسيا.<sup>134</sup>

## 5. الحالة السياسية في حياته: في السنة التي ولدت فيها بويّا حامكا، كانت هناك قتال بين

<sup>132</sup> عرفان حامكا، أب: قصّة بويّا حامكا، (جاكرتا: ريفوليكّا للطباعة والنشر، 2013م)، ص 289.

<sup>133</sup> رجينة رشدي، دور المحمدية عن مفهوم التعليم والعمل في مجال التعليم، مجلّة العلمية المحكّمة، (ماكاسار: كلية

الدراسات الإسلامية، جامعة المحمّدية بماكاسار، المجلّد 1، العدد 2، 2017 م)، ص 139.

<sup>134</sup> بوغي ريانا بوترا ووديات إسيانا، أثر فكرة حامكا في نشر الإسلام من خلال التعليم، مجلّة العلمية المحكّمة

(باندونغ: كلية الآداب والعلوم الإنسانية، الجامعة الإسلامية الحكومية سونان غونونج جاتي باندونج، 2021م)

الناس في مدينة بادانج (Padang) سومطرة الغربية إندونيسيا، والصراع الذي يحدث فيها هو الخلاف بين الشباب وكبرائهم في قضية الخلافة وأيضاً كان البلد إندونيسيا في عام 1908م لا يزال في المستعمرات الهولندية واليابانية، وفي خلال حياة بويّا حامكا وقعت العديد من الأحداث والقضايا والظروف الاجتماعية حتى وقوع الحرب في إندونيسيا. ولهذا يمكن القول أنّ بويّا حامكا مرت بعدة مراحل في المجال السياسية والحكومة الإندونيسية، التي بدأت من الفترة الاستعمارية، ثمّ الفترة الاستقلالية، ثمّ تمرد الحزب الشيوعي الإندونيسي (PKI)<sup>135</sup>، وأخيراً عاش بويّا حامكا في عصر النظام الحكومي الجديد سنة 1966م.<sup>136</sup>

**6. مؤلفاته ووفاته:** كان عبد الملك أمر الله له كتبٌ ومؤلفات كثيرة، وهو كاتب غزير الإنتاج وقد نجح في مجال الكتابة بكافة أنواع المجالات المختلفة مثل مجال التاريخ والفلسفة والتصوف والسياسة والأخلاق والتفسير وخاصة في مجال الأدب. وكانت جميع مؤلفاته لها أثر قويّ في نشر روح الوطنية والاعتدال الديني للمسلمين في إندونيسيا. ومن أهمّ مؤلفاته هي:

- التصوف الحديث (1939م).
- فلسفة الحياة (1940م).
- تاريخ الأمة الإسلامية (1975م).
- مؤسسة الحياة (1955م).
- تحت حماية الكعبة المشرفة (1979م).
- تحت وادي الحياة (1979م).
- ذكريات الحياة (1978م).

ومن الكتب الذي ألفه في مجال التفسير القرآن الكريم هو ما يسمّى با "تفسير الأزهر"، وهذا الكتاب من أشهر كتب تفسير القرآن الكريم في إندونيسيا، ووصف محمد داوام راهارجوا (Muhammad Dawam Raharjo) بأنّ بويّا حامكا: "في آخر لحظة من حياته عُرف بذكائه في مجال الكتابة والتأليف وبعلمه الشرعية حتى أصبح عالماً دينياً في زمانه. بحيث

---

<sup>135</sup> PKI أو ما يسمى بالحزب الشيوعي الإندونيسي هو حزب سياسي في إندونيسيا الذي تم حله. كان حزب PKI هو أكبر حزب شيوعي غير حكم في العالم بعد الاتحاد السوفيتي والصين، والذي تم سحقه في نهاية المطاف في عام 1965 م وأعلن حزبا محظورا في العام التالي.

<sup>136</sup> رشدي حامكا، شخصية بويّا حامكا وكرامته، ص26.

تم تأكيد كل ذلك من خلال منصبه كأول رئيسٍ لمجلس العلماء الإندونيسي،<sup>137</sup> وكان هذا المنصب لا يحصل بمجرد قرار سياسي وإنما يعرف من خلال شخصيته العظيمة كعالمٍ كبيرٍ ومن خلال تأليفه المشهور لخدمة الناس في فهم كلام الله تعالى في كتابه المعروف بتفسير الأزهري".<sup>138</sup> وفي المبحث التالي سوف يقوم الباحث بذكر نبذة عامة حول تفسير الأزهري لعبد الملك أمر الله.

بعد شهرين من استقالة بويّا حامكا من منصبه كرئيس عام لمجلس العلماء الإندونيسي، فإنه أصيب بالمرض حتى حُمِل إلى المستشفى الموجودة في مدينة جاكرتا. ثم بعد حوالي أسبوع من وجوده في المستشفى وذلك في يوم الرابع عشر من شهر يوليو سنة 1981م أدركه الموت وانتقل إلى رحمة الله تعالى في عمره 73 عامًا. ومن هنا اشتهر بويّا حامكا عند الناس أنه ليس فقط شاعرًا وصحفيًا وباحثًا ولكنه أيضًا مفكّرٌ تربويّ حيث لا يزال أفكاره صالحة ومناسبة لكلّ زمان حتى يمكن استخدامها في عصرنا الحاضر، وكلّ هذا يمكن رؤيتها جميعًا من خلال مؤلفاته.<sup>139</sup>

## 2.1.2. التعريف بترجمة محمد قريش شهاب

لقد تناول بعض الباحثين عن ترجمة شخصية محمد قريش شهاب في عديد من المجالات معتمداً على المصادر والكتب، وفي هذا المطلب سوف يقوم الباحث بترجمة موجزة عن شخصية محمد قريش شهاب. وللحصول على ترجمة محمد قريش شهاب استخدم الباحث بعض الدراسات والكتب والمصادر ذات علاقة بشخصية محمد قريش شهاب.

**1. اسمه ومولده:** كان اسمه الكامل هو الأستاذ الدكتور محمد قريش شهاب بن عبد الرحمن الشهاب، المعروف با "قريش شهاب" (Quraish Syihab) هو من أحد العلماء المعاصرين في إندونيسيا، فقد نجح في مسيرته العلمية وأيضاً في حياته الاجتماعية وخاصة في مجال الحكومية، ولد في يوم 16 من شهر فبراير سنة 1944م في منطقة تسمى رڤانج (Rappang) من محافظة سولاوسي الجنوبية (Sulawesi Selatan) إندونيسيا، وكان

<sup>137</sup> هي منظمة غير حكومية تستوعب المشايخ وعلماء المسلمين لتوجيه ورعاية وحماية المسلمين في إندونيسيا. تأسس مجلس العلماء الإندونيسي في 17 رجب 1395 هـ الموافق في 26 يوليو 1975م في جاكرتا إندونيسيا.

<sup>138</sup> محمد داوام راجوا، المثقفون والذكاء وسلوك الأمة، (باندونج: ميزان للطباعة والنشر، 1993 م)، ص 199.

<sup>139</sup> رشدي حامكا، شخصية بويّا حامكا وكرامته، ص 230.

والده من عائلة عربية متعلّمة واسمه الأستاذ الدكتور عبد الرحمن الشهاب، وهو باحث وأستاذ في مجال التفسير، وكان يُنظر إليه على أنه من أحد المعلمين الرائدین الذين يتمتعون بسمعة طيبة بين سكان سولاوسي الجنوبية (Sulawesi Selatan)، واسم والدته هي أسماء أبو ريشي (Asma Aburisyi)، كان قريش شهاب هو الولد الرابع من اثنتي عشرة إخوة.<sup>140</sup>

**2. نشأته ورحلته العلمية:** كان اهتمام والده بالعلوم كبيراً بالفعل، ويعرف ذلك عندما كان أبوه مشغولاً في العمل لكنه دائماً يحاول تخصيص وقته للوعظ والتدريس في كل من المساجد والجامعات. ومن هنا يبدو أنّ حبّ والده للعلم والتعليم يكون دافعاً لقريش شهاب في دراسته وتعليمه. والواقع كان اهتمام قريش شهاب بدراسة القرآن متأثراً بشكل كبير بوالده.<sup>141</sup> منذ طفولته في 7 السابع من عمره دائماً يستمع إلى والده حينما كان والده يدرّس القرآن، وبصرف النظر عن دراسته في القرآن، كان والده أيضاً يشرح القصص في القرآن بإيجاز. وفي هذا الوقت حيث بدأت فيه بذور حبّ قريش شهاب لدراسة القرآن الكريم مع تفسيره.<sup>142</sup> ومن ناحية أخرى أيضاً هناك دعم وتأثير من أمّه التي تشجع قريش شهاب دائماً على الدراسة، لأنّ شخصية أمّه كانت صارمة جداً في الأمور الدينية.<sup>143</sup> ففي هذا الجوّ الديني نشأ قريش شهاب وتطوّر، حتّى مثل هذا الانسجام الأسري والتوجيه الأبوي الذي فعله لولده فإنّه قد ترك انطباعاتاً وتأثيراً كبيراً على تطوّره الشخصي والأكاديمي في المستقبل.<sup>144</sup>

كان تعليمه الرسمي بدأ من المدرسة الابتدائية في منطقة أوجونج باندانج (Ujung Pandang) الموجودة في محافظة سولاوسي الجنوبية (Sulawesi Selatan)، بعد أن أكمل تعليمه الأساسي في مسقط رأسه استمرّ دراسته إلى المدرسة الثانوية في مدينة مالانج (Malang)، وفي نفس المدينة وهو أيضاً درس في معهد دار الحديث الفقهية الإسلامية.

---

<sup>140</sup> محمّد قريش شهاب، تأريخ القرآن ووظيفة الوحي ودوره في الحياة الاجتماعية، (باندونج: ميزان للطباعة والنشر، 1994م)، ص 14.

<sup>141</sup> المصدر السابق، ص 14.

<sup>142</sup> عارف سبحان، التفسير المؤسس، (جاكرتا: مجلّة الثقافة، 2003 م)، مجلّد 1، العدد 3، ص 14.

<sup>143</sup> إيدي بختيار، البحث عن شكل جديد للتفسير في إندونيسيا: دراسة لأفكار محمد قريش شهاب، رسالة ماجستير، (يوجياكارتا: الجامعة الإسلامية الحكومية سونان كاليجاغا بيوجياكارتا، 1999 م)، ص 17.

<sup>144</sup> حمدان أنوار، دراسة نقدية في تفسير المصباح لمحمّد قريش شهاب، مجلة العلمية المحكّة، (جاكرتا: منبر الدين والثقافة، 2002 م)، مجلّد 19، العدد 2، ص 170.

بسبب ماثبته في دراسته في ذلك المعهد كان قريش شهاب يتقن اللغة العربية جيّدًا في العامين التاليين. نظرًا لموهبته العربية ومثابته في متابعة دراسة العلوم الإسلامية، كان أبوه أرسل قريش شهاب مع أخيه الأصغر اسمه علوي شهاب إلى مصر في معهد الأزهر بالقاهرة من خلال منحة دراسية التي أعطتها وزارة محافظة سولاوسي (Sulawesi) في عام 1958 م. قُبل قريش شهاب في الصف الثاني في مرحلة الإعدادية، وبعد انتهائه من المرحلة الإعدادية، استمرّ دراسته في جامعة الأزهر بكلية أصول الدين في قسم التفسير والحديث. فقد اختار هذه الكلية وذلك بسبب حبه وميله في علوم التفسير والحديث. ثمّ بعد ذلك واصل دراسته إلى مرحلة الدراسات العليا في نفس الكلية، وفي عام 1969م حصل قريش شهاب على درجة الماجستير في مجال تفسير القرآن وكان عنوان رسالته في ماجستير هو "الإعجاز التشريعي للقرآن الكريم".<sup>145</sup> إنّ سبب اختيار كتابة أطروحته بهذا العنوان ليس من قبيل المصادفة بل إنّ هذا العنوان يستند إلى ملاحظاته على واقع المجتمع الإسلامي. وفي نظريته إنّ فكرة إعجاز القرآن بين المجتمع الإسلامي قد تطورت إلى درجة أنه لم يكن واضحًا ما هي المعجزة وما هي مزية القرآن. فمعجزات القرآن وملاحمه عند قريش هما شيئان مختلفان، لكنّ لا يزال هناك خلط بينهما حتى بين المفسرين.<sup>146</sup>

بعد الانتهاء من دراسته في جامعة الأزهر، عاد إلى إندونيسيا في منطقة أوجونج باندانج (Ujung Pandang) في عام 1973م، وذلك لمساعدة والده الذي يشغل كمنصب رئيس الجامعة الإسلامية الحكومية علاء الدين بمكاسر (Makassar). ثمّ بعد مرور من الأيام تزوج قريش شهاب في اليوم الثاني من شهر فبراير سنة 1975 م مع امرأة اسمها فتمى وات السقاف (Fatmawati Assegaf). وفي وقت مساعدة أبيه في الجامعة أصبح قريش نائبًا للمستشار الأكاديمي وشؤون الطلاب في تلك الجامعة حتى عام 1980م. بالإضافة إلى ذلك تم تعيينه أيضًا في مناصب أخرى، سواء في الحرم الجامعي كمنسق الجامعات الخاصة في شرق إندونيسيا، وكذلك خارج الحرم الجامعي كمساعد رئيس شرطة شرق إندونيسيا في مجال التنمية العقلية. على الرغم من أنه كان مشغولاً في أعماله، إلّا أنه كان لديه الوقت

<sup>145</sup> محمد قريش شهاب، تأريض القرآن ووظيفة الوحي ودوره في الحياة الاجتماعية، ص7.

<sup>146</sup> أحمد زين العابدين، الإسلام فطرة: تحليل الفكرة محمد قريش شهاب في تفسير المصباح، (بوجياكارتا: الجامعة الإسلامية الحكومية سونان كاليجاغا ببوجياكارتا، 2014 م)، ص 31-32.

لإجراء العديد من الأبحاث؛ منها بحث حول موضوع "تنفيذ الانسجام الديني في شرق إندونيسيا" سنة 1975م، و"مشكلة وقف في سولاوسي الجنوبية (Sulawesi Selatan) سنة 1978م.<sup>147</sup>

في عام 1980م عاد قريش شهاب إلى القاهرة بمصر ليستمرّ دراسته في جامعة الأزهر الشريف. ثمّ بعد عامين فإنّه استطاع أن يحصل على دكتوراه بأعلى الدرجات وذلك بتقدير امتياز مع مرتبة الشرف الأولى من خلال أطروحته بعنوان "نظم الدرر للبقاعي: تحقيق ودراسة" فبهذا الإنجاز تمّ إدراجه كأول شخص من جنوب شرق آسيا يحصل على درجة الدكتوراه من جامعة الأزهر الشريف بمصر.<sup>148</sup>

**3. حياته العلمية والعملية:** كان قريش شهاب في حياته العلمية والعملية بعد أن أكمل دراسته في مصر، استأنف مسيرته المهنية التي تمّ تعيينها كمدرّس في الجامعة الإسلامية الحكومية شريف هداية الله بجاكرتا في كلية أصول الدين في قسم التفسير وعلوم القرآن حتى تمّ تعيينه في النهاية كرئيس الجامعة سنة (1998-1992م). بصرف النظر عن ذلك، تمّ تكليفه خارج الحرم الجامعي أيضاً بتولي مناصب مختلفة. منها كعضو مجلس الشورى الشعبي لجمهورية إندونيسيا سنة (1982-2002م)، ورئيس مجلس علماء إندونيسيا (1985-1998م) وعضو المجلس الاستشاري الوطني للتعليم (1988-1996م)، وعضو الهيئة الشرعية لبنك المعاملات الإندونيسية (1992-1999م) وعضو مجلس الاعتماد الوطني (1994-1998م)، ومدير تجديد العلماء لمجلس العلماء الإندونيسي (1994-1997م) وعضو المجلس القومي للبحوث (1994-1998م)، ووزير الشؤون الدينية في جمهورية إندونيسيا سنة (1998م)، وسفير جمهورية إندونيسيا لدى جمهورية مصر العربية سنة (1999م) ومدير مركز دراسة القرآن بجاكرتا، وعضو لجنة تصحيح القرآن بوزارة الدينية منذ عام (1989م) حتى الآن. من هذه الخلفية والمهن والتعليم والعائلية، يبدو أنّ هذا ما يجعل قريش شهاب شخصاً يتمتع بكفاءة بارزة وعميقة في مجال تفسير القرآن. وفي مثل هذه الظروف تجعل قريش شهاب أفضل تعليماً وتدريباً من جميع المؤلفين الآخرين في تفسير القرآن الكريم الموجودين في

<sup>147</sup> الموسوعة الإسلامية الإندونيسية، (جاكرتا: جيمباتان ميرا، 1988 م)، ص 111.

<sup>148</sup> أفريزال نور، محمد قريش شهاب وتوشيد التفسير، مجلّة العلمية المحكّمة، (رباوا: كلية أصول الدين، الجامعة الإسلامية الحكومية سلطان شريف قاسم، 2012 م)، مجلّد 18، العدد 1، ص 23.

**4. الحالة السياسية في حياته:** كانت الأحوال السياسية والاجتماعية في حياة قريش شهاب ليس كما يوجد في حياة بويّا حامكا بالضبط، لأنّ قريش شهاب لم يمرّ في حياته عدة مراحل في المجال السياسية والحكومة الإندونيسية، بينما بويّا حامكا الذي عاش في الفترة الاستعمارية ثمّ في الفترة الاستقلالية. وأمّا عصر النظام الحكومي الجديد في إندونيسيا سنة 1966م فقد عاصر قريش شهاب ذلك الوقت أيضًا إلاّ أنّه لم يمكث كثيرًا في إندونيسيا بسبب أنّه مازال في إكمال دراسته للحصول على درجة الماجستير في جامعة الأزهر الشريف بالقاهرة. وإن كان قريش شهاب لم يمكث كثيرًا في بلده أثناء عصر النظام الحكومي الجديد لكنه عرف ولاحظ القضايا والظروف المحيطة بالمجتمع في ذلك الوقت. ثمّ بعد أن أكمل دراسته وحصل على الدكتوراة من دراسته في جامعة الأزهر الشريف، بدأ قريش شهاب في تأليف عدد من الكتب في عصر الإصلاح الحكومي في إندونيسيا سنة 1998م، ومن أشهر مؤلفاته هي تأليفه في تفسير القرآن الكريم الذي سيكون محور بحثنا في هذا البحث.

**5. مؤلفاته وإسهاماته:** كان قريش شهاب ناشطًا في تقديم عدد من المقالات والأبحاث على كثير من النقاشات والندوات المختلفة منذ سبعينيات القرن الماضي، وازداد نشاطه بشكل متكرر بعد أن أكمل دراسة الدكتوراة في جامعة الأزهر بمصر عام 1982م، ومع ذلك لم يتم نشر كتاباته إلاّ في أوائل التسعينيات في شكل كتاب ليقرأها عامّة الناس. فقد أشار قريش شهاب إلى كثير من المقالات والأبحاث في قضية تناقش فيها آيات قرآنية كما هو معروف أنّه متخصص في تفسير القرآن. وهو أيضًا لا يقتصر موضوع أبحاثه وكتابته في مجال التفسير فقط، ولكنه يتقن في مختلف التخصصات الإسلامية الأخرى ومن مؤلفاته التي يعرف من خلالها مدى اتساع آفاقه في تخصصات العلوم المختلفة بشكل عام.

ولهذا كان قريش شهاب كاتب غزير الإنتاج. لم يتمّ العثور على كتاباته في شكل كتب فقط ولكنّ أيضًا مبعثرة في مختلف المجالات العلمية ووسائل الإعلام. لأنّه مفكّر مسلم الذي نجح في توصيل أفكاره إلى جمهور الناس. حتى أعيد طبع العديد من مؤلفاته، وأصبحت أكثر

<sup>149</sup> هووارد فيديرسفيل، دراسة القرآن في إندونيسيا من محمود يونس إلى قريش شهاب، مترجم: تاج العارفين (باندونج: ميزان للطباعة والنشر، 1996 م)، ص 295.

الكتب مبيعاً". وكلّ هذا إن دلّ على شيء فإنه يدلّ على اهتمام الجمهور بمؤلّفاته كبيراً جدّاً. ومن أهمّ مؤلّفاته هي:

- فلسفة الشريعة الإسلامية (1987م).
- تاج الهداية من تفسير سورة الفاتحة (1988م).
- تأريض القرآن ووظيفة الوحي ودوره في الحياة الاجتماعية (1992م).
- بصائر القرآن: تفسير الموضوعي لقضية اختلاف الأمة (1996م).
- دراسة نقدية لتفسير المنار لمحمد عبده ومحمد رشيد رضا (1994م).
- تفسير القرآن الكريم في السور القصيرة حسب ترتيب النزول (1997م).
- رؤية إعجاز القرآن من النواحي اللغوية والإشارات العلمية والأخبار الغيبية (1997م)
- كشف الحجاب الإلهي: الأسماء الحسنى من منظور القرآن الكريم (1998م).
- التاريخ وعلوم القرآن (1999م).
- فتاوى في عبادة المحضة (1999م).
- فتاوى في العبادة والمعاملة (1999م).
- فانوس القلب: قصص وحكمة الحياة (2000م).
- فتاوى في تفسير القرآن الكريم (2001م).

ومن أهمّ الكتب التي يحاول الباحث دراستها في هذا الفصل هو كتاب "تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن"، وهذا الكتاب فقد ألفه قريش شهاب ويعتبر من أشهر كتب التفسير في إندونيسيا، بحيث شرح فيه مقاصد كلام الله سبحانه وتعالى وفقاً لقدرة الإنسان على فهم تفسير القرآن ووفقاً لوجود الإنسان في البيئة الثقافية والظروف الاجتماعية وتطور العلم في التقاط رسائل القرآن. فمن هذا الوصف يمكن للباحث أن يفهم أنّ قريش شهاب هو من أجيال علماء المسلمين المعاصرين، المعتدلين في الفكر والمنتجين في كتابة التفسير إلى حدّ ما.

## 2.2. نبذة عامّة عن تفسير الأزهر وتفسير المصباح.

### 2.2.1. نبذة عامّة عن تفسير الأزهر لعبد الملك أمر الله

كتاب تفسير الأزهر لعبد الملك أمر الله طبعه بوستاكا ناسيونال " Pustaka Nasional

Pte Ltd "Singapore" حيث طبع هذا الكتاب في سنغافورة سنة 1982م، ويتكوّن هذا الكتاب إلى 10 مجلداً وفي كلّ مجلدٍ واحدٍ تناول فيه جزءان وأكثر من القرآن الكريم مع تفسيره، وكان تفسيره كلّهُ باللغة الإندونيسية. ولمزيد من التفاصيل سيقدّم الباحث شرحاً من بويّا حامكا في مقدمة تفسيره حتى يتعرّف الناس على تفسيره.

**1. تعريف عامّ بتفسير الأزهر:** كان هذا التفسير في الأصل هو عبارة عن سلسلة من الدراسات التفسيرية والقرآنية التي ألقاها في محاضراته وذلك بعد كلّ صلاة الفجر في الجامع الأزهر الذي وقع في منطقة كيبايوران باروا (Kebayoran Baru) إندونيسيا منذ عام 1959 م، وفي ذلك الوقت كان بويّا حامكا دائماً يكتب تفسيره في كلّ صباح عند محاضراته بعد صلاة الفجر وهو فعل ذلك حتى نهاية عام 1958م. وأمّا سبب تسمية هذا التفسير بتفسير الأزهر، لأنّ هذا التفسير درس في البداية في الجامع الكبير اسمه جامع الأزهر، وهذا الجامع الأزهر فقد سمّي بذلك الاسم لأنّه أمر من رئيس جامعة الأزهر الشريف من مصر وهو الشيخ محمود شلتوت رحمه الله تعالى أثناء زيارته إلى ذلك المسجد في إندونيسيا على أمل أن يقوم بإنشاء الجامع الأزهر في إندونيسيا كمثّل الجامع الأزهر في القاهرة.<sup>150</sup>

ويهدف بويّا حامكا على كتابة هذا التفسير لتسهيل فهم الدعاة والخطباء وتحسين إيصال الخطب المأخوذة من المصادر العربية. وقد بدأ في كتابة تفسيره من سورة المؤمنون لأنه اعتقد أنه لم يكن لديه الوقت لاستكمال مراجعة كاملة للتفسير خلال حياته ابتداءً من عام 1962م نُشر هذا التفسير في مجلة بانجي مشاراكات "Panji Masyarakat". ثمّ استمرّت دراسة هذا التفسير إلى أن تحدث الفوضى السياسية في ذلك المسجد، وفي يوم 12 من رمضان سنة 1383 هـ الموافق 27 من يناير سنة 1964م، اعتقلت بويّا حامكا بسلطات الأمر القديم بتهمة الخيانة العظمى للدولة. إلا أنّ اعتقال بويّا حامكا لمدة عامين لم يوقف نشاطه في كتابة تفسير الأزهر ولكنها أصبحت نعمة لبويّا حامكا لأنه تمكن من إنهاء كتابة تفسيره في السجن.<sup>151</sup> ثمّ استعاد حريته من الاعتقال في يوم 21 من يناير سنة 1966م بعد أن قضى عامين في الاعتقال. وكان بويّا حامكا ينتهز هذه الفرصة جيّداً وذلك لإتقان كتابة تفسير

<sup>150</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج1، ص 43-48.

<sup>151</sup> المصدر السابق، ج1، ص50.

الأزهر الذي عمل عليه في عدد من أماكن الاحتجاز. ولما كانت التحسينات والتنقيحات من تفسيره مناسبة نشر هذا التفسير في إندونيسيا.<sup>152</sup>

فقد بدأ تفسيره بمقدمة طويلة، وهي عبارة عن 50 صفحة وفيها 10 فصول. وفي المقدمة شرح أهمية تفسير القرآن باللغة الملاوية، وذلك بشروط يجب توافرها في علوم التفسير الأساسية التي قررها العلماء.<sup>153</sup> وفي الفصل التالي يناقش فيها مختلف القضايا المتعلقة بالقرآن والتفسير بالتفصيل، وتحديدًا في قضية إعجاز القرآن ومحتوياته، وفي ألفاظ القرآن ومعانيه، وفي كيفية تفسير القرآن الكريم بشكل عام. ومن أهم هذه الأبواب هي في قضية اتجاه التفسير، لأن في هذا الباب يشرح بويًا حامكا طريقة كتابة تفسيره.

**2. قيمته العلميّة:** هذا الكتاب هو الأكثر مبيعًا والأكثر طلبًا، سواء بين العوام أو المتعلمين في إندونيسيا بصرف النظر عن أسلوب كتابته التي تعدّ سهلة الفهم. وكان تفسير الأزهر بالنسبة لأولئك الذين قرأوه سيعرفون بالتأكيد مدى اتساع وعمق المعرفة التي يمتلكها المفسر. كان بويًا حامكا ليس فقط يدرس العلوم التي تساعد لتفسير القرآن فحسب، بل أتقن أيضًا كنوز العلوم الأدبية والعلوم الحديثة الأخرى. وكذلك المستوى العلمي الذي امتلكه بويًا حامكا لا يُعترف في إندونيسيا فحسب، بل ثبت أنه حصل على درجات فخرية في بلدان أخرى، وتحديدًا بدرجة دكتوراه فخرية من مصر وماليزيا. ولهذا كان تفسيره هو تفسير الذي يمكننا الاستمتاع به حتى يومنا هذا، ويأمل بويًا حامكا أن يكون تفسيره مساهمًا في كنوز العلم، وخاصة الشعب الإندونيسي الذين يريدون التعلم بعلوم القرآن ومحتوياته، ويأمل أيضًا أن يصبح الشعب الإندونيسي مجتمعًا آمنًا وسليمًا في ظلّ حماية الله تعالى.

كان تفسير الأزهر هو وسيط عند بويًا حامكا لإيصال أفكاره الجديدة في تفسير القرآن. لقد أثرت أفكاره التجديدية نتيجة تفاعلاته في مجالات الدينية والثقافية والاجتماعية والسياسة ولهذا فقد أثرت تلك الفروق الدقيقة في تفسيره.<sup>154</sup> وبناءً على هذا التفسير، فقد دامت فترة كتابة تفسير الأزهر حوالي 7 سنوات من 1959 إلى 1966م. فكان تفسير الأزهر هو الذي جعل العالم الإسلامي في إندونيسيا يشعر بالفخر فيما بعد. وقد تكلم بعض العلماء في

<sup>152</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج1، ص 57.

<sup>153</sup> المصدر السابق، ج1، ص 3.

<sup>154</sup> راحمين، منهجية علوم التفسير وتطبيق نموذج التفسير، (بوجياكرتا: بوستاكا فيلاجار، 2007م)، ص 103.

إندونيسيا عن هذا التفسير، منهم الأستاذ الدكتور عبد الرحمن واحد<sup>155</sup> قال: إنّ نجاح حامكا في تحقيق العلوم الإسلامية المعقدة للغاية يتجلى في تفسيره المعظمّ ألا وهو تفسير الأزهر.<sup>156</sup> وعلى هذا الأساس فإننا نستطيع أن نقول حول قيمة هذا التفسير هي:

- استخدام اللغة الإندونيسية في تفسيره مما يسهل على الباحثين والعوامّ في إندونيسيا الذين لا يعرفون اللغة العربية جيّدًا.

- في المجلد الأول تكلم فيها حول علوم القرآن مثل التعريف بالقرآن وإعجاز القرآن وغيرها.

- انتقاء من آراء الصحابة أو العلماء في مناقشة بعض القضية، التي تبدو معارضة مع القرآن أو الحديث.

- كان بوبا حامكا في تفسيره لا يعتمد على روايات الإسرائيليات.

**3. مصادره في التفسير:** في هذه الحالة قد نخرج بوبا حامكا في تفسيره بالرأي، أي أنه قدّم

تفسيرات علمية وخاصة في مشاكل الآيات الكونية. ولكن مع ذلك فهو أيضًا يستخدم

مصادر الروايات في تفسيره بالمأثور، كما أوضح في مقدمة كتابه أنّ القرآن ينقسم محتوياته إلى

ثلاثة أجزاء رئيسية وهي الفقه والعقيدة والقصص، ففي هذه الحالات الثلاث لا بد من إبراز

الحديث لكل آية مفسرة من قضية الفقه والعقيدة والقصص، وقال أيضًا بأنّ الآيات التي

لا تحتاج إلى الروايات والأحاديث في تفسيرها وذلك إن كانت الآية واضحة وبيّنة في معناها

وحكمها.<sup>157</sup> ولهذا كان بوبا حامكا دائمًا يعتمد في تفسيره على العقل والروايات، لأنّه إذا

فهم المرء القرآن بالرجوع إلى روايات والأحاديث فقط، فإنّ تفكيره يقتصر فقط على تنقيح

النصوص والعكس صحيح.<sup>158</sup> فكانت هذه الطريقة تعرف بطريقة التفسير الأثري النظري

وهي طريقة لتفسير القرآن التي تقوم على مزيج من المصادر القوية والصحيحة وكذلك مع

---

<sup>155</sup> الأستاذ الدكتور عبد الرحمن واحد هو أول رئيس الجمهورية المنتخب بطريقة حرة وهو الرئيس الرابع لإندونيسيا اشتهر بتعاطفه مع الأقليات خاصة المسيحية والصينية، كما تزعم "نهضة العلماء" أكبر حركة دينية إسلامية في إندونيسيا.

<sup>156</sup> عبد الرؤوف، موزيك التفسير الإندونيسي: دراسة موسوعة لتفسير نوسانتارا من عبد الرؤوف السنكلي إلى محمد قريش شهاب، (ديفوك: صحيفا للطباعة والنشر، 2020م)، ص 314-327.

<sup>157</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج1، ص 27-28.

<sup>158</sup> المصدر السابق، ج1، ص 40.

مصادر الاجتهاد السليمة، وأضاف بأن هذه الطريقة تمّ تبنيها على نطاق واسع من قبل المفسرين المعاصرين، أي التفاسير المكتوبة والموجودة بعد إحياء المجتمع الإسلامي في العصر الحاضر.<sup>159</sup>

كان اعتماده في تفسيره وجعله نموذجًا ومصدرًا في تفسيره منها "تفسير المنار" لسيد رشيد رضا، لأنّ تفسيره بصرف النظر عن تفصيل المعرفة المتعلقة بالدين والأحاديث والفقهاء والتاريخ وغيرها، فقد اهتمّ هذا التفسير أيضًا مع التطورات السياسية والاجتماعية التي تتماشى مع العصر الذي كتب فيه التفسير. على الرغم من أنّ القضايا الاجتماعية والسياسية للعالم الإسلامي التي تحدث عنها في ذلك الوقت قد تغيرت كثيرًا اليوم، بسبب التغيرات التي تحدث في البلدان الإسلامية.

وبعد اعتماده على "تفسير المنار"، هناك أيضًا العديد من كتب التفسير الأخرى، على سبيل المثال "تفسير المراغي" وتفسير القاسمي" وكذلك التفسير الذي ألفه صحفيّ مليء بالغيرة الإسلامية وهو التفسير لسيد قطب اسمه "في ظلال القرآن"، وقال بأنّ هذا التفسير مناسب لهذا العصر، لذا كان تفسير سيد قطب أثر بشكل كبير على بوبا حامكا في كتابة تفسير الأزهر.<sup>160</sup>

**4. عناية المفسر بالحالة الاجتماعية أثناء تأليف تفسير الأزهر:** لا يمكن فصل تفسير القرآن عن العوامل المتعلقة بالظروف المحيطة والموجودة في ذلك الوقت. والشاهد على ذلك ما ورد في تفسير الأزهر من الآية التي تكلم فيها حول الظروف الاجتماعية وهي الطاعة إلى الحكام وأولياء الأمر في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (النساء: 59).

فقد وضع عنوانًا مناسبًا في تفسيره لهذه الآية وهي الطاعة إلى الحكام وأولياء الأمر، وقال في تفسيره بأنّ الطاعة إلى الحكام وأولياء الأمر صارت الفريضة الثالثة في الدين بعد طاعة الله ورسوله. والظروف الموجودة في الوقت الذي عاش فيه بوبا حامكا هي حدوث الحرب من قبل

<sup>159</sup> عبد الحي الفرماوي، البداية في التفسير الموضوعي، ط2. (القاهرة: مطبعة الحضارة العربية، 1977م)، ص 23.

<sup>160</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج1، ص 41.

المستعمرين لأهل بلد إندونيسيا، حيث قال في تفسيره، إنّ ترتيب استراتيجية للدفاع عن البلاد هو واجب أولياء الأمر. لذلك عندما أمر وليّ الأمر أهل البلد أن يحمل السلاح للدفاع عن الوطن إذا دخل عليهم العدو، فإنه أصبح فرضاً على الجميع رجالاً ونساءً أن يحملوا السلاح. فمن هنا من الواجب على المجتمع أن يطيع هذا الأمر لأنّ طاعة هذه الأوامر أصبحت الفريضة الدينية على أهل البلد.<sup>161</sup>

## 2.2.2. منهج بويا حامكا في التفسير

يستحق تفسير الأزهر أن يطلق عليه من كتب تفسير القرآن، لأنّ فهمه في التفسير يفني معايير التفسير، ومن هذه المعايير هي القدرة على شرح الألفاظ، والجمل أو الآيات مع المصادر والأدوات ووحدات الدراسة والفهم، وكانت منهجية كتابته هي على أساس الترتيب النزولي، أي ترتيب الآيات والحروف من سورة الفاتحة إلى سورة الناس. قبل أن يتوسع في تفسير كلّ سورة، كتب بويا حامكا في بداية كلّ السورة عبارة عن مقدمة السورة التي تحتوي على معنى اسم السورة، وسبب تسمية السورة بذلك الاسم، وكذلك أسباب النزول التي تتضمن اختلاف آراء العلماء. ثمّ بعد أن قام بتفسير هذه الآيات، وضع عنواناً مناسباً أو الموضوع المناسب حسب مجموع الآيات المكتوبة في تلك السورة.

بشكل عام فإنّ المنهج المستخدم في تفسير الأزهر هو "التفسير التحليلي" وهو عبارة عن أسلوب يستخدمه المفسّر لشرح معنى آيات القرآن وغايتها من جوانب مختلفة، وذلك من خلال وصف الآية بعضها ببعضٍ وفقاً لترتيب الآيات الواردة في مصحف القرآن، وشرح المفردات، وأسباب النُّزول، ومناسبات الآيات لما قبلها، وشرح المعنى الوارد في الآيات حسب ميل المفسّر وخبرته.<sup>162</sup>

كما ثبت تحليله عند تفسير سورة الفاتحة، فإنّه يحتاج إلى 24 صفحة للكشف عن مقاصد الآيات ومحتواها مع أنواع مختلفة من قواعد التفسير، حيث بدأ بشرح المفردات، وأسباب نزول الآيات، وأنواع مختلفة من روايات الأحاديث وغيرها، فكلّها قدّمها بطريقة جيدة وكاملة

<sup>161</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج2، ص1279.

<sup>162</sup> محمّد قريش شهاب، تأريخ القرآن ووظيفة الوحي ودوره في الحياة الاجتماعية، ص117.

ومفصلة.<sup>163</sup> على الرغم من أنّ بويّا حامكا قد استخدم "المنهج التحليلي" في تفسيره، إلاّ أنّه يبدو في تفسيره لا يركّز كثيراً على شرح معنى المفردات. وإتّما يركّز كثيراً على فهم آيات القرآن بشكلٍ عامّ، ثمّ بعد تقديم ترجمة الآية إلى اللغة الاندونيسية، قام بشرح المعنى والتعليمات الواردة في الآية المفسّرة دون أن تشرح الكثير عن المفردات، وإتّما شرح المفردات حتى لو وجدت نادراً ما يتم العثور عليها.<sup>164</sup>

إذا نظرنا إلى أساليب التفاسير المختلفة الموجودة والمتطورة حتى الآن، يمكن تضمين تفسير الأزهر أيضاً إلى التفسير باللون والأسلوب الاجتماعي، أي تفسير آيات القرآن وفقاً للظروف الاجتماعية والثقافية للمجتمع في ذلك الوقت، بحيث يسهل فهم معاني القرآن وتطبيقها عند فئات الناس. وكان نمط التفسير الاجتماعي الذي سلكه بويّا حامكا في تفسيره، فإنّه قد وجد وبدأ من زمن شيخ محمد عبده (1849-1905م). ويمكن رؤية هذا الأسلوب في تفسير المنار الذي كتبه رشيد رضا وهو من تلاميذ شيخ محمد عبده.<sup>165</sup>

إنّ طريقة التفسير بالأسلوب الاجتماعي هي طريقة شرح المعاني القرآنية التي ترتبط ارتباطاً مباشراً بحياة الناس، ويحتوي التفسير بهذا الأسلوب أيضاً على نقاشات التي تسعى للتغلب على مشاكل أو أمراض المجتمع بناءً على نصائح وتعليمات القرآن. ولمحاولة التغلب على هذه المشاكل فإنّه يتم ذلك بشرح المعاني القرآنية بلغة ممتعة وسهلة الفهم. ولهذا استخدم بويّا حامكا أسلوب الاجتماعي في تفسيره.<sup>166</sup>

عندما نعرف تفسير الأزهر بلون وأسلوب اجتماعي، فهذا لا يعني أنّ هذا التفسير لا يناقش مسائل أخرى، مثل الفقه والتصوف والعلم والفلسفة وما إلى ذلك. فقد اهتمّ بويّا حامكا أيضاً بمناقشة بعض المسائل، منها كالمسائل الفقهية ولكنّه لم يتدخّل إلى ذكر الخلافات الفقهية بين الفقهاء وإتّما اكتفى بشرح معنى الآية المفسّرة ودعم الهدف الأساسي الذي يراد تحقيقه

<sup>163</sup> حساني أحمد سعيد، شبكة وتجديد تفسير العلماء نوستاراً من القرن 16 إلى القرن 20، (باندونج: منغوا مكمور تنجونج ليستاري، 2020 م)، ص 136.

<sup>164</sup> محمّد يونان يوسف، نموذج الفكر الكلام في تفسير الأزهر دراسة فكرية حامكا في الفكر الإسلامي، ط 2. ص 23-24.

<sup>165</sup> محمّد قريش شهاب، دراسة نقدية لتفسير المنار، (باندونج: بوستاكا هداية، 1994م)، ص 21.

<sup>166</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 1، ص 42.

وهو إيصال تعليمات القرآن المفيدة لحياة الناس. ويمكن الإشارة إلى ذلك عندما شرح مسألة الفقهية في قضية النذور، حيث ورد ذلك في تفسير الآية 7 من سورة الإنسان.<sup>167</sup> فمن خلال ما ذكرنا سابقاً قد بيّن بويّا حامكا منهجه في تفسيره أوضح بيان، ولعلّي أجمالها مع ذكر الشواهد منها في النقاط التالية:

**الأول:** في بداية كلّ سورة ذكر فيها سبب تسمية السورة بذلك الاسم، وذكر أيضاً عدد الآيات الموجودة في السورة والمكان الذي نزلت فيها، وكذلك ذكر أسباب نزول تلك السور إذا وجدت. والشاهد على كلّ ذلك ما ورد في تفسيره لسورة آل عمران فيما يلي: ذكر في تفسيره سبب تسمية سورة آل عمران هي أنّ في هذه السورة وردت فيها تساؤلات حول المقارنات مع المعتقدات الدينية المسيحية، حيث تناقش فيها قدسية مريم وولادة عيسى المسيح عليه السلام.<sup>168</sup>

ثمّ ذكر عدد الآيات الموجودة في سورة آل عمران هي مائتان، وهي من السور المدنية.<sup>169</sup> وكذلك في سبب نزول سورة آل عمران حيث ورد في كثير من كتب التفسير أنّها نزلت في السنة التاسعة للهجرة، وذلك بعد توطيد المجتمع الإسلامي وخاصة بعد فتح مكة، ولهذا كان المسيحيون من نجران وفد على رسول الله ﷺ عقب صلاة العصر، فقد جاءوا بالزبي الرسمي حسب ديانتهم، بعضهم عليه صليب، والبعض الآخر يرتدي أردية كهنوتية، وهم يعرفون سعة صدر رسول الله ﷺ، وبالتالي كان سبب وفدهم على رسول الله ﷺ هي لتبادل الأفكار في الأمور الإيمانية، وللإجابة على ذلك أنزل الله ما يقرب من نصف آيات سورة آل عمران.<sup>170</sup> **الثاني:** للمرويات التي أوردها بويّا حامكا في تفسيره من المأثورات والأحاديث، فإنّه إختصرها على ذكر الراوي الأعلى فقط. والشاهد على ذلك ما ورد من الرواية في تفسيره لسورة آل عمران (الآية:14)، فيما يلي:

عند تفسير قوله تعالى: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ

<sup>167</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 10، ص 7792.

<sup>168</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 700.

<sup>169</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 702.

<sup>170</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 703.

الْمَثَابِ ﴿ (آل عمران:14)، أي عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: "لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ، لَابْتَعَى إِلَيْهِمَا آخَرَ، وَلَا يَمْلَأُ بَطْنَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتَوَبُّ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ" (رواه البخاري ومسلم).<sup>171</sup>

الثالث: بعد ذلك قام بشرح العلاقة أو المناسبة بين السورة التي قبلها وبعدها. والشاهد على ذلك كما ورد في تفسيره حول المناسبة بين سورتي "النساء والمائدة" فيما يلي:

قد نقل بوي حامكا عن الألويسي وعن السيوطي من تفسيريهما عن المناسبة بين سورتي "النساء والمائدة"، أن سورة النساء قد اشتملت على عدد كثير من العقود منها ما يكون صريحا ومنها ما يكون ضمنا، فالعقود الصريح منها كعقود الأنكحة والصداق والحلف والمعاهدة والأمان وأما العقود الضمني منها كعقود الوصية وعقود الوديعة وعقود الوكالة وعقود العارية وعقود الإجارة وغير ذلك الذي يدخل تحت ضمن قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ (النساء:58). فناسب أن تعقب بعد سورة النساء بسورة التي تفتح بالأمر بالوفاء بالعقود التي ذكرت في بداية سورة المائدة قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (المائدة:1)، أي وكأنه يقول: يا أيها الذين آمنوا نفذوا عقودكم وعودكم التي وصفت وذكرت في السورة السابقة أي سورة النساء.<sup>172</sup>

الرابع: بعد أن قام بشرح العلاقة أو المناسبة بين السورة والآية التي قبلها وبعدها، قام بترجمة الآية إلى اللغة الإندونيسية، حتى يسهل على القراء فهمها قبل الدخول إلى تفسير تلك الآية. والشاهد على ذلك كما ورد في ترجمة تفسيره في سورة النساء (الآية:1) فيما يلي:

"يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من ذات واحد، ومنه صنع امرأته، وضاعف منهما الرجال والنساء، فاتقوا الله الذي سألتموه عن اسمه، وصونوا القرابة مع الله تعالى. لأن الله وليّ عليكم". (النساء:1).<sup>173</sup>

الخامس: لا يشرح بوي حامكا مفردات من الكلمات الموجودة في الآيات، لأن من وجهة نظره أن معاني الكلمات في الآيات هي واضحة في الترجمة التي قام بها إلى اللغة الإندونيسية. والشاهد على ذلك كما ذكرنا سابقاً في ترجمتها إلى اللغة الإندونيسية من سورة النساء

<sup>171</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج2، ص 723.

<sup>172</sup> المصدر السابق، ج3، ص 1589.

<sup>173</sup> المصدر السابق، ج2، ص 1052.

(الآية:1).

**السادس:** بعد أن قام بترجمة الآية إلى اللغة الإندونيسية، وضع موضوعاً مناسباً عندما يريد أن يقوم بتفسير مجموعة من الآيات المقدمة من تلك السورة. والشاهد على ذلك ما وجد في تفسيره بتحديد عدد من الموضوع الرئيسي من الآية (7-32) في سورة آل عمران، على نحو التالي:

فكان الموضوع الرئيسي من الآية (7-9) هي عن قضية آيات المحكم والمتشابه، ومن الآية (18-20) هي عن حقيقة الإسلام، ومن الآية (28-30) هي عن التقيّة أي نوع من الوداعة على العدو عند الحرب وهو بمعنى الخضوع والاستسلام لأنّ العدو أقوى منه، ومن الآية (31-32) هي عن الحبّ إلى الله تعالى.<sup>174</sup>

**السابع:** اعتمد بويّا حامكا في تفسيره بالاستشهاد إلى آيات أخرى أو الحديث النبوي. وأمّا الآيات التي لا تحتاج إلى الروايات والأحاديث في تفسيرها وذلك إن كانت الآية واضحة وبيّنة في معناها وحكمها. ولهذا كان بويّا حامكا لا يعتمد في تفسيره على الروايات فقط وإنما يعتمد أيضاً على العقل، لأنّه إذا فهم المرء القرآن بالرجوع إلى روايات والأحاديث فقط، فإنّ تفكيره يقتصر على تنقيح النصوص فقط والعكس صحيح. والشاهد على ذلك لما فسّر (الآية:56) من سورة الأعراف، فيما يلي:

جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (الأعراف:56) أي إنّه سبحانه وتعالى سيكون قريباً مع المحسنين الذين يفعلون الخير دائماً، وكذلك الذين يحاولون أن يجعلوا الأشياء أجمل وأفضل لأنفسهم وللآخرين. وهذا ما يجعل حياة الإنسان تتقدم وتزداد وتنمو وتتطوّر. ونحن أيضاً كالمسلمين مأمورون بالإحسان لا سيّما في مجال العبادات، كما قال النبي محمد ﷺ في حديث ملائكة جبريل عليه السلام لما سأل النبي عن الإحسان فأجاب: "أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ".<sup>175</sup>

**الثامن:** اهتمّ في تفسيره بأسلوب التفسير التحليلي وأيضاً الأسلوب الاجتماعي لأنه كان يفسّر الآيات من واحدة إلى أخرى حتى لا يضطر ولا يصعب على القارئ فهم جميع محتويات

<sup>174</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 709-758.

<sup>175</sup> المصدر السابق، ج 4، ص 2401.

القرآن. والشاهد على ذلك ما ورد في تفسيره لسورة التوبة (الآية:38)، فيما يلي:

عند قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي نداء نبيل لمن آمن بالله تعالى، ﴿مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتَاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي هنا نداء الله تعالى لكل الناس الذين يؤمنون به. على الرغم من أنهم ليس كلهم يجدون صعوبة للنهوض، ولكن مع وجود الدعوة إلى أولئك الذين يؤمنون، فإن الشعور بالاعتراض عن الدعوة يختفي تلقائياً إذا كان لا يزال هناك قلب راسخ في الإيمان، ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أي ما الذي جعلك تمنع في الذهاب إلى الجهاد؟ هل لأنه من الأفضل أن تجلس في المنزل وتستريح، وكل هذه هي أمور دنيوية، بخلاف الجهاد فإن رحلة الجهاد في حقيقتها هو لإعلاء دين الله تعالى، وللحصول على الحياة السعيدة في الآخرة، ﴿فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي كل الأمور الدنيوية مجرد تدبير للحياة المؤقتة، فلا قيمة له بالنسبة نعم الله التي ستناها في الآخرة لكونك مطيعاً في الدنيا في تنفيذ أوامر الله تعالى.<sup>176</sup>

والشاهد على الأسلوب الاجتماعي من تفسيره لسورة النساء (الآية:1)، عند قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (النساء:1)، أي إن هذه الآية هي أساس الحياة في بناء المجتمع الصالح. فكان المبدأ الأول هو الإيمان بالله تعالى والخوف منه. وفي ضمن التقوى إلى الله تعالى أيضاً هناك توجد علاقة وصلة بين البشر لأنّ البشر في البداية تنبت من نفس واحدة. ويمكننا أن نفهم أيضاً أنه أساس السلام البشري في التعاليم الإسلامية. فإذا كان جميع البشر الذين يأتون من نسل واحد يشعرون بالخوف إلى الله تعالى فسوف ينشأ الروح بالأمان تلقائياً، وخاصة بعد أن أدركوا أنهم عائلة واحدة كبيرة مرتبطة بتيار دم ودفق من الحب.<sup>177</sup>

التاسع: قبل أن ينتقل إلى السورة التي بعدها قدّم الخلاصة في نهاية كل السورة من تفسيره حتى يتضح معنى الآية المرادة منها. والشاهد على ذلك ما ورد في تفسيره لسورة التور (الآية:32)، فيما يلي:

<sup>176</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج4، ص 2965-2966.

<sup>177</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 1058-1059.

عند قوله تعالى: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْطِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (التور: 32)، والخلاصة من تفسير هذه الآية هي أنّ المطلوب من هذه الحياة هي أمان الروح، لأنّ العيش في الوحدة لا يجلب الأمان للروح فكانت الحياة الأسرية الهادئة هي تعتبر كمصدر وإلهام لممارسة الأعمال والكسب في المعيشة.<sup>178</sup> وكلّ ما ذكرنا سابقاً هي منهجية بويّا حامكا في تفسيره، والذي يقرأ تفسير بويّا حامكا يجد أنه قد التزم بما شرطه في تأليف تفسيره، وخطه بالمنهج الذي أقرّه في تفسيره.

### 2.2.3. نبذة عامّة عن تفسير المصباح لمحمد قريش شهاب

كتاب تفسير المصباح لمحمد قريش شهاب طبعه لينتيرا هاتي "Lentera Hati" في جاكرتا "Jakarta" إندونيسيا سنة 2002م، كان قريش شهاب قصد في البداية أن يكون تأليفه بشكل مختصر ويفترض ألا يزيد عن ثلاثة مجلدات، لكن المتعة الروحية التي يشعر بها المؤلف عندما يكون مع القرآن تدفع الكاتب إلى الدراسة والقراءة حتى يتبيّن في النهاية أنّ تأليفه وصل إلى 15 مجلداً وفي كلّ مجلد واحد تناول فيه جزءان وأكثر من القرآن الكريم مع تفسيره وكان تفسيره كلّ بالغة الإندونيسية. ولمزيد من التفاصيل سيقدّم الباحث شرحاً من قريش شهاب في مقدمة تفسيره حتى يتعرّف الناس على تفسيره.

**1. تعريف عامّ بتفسير المصباح:** كان هذا التفسير اسمه الكامل هو "تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن"، وسبب تسمية تفسيره بـ "تفسير المصباح" لأنّ المصباح معناه هو عبارة عن النور الذي ينور الظلمات، ومعنى ذلك هو أنّ مشكلات الحياة المختلفة التي يواجهها الإنسان تنير جميعها بنور القرآن. ومن هنا يأمل قريش شهاب من تفسيره أن يكون قادراً على توفير العلوم الدينية لطلب الإرشاد والتوجيه في الحياة، وخاصة لأولئك الذين يجدون صعوبة في فهم معنى القرآن بشكل مباشر بسبب أنّهم لا يفهمون اللغة العربية جيداً. لذا فالأمر لا يقتصر فقط على الإعجاب بالقراءة بصوت رخيم وجميل، لأنّ القرآن بالنسبة له ليس للقراءة فقط. وكانت بداية كتابة تفسير المصباح كما قال في مقدمة تفسيره هي في القاهرة سنة 1999م،<sup>179</sup> كتب هذا التفسير عندما كان قريش شهاب سفيراً لجمهورية إندونيسيا في

<sup>178</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج7، ص 4934.

<sup>179</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج1، ص v-xiii.

مصر والصومال وجيبوتي، ثم انتهى من كتابة هذا التفسير في جاكرتا إندونيسيا يوم الجمعة 8 من رجب سنة 1423هـ.<sup>180</sup>

أما الخلفية التي تجعل سبب عزم المؤلف على تأليف هذا التفسير هو ضعف المجتمع في دراسة القرآن الكريم، فمن خلال هذا التفسير وذلك لتسهيل فهم المجتمع على محتويات آيات القرآن الكريم المتعلقة بتطور حياة الإنسان، ومعالجة خطأ المسلمين في فهم معنى وظيفة القرآن، وهذا الخطأ لا يقع فقط بين عوام الناس ولكن أيضاً عند الرجال الأكاديميين الذين لا يفهمون الأمور العلمية المحيطة بعلوم القرآن، لأن كثيراً منهم لا يفهمون محتويات القرآن والتي لها في الواقع جانب تعليمي مؤثر للغاية، ولهذا كان هناك تشجيع من المسلمين الإندونيسيين الذين حركوا قلوب قريش شهاب وعزّمه على تأليف التفسير. وكلّ هذه الأشياء هي التي دفعت قريش شهاب إلى تأليف تفسير القرآن الكريم.<sup>181</sup>

حيث بدأ قريش شهاب تفسيره بمقدمة قصيرة، وهي عبارة عن 9 صفحة. وفي باب المقدمة بدأ قريش شهاب بشرح المقاصد من كلام الله تعالى على حسب قدرة الإنسان في تفسير القرآن الذي يناسب البيئة والثقافة والظروف الاجتماعية وتطور العلم الموجودة في ذلك الزمن، لأنّ عظمة كلام الله تعالى الذي يمكن أن تستوعب كل الاتجاهات والظروف المختلفة. وأيضاً أخذ قريش شهاب آراء المفسرين المتقدمين مثل فخر الدين الرازي (606هـ)، وأبو إسحاق الشاطبي (790هـ)، وابن عمر البقاعي (885هـ)، وبدر الدين الزركشي (794هـ) وغيرها من المفسرين المتقدمين الذين يتكلمون في تفاسيرهم حول الترتيب المنهجي لآيات القرآن والمناسبات بين كلّ سور.

**2. قيمته العلميّة:** هذا الكتاب بشكلٍ عام مفيد لدى الطلاب المتخصصين في مجال التفسير وعلوم القرآن، لأنّ كثيراً منهم من لا يعرفون الترتيب المنهجي للآيات والسور التي تحتوي على عنصر تعليمي مؤثر للغاية في توضيح المعاني الواردة في الآية، وإظهار مدى انسجام العلاقة بين الكلمات والجمل مع بعضها البعض في القرآن الكريم.

من ناحية أخرى أيضاً قبل أن جاء تفسير المصباح، كان في عام 1997م نشر تفسيره الأوّل

<sup>180</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 15، ص x.

<sup>181</sup> المصدر السابق، ج 15، ص x-vii.

ما يسمّى بـ "تفسير القرآن الكريم" وكان هذا التفسير لم يكتب إلا 24 سورة فقط، ولا يكملها إلى نهاية السورة، واستخدم قريش شهاب في ذلك التفسير المنهج التحليلي أي بتحليل المفردات والكلمة الأساسية في الآية، ولكنه مع الأسف الشديد فإن طريقة تفسيره والمنهج الذي سلكه في ذلك الكتاب أقل إثارة عند الناس، فالناس يعتبرون أنّ ذلك التفسير كُتب بلا نهاية واضحة وخاصة في توضيح معنى المفردات والمنهجية المقدمة فيه. فلمّا جاء تفسير المصباح كثير من الناس ومن الشعب الإندونيسي خاصة، قاموا بالرجوع والاطلاع إلى تفسير المصباح، وهذا إن دلّ على شيء فإنّه يدلّ على قيمته وفوائده العلميّة عند الناس.

كما أنّ مؤلّف هذا الكتاب من المفسّرين المعاصرين في إندونيسيا، وهو أيضًا له دور كبير في مجال السياسة وكذلك خبرة في العمل كوزراء في الحكومة الإندونيسية، وعلى هذا فهم بالطبع يعرفون جيّدًا ظروف المجتمع الحالي. وعندما كان يريد أن يؤلّف هذا التفسير، رأى قريش شهاب مدى ضحالة فهم الناس لمحتويات القرآن، منها كثير من المسلمين الذين يقرؤون بعض السور في القرآن دون معرفة محتوياتها وغاياتها.

تكلم بعض العلماء من الأساتذة والدكاترة في إندونيسيا عن هذا التفسير، منهم الأستاذ الدكتور حمدان أنوار<sup>182</sup> قال: هذا التفسير من حيث تسميته يسمى بتفسير المصباح، يعني المصباح الذي يستخدم لإلقاء الضوء على الظلام. فمن خلال اختيار هذا الاسم، يرجو المؤلف أن يتمّ استخدام تأليفه كنور لأولئك الذين يعيشون في جوّ من الظلام بحثًا عن أدلة يمكن استخدامها كدليل وإرشادٍ وهدايةٍ للناس في الحياة.<sup>183</sup>

وعلى هذا الأساس فإنّنا نستطيع أن نقول حول قيمة هذا التفسير هي:

- استخدام اللغة الإندونيسية في تفسيره مما يسهل على الباحثين والعوام في إندونيسيا الذين لا يعرفون اللغة العربية جيّدًا.

- هذا التفسير يتماشى مع الظروف في إندونيسيا، حيث إنه يركز على عدد من القضايا

---

<sup>182</sup> الأستاذ الدكتور حمدان أنوار هو أستاذ في جامعة الإسلامية الحكومية شريف هداية الله بجاكرتا، كان يدرس تفسير القرآن والحديث منذ أن كان شابًا من المرحلة الجامعية إلى مستوى الدكتوراه، وهو أيضًا داعية بارز في أماكن ومواقع مختلفة في إندونيسيا، بدءًا من الوكالات الحكومية والقطاع الخاص وعمامة الناس.

<sup>183</sup> حمدان أنوار، دراسة نقدية في تفسير المصباح لمحمد قريش شهاب، مجلة العلمية المحكّمة، مجلّد 19، العدد 2، ص 176-177.

والظروف في العالم الإسلامي والهندونيسيا خاصة.

- اعتمد قريش شهاب في تفسيره على كتب التفسير السابقين، وصاغه بلغة سهلة فمهما واستيعابها، ثم بالإضافة إلى مناقشة منهجية سهلة على جمهور الناس متابعتها.

- كان قريش شهاب لما فسّر القرآن يهتمّ ببيان النظم أو المناسبات بين السور.

**3. مصادره في التفسير:** والمقصود بمصادر التفسير هنا الأشياء أو المواد المستخدمة لشرح

معنى الآية ومحتواها، وقد أشار قريش شهاب في كتابه أنّ مصادر تفسير القرآن تنقسم إلى نوعين: النوع الأول هو التفسير بالمأثور، أي يكون تفسير القرآن بالقرآن وذلك من الآيات الواردة في نفس السورة أو في سورة أخرى، أو يكون تفسير القرآن بالأحاديث الواردة من النبي ﷺ لآيات القرآن الكريم، أو يكون تفسير القرآن بآراء الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم.

والنوع الثاني من مصادر تفسيره هو التفسير بالرأي، أي التفسير الذي يتمّ باستخدام العقل وجعله كمصدر رئيسي في تفسير القرآن الكريم، ويمكن أن يقال أيضاً أنّ التفسير بالرأي هو تفسير بالاجتهاد أي تفسير القرآن باستخدام منطق العقل السليم.<sup>184</sup>

إنّ مصدر التفسير الذي استخدمه في تفسيره هو التفسير بالرأي، ولكنّه في بعض الأحيان يجمع بين التفسير بالرأي والتفسير بالمأثور. وبعد تتبع الباحث وملاحظته حول مصادر هذا التفسير فإنّه يمكن القول أنّ مصدر هذا التفسير ينتمي ويميل إلى التفسير بالرأي، حيث إنّ أحد الأسباب في ذلك هو أنّ هناك نزعة عند قريش شهاب لاستخدام المنطق العقلي في تفسيره، وذلك من خلال أسلوب تفسيره وهو الأسلوب الاجتماعي الذي يراعي ويهتمّ بالقضايا والظروف المحيطة بالمجتمع، لأنّ تفسيره ناتج عن عقله ورأيه في اجتهاده حيث يقبل المجتمع كلام قريش شهاب في تفسيره.

ولكنها من ناحية أخرى أيضاً فإنّ المفسّر الذي يستخدم مصدر تفسيره بالرأي فإنه لا يمكن أن يترك مصادر الروايات كاملاً. إذا ترك الروايات كاملاً فإنه سيتحوّل بالطبع إلى التفسير بالهوى، أي التفسير على أساس الإرادة النفسية أو الشهوة. لذلك يسمح بعض العلماء باستخدام مصادر التفسير بالرأي ولكنها بشروط معينة. على الرغم من أنّ قريش شهاب في بعض الأحيان يستخدم مصادر التفسير بالمأثور، إلا أنه يغلب عليه مصادر التفسير بالرأي.

<sup>184</sup> محمد قريش شهاب، التاريخ وعلوم القرآن، ط1. (جاكرتا: فوستاكا فردوس، 1999 م)، ص 177.

وهذا واضح في تفسيره بموقفه التوفيقي تجاه قضية التأويل في الآيات التي تتعلق بذات الله تعالى وصفاته، وهذا مما يشير إلى أنه مفسر عقلاني ومنطقي. حيث قال قريش شهاب حول قضية التأويل "إنّ التأويل سيكون مفيداً جداً في فهم القرآن وتأصيله". لكنّها إذا كانت الآيات واضحة وبيّنة، وفهمها للآيات لا تتعارض مع العقل، ومثل هذه الآيات لا داعي إلى تأويلها بمعنى يفترضها ويعتبرها منطقياً وعقلياً.<sup>185</sup>

قد اعتمد قريش شهاب أيضاً في تفسيره بعيداً عن تفسير القرآن بالقرآن، وبالحدِيث النبوي وباراء الصحابة والتابعي، فإنه يعتمد أيضاً على المفسرين السابقين والمعاصرين مثل إبراهيم ابن عمر البقاعي (885هـ) وسيد محمد طنطاوي (1431هـ) وشيخ متولي شعراوي (1374هـ) وسيد قطب (1386هـ) ومحمد طاهر ابن عاشور (1393هـ)، ومحمد حسين الطبطبائي (1402هـ) وغيرها من المفسرين.

**4. عناية المفسر بالحالة الاجتماعية أثناء تأليف تفسير المصباح:** كان وجود تفسير المصباح في بداية عصر الإصلاح الحكومي في إندونيسيا سنة 1999م، والأسلوب الذي استخدمه في تفسيره هو أسلوب اجتماعي، يبدو أنّ استخدام هذا الأسلوب بسبب المشاكل والظروف التي تحدث في المجتمع. والشاهد على ذلك ما ورد في تفسير المصباح من الآية التي تكلم فيها عن أهمية الشورى في كافة المجالات وخاصة للقادة والرؤساء المسؤولين في المجال السياسية والحكومية، كما ورد في قوله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ (آل عمران: 159)

يقول قريش شهاب في تفسير هذه الآية يجب على الشخص الذي يتداول الشورى، وخاصة من هو في موقف قيادي أو الرئيسي، أن يتجنب الكلمات القاسية والعناد، لأنه إذا لم يكن كذلك فسيشتت شركاء المداولة. من ناحية أخرى يجب عليهم الاستعداد نفسياً ليكونوا دائماً على استعداد للتسامح، لأنه قد تكون هناك اختلافات في الرأي عند إجراء الشورى الذي سيتحوّل الشورى بعد ذلك إلى قتال بينهم، إذا كان الأمر كذلك فإنّ قضية الشورى هي من

<sup>185</sup> محمد قريش شهاب، تأريخ القرآن ووظيفة الوحي ودوره في الحياة الاجتماعية، ص 91.

القضايا والظروف الاجتماعية كما يفهم من هذه الآية.<sup>186</sup> من هنا فإنّ الله تعالى يمنح الاستقلال التام والحرية الكاملة في شؤون الدول ومصالح المجتمع عن طريق الشورى والتوجيه ولهذا يجب أن يكون للمجتمع والسلطات علاقة جيّدة بينهما. وهذا يعطي إشارة إلى ضرورة تنفيذ حياة دولة ديمقراطية في إندونيسيا.

#### 2.2.4. منهج قريش شهاب في التفسير

كان قريش شهاب في تفسيره يفسّر القرآن من منظور دقة المعنى ثم يرتب معناها بعبارة افتتاحية جميلة التي تؤكد على الهداية القرآنية لحياة الإنسان ثم تربط معاني الآيات القرآنية بالقضايا والظروف التي تحدث في المجتمع. وكان هذا التفسير يتناسب مع قدرات الشعب الإندونيسي، سواء الأشخاص الذين يفهمون التفسير أو الذين لا يفهمونه على الإطلاق، لأنّ هذا التفسير كُتب باللغة الإندونيسية التي سهل فهمها من قبل أيّ شخص يفهم اللغة الإندونيسية ويقراها.

ونهج في تفسيره بـ "التفسير التحليلي". وقد اختار هذ المنهج الذي يفسّر آيات القرآن من واحدة إلى أخرى، ثمّ بعد ذلك قام بجمع الآيات على حسب الموضوع الموجودة في الآيات مع شرح محتوياتها شرحًا مفصّلًا. وأيضًا كان هذا التفسير يسعى إلى شرح محتويات القرآن من مختلف جوانبه، وكانت منهجية ترتيبه هي على أساس الترتيب النزولي، أي ترتيب الآيات والسور من سورة الفاتحة إلى سورة الناس.

وكان استخدامه بأسلوب "التفسير التحليلي" لأنه إذا لاحظنا من الناحية التحليلية كان يفسّر الآيات من واحدة إلى أخرى حتى لا يضطر ولا يصعب على القارئ إلى فهم جميع محتويات القرآن، ثمّ قسّم الآيات إلى مسائل مختلفة بحيث تفسر سورة واحدة بكاملها وتفصيلها من المشكلات المختلفة الموجودة في تلك السورة، حتى تظهر هذه السورة واضحة وبيّنة في المعنى المرادة منها. وكانت عملية تقسيم الآيات إلى مسائل هذه هي عملية ومنهجية تناسب للقراء الذين ليس لديهم الوقت الكثير للقراءة أو المشغولين.

واعتمد في تفسيره أيضًا على اللون والأسلوب الاجتماعي، لأنه كما يهدف في تأليف تفسيره إلى تطبيق وتحسين النظام الاجتماعي الذي يتماشى مع تطور الزمن في المجتمع. ومن التفاسير

<sup>186</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج2، ص259.

التي تستخدم هذا الأسلوب في تفسيره مثل تفسير المراغي، وتفسير المنار، وتفسير الواضح بشكل عام فإنّ هذه التفاسير يحاولون إثبات أنّ القرآن هو كتاب الله تعالى المعجز والقادر على متابعة التطور البشري مع تغيّر الزمن والمكان، لأنّ القرآن الكريم كما هو معروف أنه صالح لكلّ زمان ومكان.

لقد كتب بهذا الأسلوب واللون في تفسيره، وذلك لأن تفسير القرآن يتغير دائماً من حين لآخر وفقاً لتطور الزمن والظروف المحيطة في ذلك الزمن والمكان. بجانب ذلك أيضاً فإنّ البيان اللغوي في تفسير المصباح استطاع أن يهيمن على القارئ، وذلك بسبب ارتفاع معرفة قريش شهاب باللغة العربية حتى يستطيع أن يشرح ويفسر القرآن بلسان قومه في إندونيسيا، ويمكن معرفة مهارة قريش شهاب في اللغة العربية من خلال كشفه وشرحه لكلمات ومفردات القرآن الكريم. هذا الأسلوب واللون في تفسيره يستطيع أن يجذب القراء ويعزز حبّ الناس على فهم القرآن ويحفزهم على استكشاف معاني القرآن وأسراره.

فإنّ منهجية تفسير المصباح ليست بعيدة عن تفسير الكتب الأخرى. حيث بدأت الكتابة بعرض تفسير شامل في بداية كلّ السورة، والذي سماه في تفسيره بغرض السورة أوهدف من السورة. وبعد ذلك قام بتدوين آيات القرآن ثم ترجمتها إلى اللغة الإندونيسية، وأيضاً قام بتحديد المعاني المهمة من كل مفردات، ففي هذه الحالة يتضح لنا أنّ المؤلف يجيد اللغة العربية. كما ركز قريش شهاب أيضاً على شرح المناسبات بين السور في القرآن الكريم، وكذلك قام بجمع الآيات حسب الموضوع المتناول في الآية، ثمّ بعد ذلك شرح محتوى الآية بالتتابع من آية إلى آية أخرى.

من خلال ما ذكرنا سابقاً قد بيّن قريش شهاب منهجه في تفسيره أوضح بيان، ولعلّي أجمله في النقاط التالية:

**الأول:** في بداية تفسيره عرض بيان سبب تسمية السورة والغرض من تلك السورة. والشاهد على كلّ ذلك ما ورد في تفسيره لسورة آل عمران فيما يلي:

ذكر في تفسيره سبب تسمية سورة آل عمران هي أنّ هذه السورة تحكي قصة عائلة عمران بالتفصيل؛ وهم عيسى ويحيى ومريم وأمها، بينما اسم عمران هو والد السيدة مريم عليها

وذكر أيضًا الغرض من سورة آل عمران عند تفسيره هو التأكيد على أساس الإرشاد الديني وركيزة أساسية له ألا وهو التوحيد. فبدون وجود التوحيد فإن ممارسة الإرشاد الآخر لا قيمة لها في نظر الله سبحانه وتعالى.<sup>188</sup>

**الثاني:** ثم قام بذكر عدد الآيات الموجودة في السورة والمكان التي نزلت فيها. والشاهد على ذلك ما ورد في تفسيره عدد الآية الموجودة لسورة آل عمران والمكان التي نزلت فيها: ذكر في تفسيره عدد الآيات الموجودة في سورة آل عمران هي مائتان، وهي من السور المدنية.<sup>189</sup>

**الثالث:** بعد ذلك قدم قريش شهاب ترجمة تلك الآيات إلى اللغة الإندونيسية. والشاهد على ذلك كما ورد في ترجمة تفسيره لسورة النساء (الآية: 1) فيما يلي:

"يا أيها الناس جميعًا، توبوا إلى ربك الذي خلقكم من ذات واحدة، وخلق منه رفيقه، فقد وُلد الله منهم رجالًا ونساءً كثيرين. واتقوا الله الذي باسمه تطلبون بعضكم البعض وتحافظون على علاقات الصداقة. وإنّ الله تعالى سيحفظك" (النساء: 1).<sup>190</sup>

**الرابع:** ثم قام بشرح معنى الكلمات من المفردات في الآيات التي يصعب على القراء فهمها. والشاهد على ذلك لما شرح كلمة (صَدُقْتِهِنَّ) و(نِحْلَةً) التي وردت في سورة النساء (الآية: 4) فيما يلي:

قام في تفسيره بشرح كلمة "صَدُقْتِهِنَّ نِحْلَةً" التي وردت في قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ (النساء: 4) أي أنّ كلمة "صَدُقْتِهِنَّ" مأخوذة من الصدقات ومفردها صدقة - بالبدال المضمومة - وهي بمعنى مهر المرأة، فكلمة صدقة أيضًا كانت مشتقة من الصدق وذلك لأنها عبارة عن عطية التي سبقتها الوعد بها فيتصدق المعطي، وكلمة "نِحْلَةً" بالنون المكسورة أي العطية بلا عوض وقصد.<sup>191</sup>

<sup>187</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 3-4.

<sup>188</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 4.

<sup>189</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 3.

<sup>190</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 329.

<sup>191</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 346.

**الخامس:** بعد ذلك قام بتحديد الموضوع الرئيسي من مجموع الآيات على حسب الموضوع المتناول في الآيات. والشاهد على ذلك ما وجد في تفسيره بتحديد عدد من الموضوع الرئيسي من الآية (1-32) في سورة آل عمران، فيما يلي:

فكان الموضوع الرئيسي من الآية (1-32) التي ذكر في تفسيره لسورة آل عمران هي موضوع واحد شامل لكل الآيات وجعلها كموضوع عام وهو عن وحدانية الله تعالى وقدرته ووجوب طاعته وعبادته بالإخلاص.<sup>192</sup>

**السادس:** ثم شرح في تفسيره العلاقة أو المناسبة بين السورة التي قبلها وبعدها. والشاهد على ذلك كما ورد في تفسيره حول المناسبة بين سورتي "النساء والمائدة" فيما يلي:

ذكر في تفسيره عن بيان المناسبة بين سورتي "النساء والمائدة"، هي لما أخبر الله في أواخر من سورة النساء عند قوله تعالى: ﴿فَظَلَمَ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ (النساء:160)، أن اليهود لما نقضوا المواثيق التي أخذها عليهم، وظلموا بتجاهل اتفاقهم مع الله سبحانه وتعالى، فعوقبوا بتحريم مختلف الأطعمة الطيبة التي تحل لهم من بهيمة الأنعام المشار إليها بقوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ (الأنعام:146). ثم كانت في سورة النساء استمر الله تعالى تهديده لأهل الكتاب ويختمه بوصف الميراث ووجوب الوفاء بالعهد. فمن الطبيعي والمناسب جدًا أن تبدأ السورة التي بعدها أي سورة المائدة بإرشاد المؤمنين لتحقيق الوفاء بالعهد مع تذكيرهم بمصلحته فيما يتعلق بنعمهم من الماشية الحلال بالنسبة لهم.<sup>193</sup>

**السابع:** وكذلك قام في تفسيره بذكر أسباب نزول الآية أو السورة إن وجدت. والشاهد على ذلك ما ورد في سبب نزول سورة آل عمران فيما يلي:

ورد في تفسيره بيان سبب نزول سورة آل عمران هي أنها نزل بسبب وفود طائفة من نجران على رسول الله ﷺ بعد صلاة العصر، كانوا يلبثون ثياب الحبرات. حتى قال بعض من الصحابة نحن لم ننظر وفدا مثلهم حيث وفدوا على جمال وجلالة. وحانت وقت صلاتهم فصلوا في

<sup>192</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 74.

<sup>193</sup> المصدر السابق، ج 3، ص 5-6.

المسجد إلى جهة المشرق. فقال النبي ﷺ: أتركوهم. ثم أقاموا بها أياما يناقشون رسول الله ﷺ في شأن نبي الله عيسى عليه السلام، وكان رسول الله ﷺ يجيب عليهم بالبراهين الواضحة حتى نزل فيهم صدر الآيات من هذه السورة إلى ثمانين آية، وإلى أن آل أمرهم ودعاهم رسول الله ﷺ إلى الملاعة.<sup>194</sup> ورد قريش شهاب سبب نزول هذه السورة اعتمادا على تفسير القرطبي الذي أورده الشيخ طنطاوي في مقدمة تفسيره لسورة آل عمران.

**الثامن:** اهتم في تفسيره بأسلوب التفسير التحليلي وأيضًا الأسلوب الاجتماعي، لأنه كان يفسر الآيات من واحدة إلى أخرى حتى لا يصعب على القارئ في فهم جميع محتويات القرآن حتى تظهر هذه السورة واضحة وبيّنة في المعنى المرادة منها. والشاهد على ذلك ما ورد في تفسيره لسورة التوبة (الآية: 38)، فيما يلي:

عند قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ﴾ أي ما هو السبب ﴿إِذَا قِيلَ﴾ أي من ناحية أي شخص حتى من ناحية رسول الله ﷺ، ﴿لَكُمْ﴾ أي بتوجيه المحادثة إليك بحزم ووضوح حتى لا يكون هناك سبب لك لتقول إننا لم نكن نعلم أو لم نسمع، ﴿أَنْفِرُوا﴾ أي بحماس، سواء بمفرده أو بجماعة، ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي لإعلاء دين الله تعالى وكلماته، ﴿أَتَأْتَلْتُمْ﴾ أي يصعب القيام به لأنك تريد أن تظل مستقرًا وتميل جدًا ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي حيث تعيش بالمتاع والنعم في المدينة المنورة، ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي الذي قيمته منخفضة والوقت فيه محدود، ﴿مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أي الذي مليء فيها بالسرور والخلود، ﴿فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي إذا تقارنها بالحياة ﴿فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي أنواعها وأيضًا كان الوقت فيها قليلة.<sup>195</sup>

والشاهد على الأسلوب الاجتماعي من تفسيره لسورة النساء (الآية: 1)، عند قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (النساء: 1) أي هذه الآية تكون بمثابة مقدمة لبداية وجود الوحدة في المجتمع، وكذلك المساعدة بعضهم على البعض والمحبة بعضهم على البعض، لأن جميع البشر ينحدرون من سلالة واحدة، ولا فرق بين الرجال والنساء، صغير وكبير، متدين أو غير متدين. فالكل من البشر مطلوب أن

<sup>194</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 3.

<sup>195</sup> المصدر السابق، ج 5، ص 592.

يجعلوا حياتهم سالماً وآمناً في المجتمع وكذلك أن يقوم البشر بالاحترام المتبادل لحقوق الإنسان.<sup>196</sup>

**التاسع:** اعتمد قريش الشهاب مصدر تفسيره بالتفسير بالرأي أي بالاجتهاد، ولكنه في بعض الأحيان يجمع بين التفسير بالرأي والتفسير بالمأثور. ولا يمكن أن يترك مصادر الروايات كاملاً فإذا ترك الروايات كاملاً فإنه سيتحوّل بالطبع إلى التفسير بالهوى، أي التفسير على أساس الإرادة النفسية أو الشهوة. والشاهد على ذلك ما فسّر (الآية: 16-17) من سورة الأعراف فيما يلي:

عند قوله تعالى: ﴿قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۖ ثُمَّ لَأَبَيِّنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ۗ وَلَا بَجْدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ (الأعراف: 16-17)، أي بعد أن أظهر الله تعالى امتيازات بشرية للملائكة وأيضاً للشيطان، فمنذ ذلك الحين بدأت كراهية الشيطان لآدم تظهر في قلبه، سواء تجاه آدم عليه السلام أو إلى نسله من بعده بعد أن لعن الشياطين بسبب عزوفهم عن السجود إلى آدم عليه السلام. ثم بدون خجل واستحياء يحلف الشيطان أن يظهر الضلال للإنسان من كل الجهات بحيث لا يجد الله تعالى عباده الشاكرين. وهذا هو منطق الشيطان. من هذا يمكن أن نفهم لماذا الشيطان يحاول دائماً أن يقود الناس إلى الخطيئة والضلال. لكنه بجانب ذلك أيضاً قد ورد في حديث رواه أحمد والحاكم أن النبي ﷺ قال: "إِنَّ الشَّيْطَانَ قَالَ: وَعِزَّتِكَ يَا رَبِّ، لَا أَبْرُحُ أُغْوِي عِبَادَكَ مَا دَامَتْ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ، قَالَ الرَّبُّ: وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أَزَالُ أَعْفِرُ لَهُمْ مَا اسْتَعْفَرُونِي".<sup>197</sup>

**العاشر:** قبل أن ينتقل إلى السورة التي بعدها أحياناً قدّم قريش شهاب الخلاصة في نهاية تفسيره حتى يتضح معنى الآية المرادة منها. والشاهد على ذلك ما ورد في تفسيره لسورة طه (الآية: 124)، فيما يلي:

كان قريش شهاب يحاول أحياناً أن يذكر في ختام تفسيره الخلاصة ما فسّره من تلك الآيات فقد وجد الباحث في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ (طه: 124)، أي الخلاصة من تفسير هذه الآية هي أن من نسي

<sup>196</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 330.

<sup>197</sup> المصدر السابق، ج 5، ص 35-39.

الله ولا يذكره في حياته فلن يبق في ذاكرته إلا الملمات الدنيوية. هذا هو الشيء الوحيد الذي يجعل الإنسان دائماً يحاول إلى تحقيق رغبته قدر الإمكان، ولكن بغض النظر عن حياة الإنسان المحدودة فلن يكون الإنسان راضياً أبداً. فإن مثل هذه الحياة الضيقة تجعل الإنسان لا يرضي أبداً ولا يهدأ دائماً في حياته، لأنه لا يلجأ ولا يشعر بالمتعة الروحية في حياته، بسبب أنّ عيني قلبه عمياء وروحه مكبله بأشياء مادية دنيوية بعيدة عن ذكر الله تعالى، كما ورد في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا لَا تَعْمَى الْأَبْصُرُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (الحج: 46).<sup>198</sup>

وكلّ ما ذكرنا سابقاً هي منهجية قريش شهاب في تفسيره، والذي يقرأ تفسير قريش شهاب يجد أنه قد التزم بما شرطه، وخطه بالمنهج الذي أقرّه في تفسيره. وبعد كلّ هذا سوف يحاول الباحث مقارنة بين منهجي عبد الملك أمر الله ومحمد قريش شهاب في المبحث التالي.

### 2.3. مقارنة بين منهجي بويّا حامكا وقريش شهاب في تفسيرهما.

بعد عرض نبذة عامّة عن تفسير الأزهر لعبد الملك أمر الله وتفسير المصباح لمحمد قريش شهاب، نجد أنّ كلّ مفسّرين كانا لهما طابعهما الخاص وسمتهما المميزة، وهي التي كانت ظاهرة وبارزة في تفسيرهما أكثر من غيرهما. فمنهما من اهتم بقضايا اللغة والنحو، وآخر بالظروف الاجتماعية، وثالث بالقضايا الفلسفية العقلية وهكذا.

وقد نهج الباحث في هذا المبحث بمنهج المقارن للحصول على البيان الشامل عن أوجه التوافق والخلاف بين مفسرين جليلين من أعلام التفسير في إندونيسيا ومن خدموا كتاب الله وقدموا لنا ثروة علمية لا يمكننا الاستغناء عنها. هذان المفسران هما: عبد الملك أمر الله أو المعروف بـ "بويّا حامكا" ومحمد قريش شهاب.

مما لفت نظر الباحث في المقارنة بين المفسرين الجليلين، أنّهما عاشا في الظروف المختلفة من حيث الزمان والمكان، فكل منهما إندونيسيّ المولد والنشأة، وكلّ منهما رحل إلى مصر، كان بويّا حامكا ذهب لأجل حضور الندوات والمؤتمرات في مصر، وكان قريش شهاب ذهب لأجل طلب العلم وعاش فيها بل وبقي في مصر سنوات عديدة حتى بعث أن يكون سفيراً لجمهورية الإندونيسية بمصر. كان بويّا حامكا دُفن في محافظة جاكرتا، وقريش شهاب مازال حيّاً إلى زمننا هذا.

<sup>198</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج8، ص 393-394.

على الرغم من هذا التشابه الذي يبدو في كثير من الأمور إلا أنّ لكل منهما منهجه الخاص في التفسير الذي يميّزه عن غيره، ويبدو أنّ ذلك يعود بالدرجة الأولى إلى تخصّص كلّ منهما فقد كان بويّا حامكاً صحفياً وشاعراً وباحثاً، بينما كان قريش شهاب متفتناً في النحو واللغة العربية والشاهد على ذلك، كان قريش شهاب يشرح بعض الكلمات والمفردات ليست واضحة في آيات القرآن الكريم.

بعد استعراض المنهجية السابقة وتحليلها عند كل من بويّا حامكا وقريش شهاب في تفسيرهما يمكننا القيام بعملية مقارنة بين منهجي المفسرين. وقد ذكرنا سابقاً أنّ كلاً من المفسرين ذكر في مقدمة تفسيره المنهج الذي سيسير عليه، ومن خلال دراستنا يمكننا القول بكل اطمئنان إنهما قد التزما بالمنهج الذي اختطاه لنفسيهما في التفسير، ونجد التزاماً واضحاً بالمنهج وتطبيقاً فعلياً في تفسيرهما. والباحث في هذا المطلب يحاول تسليط الضوء على ذكر عناصر المنهجية المتناولة من حيث الاختلاف والاتفاق عند كلّ من التفسيرين على النحو التالي:

### 2.3.1. بيان سبب تسمية السورة والغرض منها

قد ورد بيان سبب تسمية السورة وهذا واضح في بداية كلّ السورة من تفسيرهما، والشاهد على ذلك ما ورد من تفسيرهما في بيان سبب تسمية سورة آل عمران كما ذكرنا سابقاً في منهج تفسيرهما.

ومن هذا المنطلق اتفق المفسران والتزما بمنهجهما في ورود سبب تسمية السورة التي كتبت في بداية كل السورة من تفسيرهما. أمّا وجه الاختلاف بينهما فهو في بيان الغرض من السورة فلم يتطرق صاحب تفسير الأزهر إلى بيان الغرض من كلّ السورة، بخلاف صاحب تفسير المصباح فإنه قد التزم ببيان الغرض أو الغاية من السورة التي كتبت في مقدمة كلّ سورة.

### 2.3.2. بيان أسباب نزول السورة

ومما يهتم به المفسران أيضاً ذكر سبب نزول السورة لأنّ السبب مما يعين على فهم السورة أو الآية المرادة منها، والشاهد على ذلك ما ذكر في تفسيرهما عن سبب نزول سورة آل عمران. حيث ورد بويّا حامكا في تفسيره عن سبب نزول سورة آل عمران اعتماداً على كثير من كتب التفسير دون تعيين اسم الكتاب ومؤلف الكتاب.

وأما عند تفسير المصباح حيث ورد قريش شهاب في تفسيره عن سبب نزول سورة آل عمران

اعتمادًا على تفسير القرطبي الذي أورده الشيخ طنطاوي في مقدمة تفسيره لسورة آل عمران. وإذا لاحظنا في عرض بيان سبب نزول السورة، كان بوي حامكا وقريش شهاب اهتمامًا جيّدًا ببيان أسباب نزول السورة، إلا أنّ كلّ منهما اختلفا في اعتمادهما على مصادر الكتب التي تبين سبب نزول السور في القرآن الكريم.

### 2.3.3. ذكر المناسبات بين السور

من منهج بوي حامكا وقريش شهاب في تفسيرهما هو اهتمامه بالمناسبات بين السور، فمن ذلك ما أورده في تفسيرهما حول المناسبة بين سورتي "النساء والمائدة".

وقد نقل بوي حامكا في تفسيره عن الألوسي وعن السيوطي من تفسيريهما حول المناسبة بين سورتي "النساء والمائدة". حيث أورد قريش شهاب في تفسيره بيان المناسبة بين سورتي "النساء والمائدة" نقلًا عن تفسير نظم الدرر في تناسب الآيات والسور لأبي بكر البقاعي في بداية تفسيره لسورة المائدة. فمن هذا المنطلق اتفق المفسران والتزما بمنهجهما في ذكر المناسبات بين السور التي كتبت في بداية كل سورة من تفسيرهما، مع أنهما ينقل كثيرًا من كتب التفسير المتقدمين في بيان المناسبة والعلاقة بين السور.

### 2.3.4. شرح مفردات القرآن وترجمتها إلى اللغة الإندونيسية

إذا لاحظنا عند كل مفسرين في تفسيرهما كان بوي حامكا لا يشرح مفردات بعض الكلمات من الآيات في القرآن الكريم، لأنّ من وجهة نظر بوي حامكا أنّ معاني الكلمات في الآيات هي موجودة في الترجمة التي قام بها إلى اللغة الإندونيسية، ولهذا فلا حاجة إلى شرح مفردات بعض الكلمات من الآيات في القرآن الكريم، وإنما اكتفى شرحها من خلال الترجمة التي قام بها إلى اللغة الإندونيسية.

بخلاف تفسير المصباح فإنه بعد أن قام بترجمة الآيات إلى اللغة الإندونيسية، قام بشرح مفردات بعض الكلمات الغامضة من الآيات الواردة في كلّ السورة التي يصعب على القراء فهمها. والشاهد على ذلك كما سبق ذكره في منهج تفسيره لما شرح كلمة "صَدَقْتُهُنَّ نِحْلَةً".

بعد أن لاحظنا من شرح مفردات القرآن وترجمتها إلى اللغة الإندونيسية، وجدنا أوجه الاختلاف والاتفاق بين المفسرين، وكان وجه الاختلاف بينهما أنّ في تفسير الأزهر لم يتم بوي حامكا بشرح مفردات بعض الكلمات الغامضة من الآيات الواردة في كلّ السورة، بخلاف

قريش شهاب في تفسيره الذي قام والتزم بشرح مفردات بعض الكلمات الغامضة في الآيات. وكان وجه الاتفاق بينهما أنّ كلّ منهما التزم بترجمة الآيات إلى اللغة الإندونيسية في تفسيرهما.

### 2.3.5. حدّد الموضوع الرئيسي من الآيات

من منهج بويّا حامكا وقريش شهاب في تفسيرهما هو اهتمامه بتعيين الموضوع الرئيسي من مجموع الآيات الواردة في السورة، والشاهد على ذلك كما ذكرنا سابقاً في منهج تفسيرهما حول تحديد الموضوع الرئيسي من الآية (1-32) في سورة آل عمران.

فمن هذا المنطلق اتفق المفسران والتزما بمنهجهما في تحديد الموضوع الرئيسي من مجموع الآيات في تفسيرهما، إلا أنّ قريش شهاب كان في تفسيره لم يتطرق إلى تفصيل في تحديد الموضوع الرئيسي من مجموع الآيات، وإنما جعل الموضوع الرئيسي من مجموع الآيات على سبيل العموم ولم يفصلها ويخصصها كما فعل بويّا حامكا. فكان بويّا حامكا في تفسيره قام بتقسيم الآيات إلى المسائل ووضع عنواناً مناسباً من الآيات التي تناول فيها بعض القضية أو الحادثة، ثمّ كتب تلك العناوين والموضوعات في فهرس تفسيره بحيث يسهّل القراء بحثه وقراءته في تفسيره.

### 2.3.6. الاهتمام بالتفسير الأثريّ النظريّ

إذا لاحظنا هذين التفسيرين باعتبار طريقة الوصول إلى تفسيرهما فإنهما قد جمعا بين الرواية والدراية في تفسيرهما.

ففي تفسير الأزهر كان بويّا حامكا لا يعتمد في تفسيره بالمأثورات والرويات فقط، بل إنه يعتمد أيضاً في تفسيره بالرأي أي الاجتهاد، والشاهد على ذلك كما سبق ذكره في منهج تفسيره لما فسّر (الآية:56) من سورة الأعراف، فكان بويّا حامكا يحاول أن يجمع في تفسيره ما بين عند رأيه من اجتهاده وعند الروايات الصادرة من الأحاديث وغيرها.

وفي تفسير المصباح كان قريش شهاب لا يعتمد في تفسيره بالرأي أي بالاجتهاد فقط، ولكنّه في بعض الأحيان يجمع بين التفسير بالرأي والتفسير بالمأثور، وهو أيضاً يحاول دائماً ألا يترك مصادر الروايات كاملاً. والشاهد على ذلك كما سبق ذكره في منهج تفسيره لما فسّر (الآية: 16-17) من سورة الأعراف، فكان قريش شهاب وإن كان يعتمد كثيراً في تفسيره بالرأي إلا أنّه في بعض الأحيان يحاول أن يجمع في تفسيره ما بين عند رأيه من اجتهاده وعند الروايات الصادرة من الأحاديث.

بعد أن نظرنا من كلّ المفسرين فكلّ منهما اتفقا في اعتمادهما على منهجين من حيث المصدر وهو الجمع بين التفسير بالرأي والتفسير بالمأثور أو مايسمى بالتفسير الأثريّ النظريّ، إلا أنّ قريش شهاب في بعض الأحيان أو يمكن أن يقال أنه نادراً جداً اعتماده على التفسير بالمأثور إلا في بعض الآيات التي تكون بحاجة إلى استدلال بالرواية في تفسيره، لأنه لا يمكن أن يترك قريش شهاب مصادر الروايات كاملاً، فإذا ترك الروايات كاملاً فإنه سيتحوّل بالطبع إلى التفسير بالهوى. بخلاف بويّا حامكا الذي التزم في تفسيره على منهجين من حيث المصدر وهو الجمع بين التفسير بالرأي والتفسير بالمأثور أو مايسمى بالتفسير الأثريّ النظريّ، لأنّ من وجهة نظره إذا فهم المفسّر القرآن بالرجوع إلى روايات والأحاديث فقط، فإنّ تفكيره يقتصر على تنقيح النصوص فقط والعكس صحيح.

### 2.3.7. الاهتمام بأسلوب التفسير التحليلي

مما يهتمّ به المفسرين أيضاً أنهما استخدمتا الأسلوب التفسيري التحليلي، والشاهد على ذلك لما فسّر الآية 38 من سورة التوبة كما سبق ذكرها في منهج تفسيرهما. فمن هذا المنطلق اتفق المفسران والتزما بأسلوبهما في تفسيرهما هو اهتمامهما بالتفسير التحليلي، وكان أوجه الخلاف بينهما أنّ بويّا حامكا لم يفسّر آيات القرآن كلمة واحدة كما فعل قريش شهاب في تفسيره، وإنما فسّرهما جملة واحدة حتى يفهم الجملة من سياقها.

### 2.3.8. الاعتماد على الأسلوب الاجتماعي

ومما يعتمد به المفسران أيضاً أنهما اعتمدا في تفسيرهما على الأسلوب الاجتماعي، والشاهد على ذلك لما فسّر الآية 1 من سورة النساء كما سبق ذكرها في منهج تفسيرهما. بعد أن نظر الباحث من كلّ المفسرين فكلّ منهما اعتمدا على الأسلوب الاجتماعي، كما يهدف في تأليف تفسيرهما إلى تطبيق وتحسين النظام الاجتماعي الذي يتماشى مع تطور الزمن في المجتمع. حيث قاما بتفسير آيات القرآن وفقاً للظروف الاجتماعية والثقافية للمجتمع التي لا بدّ أن تهتمّ إليها المجتمع في ذلك الوقت، حتى يسهل فهم معاني القرآن وتطبيقها عند فئات الناس الكثيرة وحتى يستطيع أن يستفيد الناس من تفسيرهما، لأنّ القرآن الكريم كما هو معروف أنه صالح لكلّ زمان ومكان.

### 2.3.9. ذكر الخلاصة في نهاية تفسيره

إذا لاحظنا عند كل مفسرين في تفسيرهما، كان بويّا حامكا يحاول دائماً أن يذكر في ختام تفسيره الخلاصة ما فسّره من تلك الآيات، والشاهد على ذلك كما سبق ذكره في منهج تفسيره لما فسّر (الآية:32) من سورة التّور. هذا هو بعض الشواهد من تفسير الأزهر الذي ذكر الخلاصة عند تفسير آية من القرآن الكريم، وعلى هذا فقد اهتمّ بويّا حامكا في تفسيره والتزم بذكر الخلاصة حتى يسهل القراء فهم البيان المرادة من السورة في تفسيره.

وأما عند تفسير المصباح كان قريش شهاب في بعض الأحيان أو يمكن أن يقال أنه نادراً جداً أن يذكر في ختام تفسيره الخلاصة ما فسّره من تلك الآيات، والشاهد على ذلك كما سبق ذكره في منهج تفسيره لما فسّر (الآية:124) من سورة طه. هذا هو بعض الشواهد من تفسير المصباح الذي ذكر الخلاصة عند تفسير آية من القرآن الكريم. وعلى هذا فقد اهتمّ قريش شهاب في بعض الأحيان بذكر الخلاصة في تفسيره حتى يسهل القراء فهم البيان المرادة من تفسيره.

ومن هنا فقد وجدنا اهتمام كلّ من المفسرين في ذكر الخلاصة من تفسيرهما، حيث ظهر ذلك في تفسير الأزهر الذي يلتزم بذكر الخلاصة من تفسيره، إلا أنّ تفسير المصباح كان قريش شهاب في بعض الأحيان يذكر الخلاصة من تفسيره، لأنه يركّز دائماً إلى تحليل الكلمات الموجودة في الآية، لذلك لا نجد كثيراً بذكر الخلاصة من تفسيره.

بعد كلّ هذا فإننا قد انتهينا من دراسة المنهجية والمقارنة بين المفسرين الذي حاول الباحث بحثها ودراستها، وفي هذا الفصل فقد عرفنا واستفدنا أيضاً من عدة جوانب حول ترجمة المفسرين وهما عبد الملك أمر الله ومحمد قريش شهاب، ثمّ بعد ذلك تعرفنا على نبذة عامّة عن التفسيرين، وفي المبحث الآخر حاول الباحث دراسة المنهجية والمقارنة بين تفسير بويّا حامكا وتفسير محمد قريش شهاب.

## الفصل الثالث

التحليل والمقارنة بين تفسير الأزهر وتفسير المصباح حول الفساد المالي ومنهج

### العلاج

دراسة لبعض صور الفساد المالي بعض النماذج القرآنية في الجدول التالي:

الرقم	صور الفساد المالي	نص الآية من القرآن الكريم	اسم السورة	رقم الآية
1	الغلول	﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾	آل عمران	161
2	أكل الأموال بالباطل	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بِحِرَّةٍ عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾	النساء	29
3	أكل السحت	﴿وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْآثِمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكَلِهِمُ السُّحْتِ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّزَّائِقُونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْآثِمِ وَأَكَلِهِمُ السُّحْتِ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾	المائدة	63-62
4	الغضب	﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَّلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾	الكهف	79

رقم الآية	اسم السورة	نص الآية من القرآن الكريم	صور الفساد المالي	رقم
188	البقرة	﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِيَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾	التعاطي بالرشاوى	5
5	النساء	﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾	إيتاء الأموال للسفهاء	6
85-84	هود	﴿وَلَا تَنْفُسُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَأَيْكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ﴿٨٥﴾ وَيَقُومُ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾	التطفيف بالمكيال	7
36	الأنفال	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾	إنفاق المال لإيذاء الناس وإلحاق الضرر بهم	8
2	النساء	﴿وَعَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْحَبِثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾	أكل أموال الأيتام	9

رقم الآية	اسم السورة	نص الآية من القرآن الكريم	صور الفساد المالي	رقم
278	البقرة	﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾	أكل الرباء	10
38	المائدة	﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾	السرقة	11

فكانت هذه هي مجموع الآيات القرآنية التي تتعلق بالفساد المالي، وفي المبحث التالي سوف يحاول الباحث إلى ذكر تفسير تلك الآيات من خلال تفسير الأزهر لعبد الملك أمر الله أو المعروف با "بويا حامكا" وتفسير المصباح لمحمد قريش شهاب.

**3.1 تفسير بويا حامكا وقريش شهاب حول آيات الفساد المالي مع المقارنة والتحليل.**  
إذا لاحظنا مجموع تلك الآيات المتعلقة بالفساد المالي فإنها تنحصر إلى 11 صوراً من صور الفساد المالي. بعد عرض تحليل الآيات القرآنية المتعلقة بالفساد المالي، نجد أنّ المفسرين كانا لهما وجهة نظر في تفسير تلك الآيات، وفي هذا المطلب يحاول الباحث عرض تفسير بويا حامكا وقريش شهاب لتلك الآيات مع المقارنة بين تفسيرهما وتحليل المناقشة فيها على نحو التالي:

### 3.1.1. الغلول

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغُلَّ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (آل عمران: 161).

● تفسير بويا حامكا لهذه الآية:

جاء في القاموس العربي أنّ كلمة "يغلّ" فعل مضارع مأخوذ من "غلّ - يغلّ" معناه هو الذي أخذ شيئاً ثم يضعه سرّاً في مجموعة من الأشياء الأخرى، حيث استخدمت هذه الكلمة لمن حصل على غنيمة، ثم قبل أن تقسم البضاعة من تلك الغنيمة بشكل عادل أخفاها أحدٌ في حوزته الشخصية أولاً وعدم توزيعها إلى الآخرين. لذا فإنّ الشخص الذي يغش في لعب

الغلول يُنظر إليه على أنه خائن. وأيضًا تم التأكيد في هذه الآية على أنّ النبي لن يتصرف بمثل هذا الحقير ولا سيما سيّدنا النبي محمد ﷺ وحده.<sup>199</sup>

ثم في يوم الآخر سينكشف السر، لأنه سيأتي بمفرده مع الأشياء التي غشها، ولن يكون قادرًا على إخفائها. نأخذ على سبيل المثال عملية الفساد المالي الذي لا يزال منتشرًا في بلد ما. بدءًا من رئيس الدولة وانتهاءً بالوزراء وكبار المسؤولين الذين ارتكبوا عمليات احتيال تتعلق بالفساد المالي. حتى يعيش أصحاب السلطة في رفاهية ويجمعون ثروات البلاد لأنفسهم، ويموت الناس جوعًا، وتضعف أجسادهم، حتى كلفوا بجميع أنواع الضرائب، لكنهم لا يشعرون بمتعة الحياة ولو كانت قليلة، ثم مع مرور الوقت تدمرت البلاد بشكل متزايد.<sup>200</sup>

يمكننا أن نأخذ من خلال هذه الآية درسًا لنصبح إعتبارًا لنا، وهي إذا أتيت لنا الفرصة للعمل والشغل في مكانة نبيلة كممثل منصب الرسول ﷺ في ذلك الوقت الذي يكون قائدًا للحرب مع الكفار أو رئيسًا للحكومة في البلد. إذا كان هناك ثروة الدولة فلا تغش فيها ولا تفسد بممتلكات الدولة، لأنّ في يوم القيامة سيُحسب كل الفساد الذي فعلته في الدنيا.<sup>201</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

أي يستحيل على النبي ﷺ أن يخون أحدًا في أيّ وقت وأيّ ظروف، ولا يمكن أن يكون هذا لجميع الأنبياء، ولا سيما النبي محمد ﷺ وهو سيد الأنبياء والمرسلين وحتى قومه لا يستحقون أن يرتكبوا الخيانة، فمن خان في غنيمة حرب أو على أي حال، فإنه سيأتي إليه العذاب في يوم القيامة بما خانه في الدنيا. وكلمة "يُعْلَل" أي الخيانة، بعض العلماء فهموا ذلك بمعنى التسرع في أخذ شيء ذي قيمة من غنائم الحرب، فقد اقتصروا على معنى الغلول في غنائم الحرب فقط، لكن اللغة تستخدم كلمة "يُعْلَل" بمعنى الخيانة بشكل عام، سواء خيانة في الثقة التي يمنحها المجتمع أو الفرد لمصلحته الشخصية.<sup>202</sup>

لقد فهم بعض العلماء أنّ كلمة ﴿مَنْ يَعْلَلُ يَأْتِ بِمَا عَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بمعنى فإنه سيأتي في يوم القيامة بما خانه في الدنيا نتيجة خيانتهم، ويفهمها علماء آخرون أنه بمعنى على حقيقتها، أي

<sup>199</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 977-978.

<sup>200</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 979.

<sup>201</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 979.

<sup>202</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 265.

فإنه سيأتي في يوم القيامة يحمل على ظهره فعلاً ما غدروا به، فيتعذب كثيراً من عبء ذلك. وفي ذلك الوقت تعرّض للإذلال بسبب خيانتته في الدنيا. فالخيانة تسمى أيضاً با "الفاضحة" وهي شيء محزى. فإنّ الاستيلاء على شيء بطريقة غير شرعية وفي الحرب خاصة وهو أمر سيء للغاية ويتعارض مع مبدأ القتال الذي هو جهاد في سبيل الله تعالى. فكان مثل هذا الشخص الذي يأخذ شيئاً لا قيمة له في الحرب، فإنّه يتعارض تماماً على حقيقة معنى الجهاد، لأنّ الجهاد في حقيقته ليس فقط الرغبة في عدم أخذ الغنيمة، ولكنّ أيضاً القدرة على تقديم ما هو أثمن من الغنيمة والثروة والأموال ألا وهو الجسد والروح.<sup>203</sup>

● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: أنّ كلّ مفسّرين يُعرّف معنى كلمة "الغلول" المأخوذة من الآية "أَنْ يَغْلَّ" في بداية تفسيرهما، وكذلك ذكرا كلّ منهما أنّ من فعل الغلول سيأتي إليه العذاب في الآخرة.

- في تفسير الأزهر حيث ذكر بويّا حامكا في تفسيره عن معنى الغلول أي هو الذي أخذ شيئاً ثم يضعه سرّاً في مجموعة من الأشياء الأخرى، حيث استخدمت هذه الكلمة لمن حصل على غنيمة ثمّ قبل أن تقسم البضاعة من تلك الغنيمة بشكل عادل أخفاها أحدٌ في حوزته الشخصية أولاً وعدم توزيعها إلى الآخرين. لذا فإنّ الشخص الذي يغش في لعب الغلول يُنظر إليه على أنه خائن. وفي يوم القيامة سينكشف السر، لأنه سيأتي بمفرده مع الأشياء التي غشها، ولن يكون قادراً على إخفائها.<sup>204</sup>

- وأمّا عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب في تفسيره عن معنى الغلول هو الخيانة، بعض العلماء فهموا ذلك بمعنى التسرع في أخذ شيء ذي قيمة من غنائم الحرب، فقد اقتصرنا على معنى الغلول في غنائم الحرب فقط. لكن اللغة تستخدم كلمة "يَغْلَّ" بمعنى الخيانة بشكل عام، سواء خيانة في الثقة التي يمنحها المجتمع أو الفرد لمصلحته الشخصية. فإنه سيأتي في يوم القيامة بما خانه في الدنيا نتيجة خيانتهم، ويفهمها علماء آخرون أنه بمعنى على حقيقتها، أي فإنه سيأتي في يوم القيامة وهو يحمل على ظهره فعلاً ما غدروا به، فيتعذب كثيراً من عبء

<sup>203</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 266.

<sup>204</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 977-979.

ذلك. 205

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية هي: أنّ كلّ المفسرين اختلفوا في أخذ الدروس والعبرة الموجودة من تفسير هذه الآية. كان بويّا حامكا يهتمّ بتحذير من له منصب كبير ومكانة نبيلة بأن لا يفسد ممتلكات الدولة ولا يغش فيها، وأمّا قريش شهاب يهتمّ بذكر مفهوم حقيقة الجهاد.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في ختام تفسيره من خلال تلك الآية يمكننا أن نأخذ درسًا لتصبح عبرة لنا، وخاصّة إذا أتاحت لنا الفرصة للعمل والشغل في مكانة نبيلة مثل منصب الرسول ﷺ في ذلك الوقت الذي كان رئيسًا للحرب أو رئيسًا للحكومة في البلد، إذا كان هناك ثروة الدولة، لا تغش فيها ولا تفسد بممتلكات الدولة، لأنّ في يوم القيامة سيُحسب كل الفساد الذي فعلته في الدنيا.<sup>206</sup>

- وأمّا عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب درسًا في ختام تفسيره من خلال تلك الآية لتصبح عبرة لنا، وهي فإنّ الشخص الذي يأخذ شيئًا لا قيمة له في الحرب، فإنّه يتعارض تمامًا على حقيقة معنى الجهاد، لأنّ الجهاد في حقيقته ليس فقط الرغبة في عدم أخذ الغنيمة، ولكن أيضًا القدرة على تقديم ما هو أتمن من الغنيمة والثروة والأموال ألا وهو الجسد والروح.<sup>207</sup>

#### ● التحليل والمناقشة بين التفسيرين:

بعد ملاحظة الباحث من خلال التفسيرين لهذه الآية أنّ تفسير الأزهر يهتمّ جيّدًا بظروف الدولة والمشكلات التي تحدث كثيرًا في الدولة، لذا أشار في تفسيره أنّ كلّ من أتاحت له الفرصة للعمل والشغل في المجالات السياسية والإدارية في الدولة عليه ألا يفسد بممتلكات الدولة لأنّه سيؤدّي إلى الفساد المالي وفي يوم القيامة سيُحسب كل الفساد الذي فعله في الدنيا. وأمّا تفسير المصباح فإنه لم يهتمّ في تفسيره بظروف والمشكلات التي تحدث في المجال السياسية والإدارية في الدولة وإنما يهتمّ في تفسيره بظروف التي حدثت في حياة رسول الله ﷺ وأصحابه فكانت هذه الآية هي عبارة عن المواعظ والنصائح التي كانت موجهة إليهم، وذلك

<sup>205</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 265-266.

<sup>206</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 979.

<sup>207</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 266.

ليعملوا بها على ما سيقع في المستقبل من غزواتهم وحرهم على الكفار، لذا أشار في تفسيره عن حقيقة معنى الجهاد وهو ليس فقط الرغبة في عدم أخذ الغنيمة، ولكن أيضًا القدرة على تقديم ما هو أثمن من الغنيمة والثروة والأموال ألا وهو الجسد والروح.

وأيضًا لم يشر المفسرين إلى العقوبة في الدنيا لمن يرتكب هذه الجريمة إلا العقوبة الأخروية كما ذكرت في ظاهر الآية: ﴿وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾. فقد أشار الطاهر بن عاشور في تفسيره لهذه الآية حول العقوبة في الدنيا لمن يغلّ في المغنم وهو من الكبائر لأنه مثل السرقة، وعلى هذا فإذا غل أحد في المغنم فعليه أن يؤخذ منه ما غله في المغنم ثم يؤدب بالاجتهاد، ولكنه لا يقطع يده باتفاق، وهذا عند رأي الجمهور. وبعضهم من قال بأنه يجب أن يحرق جميع متاع الغال سوى سرجه وسلاحه، ثم لا بد أن يرد جميع ما غله إلى بيت المال، وقد استدلوا على ذلك بحديث عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه وأرضاه - أنّ النبي ﷺ يقول: "إذا وجدتم الرجل قد غلّ فاحرقوا متاعه واضربوه". وهو حديث ضعيف، قال الترمذي سألت محمداً - يعني البخاري - عنه فقال: إنما رواه صالح بن محمد، وهو منكر الحديث. على أنه لو صح لوجب تأويله لأن قواعد الشريعة تدل على وجوب تأويله فالأخذ به إغراق في التعلق بالظواهر وليس من التفقه في شيء. 208

### 3.1.2. أكل الأموال بالباطل

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ (النساء: 29).

● تفسير بويّا حامكا هذه الآية:

في البداية كانت هذه الآية موجهة إلى المؤمنين. لأنّ الأشخاص الذين آمنوا بالله تعالى سوف ينفذون بأمانة ما أمره الله به. وكان النهي في هذه الآية إلى المؤمنين بأن لا يأكلوا الأموال الباطل، سواء كان في أيديكم أو في أيدي غيركم. بغض النظر عن مدى ثراء الشخص، يجب ألا ينسى أبداً أنّ الثروة في أيديكم هي ملكية مشتركة. لأنّ الأموال التي تمتلكونها فيها حقوق للآخرين، وأنتم ملزم بإصدارها عندما يحين وقتها. فلا يجوز لكم أن تأخذوها بالباطل، وحتى

208 الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، ج 4، ص 156.

الفقراء أيضاً يجب أن يتذكروا أنّ للثروة التي في أيدي الأغنياء حقّ لهم فيها أيضاً.<sup>209</sup> جاءت هذه الآية تبين كيف يجب أن يتم تداول ممتلكاتك، لأنّ جميع الممتلكات هي ملكية مشتركة، فلا يجوز لك أن تأخذها بالباطل، ومعنى الباطل هو اتباع الطريق الخطأ وعدم اتباع المسار الصحيح، إلا إذا كان هناك الرضاء بينكم في المعاملة المالية بانتقال الأموال من يد إلى أخرى في خط منتظم، فكانت النقطة الرئيسية في المعاملة المالية هي الرضاء.<sup>210</sup> بالإضافة إلى الحكمة في تجنب أكل الأموال بالباطل وحدوث القتال بينكم. لأنّ جميع الممتلكات الموجودة في حقيقتها هي ملككم، وكل الأرواح الموجودة في حقيقتها هي حياتكم. حتى الحياة التي تظهرهم بالرفاهية والغناء لدرجة أنّها تجعل الحسد والبغضاء للفقراء والآخرين فإنها تشمل أيضاً من أكل الأموال بالباطل. ولهذا ظهر الاقتصاد الفوضوي في البلاد والمجتمعات بسبب أكل الناس الأموال الباطل، حيث يكون الأغنياء يزدادون غنيًا والفقراء يزدادون فقراً. ومن هنا فكل الأشياء مثل الخداع والغش والفساد المالي وغيرها، كل ذلك تنتج الأموال بالباطل.<sup>211</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

حيث استخدام كلمة "أكل" لتحريم اكتساب الثروة بالباطل، لأنّ حاجة الإنسان الأساسية هي الأكل. إذا كان الأكل هو حاجة أساسية ممنوعاً من الحصول عليها بالباطل، فإنه بالطبع أكثر حراماً إذا كان الحصول عليها بالباطل في أشياء أخرى من احتياجات وتحسينات لحياة الإنسان. والمقصود من كلمة "أَمْوَالِكُمْ" هو إظهار أنّ ثروة الأيتام وثروة أيّ شخص هي في الواقع ملكية مشتركة، بمعنى أنه يجب تداولها وتحقيق المنافع المتبادلة منها.<sup>212</sup> فالكل يريد أن يحصل على الربح لكنّ هذا الكنز والأموال ملك لكل البشر، وقد صنع الله تعالى هذه الأموال قياماً أي أنه عنصر أساسي في حياة الإنسان. والمقصود من كلمة "بَيْنَكُمْ" يمكن أن نضيف هنا أنّ الملكية الخاصة يجب الشعور بها واستخدامها كملكية مشتركة. وأمّا الأموال الباطل هي الأموال التي حصل عليها بانتهاكات الأحكام الدينية أو الشروط المتفق

<sup>209</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 1174.

<sup>210</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 1174-1176.

<sup>211</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 1175-1176.

<sup>212</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 412.

عليها، وكلّ الوسائل التي من أجلها الكسب على الأموال بطريقة غير شرعية فإنها تسمى بالأموال الباطل. كما تؤكد الآية السابقة أيضاً على ضرورة الرضا بين الطرفين في المعاملة المالية، على أن يكون فيه الإيجاب والقبول أو ما يُعرف في العادة باسم التسليم، وهي أشكال يستخدمها القانون لإظهار وجود الرضا.<sup>213</sup>

فمن تجاهل بالتعليمات المذكورة، فكأنه قتل نفسه وقتل الناس جميعاً. فقد ظهر اليوم بشكل متزايد الذي يؤثر على دور الاقتصاد في صعود وهبوط الدول. ولهذا كانت القوة الاقتصادية أيضاً شكلاً من أشكال الاستعمار الحديث، لذلك لا بدّ أن يراعي المجتمعات هذه الأمور حتى لا يحدث الفساد الاقتصادي وكذلك الفساد المالي في الدولة.<sup>214</sup>

● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: ذُكر في تفسيرهما بيان معنى كلمة "أَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ"، ومعنى الأموال الباطل، وكذلك معنى الرضا في المعاملة المالية، ثمّ ذكر بعد ذلك الحكمة في عدم تطبيق هذه الأوامر.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في تفسيره عن معنى كلمة "أَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ" أي بغض النظر عن مدى ثراء الشخص يجب ألا ينسى أبداً أنّ الثروة في أيديكم ملكية مشتركة. لأنّ الأموال التي تمتلكونها فيها حقوق للآخرين، وأنتم ملزم بإصدارها عندما يحين وقتها. فلا يجوز لكم أن تأخذوها بالباطل أي باتباع الطريق الخطأ وعدم اتباع المسار الصحيح. كما تؤكد الآية أيضاً على ضرورة الرضا بينكم في المعاملة المالية وهو انتقال الأموال من يد إلى أخرى في خط منتظم، فكانت النقطة الرئيسية هي الرضا.<sup>215</sup>

فالحكمة في تجنب أكل الأموال بالباطل وحدوث القتال بينكم. لأنّ جميع الممتلكات الموجودة في حقيقتها هي ملككم، وكل الأرواح الموجودة في حقيقتها هي حياتكم. حتى الحياة التي تظهرهم بالرفاهية والغناء لدرجة أنها تجعل الحسد والبغضاء للفقراء والآخرين، فإنها تشمل أيضاً من أكل الأموال بالباطل. ولهذا ظهر الاقتصاد الفوضوي في البلاد والمجتمعات بسبب أكل الناس الأموال الباطل، حيث يكون الأغنياء يزدادون غنيّاً والفقراء يزدادون فقراً. ومن هنا

<sup>213</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 412-413.

<sup>214</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 413-414.

<sup>215</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 1174-1176.

فكل الأشياء مثل الخداع والغش والفساد المالي وغيرها، كل ذلك تنتج الأموال بالباطل.<sup>216</sup>  
- وأما عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب في تفسيره عن معنى كلمة "أَمْوَالِكُمْ  
بَيْنَكُمْ" أي إظهار أن ثروة الأيتام وثروة أي شخص هي في الواقع ملكية مشتركة، بمعنى أنه  
يجب تداولها وتحقيق المنافع المتبادلة منها، وأن الملكية الخاصة يجب الشعور بها واستخدامها  
كملكية مشتركة. والأموال الباطل هي الأموال التي حصل عليها بانتهاكات الأحكام الدينية  
أو الشروط المنفق عليها، وكل الوسائل التي من أجلها الكسب على الأموال بطريقة غير شرعية  
فإنها تسمى بالأموال الباطل. كما تؤكد الآية على ضرورة الرضا بين الطرفين في المعاملة المالية  
على أن يكون فيه الإيجاب والقبول أو ما يُعرف في العادة باسم التسليم، وهي أشكال  
يستخدمها القانون لإظهار وجود الرضا.<sup>217</sup>

فالحكمة من ذلك أن من تجاهل بالتعليمات المذكورة في الآية، فكأنه قتل نفسه وقتل الناس  
جميعاً. فقد ظهر اليوم بشكل متزايد الذي يؤثر على دور الاقتصاد في صعود وهبوط الدول.  
ولهذا كانت القوة الاقتصادية أيضاً شكلاً من أشكال الاستعمار الحديث، لذلك لا بد أن  
يراعي المجتمعات هذه الأمور حتى لا يحدث الفساد الاقتصادي وكذلك الفساد المالي في  
الدولة.<sup>218</sup>

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية هي: من خلال ملاحظة الباحث في تفسير  
هذه الآية، لم يجد الباحث أوجه الاختلاف في تفسيرهما حول هذه الآية، وإنما غلب على  
تفسيرهما أوجه التشابه من تفسير هذه الآية كما ذكرنا سابقاً.

#### ● التحليل والمناقشة بين التفسيرين:

بعد ملاحظة الباحث من خلال التفسيرين لهذه الآية أن المفسرين لم يشرح سبب تقديم النهي  
عن أكل الأموال بالباطل على النهي عن قتل الأنفس، مع أن الثاني أخطر، وكذلك لم يبيّن  
سبب استثناء التجارة بعد النهي عن أكل الأموال بالباطل في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ  
تَرَاضٍ مِّنْكُمْ﴾.

فقد أشار محمد الطاهر ابن عاشور في تفسيره لهذه الآية فإن سبب تقديم النهي عن أخذ

<sup>216</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 1175-1176.

<sup>217</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 412-413.

<sup>218</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 413-414.

الأموال بالباطل على النهي عن القتل، مع أن الثاني أي القتل هو أخطر الشيء، وكان سبب في ذلك إما لأنّ مناسبة ما قبلها من الآيات التي أفضت إلى النهي عن أخذ الأموال بغير حق، ولهذا استحقّ التقديم لذلك. وأيضاً إمّا لأنّ المخاطبين كانوا يعيشون في عهد الجاهلية وكان أكل الأموال بالباطل أسهل بالنسبة لهم، فكانوا أشدّ استخفافاً به منهم كقتل الناس وذلك لأنه كان يقع في حالة الضعف بحيث لا يستطيع أن يدفع صاحبه عن نفسه فممنهم كاليتيم والزوجة والمرأة. أمّا بالنسبة للاستثناء في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾ هي استثناء منقطع، وذلك لأنّ المقصود من التجارة هنا ليست من أكل الأموال بالباطل، لكنها لكون التجارة أنّها غير منهي عنها. وأياما كان الاستثناء فتخصيص التجارة بالاستدراك أو بالاستثناء لأنها أشد أنواع أكل الأموال شبهها بالباطل.<sup>219</sup>

ثمّ ذكرت في الآية التي بعدها عن العقوبة لمن يأكل أموال الناس بالباطل وهي إصلاؤه في النار الجحيم، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ (النساء: 30). والذي يظهر من خلال هذه الآية أنّ العقوبة لهذه الجريمة هي إصلاؤه في النار الجحيم، كما ذكرت في قوله ﴿فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي ندخله ناراً وهي مفرعة جدّاً لأنها شديدة العذاب، وكان إصلاؤه في النار الجحيم على الله ليس صعباً لكنه يسيراً أي هيناً عليه ولا صارف عنه، لأنّ الله سبحانه وتعالى كما هو معروف أنه لا يعجزه أيّ شيء.<sup>220</sup>

### 3.1.3. أكل السحت

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعمَلُونَ﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمْ الرَّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ (المائدة: 62-63).

● تفسير بويّا حامكا لهذه الآية:

فإنّ كل الأقوال أو الأفعال التي من شأنها أن تؤذي أنفسهم من العداوة والحسد والاضطهاد والتعدي الذي يضر غيرهم، كأكل الأموال الحرام من الرشوة والفساد المالي، وكذلك طلب

<sup>219</sup> الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، ج 5، ص 23-24.

<sup>220</sup> جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ط 1. ج 3، ص 87.

كل أنواع المال عن طريق الغش والربا. فهم تسابقوا وركضوا للحصول على ذلك الأموال الحرام. نتيجة كل ذلك سيؤثر على أنفسهم. فأناس مثل هؤلاء هم الذين يحاولون حجب الحقيقة ويكرهون الصدق، فأخلاقهم ستتضرر وأنفسهم مهلكون.<sup>221</sup>

لقد بلغ هذا الفساد في أخلاق مجتمع اليهود، فلماذا يسكت الكهنة وعلماؤهم، ولماذا لا يوبخونهم عندما وصلوا إلى ذروة الجريمة؟، فتسابق الناس على المعاصي وإيجاد العداة وأكل المال الحرام. ففي هذه الحالة الضارة يتحمل الكهنة والأتقياء والعلماء مسؤولية كبيرة على تعليم الناس وإرشادهم. فمن خلال هذه الآية يمكننا أن نفهم أن العلماء في الإسلام ليس من الأذكياء أو الأتقياء فحسب؛ كم من العلماء يجتهدون في حفظ القرآن والحديث والفقه وما إلى ذلك، لكنهم لا يريدون النزول إلى عامة الناس لإرشاد روحانياتهم وأخلاقهم. قال الإمام الغزالي: إن العلماء الذين لم ينفذوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهم علماء السوء. فإذا ادّعوا على أنهم ورثة الأنبياء، فلا يجوز لهم بإهدار هذا الميراث.<sup>222</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

سوف ترى أن معظم اليهود دائماً يسارعون في ارتكاب الفاحشة وإيذاء الآخرين وأكل أموال غير مشروعة، وكل ما فعلوه سيء للغاية. فكان الإثم والخطيئة المشار إليها هنا هي الأقوال الكاذبة والتحرش بالدين وشرائعه. فإن الآية السابقة تبين نوعين من السيئة التي فعلوها من القول والفعل، فأما القول هو العداوة بين اليهود أنفسهم وحتى بين المسلمين، وأما الفعل هو أكل السحت والربا بينهم. فلماذا لا يحرم رجال دينهم وكهنتهم عن قول الكذب وأكل الأموال المحرمة؟، إنه أمر سيء لا يتناسب مع منصبهم كرجال الدين وعلماؤهم لأفعالهم المتمثلة في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على قومهم.<sup>223</sup>

● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: ذكر في تفسيرهما بيان مسارعة اليهود في إيذاء الآخرين من السيئة التي فعلوها، وتوبيخ رجال دينهم وكهنتهم في عدم إنذار قومهم.

– في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويها حامكا في تفسيره عن بيان مسارعة اليهود في إيذاء

<sup>221</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 3، ص 1789-1790.

<sup>222</sup> المصدر السابق، ج 3، ص 1790-1791.

<sup>223</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 3، ص 143-144.

الآخرين من العداوة والحسد والاضطهاد والتعدي الذي يضرّ غيرهم، كأكل الأموال الحرام من الرشوة والفساد المالي، وكذلك طلب كل أنواع المال عن طريق الغش والربا. فهم تسابقوا وركضوا للحصول على ذلك الأموال الحرام. نتيجة كل ذلك سيؤثر على أنفسهم. فأناس مثل هؤلاء هم الذين يحاولون حجب الحقيقة ويكرهون الصدق، فأخلاقهم ستتضرر وأنفسهم مهلكون.<sup>224</sup>

وفيها توبيخ على رجال دينهم وكهنتهم في عدم إنذار قومهم، فلماذا يسكتون الكهنة وعلمائهم، ولماذا لا يوبخونهم عندما وصلوا إلى ذروة الجريمة؟، فتسابق الناس على المعاصي وإيجاد العداة وأكل المال الحرام، ففي هذه الحالة الضارة يتحمّل الكهنة والأتقياء والعلماء مسؤولية كبيرة على تعليم الناس وإرشادهم.<sup>225</sup>

- وأما عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب في تفسيره عن بيان مسارعة اليهود في إيذاء الآخرين من السيئة التي فعلوها من القول والفعل، فأما القول هو العداوة بين اليهود أنفسهم وحتى بين المسلمين، وأما الفعل هو أكل السحت والربا بينهم. فأكل الأموال غير المشروعة كالثروة المتحصلة من الرشوة والربا وما إلى ذلك من طريقة غير مشروعة، وكلّ ما فعلوه سيء للغاية. فكان الإثم والخطيئة المشار إليها هنا هي الأقوال الكاذبة والتحرش بالدين وشرائعه.<sup>226</sup>

وفيها توبيخ على رجال دينهم وكهنتهم في عدم إنذار قومهم، فلماذا لا يحرم رجال دينهم وكهنتهم عن قول الكذب وأكل الأموال المحرمة؟، إنه أمر سيء لا يتناسب مع منصبهم كرجال الدين وعلمائهم لأفعالهم المتمثلة في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على قومهم.<sup>227</sup>

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية هي: أنّ بويّا حامكا ذكر أهمية العلماء ودورهم للأمة في ختام تفسيره، بينما قريش شهاب لم يذكر أي شيء من الحكم والدروس في ختام تفسيره.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في ختام تفسيره من خلال هذه الآية يمكننا أن

<sup>224</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 3، ص 1789-1790.

<sup>225</sup> المصدر السابق، ج 3، ص 1791.

<sup>226</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 3، ص 143.

<sup>227</sup> المصدر السابق، ج 3، ص 144.

نفهم أنّ العلماء في الإسلام ليس من الأذكياء أو الأتقياء فحسب؛ كم من العلماء يجتهدون في حفظ القرآن والحديث والفقه وما إلى ذلك، لكنهم لا يريدون النزول إلى عامة الناس لإرشاد روحانياتهم وأخلاقهم. قال الإمام الغزالي: إنّ العلماء الذين لم ينفذوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهم علماء السوء. فإذا هم ادّعوا على أنهم ورثة الأنبياء، فلا يجوز لهم بإهدار هذا الميراث.<sup>228</sup>

#### ● التحليل والمناقشة بين التفسيرين:

بعد ملاحظة الباحث من خلال التفسيرين لهذه الآية أنّ المفسرين لم يشرح بالتفصيل في تفسيرهما إلى أسلوب الذمّ والتوبيخ والتحذير من هذا العمل الخبيث، وإنما أشار في تفسيرهما إلى معنى الإجمالي المشار في قوله ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ وقوله ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾. من هذه الآية وجدنا التحذير من سوء عاقبة أكل السحت الذي ورد في قوله: ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي لبئس شيئاً بما يفعلونه، فقد وصفهم الله تعالى بسوء أعمالهم بعد ما وصفهم الله تعالى بسوء اعتقادهم وذلك ليدل بما على نفاقهم، لأنّ اليهود والمنافقين يسارعون في الإثم أي المعاصي والعُدوان أي الظلم وأَكْلِهِمُ السُّحْتِ وهو المال الحرام من الرشا وما استحلوه من أموال الأميين، حيث خصّه بالذكر في ذلك ليس إلا لأجل المبالغة في ذمّهم، وذلك بسبب أكلهم بالسحت أي المال الحرام وكذلك منعهم عن الإيمان بالنبى ﷺ ثم بعثهم على تحريف كتابهم أي التوراة وأيضاً الكذب على الله سبحانه تعالى.<sup>229</sup>

وأيضاً جاء في قوله: ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ هذا التحذير يكون أبلغ بكثير مما سبق، وذلك لأنّ الصنع وهو عمل الإنسان بعد ما تدرب فيه، ثم بعد ذلك تعود وتحرى إجادته، ومن ثمّ كانت في هذه الآية فقد ذمّت به كبرائهم وخواصهم وهم علماء النصارى وأيضاً الأخبار ومن علماء اليهود، ولهذا كان تخصيص هؤلاء علمائهم من النصارى واليهود في النهى عن "قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ" أي الكذب وأيضاً "وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ" وهو المال الباطل الذي حصل من الرشا وما استحلوه من أموال الأميين، وفيه أيضاً كمال توبيخ عليهم حيث كان منصبهم في ذلك هو النهى عن المنكر مع الرغم أنهم يأمرون به ولكنهم يخالفونه، حيث روي ذلك عن

<sup>228</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 3، ص 1791.

<sup>229</sup> محمد ثناء الله المظهري، التفسير المظهري، ط 1. ج 3، ص 139.

ابن عباس رضي الله عنه قال: أي إنها من أشد آية في القرآن الكريم حيث أنزل على تارك النهي عن المنكر بمنزلة مرتكب المنكر بل أبلغ منه، وأيضاً قال البيضاوي أي أن ترك فعل الحسنة هو أقبح ما يكون من الوقوع في المعصية، وذلك لأن النفس أمارة بالسوء حيث يلتدّ بها وتميل إليها، وكذلك لتارك النهي عن المنكر فكان أبلغ الذمّ هو الجدير بالذكر في هذه الآية.<sup>230</sup>

### 3.1.4. الغصب

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدَتْ أَنْ أَعْيِبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ (الكهف:79).

● تفسير بويّا حامكا لهذه الآية:

كان في ذلك الوقت ملك ظالما على مجتمعه. فإذا رأى سفينة جيّدة وصالحة، فأخذها وتحكّم بها دون دفع الثمن لتلك السفينة. ولم يجرؤ أحد على فتح أفواههم عندما تصرف الملك بأخذ تلك السفينة. لذلك فإنّ عملية التدمير تلك السفينة حتى لن يستطيع الملك أن يسرقها ويأخذها لوجود العيب فيها، فكان التدمير تلك السفينة مما يمكن للصيادين المساكين إصلاح سفنهم مرة أخرى، بخلاف إذا غصبها الملك وأخذها فلن يمكن أن تعود تلك السفينة مرة أخرى.<sup>231</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

كانت السفينة ملك للضعفاء والفقراء يستخدمونها للعمل في البحر لأجل كسب الرزق، ثم أراد أن يجعلها بها فجوة حتى تكون السفينة غير جيدة وغير مناسبة للاستخدام، لأنه يوجد خلفه ملك قاس الذي يأمر خدامه بأخذ كل سفينة جيدة بالقوة. وهكذا فإنّ ما سر به لم يكن يهدف إلى إغراق السفينة، بل أصبح حافزاً للحفاظ على حقوق الفقراء. وكانت عملية التدمير فيها تبرير القيام بضرر بسيط من أجل تجنب ضرر أكبر. والمقصود من استخدام كلمة "مَسْكِينٍ" وقد استخدمه الإمام الشافعي كأساس شرعي بأنّ المسكين أفضل حالاً من الفقير لأنّ المساكين لا يزالون يملكون المال في البحث عن الرزق بخلاف الفقراء.<sup>232</sup>

<sup>230</sup> محمد ثناء الله المظهري، التفسير المظهري، ط 1. ج 3، ص 140.

<sup>231</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 6، ص 4231.

<sup>232</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 8، ص 107.

● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: ذكر كلٍّ منهما في ختام تفسيره الحكمة من تفسير هذه الآية.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويًا حامكا الحكمة في ختام تفسيره من خلال هذه الآية فإنّ عملية التدمير تلك السفينة حتى لن يستطيع الملك أن يسرقها ويأخذها لوجود العيب فيها، فكان التدمير تلك السفينة مما يمكن للصيادين المساكين إصلاح سفنهم مرة أخرى بخلاف إذا غضبها الملك وأخذها فلن يمكن أن تعود تلك السفينة مرة أخرى.<sup>233</sup>

- وأما عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب الحكمة في ختام تفسيره هذه الآية فإنّ ما سربه لم يكن يهدف إلى إغراق السفينة، بل أصبح حافزاً للحفاظ على حقوق الفقراء. وكانت عملية التدمير فيها تبرير القيام بضرر بسيط من أجل تجنب ضرر أكبر.<sup>234</sup>

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية هي: أنّ قريش شهاب ذكر الفرق بين الفقير والمسكين في تفسيره، بينما بويًا حامكا لم يذكر هذا الفرق في تفسيره.

- في تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب منقولاً من كلام الإمام الشافعي في الفرق بين معنى الفقير والمسكين، فالمسكين أفضل حالاً من الفقير، لأنّ المساكن لا يزالون يملكون المال في البحث عن الرزق بخلاف الفقراء.<sup>235</sup>

● التحليل والمناقشة بين التفسيرين:

بعد ملاحظة الباحث من خلال التفسيرين لهذه الآية أنّ المفسرين اعتمدا في تفسير هذه الآية تفسيراً ظاهرياً ولم يشر إلى القضايا التي تتعلق بالفساد المالي. مع الرغم هذه الآية هي عبارة عن قصة لكنهما للأسف لم يتناول في تفسيرهما بعض القضايا منها ولم يتوسع في شرحها. وأيضاً لم يشر المفسرين إلى الناحية البلاغية الموجودة في لفظ "وَرَأَهُمْ" عند قوله: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾. فقد أشار فخر الدين الرازي في تفسيره لهذه الآية فإنّ المراد من لفظ "وَرَأَهُمْ" يحتمل قولان، القول الأول: أنّ المراد منه هو أنّ أمامهم يوجد ملك الذي سيأخذ سفينتهم، وهكذا قاله بعض المفسرين، وأما قوله تعالى: ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ (الجمالية:

<sup>233</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 6، ص 4231.

<sup>234</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 8، ص 107.

<sup>235</sup> المصدر السابق، ج 8، ص 107.

10) أي كان المراد أمامهم كما ورد في معنى قوله تعالى: ﴿وَيَذَرُونَ وِرَاءَهُمْ يَوْمًا تَقِيلاً﴾ (الإنسان: 27). وأما القول الثاني: يحتمل أن يأتي الملك من وراء الموضوع والمكان الذي يركب منه صاحبه وهو الذي يكون مرجع السفينة عليه.<sup>236</sup>

### 3.1.5. التعاطي بالرشاوى

جاء هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: 188).

● تفسير بويّا حامكا لهذه الآية:

هذه الآية تبين أنّ ممتلكات صديقك هي ملكك أيضًا. إذا أساءت استخدام ثروته، فهذا يعني أنك تسيء استخدام ممتلكاتك أيضًا. فإنّ أكل الأموال ليست بالطريقة الصحيحة فهي تشمل كل أنواع الغش والخداع والتزوير والإعلانات والإفراط في الدعاية ما دامت الأرباح تأتي إليه. وكلّ ذلك من ضمن الأموال الباطل وهي كل الجهود المبذولة للبحث عن الربح لنفسه بطرق غير عادلة وضارة لأخوانه من البشر. حتى يكتسب الناس الثروة من خلال استغلال وخداع إخوانهم.<sup>237</sup>

في بعض الأحيان تثار الاتهامات أمام القاضي. عندما يريد إيجاد حلّ في المشكلة التي حدثت بين المتهم والمدعى عليه حتى نشأ شعور بالانتقام بينهما، فبعض الناس يرفعون قضاياهم إلى القاضي أو الحاكم ثمّ يدفعون الحكام والقضاة وكذلك المحامي لأجل إسقاط حجة خصمهم. وهذا هو ما يقصد من التعاطي بالرشاوى أي حصول الممتلكات من أيدي الآخرين عن طريق ليست صحيحة، فالحكام والقضاة مع أنّهم يعرفون الأحكام الشرعية، ولكن بسبب طمعهم وحبهم في الثروة والأموال فلا يذكرون ولا يبالون بشاهد بين الطرفين. فيكون هذا هو ما يؤدّي إلى الفساد المالي<sup>238</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

أي الأموال التي يملكها فلان اليوم قد تكون ملكًا لشخص آخر غدًا. ولهذا يجب أن تكون للثروة وظيفة اجتماعية بحيث يكون بعض ما يملكه فلان مملوكًا لأشخاص آخرين، إمّا عن

<sup>236</sup> فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ط3. ج 21، ص 491.

<sup>237</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج1، ص 438.

<sup>238</sup> المصدر السابق، ج1، ص 439-440.

طريق الزكاة أو الصدقات. وكذلك لا يمكن أن يحدث تطوير الملكية إلا بالتفاعل بين البشر بعضهم على بعض، وذلك عن طريق الشراء والبيع والتبادل والمساعدة، لذلك قد استخدم في هذه الآية كلمة "بينكم" في المعاملة المالية.<sup>239</sup>

كان المكاسب والخسائر من خلال هذا التفاعل لا يمكن تجاوزها من قبل كل طرف، بحيث يخسر أحد الطرفين ويكسب الطرف الآخر، إذا كان الأمر كذلك فإنّ الأموال لم تعد في الوسط أو بين الطرفين وستكون مواقف الطرفين لم تعد متوازنة. فالكسب غير المتوازن هو الباطل، والباطل هو كل شيء غير الحقّ ولا يبرره القانون ولا يتماشى مع التوجيه الإلهي على الرغم من أنه يتم على أساس التفاعلات الطوعية. ومثال على ذلك هو الرشوة وهي من الأمور المحظورة والتي يتم إجراؤها في كثير من الأحيان في المجتمع. فالشخص الذي يقدم الرشوة فإنه قدم إرادته إلى من هو في السلطة ليقرّروا شيئاً ما، ولكنه عن طريق السرّ وبهدف أخذ شيء بطريقة غير مشروعة.<sup>240</sup>

ولهذا فإنه لا يجوز لأحد أن يأخذ ممتلكات الآخرين ويسيطر عليها دون حقوق، وكذلك لا يجوز أن يسلمّ الأمور إلى القضاة الذين لديهم سلطة في القضايا لكنه بغرض الحصول على ثروتك. والذي يفهمه العلماء في ختام هذه الآية هي علامة على جواز إعطاء شيء للسلطات إذا لم يكن المقصود من الهدية إثم، بل يهدف إلى سلب حق المعطي نفسه. وفي هذه الحالة كان الخاطئ هو الذي يأخذ وليس الذي يعطي.<sup>241</sup>

#### ● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: ذكر في تفسيرهما بيان معنى كلمة "أَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ"، ثمّ ذكر كلّ منهما تعريف "الأموال الباطل" مع ذكر أنواعها، وبيان ضرورة النهي عن تقديم الثروة إلى الحكام.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في تفسيره بيان معنى كلمة "أَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ" هي أنّ ممتلكات صديقك هي ملكك أيضاً. إذا أساءت استخدام ثروته، فهذا يعني أنك تسيء استخدام ممتلكاتك أيضاً. ثمّ عرّف معنى "الأموال الباطل" وهي كل الجهود المبذولة للبحث

<sup>239</sup> محمّد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج1، ص 413.

<sup>240</sup> المصدر السابق، ج1، ص 414.

<sup>241</sup> المصدر السابق، ج1، ص 415.

عن الربح لنفسه بطرق غير عادلة وضارة لإخوانه من البشر، فهي تشمل كل أنواع الغش والخداع والتزوير والإعلانات والإفراط في الدعاية ما دامت الأرباح تأتي إليه.<sup>242</sup> وفيها بيان ضرورة النهي عن تقديم الثروة إلى الحكام، لأنّ بعض الناس يرفعون قضاياهم إلى القاضي أو الحاكم ثمّ يدفعون الحكام والقضاة وكذلك المحامي لأجل إسقاط حجة خصمهم. وهذا هو ما يقصد من التعاطي بالرشاوى أي أخذ الممتلكات في أيدي الآخرين عن طريق ليست صحيحة، فالحكام والقضاة مع أنّهم يعرفون الأحكام الشرعية، ولكن بسبب طمعهم وحبهم في الثروة والأموال فلا يذكرون ولا يباليون بشاهد بين الطرفين. فيكون هذا هو ما يؤدي إلى الفساد المالي.<sup>243</sup>

- وأما عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب في تفسيره بيان معنى كلمة "أَمْوَالُكُمْ بَيْنَكُمْ" هي الأموال التي يملكها فلان اليوم قد تكون ملكاً لشخص آخر غداً. ولهذا يجب أن تكون للثروة وظيفة اجتماعية بحيث يكون بعض ما يملكه فلان مملوفاً لأشخاص آخرين، إمّا عن طريق الزكاة أو الصدقات. وكذلك لا يمكن أن يحدث تطوير الملكية إلا بالتفاعل بين البشر بعضهم على بعض، وذلك عن طريق الشراء والبيع وتبادل ومساعدة، لذلك قد استخدم في هذه الآية كلمة "بينكم" في المعاملة المالية.<sup>244</sup>

ثمّ عرّف معنى "الأموال الباطل" وهي كلّ الأشياء غير الحقّ ما لا يبرره القانون ولا يتماشى مع التوجيه الإلهي على الرغم من أنه يتم على أساس التفاعلات الطوعية. وكان النوع من ذلك هو الرشوة وهي من الأمور المحظورة والتي يتم إجراؤها في كثير من الأحيان في المجتمع.<sup>245</sup> وفيها بيان ضرورة النهي عن تقديم الثروة إلى الحكام، فالشخص الذي يقدم الرشوة فإنه قدم إرادته إلى من هو في السلطة ليقرّروا شيئاً ما، ولكنه عن طريق السرّ وبهدف أخذ شيء بطريقة غير مشروعة. وكذلك لا يجوز أن يسلمّ الأمور إلى القضاة الذين لديهم سلطة في القضايا لكنه بغرض الحصول على ثروتك.<sup>246</sup>

<sup>242</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهري، ج1، ص 438.

<sup>243</sup> المصدر السابق، ج1، ص 439-440.

<sup>244</sup> محمّد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج1، ص 413.

<sup>245</sup> المصدر السابق، ج1، ص 414.

<sup>246</sup> المصدر السابق، ج1، ص 414-415.

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية هي: أنّ قريش شهاب ذكر درسًا مهمًا في تفسيره، بينما بويّا حامكا لم يذكر أي شيء من العبرة والدروس في ختام تفسيره.  
- في تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب درسًا مهمًا مما يفهمه العلماء في ختام هذه الآية وهي علامة على جواز إعطاء شيء للسلطات إذا لم يكن المقصود من الهدية إثم، بل يهدف إلى سلب حق المعطي نفسه. وفي هذه الحالة كان الخاطيء هو الذي يأخذ وليس الذي يعطي.<sup>247</sup>

● التحليل والمناقشة بين التفسيرين:

من خلال ملاحظة الباحث عند التفسيرين لهذه الآية أنّ المفسرين لم يشير إلى أقوال وآراء العلماء في قضية تنفيذ القاضي على الحكم، هل هو ينفذ الحكم على ظاهره فقط أم ينفذ ينفذ الحكم على ظاهره وباطنه ثمّ يكون الإثم يعود على الحاكم أو القاضي وحده فقط إذا تعمد القاضي الجور دون المحكوم له؟

فقد أشار محمد رشيد رضا في تفسيره لهذه القضية عند قوله: ﴿وَتُدَلُّوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ فإنّ هذه الآية تنفي الاشتباه وتبيّن أنّ الاستعانة بالقضاة والحكام على أكل المال بالباطل هو محرّم شرعًا، وذلك لأنّ الحكم على ذلك لا يغير الحق في نفسه، وكذلك لا يحله للمحكوم له به، ولهذا فقد اختلف علماءنا في حكم القاضي الذي أخذ المال بغير حقّ، هل يكفي للقاضي أو الحاكم أن ينفذ الحكم على ظاهره فقط أم لا بدّ أن ينفذ الحكم ظاهرًا وباطنًا ثمّ يكون الإثم يعود على الحاكم أو القاضي وحده فقط إذا تعمد القاضي الجور دون المحكوم له؟، فالجمهور يرون على أنّ حكم القاضي والحاكم ينفذ على ظاهره فقط، وأمّا عند رأي أبو حنيفة يرى أنّ حكم القاضي الذي ينفذ في الطلاق وفي عقد النكاح أو فسخه، فكان في مثل هذه العقود سينفذ الحكم ظاهرًا باطنًا، وذلك إذا كان الشهود زورًا، وأنّ حكمه بالمال فلا ينفذ القاضي الحكم إلا على الظاهر، ولهذا فلا يحلّ للقاضي وللمحكوم له تناول ذلك المال إذا لم يكن لهما حقّ في تناوله.<sup>248</sup>

<sup>247</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 1، ص 415.

<sup>248</sup> محمد رشيد رضا، تفسير المنار، (القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1368 هـ)، ج 2، ص 161.

### 3.1.6. إيتاء الأموال للسفهاء

جاء هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ (النساء:5).

● تفسير بويا حامكا لهذه الآية:

معنى السفهيه في هذه الآية هو الشخص الذي لا يستطيع السيطرة على ممتلكاته، والذي إذا تم تسليمها إلى يديه في وقت قصير سيتم تدميرها وقضاءها على أشياء غير مجدية. إنه يجيد استهلاكها فقط، لكنه غير قادر على تطوير ممتلكاته. فالسفيه منه ما يكون مقيد بوقت، كالطفل الذي لم ينضج بعد ولم يستطيع الوقوف بمفرده. فبعد ما يتمكن الطفل من الوقوف بمفرده والثوق به ولا يضيع شيئاً، يتم تسليم الثروة والأموال إليه. وهناك أيضاً أشخاص من الرجال والنساء لكنهم في حياتهم لا يزال والديهم ملزمًا بالاحتفاظ بملكياتهم، ثم يضمن الوالد مآكلهم ومشربهم وملبسهم وما إلى ذلك من احتياجاتهم.<sup>249</sup>

أما بالنسبة للممتلكات المتداولة في المجتمع. فمن واجب على وليّ الأمر الاعتناء به حتى لا ينقرض الكنز والأموال عندما يصل إلى يد صاحبه الذي لا يتقن ولا يجيد إدارته، لأنّ الثروة والملكية هي أساس الحياة. إذا سلم الثروة والكنز والأموال إلى الجاهل أو المبذر، فإنّ حياته ستستنفد ويصبح معوزاً. لذلك لا يجوز أن يُمنح المال إليهم مع الرغم كونهم يتيمًا.<sup>250</sup>

وكان الأمر في نهاية الآية هي القول بالمعروف أي كلمات طيبة وهي أن يكون قول الوليّ والوزير أنّ الثروة والعقار في البلد ملك للمجتمع وليس ملك خاصّ. فكان الوليّ والوزير ينظّم ويدير فقط، بالطبع يحق للوليّ أو الوزير الحصول على تعويض عن جهوده للحفاظ على العقار والثروة في المجتمع، لأنّ كل هذه الأمور من مسؤولية الوزراء وأولياء الأمر في البلد، لذلك يجب عليهم مراعاة هذه المسألة حتى لا يبذروا ولا يسرفوا وحتى لا يحدث الفساد المالي في المجتمع.<sup>251</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

هذه الآية تحظرنا على عدم إعطاء الممتلكات لأصحاب غير قادرين على إدارة ممتلكاتهم بشكل صحيح. سواء الأيتام أو الأطفال الصغار أو البالغين من الرجال والنساء. لأنّ تلك

<sup>249</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج2، ص 1100.

<sup>250</sup> المصدر السابق، ج2، ص 1100-1101.

<sup>251</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 1101.

الممتلكات يجب أن تحفظ وعدم إهدارها أو استخدامها بشكل غير لائق. ومن هنا كانت المحافظة على الأموال والممتلكات وتطويرها مهمة جدًا، لذلك يجب على أولياء أمرهم ووالدهم إعطاء المصاريف والملابس من ثمار ثروتهم. وأيضًا أن يقول لهم كلام طيب، لأنه من خلال هذا العمل والكلام الطيب ترتاح قلوبهم وتبقى علاقة الأولياء مع الأيتام أو السفهاء متناغمة.<sup>252</sup>

هذه الآية تشير أيضًا إلى وجوب تطوير الثروة، ولا ينبغي ترك رأس المال الحالي بمفرده بل يجب أن يكون منتجًا ويحقق أرباحًا، ولا ينبغي لرأس المال أن ينتج من تلقاء نفسه، بل يجب أن تكون النتائج من جهود بشرية جيدة. وهذا أيضًا من حكمة تحديد حد معين من الزكاة المالية. وذلك من أجل تشجيع النشاط الاقتصادي وتداول الأموال، وفي نفس الوقت تقليل المضاربة والإدخار. على الرغم من أنّ رأس المال هو من أحد عوامل الإنتاج المهمة، إلا أنه ليس من أهمها.<sup>253</sup>

#### ● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: ذكرا كلّ منهما التعريف بالسفهاء، وبيان ضرورة النهي عن إعطاء الممتلكات إلى السفهاء.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حاكمًا في تفسيره معنى "السفهاء" وهو جمع من السفية والمراد في هذه الآية هو الشخص الذي لا يستطيع السيطرة على ممتلكاته، والذي إذا تم تسليمها إلى يديه في وقت قصير سيتم تدميرها وقضاءها على أشياء غير مجدية. إنه يجيد استهلاكها فقط، لكنه غير قادر على تطوير ممتلكاته.<sup>254</sup>

وذكر فيه بيان ضرورة النهي عن إعطاء الممتلكات إلى السفهاء وهي أنّ من واجب وليّ الأمر الاعتناء بالثروة حتى لا ينقرض الكنز والأموال عندما يصل إلى يد صاحبه الذي لا يتقن ولا يجيد إدارته، لأنّ الثروة والملكية هي أساس الحياة. إذا سلم الثروة والكنز والأموال إلى الجاهل أو المبدّر، فإنّ حياته ستستنفد ويصبح معوزًا، لذلك لا يجوز أن يُمنح المال إليهم.<sup>255</sup>

<sup>252</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 346-347.

<sup>253</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 349.

<sup>254</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 1100.

<sup>255</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 1100-1101.

- وأما عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب في تفسيره عن معنى "السفهاء" وهو جمع من السفهيه والمراد في هذه الآية هو أصحاب غير قادرين على إدارة ممتلكاتهم بشكل صحيح. سواء الأيتام أو الأطفال الصغار أو البالغين من الرجال والنساء.<sup>256</sup>

وذكر فيه بيان ضرورة النهي عن إعطاء الممتلكات إلى السفهاء، لأنّ تلك الممتلكات يجب أن تحفظ وعدم إهدارها أو استخدامها بشكل غير لائق. ومن هنا كانت المحافظة على الأموال والممتلكات وتطويرها مهمة جدًّا، لذلك يجب على أولياء أمرهم ووالدهم تدبير ممتلكاتهم.<sup>257</sup>

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية هي: اختلفا في بيان القول بالمعروف فيها في قوله: ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾، ثمّ اختلفا أيضًا في ذكر الخلاصة من تفسير هذه الآية حيث ذكر قريش شهاب الخلاصة من تفسير هذه الآية بينما بويّا حامكا لم يذكر الخلاصة من تفسير هذه الآية.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في تفسيره بيان القول بالمعروف في قوله: ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾، أي كلمات طيبة وهي أن يكون كلام الوليّ والوزير بصراحة أنّ الثروة والعقار في البلد ملك للمجتمع وليس ملك خاص.<sup>258</sup>

- وأما عند تفسير المصباح، حيث ذكر في تفسيره بيان القول بالمعروف في قوله: ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾، أي أن يقول لهم كلام طيب، لأنه من خلال هذا العمل والكلام الطيب تتراح قلوبهم وتبقى علاقة الأولياء مع الأيتام أو السفهاء متناغمة.<sup>259</sup>

ثمّ ذكر قريش شهاب أيضًا الخلاصة من تفسير هذه الآية وهي أنّ هذه الآية تشير إلى وجوب تطوير الثروة، ولا ينبغي ترك رأس المال الحالي بمفرده بل يجب أن يكون منتجًا ويحقق أرباحًا ولا ينبغي لرأس المال أن ينتج من تلقاء نفسه، بل يجب أن تكون النتائج من جهود بشرية جيدة. وهذا أيضًا من حكمة تحديد حد معين من الزكاة المالية، وذلك من أجل تشجيع النشاط الاقتصادي وتداول الأموال، وفي نفس الوقت تقليل المضاربة والإدخار. على الرغم

<sup>256</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 346.

<sup>257</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 347.

<sup>258</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 1101.

<sup>259</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 347-348.

من أنّ رأس المال هو من أحد عوامل الإنتاج المهمة، إلا أنه ليس من أهمها.<sup>260</sup>

● التحليل والمناقشة بين التفسيرين:

من خلال ملاحظة الباحث عند التفسيرين لهذه الآية أنّ تفسير الأزهر لما فسّر قوله: ﴿وَقُولُوا هُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ أي كلمات طيبة وهي أن يكون قول الوليّ والوزير بصراحة أنّ الثروة والعقار في البلد ملك للمجتمع وليس ملك خاص. هذا الكلام إذا رأينا من سياق الكلام في الآية فإنها موجهة خاصّ للسفهاء وليس عامّ للمجتمع، لذلك فإنّ الأنسب هو ما يقوله قريش شهاب في تفسيره وهو أنّ المراد من القول بالمعروف هو أن يقول لهم كلام طيّب، لأنه من خلال هذا العمل والكلام الطيب ترتاح قلوبهم وتبقى علاقة الأولياء مع الأيتام أو السفهاء متناغمة.

حيث يتضح هذا المعنى لما فسّر محمد الطاهر ابن عاشور في تفسيره لهذه الآية: ﴿وَقُولُوا هُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ أي فلا ينبغي أن يشتم عليه، ولأن السفهه غالباً يستنكر منع ما يطلبه من واسع المطالب، فقد يظهر عليه، أو يصدر منه كلمات مكروهة لوليه، فأمر الله لأجل ذلك كله الأولياء بأن لا يتدنوا محاجيرهم بسيئ الكلام، ولا يجيبوهم بما يسوء، بل يعظون المحاجير، ويعلموهم طرق الرشاد ما استطاعوا، ويذكروهم بأن المال ما لهم، وحفظه حفظ لمصالحهم، فإنّ في ذلك خيراً كثيراً، وهو بقاء الكرامة بين الأولياء ومواليهم من الأيتام والسفهاء، ورجاء انتفاع الموالى بتلك المواعظ في إصلاح حالهم.<sup>261</sup>

### 3.1.7.3.1.7. التطفيف بالمكيال

جاء هذا المعنى في آيات كثيرة، منها ما وردت في سورة هود عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَبُّكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ \* وَيَقُومُ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (هود: 84-85).

● تفسير بويّا حامكا هذه الآية:

يجب أن تتصرفوا بأمانة في الاقتصاد، ولا تنتهكوا حقوق الآخرين، ولا تقللوا الحجم والوزن.

<sup>260</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 349.

<sup>261</sup> الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، ج 4، ص 237.

لأنّ كل ذلك عرض من أعراض شهوة الإنسان، إذا أثرت تلك الرفاهية على قلوبهم سوف يسعى الناس إلى الربح لأنفسهم على حساب الآخرين. وبسبب ذلك ضاع العدل والازدهار عن طريق الغش بالميزان والمكيال وما إلى ذلك.<sup>262</sup>

أوضحت نهاية الآية أنّ الناس يقيسون الغشّ بالموازن وهم الذين يهلكون الأرض ويدمّرون الاقتصاد. فكان الضرر الاقتصادي ينبع من روح البشر المتضررة، ثم تتضرر جميع العلاقات الاجتماعية وستنضب الثقة بعضهم على البعض. فتكون خطيئة واحدة تنتشر إلى خطيئة أخرى، وهذا مما ينتج الفساد في الأرض أو ما يسمى اليوم بـ "المجتمع الفاسد". فالمجتمع الفاسد هو المجتمع الذي أُسس على الاحتيال، حيث تولد الثروة ويسعى لتحقيق مكاسب شخصية من الأنانية، وحينئذ اشتكى الفقراء والمضطهدين ويشعرون بالضعينة. ومن هنا يبدو أنّ القوانين الوضعية في الدولة وحدها ليست كافية، لأنّ البشر يمكن أن يبحثوا أعداءً مختلفة لانتهاكها ومخالفتها. ولن يقاضيه أحد حتى واضع القانون نفسه إذا خالف تلك القوانين بنفسه. لذلك يجب إخضاع القلب أولاً إلى الله تعالى.<sup>263</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

لا تنقص من الأكيال التي تكال وكذلك الموازين التي توزن، فإنّ الله يرى أعمالكم جيّداً حتى لا يوجد أي حجة من عباده على الإطلاق لإيذاء الآخرين، وإنّ الله سيقلق عليك إذا كنت في الشرك مع الله تعالى والظلم إليه. ويخشى الله أن يعاقبك في يوم ما ينهار فيها كل شيء ولا يترك شيئاً صغيراً أو كبيراً إلا عليه. لذلك نظر الله تعالى إلى عباده نظرة إيجابية أي أنّ الله يحاول دائماً أن يتمنى لعباده الخير وبسبب ذلك أنصح الله تعالى وأرشد عباده بالخير.<sup>264</sup>

إنّ الحسنات التي يمكن تحقيقها من خلال الاهتمام بهذا التوجيه فإنها تشمل الحسنات الدنيوية والأخروية. فالحسنات الدنيوية هي جميع الأنشطة المشروعة والخالية من الغش التي تنتج الاطمئنان والسلام في الدنيا، ليس فقط لأولئك الذين يفعلون، ولكن أيضاً لعامة الناس. وذلك من خلال المعاملة المالية في إتقان الموازين والمكيال، فإنه سيتم ظهور الشعور بالأمن والسلام والازدهار في الحياة الاجتماعية. فكل هذا يتحقق من خلال العلاقات المتناغمة بين

<sup>262</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 5، ص 3523-3524.

<sup>263</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 3524-3525.

<sup>264</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 6، ص 319-320.

أفراد المجتمع. إنه نفس الشيء في الآخرة أيضاً، فمن عمل عملاً حسنة في الدنيا بطاعة الله تعالى وعبادته فإنه سيؤجر في الآخرة، لأنه يقوم بعمله على أساس الإيمان، وهذا مما يجعله مأجوراً في الآخرة. بخلاف الكفار الذين لا ينالون أدنى أجر في الآخرة.<sup>265</sup>

ومن يبرر لنفسه تقليص حقوق الإنسان، فهذا مما يدفعه إلى تبرير معاملة أي شخص حتى يسبب إلى انتشار الغش. إذا حدث ذلك فلن يتم وجود الشعور الاطمئنان والسلام في الدنيا. وهذا مما ينتج الفساد في الأرض، لأن الفساد في الأرض أيّاً كان شكله سواء كان قتل أو سطو أو زنا أو انتهاك لحقوق الإنسان مادياً أو معنوياً من الممتلكات ونحو ذلك فإنها ستنتج الخوف ويزيل الشعور الاطمئنان والسلام في الدنيا.<sup>266</sup>

#### ● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: أنّ كلّ مفسّرين ذكرا كل منهما بيان آثار الفساد في التطفيف بالمكيال.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في تفسيره بيان أثر الفساد في التطفيف بالمكيال وهو إنّ كثير من الناس يقيسون الغشّ بالموازن وهم الذين يهلكون الأرض ويدمّرون الاقتصاد. فكان الضرر الاقتصادي ينبع من روح البشر المتضررة، حيث تتضرر جميع العلاقات الاجتماعية وستنضب الثقة بعضهم على البعض. إذا أثرت تلك الرفاهية على قلوبهم سوف يسعى الناس إلى الربح لأنفسهم على حساب الآخرين. وبسبب ذلك ضاع العدل والازدهار عن طريق الغش بالميزان والمكيال وما إلى ذلك، فتكون خطيئة واحدة تنتشر إلى خطيئة أخرى، وهذا مما ينتج الفساد في الأرض.<sup>267</sup>

- وأما عند تفسير المصباح، فقد ذكر قريش شهاب في تفسيره بيان أثر الفساد في التطفيف بالمكيال وهو أنّ من يبرر لنفسه تقليص حقوق الإنسان، فهذا مما يدفعه إلى تبرير معاملة أي شخص حتى يسبب إلى انتشار الغش. إذا حدث ذلك فلن يتم وجود الشعور الاطمئنان والسلام في الدنيا. وهذا مما ينتج الفساد في الأرض، لأن الفساد في الأرض أيّاً كان شكله سواء كان قتل أو سطو أو زنا أو انتهاك لحقوق الإنسان مادياً أو معنوياً من الممتلكات ونحو

<sup>265</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 6، ص 321-322.

<sup>266</sup> المصدر السابق، ج 6، ص 323.

<sup>267</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 3523-3524.

ذلك فإنها ستنتج الخوف ويزيل الشعور الاطمئنان والسلام في الدنيا.<sup>268</sup>

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية كثيرة وهي: كان قريش شهاب ذكر في تفسيره بيان رؤية الله تعالى إلى عباده بالخير في قوله: ﴿إِنِّي أَرْكُمُ بِخَيْرٍ﴾، بينما بويّا حامكا لم يفسر معنى هذه الكلمة في تفسيره. وأيضًا ذكر قريش شهاب في تفسيره بيان أثر الحسنات الدنيوية والأخروية من تفسيره لهذه الآية، بينما بويّا حامكا لم يشر إليها في تفسيره. فقد أشار بويّا حامكا في ختام تفسيره إلى عدم الاكتفاء في اعتماد الناس على القوانين الوضعية، بينما قريش شهاب لم يشر ولم يتدخل إلى قضية القوانين الوضعية في تفسيره.

- عند تفسير المصباح، فقد ذكر قريش شهاب في تفسيره بيان رؤية الله تعالى إلى عباده بالخير في قوله: ﴿إِنِّي أَرْكُمُ بِخَيْرٍ﴾، وهي فإنّ الله يرى أعمالكم جيّدًا حتى لا يوجد أي حجة من عباده على الإطلاق لإيذاء الآخرين، وإنّ الله سيقلق عليك إذا كنت في الشرك مع الله تعالى والظلم إليه. ويخشى الله أن يعاقبك في يوم ما ينهار فيها كل شيء ولا يترك شيئًا صغيرًا أو كبيرًا إلا عليه. لذلك نظر الله تعالى إلى عباده نظرة إيجابية أي أنّ الله يحاول دائمًا أن يتمنى لعباده الخير، وبسبب ذلك أنصح الله تعالى وأرشد عباده بالخير.<sup>269</sup>

ثمّ ذكر قريش شهاب أيضًا في تفسيره بيان أثر الحسنات الدنيوية والأخروية من تفسيره لهذه الآية وهي فإنّ الحسنات الدنيوية هي جميع الأنشطة المشروعة والخالية من الغش التي تنتج الاطمئنان والسلام في الدنيا، ليس فقط لأولئك الذين يفعلون، ولكن أيضًا لعامة الناس. وذلك من خلال المعاملة المالية في إتقان الموازين والمكيال، فإنه سيتم ظهور الشعور بالأمن والسلام والازدهار في الحياة الاجتماعية. فكل هذا يتحقق من خلال العلاقات المتناغمة بين أفراد المجتمع. إنه نفس الشيء في الآخرة أيضًا، فمن عمل عملاً حسنًا في الدنيا بطاعة الله تعالى وعبادته فإنه سيؤجر في الآخرة، لأنه يقوم بعمله على أساس الإيمان، وهذا مما يجعله مأجورًا في الآخرة. بخلاف الكفار الذين لا ينالون أدنى أجر في الآخرة.<sup>270</sup>

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في ختام تفسيره أنّ القوانين الوضعية وحدها ليست كافية ليزيل الفساد المالي من التطفيف بالمكيال، لأنّ البشر يمكن أن يبحثوا أعدارًا

<sup>268</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 6، ص 323.

<sup>269</sup> المصدر السابق، ج 6، ص 319-320.

<sup>270</sup> المصدر السابق، ج 6، ص 321-322.

مختلفة لانتهاكها ومخالفتها. ولن يقاضيه أحد حتى واضع القانون نفسه إذا خالف تلك القوانين بنفسه. لذلك يجب إخضاع القلب أولاً إلى الله تعالى.<sup>271</sup>

● التحليل والمناقشة بين التفسيرين:

من خلال ملاحظة الباحث عند التفسيرين لهذه الآية أنّ المفسرين لم يبيّنوا أوجه الأمر الثلاث المتناول من تلك الآية وهو الأمر من الله تعالى إلى مدين قوم شعيب -عليه السلام-، فقد ذكر محمد الطاهر ابن عاشور في تفسيره حول أوجه الأمر الثلاث المتناول من هذه الآية وهي: أحدها: إصلاح العقيدة، وهو إصلاح من ناحية العقل والفكر. والثاني: وهو إصلاح العمل الذي خص بالنهاي، وذلك لأنّ عملهم السيئة كانت فاشية فيهم حتى كانوا ينسون ما فيه من فساد، وكان هذا هو الأمر في الكف عن نقص الميزان والمكيال في المعاملة المالية. وأمّا الثالث: هو إصلاح جميع التصرفات والأعمال المنتشرة في العالم حتى لا تنتشر الفساد في الأرض.<sup>272</sup> لقد ذكر القرآن العقوبة لمن يفعل ذلك وهي دخوله في يوم الآخر إلى واد في جهنم خاص للمطففين، ورد هذا المعنى في تفسير قوله: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿۱﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴿۲﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿۳﴾ أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿۴﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۵﴾﴾ (المطففين: 1-6).

هذه الآية تكلم فيها عن هلاك وعذاب وشقاء وحزن دائم للمطففين إيجاباً وسلباً، لأنهم يعطون حق غيرهم ناقصاً. وأخذوا ما لهم من حق بالكيل، وإذا أعطوهم شيئاً بالكيل، ينقصون الكيل والميزان، وهذا مناف للحق والعدل، فإن الله تعالى يأمر بالوفاء في الكيل والميزان، لأن في ذلك إيفاء للحق واستيفاء له، من غير نقص ولا زيادة. والتصرف في مال الآخرين ظلماً هو حرام بغير شك. ولا بد فيه من التوبة العاجلة.<sup>273</sup>

كان المعنى في تفسير قوله: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ أي كان الويل هنا هو العذاب الشديد والأليم والهلاك العظيم والحزن المزيد، يقال أنّ الويل هو عبارة عن وادٍ في جهنم وهو خاص للمطففين أي الذين ينقصون الميزان والكيل، فكان هذا الواد إذا وضعت في ذلك المكان جبال الدنيا لذابت بسبب شدة حرارته. واستدلّ بذلك ما روي عن أبي سعيد رضي الله عنه وأرضاه قال:

<sup>271</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 3525.

<sup>272</sup> الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، ج 12، ص 136.

<sup>273</sup> وهبة الزحيلي، التفسير الوسيط، ط 1، ج 2، ص 2839.

قال رسول الله ﷺ: "الويل هو واد في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره". وذكر في صحيح ابن حبان والحاكم: معنى الويل في هذه الآية هو عبارة عن واد بين جبلين الذي يهوي ويدخل فيه الكافر. وروى أيضاً عن ابن أبي حاتم عن عبد الله قال: أن الويل معناه هو واد الذي وجد في جهنم من قيح.<sup>274</sup>

أما العقوبة من الله في الدنيا وهي كما فعل الله بمدّين قوم شعيب عليه السلام. لما أرسل الله نبيه شعيب عليه السلام إلي قومهم كان التطفيف فاشياً فيهم، فدعاهم لعبادة الله وترك هذا العمل القبيح، قد وردت كثير من الآيات التي تتكلم عن قوم شعيب في قضية التطفيف بالمكيال، منها كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَيَقُومُ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (هود:85)، لكنهم خالفوها وعصوا أمر الله، ثم إن مخالفة كل ذلك معاقب عليها في قوله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذْتُمُ الرِّجْفَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثَمِينَ﴾ (العنكبوت:37) أي فكذبوه فيما جاءهم به من عند الله، فأهلكهم الله بزلزلة عظيمة في صحبة حيث ارتجت لها الأرض، وارتجت لها القلوب، وهلكوا جميعاً، فأصبحوا في ديارهم موتى، لا حراك بهم. فمن ثم قال تعالى: ﴿مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٍ﴾ (هود:83)، وقد ذكر الله قصتهم في القرآن ليعتبر أولوا الأبصار.<sup>275</sup>

### 3.1.8. إنفاق المال لإيذاء الناس وإلحاق الضرر بهم

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ (الأنفال:36).

● تفسير بويّا حامكا لهذه الآية:

إنهم يريدون أن يحاولوا بكل قوتهم أن يستمروا في سدّ طريق الله تعالى، وما زالوا يريدون الاستمرار في محاربة نبي الله وتعاليم الإسلام. ثمّ ينفقون أموالهم لدعم طريق الشيطان، لأنه إذا كان ما يقاتلونه هو طريق الله الحق، فمن المؤكد أنّ الطريق الذي يسلكونه ليس إلا طريق الشيطان. وهم سوف يدمرون أموالهم، لأنه بغض النظر عن مقدار ما يقدمونهم من الأموال فهم ليسوا ممن سيفوزون في الحرب. حتى الممتلكات التي يجمعونها لتمويل الحرب ضد الإسلام

<sup>274</sup> عبد القادر ملاحويش، بيان المعاني، ط1. ج 4، ص 508-509.

<sup>275</sup> أسعد حومد، أيسر التفاسير، ط4. ص 983.

ستقع في نهاية المطاف في غنيمة المسلمين. فأموالهم لن يزدادوا ويزيدوا بل ينقصون، ومعظمهم يموتون مرة أخرى في الحرب على المسلمين، ومن مات في كفرهم فالجحيم مكانهم. وبسبب ذلك فإنّ الأموال التي جمعوها من أجل نفقات الحرب كانت عملاً لا طائل من ورائه من الشهوة والكفر المطلق.<sup>276</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

هذه الآية تشرح سوء استخدام الثروة وإفساد الأموال، منهم الكفار العازمين على الاستمرار في إنفاق أموالهم لحجب المسلمين عن سبيل الله تعالى ومحاربتهم. فهم ينفذون إرادتهم بإنفاق أموالهم، ثم بعد فترة من الزمان أصبح ما يفعلونه مدعاة للندم الشديد لأنّ كنزهم ضاع ولم يتحقق هدفهم، وأخيراً سيدخلون في الجحيم أولئك الذين استمر كفرهم أو زاد كفرهم، سواء كانوا أحياء وقت نزول هذه الآية أو غيرهم ممن بعدهم.<sup>277</sup>

● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: ذكر كل من المفسرين بيان آثار استخدام الكفار أموالهم لأجل إيذاء الناس وإلحاق الضرر بهم.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في تفسيره عن آثار استخدام الكفار أموالهم لأجل إيذاء المسلمين وهو أنهم يحاولون بكل قوتهم أن يستمروا في سد طريق الله تعالى، وفي محاربة نبي الله وتعاليم الإسلام. فهم سوف ينفقون أموالهم لدعم طريق الشيطان، لأنه إذا كان ما يقاتلونه هو طريق الله الحق، فمن المؤكد أنّ الطريق الذي يسلكونه ليس إلا طريق الشيطان. وهم سوف يدمرون أموالهم، فأموالهم لن يزدادوا ويزيدوا بل ينقصون، ومن مات في كفرهم فالجحيم مكانهم.<sup>278</sup>

- وأما عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب في تفسيره عن آثار استخدام الكفار أموالهم لأجل إيذاء المسلمين والعازمين على الاستمرار في إنفاق أموالهم لحجب المسلمين عن سبيل الله تعالى ومحاربتهم، فهم ينفذون إرادتهم بإنفاق أموالهم، ثم بعد فترة من الزمان أصبح ما يفعلونه مدعاة للندم الشديد لأنّ كنزهم ضاع ولم يتحقق هدفهم، وأخيراً سيدخلون في

<sup>276</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج4، ص 2749.

<sup>277</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 5، ص 439.

<sup>278</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج4، ص 2749.

الجحيم بسبب كفرهم إلى الله تعالى.<sup>279</sup>

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية هي: أنّ قريش شهاب لم يشر في تفسيره إلى قضية الحرب الذي حدث بين الكفار والمسلمين، بينما بويّا حامكا فإنه أشار في تفسيره إلى قضية الحرب الذي حدث بين الكفار والمسلمين.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في تفسيره عن قضية الحرب الذي حدث بين الكفار والمسلمين، فإنّ الكفار بغض النظر عن مقدار ما يقدمونهم من الأموال، فهم ليسوا ممن سيفوزون في الحرب. حتى الممتلكات التي يجمعونها لتمويل الحرب ضد الإسلام، ستقع في نهاية المطاف في غنيمة المسلمين. فأموالهم لن يزدادوا ويزيدوا بل ينقصون، ومعظمهم يموتون مرة أخرى في الحرب على المسلمين، ومن مات في كفرهم فالجحيم مكانهم. وبسبب ذلك فإنّ الأموال التي جمعوها من أجل نفقات الحرب كانت عملاً لا طائل من ورائه من الشهوة والكفر المطلق.<sup>280</sup>

#### ● التحليل والمناقشة بين التفسيرين:

من خلال ملاحظة الباحث عند التفسيرين لهذه الآية أنّ المفسرين لم يذكر بعض الدروس المهمة للمؤمنين وهو أنّ المؤمن أولى من الكافر، حيث بذل الكفار أموالهم حتى أنفسهم في سبيل الخير.

حيث ذكر محمد رشيد رضا في تفسيره لهذه الآية وهي وجود العبرة للمؤمنين أنهم أولى من الكفار حيث بذل الكفار أموالهم حتى أنفسهم في سبيل الخير، وذلك لأنّ المؤمنين إذا فعلوا ذلك سوف يحصلون على سعادة الدارين، ومن حيث أفرادهم أيضاً سوف يحصل على الفوز بإحدى الحسينيين. فالمسلمون المؤمنون كانوا في كل زمان قاموا بحقوق الإسلام والإيمان. فالواقع أنّ الكفار أيضاً في هذا الزمان كثير منهم الذين ينفقون ويتصدقون القناطير المقنطرة من الأموال وذلك لأجل الصد عن الإسلام وعن سبيل الله، منها فتنة الضعفاء من عوام الناس بجهد سلمي وهو أعم من الجهاد في الحرب، ومثل هذا هو من طرق الدعوة إلى عقيدتهم وأديانهم ثمّ من وسائل نشرها هي عن طريق تعليم أولاد المسلمين وشبابهم في مدارسهم وجامعاتهم وعن

<sup>279</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج5، ص439.

<sup>280</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج4، ص2749.

طريق معالجة نساءهم ورجالهم في مستشفياتهم. في مثل هذه الحالة كان المسلمون مواتون حيث يرسلون أولادهم إليهم، ثم لا يباليون على ما يعملون.<sup>281</sup>

لقد ذكر القرآن الكريم حول العقوبة على من يكثر أمواله ولا ينفقها في سبيل الله كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿34﴾ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ (التوبة: 34-35).

في هذه الآية قد بين الله تعالى عقوبة على من يكثر أمواله ولا ينفقها في سبيل الله وهو أنه سيناله العذاب الأليم في الآخرة كما وصف القرآن عذابه في الآية التي بعدها عند قوله: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾. كلمة "يَوْمَ" تتعلق بالكلمة التي قبلها عند قوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ أي ذلك الإيلام الشديد في الجهنم بحيث يوقد عليها فتكون كمقامع تكوى بها وجوههم، وجنوبهم وظهورهم، وذكرت هذه الأعضاء لأنها تعم الجسم كله، وابتدأ بالوجه لأنها بها المواجهة، وبها تتميز الأشخاص؛ ولأنهم يطلبون بكنز المال الوجاهة في الدنيا، والشأن فيها ولأنهم بالكنز يصونون ماء وجوههم.<sup>282</sup>

فكان سبب كثرة أموالهم ومفاخرين بها حيث يملئون بطونهم منها، ويلبسون الدمقس والحريز ويعبسون للفقراء، ويهشون للأغنياء، كان في يوم القيامة تحيط بهم النار من الجهات الأربع بحيث لا ينفلتون عنها، ويكونون بها في كل أجزاء جسمهم، ولا يجدون للفرار منها سبيلا. فكل هذا تصوير العذاب من الله تعالى عن الكنوز وأصحابها في يوم القيامة، فكل ما يتعلق باليوم الآخر نحن نقبله كما هو في النص، ويصح أن نقول أيضا إنه تصوير لحالهم في يوم القيامة وعاقبة أمرهم لمن يكونون بفضتهم وذهبهم، والله تعالى عليم خبير.<sup>283</sup>

### 3.1.9. أكل أموال الأيتام

جاء هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ (النساء: 2).

<sup>281</sup> محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج 9، ص 550.

<sup>282</sup> محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ط 1، ج 6، ص 3295.

<sup>283</sup> المصدر السابق، ط 1، ج 6، ص 3296.

● تفسير بويا حامكا هذه الآية:

إنّ الطفل اليتيم يستحق أن ينال ما تركه والده. لأنه لا يزال من واجب والده في رعاية أموال الطفل بقدر الإمكان وإعطائها له بأمانة. إن كان هناك ميراثاً من والده تحتفظ به. ثم بعد تسليم تلك الموارث فإنك إذا تستبدلها بممتلكاتك الخاصة التي تبدو كما هي ولكنها أقلّ جودة، وهذا لا يجوز شرعاً. فكان خلط أموالهم مع ثروتك يصبح إثم عظيم. سواء استبدلت ثروتهم الجيدة بثروتك السيئة أو خلط ثروتهم بثروتك بقصد حلها. وهذا لا يسمى المساعدة والرعاية في الميراث بل الاضطهاد وجلب الخطر، ومثل هذا التعامل إن دلّ على شيء فإنه يدلّ على الفساد المالي.<sup>284</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

هذه الآية هي الحديث عن من يجب أن يحافظ على حقوقهم. طبعاً أهمها هم الأضعف والأضعف، وهم الأبناء غير البالغين الذين مات آباؤهم أو ما يسمى بالأيتام. ثم بعد ذلك كانت هذه الآية تأمر أولياء الأمر الموجودة في البلد أو المجتمع ليعتنوا بأموال الأيتام الذي مات والده، وذلك عن طريق إعطاء أموال الأطفال من الصدقات والزكاة وغيرها. ولا يجوز لكم أن تستبدلوها عمداً، وذلك بإعطاء الأموال السيئة وغير المشروعة للأيتام، والأشياء الصالحة والمشروعة أخذتموها لممتلكاتك، وكذلك لا يجوز لكم أن تستخدموا ثروتهم أو تستغلّوها بشكل غير معقول مع الرغبة في دمجها وخلطها مع ممتلكاتك، وهذا ظلم كبير ومما يسبب إلى وجود الفساد المالي.<sup>285</sup>

● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: ذكر في تفسيرهما بيان ما يجب أن يحافظ على حقوقهم، وبيان النهي عن خلط الأموال ودمجها بعضها على بعض.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويا حامكا في تفسيره عمّا يجب أن يحافظ على حقوقهم منهم الطفل اليتيم الذي يستحق أن ينال ما تركه والده. لأنه لا يزال من واجب والده في رعاية أموال الطفل بقدر الإمكان وإعطائها له بأمانة. أمّا إذا مات عنه والده فمن الواجب

<sup>284</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 1061.

<sup>285</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 337.

على أولياء الأمر الموجودة في البلد أو المجتمع ليعتنوا بأموال الأيتام التي ماتت عنهم والدهم.<sup>286</sup> وذكر فيه أيضًا بيان النهي عن خلط الأموال ودمجها بعضها على بعض، وهي إن كان هناك ميراثًا من والده تحتفظ به، ثم بعد تسليم تلك الموارد فإنك تستبدلها بممتلكاتك الخاصة التي تبدو كما هي ولكنها أقل جودة، وهذا لا يجوز شرعًا. فكان خلط أموالهم مع ثروتك يصبح إثم عظيم. سواء استبدلت ثروتهم الجيدة بثروتك السيئة أو بخلط ثروتهم بثروتك بقصد حلها. ومثل هذا التعامل إن دلّ على شيء فإنه يدلّ على الفساد المالي.<sup>287</sup>

- وأما عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب في تفسيره عمّا يجب أن يحافظ على حقوقهم، ومن أهمها هم الأضعف والأضعف، وهم الأبناء غير البالغين الذين مات آباؤهم أو ما يسمى بالأيتام. ثم بعد ذلك كانت هذه الآية تأمر أولياء الأمر الموجودة في البلد أو المجتمع ليعتنوا بأموال الأيتام التي ماتت عنهم والدهم، عن طريق إعطاء أموال الأطفال من الصدقات والزكاة وغيرها لتوفير احتياجاتهم.<sup>288</sup>

وذكر فيه أيضًا بيان النهي عن خلط الأموال ودمجها بعضها على بعض، فإنه لا يجوز لكم أن تستخدموا ثروتهم أو تستغلّوها بشكل غير معقول مع الرغبة في دمجها وخلطها مع ممتلكاتك الخاصة، وكذلك لا يجوز لكم أن تستبدلوا عمداً بإعطاء أموال السيئة وغير المشروعة للأيتام والأشياء الصالحة والمشروعة لممتلكاتك، وهذا ظلم كبير ومما يسبب إلى وجود الفساد المالي.<sup>289</sup>

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية هي: من خلال ملاحظة الباحث في تفسير هذه الآية، لم يجد الباحث أوجه الاختلاف في تفسيرهما حول هذه الآية، وإنما غلب على تفسيرهما أوجه التشابه من تفسير هذه الآية كما ذكرنا سابقاً.

#### ● التحليل والمناقشة بين التفسيرين:

من خلال ملاحظة الباحث عند التفسيرين لهذه الآية أنّ المفسرين لم يشر ولم يبيّن لنا التوجيه بحسن تصرف أموال الأيتام، كما ورد هذا التوجيه في الآية التي بعدها عند قوله تعالى: ﴿وَأَبْتَلُوا

<sup>286</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج2، ص1061.

<sup>287</sup> المصدر السابق، ج2، ص1061.

<sup>288</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج2، ص337.

<sup>289</sup> المصدر السابق، ج2، ص337.

الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ ءَانَسْتُمْ مِنْهُمْ زُجْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا  
وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْؕ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ  
أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿النساء: 6﴾.

كان الأمر بإيتاء أموال اليتام كان مجملاً، وفي هذه الآية بينت تفاصيل لكيفية الإيتاء، من  
وقته، وكذلك ما يعتبر فيه. فالعلماء قد اختلفوا في معنى ابتلاء اليتيم وكيف يكون ذلك  
الابتلاء؟ بعضهم قال: أنه لو يعطى شيئاً من المال ليتصرف فيه، فإن أحسن في تصرفه كان  
راشداً، وإن لم يحسن تصرفه كان سافهاً. ثم قال بعضهم أيضاً: إن إعطاء الأموال لا يجوز أن  
يعطى إلا بعد الابتلاء، وكذلك بعد إيناس الرشد، فإ أعطى قبل ذلك فإنه سيكون مخالفاً  
للأمر وسيكون مجازفاً بالمال. بعد كل هذا فالصواب هو: لا بد أن يحضره الولي من المعاملات  
المالية، ثم يبينه على كيفية التصرف الصحيحة، وأيضاً لا بد أن يسأله عن رأيه في تصرف تلك  
الأموال، فإذا كانت أجوبته صحيحة ورأيته صالحة أي معقولة، يعلم بأنه قد أجاد ورشد.<sup>290</sup>  
ثم جاء بعد ذلك التوجيه الوقائي من القرآن الكريم في عدم تصرف أموال الأيتام إلا بأحسن  
تصرف، كما ورد ذكره في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ  
أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَأُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ  
دَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (الأنعام: 152).

هذه الآية هي أمر لعدم تصرف أموال الأيتام إلا بأحسن تصرف يحفظه وينميّه، واستمروا  
على ذلك حتى يصل اليتيم إلى حالة من الرشد يستطيع معها أن يستقل بالتصرف السليم  
وحينئذ ادفعوا إليه ماله. ولا تمسوا الكيل والميزان بالنقص إذا أعطيتهم، أو بالزيادة إذا أخذتم بل  
أوفوها بالعدل ما وسعكم ذلك، فالله لا يكلف نفساً إلا ما تستطيعه دون حرج. وإذا قلت  
قولاً في حكم أو شهادة أو خبر أو نحو ذلك، فلا تميلوا عن العدل والصدق، بل تحروا ذلك  
دون مراعاة لصلة من صلات الجنس أو اللون أو القرابة أو المصاهرة، ولا تنقضوا عهد الله  
الذي أخذه عليكم بالتكاليف، ولا العهود التي تأخذونها بينكم، فيما يتعلق بالمصالح المشروعة  
بل أوفوا بهذه العهود. فقد أمركم الله أمراً مؤكداً باجتنب هذه المنهيات، لتذكروا أنّ التشريع

<sup>290</sup> محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج4، ص 316.

فقد وجدنا خطاب القرآن الكريم في العقوبة على ذلك وهي أنّ ما يأكله من أموال اليتامى يفضي إلى النار الجحيم، كما ورد في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (النساء:10). أي إنّ الذين يظلمون اليتامى بأخذ أموالهم في غير حق، إنّما يأكلون ما يؤدي بهم إلى النار، فسيعذبون يوم القيامة بنار شديدة الإيلام. 292

والذي يظهر من خلال هذه الآية أنّ العقوبة لهذه الجريمة هي أنّ ما يأكله يفضي إلى النار الجحيم، كما ورد في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ أي فيه قولان: الأول: أن يجري ذلك على ظاهره، قال السدي: إذا أكل الرجل مال اليتيم ظلما يبعث يوم القيامة وهب النار يخرج من فيه ومسامعه وأذنيه وعينه، يعرف كل من رآه أنه أكل مال اليتيم. الثاني: إنّ في ذلك المعنى توسع، والمراد هو: إنّ من أكل أموال اليتامى فكأنه جار مجرى أكل النار كما نصت في تلك الآية، كما أنه يطلق اسم أحد المتلازمين على الآخر، في قوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾ (الشورى:40). قال القاضي: هذا المعنى أولى من المعنى الأول، وذلك لأنّ الإشارة فيه إلى كل واحد من يأكل أموال اليتامى، بناء على ذلك فكان حمله على المعنى الثاني أي التوسع أولى من المعنى الأوّل الذي يعتمد على ظاهر النص فحسب. 293

والعقوبة لهذه الجريمة أيضًا هي إصلاؤه في النار الجحيم، كما ذكرت في آخر الآية عند قوله: ﴿وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ أي سيصلون في يوم القيامة سعيرا أي نارا مستعرة. واستدلّ بذلك عن أبي برزة أنّ رسول الله ﷺ قال في شأن من يأكل أموال اليتامى ظلماً: كان في يوم القيامة سوف يبعث أقوام من قبورهم تأجج كلّ أفواههم نارا. فقيل أحد من الصحابة: من هم يا رسول الله؟ قال: ألم تر قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (النساء:10). 294

291 المنتخب في تفسير القرآن الكريم، لجنة من علماء الأزهر الشريف، ط18، ص200.

292 المصدر السابق، ط18، ص107.

293 فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ط3. ج9، ص506.

294 جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ط1. ج3، ص36.

### 3.1.10. أكل الربا

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا آتْفُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (البقرة: 278).

● تفسير بويّا حامكا لهذه الآية:

إنّ المؤمن الحقيقي هو شخص مليء بالتعاطف مع إخوانه من بني البشر، فالأغنياء عندما يريدون إعطاء الدّين فلا يبنون الضغط على عرق وطاقاة إخوانهم من البشر. وقد حذر الله تعالى أيضاً في هذه الآية على المؤمن، إذا كان لا يزال في حياته المعاملة بالربا، من الآن فصاعدا فليتوقف. فإنه إذا ادّعى أنه مؤمن، فعليه أن يترك الوظيفة والمعاملة بالربا تماماً. فإنّ ترك عملية الربا من علامة إيمانه على الله تعالى، لأنه قد استبدل حب الثروة بمحبة الله تعالى.<sup>295</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

هذه الآية تدعو المؤمنين الذين لا يزالون مرتبطين بممارسة الربا إلى تركها على الفور مع تهديد من يتردد في تركها. فالتقوى إلى الله تعالى وابتعاد ممارسة الربا فإنه يؤدّي إلى اجتناب عذاب الله تعالى وعقابه في الآخرة، ثمّ كانت في ختام هذه الآية تشير إلى أنّ المعاملة بالربا لها علاقة وثيقة مع إيمان المرء. فالشخص الذي يمارس الربا في معاملته المالية فهذا يعني أنه لا يؤمن بالله تعالى ووعوده.<sup>296</sup>

● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: ذكر كلّ منهما التحذير على المؤمنين الذين يمارسون معاملة الربا ولم يتركوها.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في تفسيره، فإنّ هذه الآية موجهة إلى المؤمن الذي لا يزال في حياته الممارسة والمعاملة بالربا، فعليه من الآن فصاعدا فليتوقف. فإنه إذا ادّعى أنه مؤمن عليه أن يترك الوظيفة والمعاملة بالربا تماماً. فإنّ ترك عملية الربا من علامة إيمانه على الله تعالى، لأنه قد استبدل حبّ الثروة بمحبة الله تعالى.<sup>297</sup>

<sup>295</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، تفسير الأزهر، ج1، ص 674-675.

<sup>296</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج1، ص 597.

<sup>297</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج1، ص 674-675.

- وأما عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب في تفسيره، فإنّ هذه الآية تدعو المؤمنين الذين لا يزالون مرتبطين بممارسة الربا إلى تركها على الفور مع تهديد من يتردد في تركها. فالتقوى إلى الله تعالى وابتعاد ممارسة الربا فإنه يؤدي إلى اجتناب عذاب الله تعالى وعقابه في الآخرة، فالشخص الذي يمارس الربا دائماً في معاملته المالية فهذا يعني أنه لا يؤمن بالله تعالى ووعوده.<sup>298</sup>

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية هي: من خلال ملاحظة الباحث في تفسير هذه الآية، لم يجد الباحث أوجه الاختلاف في تفسيرهما حول هذه الآية، وإنما غلب على تفسيرهما أوجه التشابه من تفسير هذه الآية كما ذكرنا سابقاً.

#### ● التحليل والمناقشة بين التفسيرين:

بعد ملاحظة الباحث من خلال التفسيرين لهذه الآية أنّ المفسرين لم يتكلم ويشرح كثيراً حول قضية تتعلق بالربا على وجه دقيق وشامل، ولهذا سوف يعرض الباحث بعض المسائل المهمة التي تجب معرفتها ودراستها حول قضية تتعلق بالربا على النحو التالي:

#### - التدرج في تحريم الربا من منظور القرآن الكريم

كانت مشروعية تحريم الربا في القرآن الكريم متدرجاً، حيث تدرجت الآيات في تحريمه كما تدرجت في تحريم الخمر. ويمكن ترتيب هذه التدرج فيما يلي:

**المرحلة الأولى:** ما جاء في سورة الروم وهي مكية نزلت قبل الهجرة ببضع سنين مقروناً بدم الربا ومدح الزكاة وذلك قبل فرض الزكاة كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِّن رَّبَا لِّيَرْبُؤُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُؤُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ (الروم:39)، أي كلّ ما دفعتم من الأموال إلى أي شخص من الناس ابتغاء أن يردها إليكم بزيادة من تلك الأموال التي دفعتموها، فلن يمكن أن يجد أجره من الله تعالى، وأيضاً كلّ ما أعطيتم من الأموال إلى من أحوج بذلك المال، ثمّ يرجو بذلك وجه الله ورضاه، فلا تريدون مثوبة ولا منزلة عند الناس، فمثل هؤلاء سوف يُضَاعَف لهم الأجر من الله تعالى.<sup>299</sup>

**المرحلة الثانية:** وهي في قوله تعالى في سورة النساء: ﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ

<sup>298</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 1، ص 597.

<sup>299</sup> المختصر في تفسير القرآن الكريم، جماعة من علماء التفسير، ط 3. ج 1، ص 408.

طَيَّبَتْ أُحْلَتْ لَهُمْ وَبَصَدَّهُمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ❖ وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوْا وَقَدْ هُمُوْا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَطْلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِيْنَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيْمًا ❖ (النساء: 160-161)، فبسبب ما وقع من اليهود من ظلم، عاقبهم الله، فَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ أَلْوَانًا مِنَ الطَّيِّبَاتِ كَانَتْ حَلَالًا لَهُمْ، وَكَانَ مِنْ هَذَا الظُّلْمِ مَنْعُهُمْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ مِنَ الدُّخُولِ فِي دِينِ اللَّهِ. وَبِسَبَبِ تَعَامُلِهِمْ بِالرَّبَا وَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَأَخَذَهُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِغَيْرِ حَقٍّ، كَانَ عِقَابُ الدِّينِ بِتَحْرِيمِ بَعْضِ الطَّيِّبَاتِ عَلَيْهِمْ. وَقَدْ أَعَدَّ اللَّهُ لِمَنْ كَفَرَ عَذَابًا مُّؤَلِمًا.<sup>300</sup>

**المرحلة الثالثة:** في سورة آل عمران حيث يقول تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَاَ أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ❖ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ ❖ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ❖﴾ (آل عمران: 130-132)، أي يا أيها الذين آمنوا بالله واتبعوا رسوله، تَجَنَّبُوا أَخْذَ الرَّبَا زِيَادَةَ مِضَاعَفَةً عَلَى رُؤُوسِ أَمْوَالِكُمُ الَّتِي أَقْرَضْتُمُوهَا، كَمَا يَفْعَلُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ، وَاتَّقُوا اللَّهَ بِامْتِثَالِ أَوَامِرِهِ وَاجْتِنَابِ نَوَاهِيهِ، لَعَلَّكُمْ تَنَالُونَ مَا تَطْلُبُونَ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَاجْعَلُوا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ النَّارِ الَّتِي أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْكَافِرِيْنَ بِهٖ وَقَايَةِ؛ وَذَلِكَ بِعَمَلِ الصَّالِحَاتِ وَتَرْكِ الْمَحْرَمَاتِ. وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ بِامْتِثَالِ الْأَوَامِرِ وَاجْتِنَابِ النَّوَاهِي، لَعَلَّكُمْ تَنَالُونَ الرَّحْمَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.<sup>301</sup>

**المرحلة الأخيرة:** وفي هذه المرحلة جاءت الآيات الكريمة بالحكم الشرعي: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَاَ لَا يَتُومُونَ إِلَّا كَمَا يُتُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَاَ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَاَ فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ❖ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَاَ وَيُرِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ❖ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ هُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ❖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَاَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ❖ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ❖ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ❖ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ

<sup>300</sup> المختصر في تفسير القرآن الكريم، جماعة من علماء التفسير، ط 18، ص 140.

<sup>301</sup> المصدر السابق، ط 3، ج 1، ص 66.

وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿البقرة: 275-281﴾.

أي إنّ آية الربا هي من آخر ما نزل من القرآن الكريم، فالله سبحانه وتعالى يعظ عباده ويذكرهم بزوال الدنيا وفناء ما فيها من الأموال وغيرها، وإتيان الآخرة والرجوع إليه تعالى ومحاسبته تعالى خلقه على ما عملوا ومجازاته إياهم بما كسبوا من خير وشرّ ويحذرهم عقوبته فقال: ﴿وَأْتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾، وقد روي أنّ هذه الآية هي آخر آية نزلت من القرآن العظيم، فقال سعيد بن جبير: آخر ما نزل من القرآن كله ﴿وَأْتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ حيث عاش النبي ﷺ بعد نزول هذه الآية تسع ليال، ثم مات ﷺ يوم الاثنين من ربيع الأول.<sup>302</sup>

### - الجزاء والعقوبة لمن يأكل الربا

الأول: من الجزاء والعقاب لآكل الربا في يوم القيامة أنّه سيبعث مجنوناً يخنق، كما يقول الله تعالى في كتابه: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (البقرة: 275).

من خلال هذه الآية ظهرت لنا إنّ آكل الربا سوف يبعث يوم القيامة مجنوناً يخنق، والشاهد على ذلك في قوله: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ أي لا يقومون من قبورهم يوم القيامة إلا كما يقوم المصروع حال صرعه وتخبط الشيطان له، وذلك أنه يقوم قياماً منكراً. وقال ابن عباس: آكل الربا يبعث يوم القيامة مجنوناً يخنق. وفي قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ أي من مارس وعاد إلى التعامل بالربا ففعله بعد بلوغه نهي الله عنه فقد استوجب العقوبة وقامت عليه الحجة، ولهذا قال: ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.<sup>303</sup>

الثاني: إنّ آكل الربا هي من عادة اليهود السيئة في معاملتهم المالية، والله تعالى وعدهم

<sup>302</sup> محمد علي الصابوني، مختصر تفسير ابن كثير، ط7، ج1، ص249.

<sup>303</sup> المصدر السابق، ط7، ج1، ص245.

بالعذاب الشديد في النار الجحيم، حيث يقول الله تعالى في ذلك: ﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (النساء: 160-161).

وبسبب أكلهم أموال الناس بالباطل من طريق الربا والرشوة والنصب والاحتيال والغش كما وصفهم الله في قوله: ﴿سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْغُونَ لِلْسُّخْتِ ﴾. ثم كانت جزاء هؤلاء الظلمة لأنفسهم ولغيرهم أن الله هيا للكافرين منهم عذابا ذا إهانة وذل لهم في الدنيا والآخرة، وقد ذكر أن تحريم الطيبات كان عاما، أما العذاب فكان للمصرين منهم على الكفر، وبعد أن بين الله قبائحهم وجزاءهم عليها.<sup>304</sup>

**الثالث:** إن أموال آكل الربا ستكون محققة، والشاهد على ذلك في قوله: ﴿بِمَحَقِّ اللَّهِ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ (البقرة: 276). أي يذهبه إما بأن يذهبه بالكلية من يد صاحبه، أو يجرمه بركة ماله، فلا ينتفع به بل يعدمه به، لذلك قال تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رِّبَا لِّيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾ (الروم: 39).<sup>305</sup>

**الرابع:** من سوء عاقبة لآكل الربا أنه محارب لله تعالى ورسوله، وقد أشار هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (البقرة: 278-279).

أي اتقوا الله في أكل الربا، لأن في أكل الربا إبطال حكمة الله تعالى في إيجاد الأموال، ويجب عليكم أن تتركوا ما بقي لكم من أموال الربا إذا كنتم مؤمنين حقيقيين. قال الحرالي: أن الربا والإيمان لا يمكن أن يجتمعا. قال المهامبي: إذا لم تتركوا ما بقي من الربا فكنتم متهاونين بأمر الله تعالى، أو كما ذكرت في نهاية الآية أن من تهاون بأمر الله تعالى حاربه. فمن حاربه الله تعالى ورسوله فلن يمكن أن يفلح أبدا. وفيه أيضا إيماء إلى سوء الخاتمة في حياته إن دام على أكل الربا.<sup>306</sup>

وهذا الحرب هل هو حرب بمعنى المجازي، أم بمعنى الحرب الحقيقي؟ بعضهم قال: بأن الحرب

<sup>304</sup> محمد محمود حجازي، التفسير الواضح، ط10. ج1، ص459.

<sup>305</sup> محمد علي الصابوني، مختصر تفسير ابن كثير، ط7، ج1، ص248.

<sup>306</sup> جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ط1. ج2، ص230.

هنا الحرب المجازي وهو عبارة عن كل معاندة لله تعالى ولرسوله عن عمد وإصرار، وفيها أيضاً معاندة لأحكام الله تعالى، وكذلك مصادمة لأوامر الله تعالى ونواهيه، وبناء على ذلك فكل مصادمة لأوامر ربه ونواهيه هي نوع من أنواع الحرب والمحادة على الله سبحانه وتعالى. ولكن بعض من المفسرين في تفاسيرهم يقولون: فإنّ الحرب هنا هو الحرب الحقيقي، فكانت الآية عبارة عن الإيدان للحرب؛ والشاهد على ذلك كما فعل أبو بكر الصديق -رضي الله عنه- محاربة أهل الردة عندما منعوا أن يعطوا الزكاة.<sup>307</sup>

ويقول الله تعالى في آية أخرى عن الجزاء من حارب الله ورسوله عند ققوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (المائدة: 33). أي ما عاقبة الذين يحاربون الله ورسوله، ويبارزون بالعداوة والإفساد في الأرض بالقتل والفساد المالي كأكل الأموال الباطل وقطع الطريق؛ إلا أن يُقَتَّلُوا من غير صلب، أو يقتلوا مع الصلب على خشبة ونحوها، أو تقطع يد أحدهم اليمنى مع الرجل اليسرى، ثم إن عاد قطعت يده اليسرى ورجله اليمنى، أو يغربوا في البلاد؛ ذلك العقاب لهم فضيحة في الدنيا، ولهم في الآخرة عذاب عظيم.<sup>308</sup>

#### - طريق التوبة من الربا والخروج من مآثمه

فقد ذكر محمد أبو زهرة في تفسيره أنّ الله سبحانه وتعالى قد بيّن لنا كيفية التوبة من أكل الربا، وكذلك الحث على هذه التوبة إثبات بأنها تتعلق بمقتضيات الإيمان؟ فكان أول طرق للتوبة هي يجب عليه أن يتركوا ما بقي من الأمور التي تتعلق بالربا تماماً، ولكنه إذا كسبه قبل الأمر بالتحريم فإنه في منزلة العفو، وأما ما يأتي بعد ذلك بأن يكون بعقد سابق فإنّ الحكم في ذلك حرام. وكان خطاب التحذير في ترك الربا ذكر في قوله: ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ أي اتركوا الربا مع غير معتدين به، وحذروا من أن تنالوا شيئاً من الربا لأن في الربا إثم كله. فكانت هذه الآية إن دلّ على شيء فإنما تدل على الأمر في ترك الشيء مع الحذر منه.<sup>309</sup>

<sup>307</sup> محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ط1. ج2، ص1059.

<sup>308</sup> المختصر في تفسير القرآن الكريم، جماعة من علماء التفسير، ط3. ج1، ص113.

<sup>309</sup> محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ط1. ج2، ص1056.

### 3.1.11. السرقة

ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (المائدة:38).

● تفسير بويّا حامكا لهذه الآية:

إنّ الإسلام قد وضع عقاباً شديداً على مثل هذه الجريمة، ولا يهم إذا كان السارق ذكراً أو أنثى، لأنّ هناك أيضاً من النساء يسرقن بسهولة. وكانت هذه العقوبة هي العقوبة المخيفة من الله تعالى، حتى يفكر السارق أو السارقة قبل أن يرتكب السرقة، لأنه في حياته سوف يحمل لافتة أمام الجمهور مباشرة بسبب أنّ يديه لم تكن موجودة. إذا رأيتم هذه العقوبة فإنها قاسية جداً. ولكنّ من ناحية أخرى، إذا تم التفكير بعناية ولأمن المجتمع بشكل عام، فإنّ هذه العقوبة ليست قاسية، لأنّ ما فعله اللص بالمجتمع أكثر قسوة من ذلك. وكانت هذه العقوبة هي عقوبة الحق على تعكير السلام وإتلاف العلاقات العامة. ففي هذه الحالة لا يشفق الله على عباده السارق، لأنّ السارق نفسه لا يعرف الشفقة على من ظلمه. فالله سبحانه وتعالى حكيم لأنّ الله يأمر الجميع أن يعيشوا بأموال مشروعة أي الحلال، وحرّم الله السرقة حتى لا يظلم أحد على أحد.<sup>310</sup>

فإذا تمّ قبول هذا القانون الذي حدّده الله جيّداً وتمّ تحويله إلى قانون دولة، فلا تنسى التزاماً آخر، وهو تحسين الاقتصاد في الدولة. لأنّ الزيادة في جريمة السرقة هي نتيجة من الفساد الاقتصادي. فنلاحظ في هذه الآية أنّ ما بين عقاب مدمري الدولة وعقاب السارق، تتخللها تحذيرات لكل منهم بالتقوى وذلك لإيجاد سبل ووسائل للتقرب إلى الله تعالى حتى لا يهلك الناس والمجتمع.<sup>311</sup>

● تفسير قريش شهاب لهذه الآية:

إنّ العقوبات المفروضة على السارق في هذه الآية فإنها لا تنطبق على الرجال فحسب بل تنطبق أيضاً على النساء، لأنّ كثير منهنّ أيضاً من لا يعطين قيماً إنسانية على الآخرين. وكذلك فإنّ سبب تقديم ذكر السارق للرجال في هذه الآية على السارقة للنساء، لأنّ الرجال

<sup>310</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج3، ص 1732.

<sup>311</sup> المصدر السابق، ج3، ص 1732-1733.

أكثر جرأة على السرقة من النساء.<sup>312</sup>

إنّ جريمة السرقة تختلف عن جريمة الفساد المالي، فالسرقة هي أخذ الأشياء الثمينة للغير والتي يحتفظ بها صاحبها في مكان معقول، ولا يسمح للسارق بدخول ذلك المكان. فكل من يأخذ شيئاً ليس له مؤتمناً عليه، لا يدخل في تعريف السرقة، كأن يختلس الخزانة نقوداً. كما أنه لا يُدعى السارق أيضاً، شخص الذي يأخذ البضائع من مكان أو منزل مفتوح، حيث لا يتم تخزين البضائع بشكل صحيح حتى يدعو الناس ويستطيع أخذها.<sup>313</sup>

وعقوبة قطع اليد المشار إليها في هذه الآية عقوبة مجازية وهي شلّ القدرة. الشلل المشار إليه هو حبس مرتكبي السرقة. لكن هذا لا يعني أنه لا عقوبة للسارق إلا كبديل لبتز الأيدي، وهو ما يسمى هنا التعزير أي عقوبة أخف من العقوبة المقررة في حالة ثبوت الجرم بارتكاب جريمة، مما يمكن أن تكون في شكل سجن أو ما تعتبرها السلطات معقولة. فكانت في جريمة السرقة يجب أن تكون الممتلكات المسروقة ملكاً للمالك، وليس من ممتلكات الشبهات أي ملكية مشتركة ومختلطة. إذا كانت المسروقة ملكية مشكوك فيها، فعقوبة الجاني تعزير لا حدّ. وأما جريمة الفساد المالي الذي يأخذ أموال الدولة أو أموال لمصلحة عامة وهي كلها من أموال مشتركة وليست خاصة. وهكذا فإنّ عنصر الملكية في السرقة يختلف كثيراً عن عنصر الملكية في الفساد المالي.<sup>314</sup>

● المقارنة بين التفسيرين لهذه الآية:

أ. وجه التشابه بينهما في تفسير هذه الآية هي: ذكر كلّ منهما أنّ العقوبة في السرقة لا يقتصر على الرجال فقط بل تكون العقوبة على النساء أيضاً.

- في تفسير الأزهر، حيث ذكر بويّا حامكا في تفسيره، إنّ الإسلام قد وضع عقاباً شديداً على مثل هذه الجريمة، ولا يهتمّ إذا كان السارق ذكراً أو أنثى، لأنّ هناك أيضاً من النساء يسرقن بسهولة. وكانت هذه العقوبة هي العقوبة المخيفة من الله تعالى حتى يفكر السارق أو السارقة قبل أن يرتكب السرقة.<sup>315</sup>

<sup>312</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج3، ص92.

<sup>313</sup> المصدر السابق، ج3، ص93.

<sup>314</sup> المصدر السابق، ج3، ص95.

<sup>315</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج3، ص1732.

- وأما عند تفسير المصباح، حيث ذكر قريش شهاب في تفسيره، إنّ العقوبات المفروضة على السارق في هذه الآية فإنها لا تنطبق على الرجال فحسب بل تنطبق أيضاً على النساء، لأنّ كثير منهن أيضاً من لا يعطين قيماً إنسانية على الآخرين.<sup>316</sup>

ب. وجه الاختلاف بينهما في تفسير هذه الآية هي:

**الأول:** ذكر بويّا حامكا في تفسيره عن تحذير كل منهم بالتقوى إلى الله تعالى والتزامهم بتحسين الاقتصاد إذا تمّ تطبيق هذه العقوبة وقررتها في القانون الدولي، وذكر أيضاً في تفسيره بيان معنى ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ التي ذكرت في آخر الآية. بخلاف قريش شهاب فإنه لم يتدخل ولم يشر إلى مثل هذه القضية التي ذكرها بويّا حامكا في تفسيره.

- في تفسير الأزهر، فقد ذكر بويّا حامكا في تفسيره من خلال هذه الآية أنّ ما بين عقاب مدمري الدولة وعقاب السارق، تتخللها تحذيرات لكل منهم بالتقوى وذلك لإيجاد سبل ووسائل للتقرب إلى الله تعالى حتى لا يهلك الناس والمجتمع. ثمّ إذا تمّ قبول هذا القانون الذي حدده الله جيّداً وتمّ تحويله إلى قانون دولة، فلا تنسى التزاماً آخر وهو تحسين الاقتصاد. لأنّ الزيادة في الجريمة هي نتيجة من الفساد الاقتصادي. وأما معنى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ أي أنّ الله سبحانه وتعالى حكيم لأنّ الله يأمر الجميع أن يعيشوا بأموال مشروعة أي الحلال، وحرّم الله السرقة حتى لا يظلم أحد على أحد.<sup>317</sup>

**الثاني:** من أوجه الاختلاف بينهما أيضاً فقد ذكر قريش شهاب في تفسيره بيان سبب تقديم ذكر السارق للرجال على النساء، وبيان الاختلاف بين جريمة السرقة وجريمة الفساد المالي، وبيان العقوبة في قطع اليد أنّها عقوبة مجازية، وكذلك بيان المسروق من السرقة ومن الفساد المالي والعقوبة فيها. بخلاف بويّا حامكا الذي لم يذكر سبب تقديم ذكر السارق للرجال على النساء، وبيان الاختلاف بين جريمتين، وبيان العقوبة المجازية في جريمة السرقة، وأيضاً لم يشرح بيان المسروق من السرقة ومن الفساد المالي والعقوبة فيها.

- عند تفسير المصباح، فقد ذكر قريش شهاب في تفسيره أنّ سبب تقديم ذكر السارق للرجال في هذه الآية على السارقة للنساء، لأنّ الرجال أكثر جرأة على السرقة من النساء. ثمّ إنّ جريمة

<sup>316</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج1، ص597.

<sup>317</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج3، ص1732-1733.

السرقه تختلف عن جرمه الفساد المالى، فالسرقه هى أخذ الأشياء الثمينه للغير والى يحتفظ بها صاحبها فى مكان معقول، ولا يسمح للسارق بدخول ذلك المكان. فكل من يأخذ شيئاً ليس له مؤتمناً عليه، لا يدخل فى تعريف السرقه، كأن يحتلس الخزانة نقوداً. كما أنه لا يُدعى السارق أيضاً شخص الذى يأخذ البضائع من مكان أو منزل مفتوح، حيث لا يتم تخزين البضائع بشكل صحيح حتى يدعو الناس ويستطيع أخذها.<sup>318</sup>

وعقوبه قطع اليد المشار إليها فى هذه الآيه عقوبه مجازيه وهى شلّ القدره. الشلل المشار إليه هو حبس مرتكبى السرقه. لكن هذا لا يعنى أنه لا عقوبه للسارق إلا كبديل لبر الأيدي وهو ما يسمى هنا التعزير أى عقوبه أخف من العقوبه المقرره فى حالة ثبوت الجرم بارتكاب جرمه، مما يمكن أن تكون فى شكل سجن أو ما تعتبرها السلطات معقوله.<sup>319</sup>

فكانت فى جرمه السرقه يجب أن تكون الممتلكات المسروقه ملكاً للمالك، وليس من ممتلكات الشبهات أى ملكيه مشتركه ومختلطة. إذا كانت المسروقه ملكيه مشكوك فيها، فعقوبه الجاني تعزير لا حدّ. وأما جرمه الفساد المالى الذى يأخذ أموال الدوله أو أموال لمصلحة عامه وهى كلها من أموال مشتركه. وهكذا فإنّ عنصر الملكيه فى السرقه يختلف كثيراً عن عنصر الملكيه فى الفساد المالى.<sup>320</sup>

#### ● التحليل والمناقشه بين التفسيرين:

بعد ملاحظه الباحث من خلال التفسيرين لهذه الآيه أنّ المفسرين لم يبيّن فى تفسيره على الوجه الشامل من أوصاف للسارق، وفى الموضع المسروق منه، ثمّ الشيء المسروق. وكذلك كلّ منهما لم يذكر آراء العلماء والفقهاء فى قضيه عقوبه السرقه، لأنّ هذا الأمر ممّا يجب الرجوع والنظر فيها إلى أقوال الفقهاء الذين يستنبطون الأحكام من النصوص الشرعيه فى عقوبه جرمه السرقه. ولهذا فقد اعتمد الباحث إلى تفسير الدكتور وهبه الزحيلي فى ذكر هذه المسائل من تفسيره.

**الأول:** بيان أوصاف للسارق، وفى الموضع المسروق منه، ثمّ الشيء المسروق. فالسرقه لا تجب القطع إلا بجمع أوصاف للسارق، وفى الموضع المسروق منه، ثمّ الشيء المسروق. سنذكرها

<sup>318</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رساله وانطباع وتوافق القرآن، ج3، ص 92-93.

<sup>319</sup> المصدر السابق، ج3، ص94.

<sup>320</sup> المصدر السابق، ج3، ص95.

بالتفصيل على النحو التالي:

أ. أما ما يعتبر في السارق فخمسة أوصاف وهي:

الوصف الأول: البلوغ، فلا يقطع الصبي إذا سرق لأنه غير مكلف في نظر الشريعة.

الوصف الثاني: العقل. فلا يقطع المجنون لأن القلم مرفوع عنه حتى يفيق.

الوصف الثالث: أن يكون غير مالك للمسروق منه، فلا يقطع الأب إذا سرق من مال ولده

ولا الولد إن سرق من مال أبيه. فلا يقطع الوالدان بسرقة مال ابنهما، لقوله عليه الصلاة

والسلام: "أنت ومالك لأبيك". وأما عند رأي الإمام مالك فإنّ الولد يقطع إذا سرق مال

الوالدين لأنه من الأشياء التي لا شبهة فيها، وأما عند رأي الإمام أبو حنيفة: فإنّ الولد إذا

سرق مال الوالدين لا يقطع يده، وذلك لأنّ الابن منضمنا في مال والديه في العادة.

الوصف الرابع: ألا يكون له عليه ولاية، فلا يقطع العبد إن سرق من مال سيده وكذلك

السيد إن أخذ من مال عبده لا قطع بحال لأنّ العبد وماله لسيدة ولم يقطع أحد بأخذ مال

عبده لأنه أخذ لماله.

الوصف الخامس: ألا يكون محاربا في دار الحرب وأن يكون مختارا غير مكره كالمجاهد إن سرق

من مال الغنيمة، وقد روي أنّ عبدا من مال الخمس سرق من الخمس فرفع إلى النبي ﷺ فلم

يقطعه وقال: "مال الله سرق بعضه بعضا" ولا تقام الحدود في ميدان الجهاد.<sup>321</sup>

ب. وأما ما يعتبر في الموضع المسروق منه: هو وصف واحد فقط وهو الحرز، للحرز نوعان،

الأول: هو الحرز بنفسه وهو كالصندوق المالي، والثاني: هو الحرز بغيره وهو كالأماكن العامة

التي تحتفظ صاحبها أو المحروسة بحارس، مثل الأمتعة التي توجد صاحبها عندها. وجملة القول

فيه: أنّ كل شيء له مكان مناسب ومعروف في طبيعته، ولهذا فالحرز إما أن يكون مكانه هو

حرزه، وإما أن يكون معه حافظ فكان حافظه هو حرزه. فالمنازل والدور حرز لما فيها أهلها

مهما غاب عنها صاحبها أو حضروا، وكذلك بيت المال هو حرز لجماعة المسلمين في البلد

أو الدولة.<sup>322</sup>

<sup>321</sup> وهبة الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط2. ج6، ص185.

<sup>322</sup> المصدر السابق، ط2. ج6، ص186.

ج. وأما ما يعتبر في الشيء المسروق فأربعة أوصاف وهي:

الوصف الأول: أن يكون مما يملك ويتمول وأيضاً يجلّ بيعه. أما ما لا يتمول ولا يمكن أن يملك وأيضاً يجرم بيعه كالحنزير والخمر، ولهذا فلا يجوز أن يقطع يده بسرقة باتفاق. الوصف الثاني: ألا يكون للسارق ملك كمن سرق ما رهنه أو ما استأجره ولا شبهة ملك. كالذي يسرق من المغنم أو من بيت المال لأنّ له فيها نصيباً، وروي عن الإمام علي رضي الله تعالى عنه أنه أتى برجل سرق مغفراً من الخمس فلم ير عليه قطعاً وقال: له فيها نصيب. والوصف الثالث: أن يكون مما تصح سرقة كالمال والعبد الصغير لأن ما لا تصح سرقة كالعبد الكبير فلا قطع فيه.

الوصف الرابع: أن يكون المسروق بالغاً مقدار النصاب الشرعي.<sup>323</sup> ثمّ ذكر في تفسيره أنّ للفقهاء ثلاثة أقوال في تقدير نصاب السرقة وهي:

- القول الأول: عند الحسن البصري وداود الظاهري: يجب أن يقطع يده حتى وإن سرق القليل أو الكثير كما نصت في ظاهر الآية، واستدلّ بالحديث على ذلك عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه وأرضاه - عن رسول الله ﷺ قال: "لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ، وَيَسْرِقُ الْجَمَلَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ".

- القول الثاني: عند جمهور الفقهاء: فالسارق سوف تقطع يده إذا بلغ في الشيء المسروق منه إلى ربع دينار أو ثلاثة دراهم فأكثر، واستدلّ بذلك بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: "كان رسول الله ﷺ يقطع يد السارق في ربع دينار فصاعداً". وهذا هو مما اعتمده الخلفاء الراشدين الأربعة في تقدير نصاب السرقة.

- القول الثالث: عند الإمام أبو حنيفة: فالسارق سوف تقطع يده إذا بلغ في الشيء المسروق منه إلى دينار أو عشرة دراهم، فلا يقطع يد السارق إذا لم يبلغ النصاب إلى عشرة دراهم، واستدلّ بذلك بحديث عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: "أَلَا قَطَعَ فِيمَا دُونَ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ". فإذا لم يكن هذا الحديث ضعيفاً لأمكن ترجيح مذهب الإمام أبو حنيفة من أجل الاحتياط، وذلك لأنّ الحدود تبطل بالشبهات، وكذلك لأنّ الذي قطع النبي ﷺ يده بسرقة تختلف في تقديره، منها ما يكون بثلاثة دراهم أو بأربعة أو بخمسة أو بعشرة دراهم

<sup>323</sup> وهبة الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط2. ج6، ص186.

وهكذا، ولهذا كان الاعتماد بالأكثر في الحدود أولى، اندفاعاً للشبهة.<sup>324</sup>

من كلّ هذه الأقوال فالقول الراجح هو قول الجمهور غير الحنفية، حيث تقطع يده إذا سرق شيئاً وبلغ ذلك الشيء المسروق إلى ربع دينار أو ثلاثة دراهم فأكثر عقوبة من الله تعالى لهما بحيث تمنع الناس من ارتكاب جريمة السرقة وانتشارها.<sup>325</sup>

**الثاني:** بيان العقوبة لهذه الجريمة هي واضحة كما في ظاهر الآية قال: ﴿فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ﴾.

بعد ملاحظة الباحث عند تفسير المصباح لهذه الآية، أنه يرى أنّ عقوبة قطع اليد المشار إليها في هذه الآية عقوبة مجازية وهي شلّ القدرة. الشلل المشار إليه هو حبس مرتكبي السرقة، لكنّ هذا لا يعني أنه لا عقوبة للسارق إلا كبديل لبت الأيدي وهو ما يسمى هنا التعزير أي عقوبة أخف من العقوبة المقررة في حالة ثبوت الجرم بارتكاب جريمة، مما يمكن أن تكون في شكل سجن أو ما تعتبرها السلطات معقولة.<sup>326</sup> وهذا القول بعد مطالعة الباحث إلى كتب التفسير الأخرى فإنه يتعارض مع آراء وأقوال جمهور الفقهاء والعلماء فيها.

حيث ذكر الدكتور وهبة الزحيلي في تفسيره لهذه الآية مع ذكر آراء الفقهاء فيها. فمن سرق من رجل أو امرأة أنّ الله تعالى أمر ولاة الأمور يحكم بقطع يد السارق والسارقة حيث تقطع يده اليمنى أولاً من الرسغ، فإن فعل بعد ذلك مرة أخرى ستقطع رجله اليسرى من مبدأ مفصل القدم، وهكذا فإن عاد على ارتكابها مرة أخرى سوف تقطع يده اليسرى، ثم إن عاد على ارتكابها سوف تقطع رجله اليمنى، ثم في الآخر إذا ارتكبها ولم تبق من يديه ورجليه فإنه سوف يعزر ويحبس. واستدلّ من أنه عليه الصلاة والسلام قال: "إِذَا سَرَقَ السَّارِقُ فَأَقْطَعُوا يَدَهُ، ثُمَّ إِذَا عَادَ فَأَقْطَعُوا رِجْلَهُ الْيُسْرَى". وهذا عند المالكية والشافعية. وأمّا عند الحنفية والحنابلة: فإنه لا يقطع أصلاً بعد قطع يده اليمنى وقطع رجله اليسرى.<sup>327</sup>

لذا كان العقاب في مثل هذه الجريمة هي عبارة عن الدواء الذي لا علاج له إلا بالتأديب وليس من المصلحة ولا من العدالة أن تنتشر جريمة السرقة في المجتمع، ويعيش الناس في

<sup>324</sup> وهبة الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط2. ج6، ص181.

<sup>325</sup> المصدر السابق، ط2. ج6، ص178.

<sup>326</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج3، ص94.

<sup>327</sup> وهبة الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط2. ج6، ص179-180.

اضطراب وفوضى واشتمزاز وقلق وغيرها. والبلاد التي يطبق فيها الأحكام التشريعية الجنائية من الإسلام فإنه سوف تنتشر في العالم الطمأنينة والأمن على الأموال والأنفس، وإنما إذا كان تطبيق قطع يد السارق أو السارقة نادرًا، ليس معناه أنه لا يطبق حد السرقة وإنما طبق حد السرقة إذا توافرت فيها شروط كثيرة، ففي السرقة مثلاً لا يجب القطع إلا بجمع أوصاف في الموضوع المسروق منه، وفي الشيء المسروق، وفي السارق وفي صفته، وهكذا كما ذكرناها مفصلاً سابقاً.<sup>328</sup>

**الثالث:** بيان طريق التوبة من السرقة والخروج من مآثمه، فقد ذكر الله تعالى في الآية التي بعدها عند قوله: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (المائدة: 39).

فمن تاب بعد أن أصلح عمله ورجع عن السرقة فإن الله يقبل توبته، لأن الله هو غفور رحيم، من هنا كانت التوبة إنها تسقط حق الله تعالى، ولكن التوبة لا تمكن أن تسقط حق الآدمي بقطع اليد ورد المال. عند جمهور الفقهاء إن قطع اليد لا تسقطه التوبة، وأما عند الحنابلة إن قطع اليد تسقطه التوبة، وكان هذا هو الأولى، وذلك لأن ذكر الله تعالى بأنه هو الغفور الرحيم يدل على سقوط عقوبة السرقة وهي قطع اليد. والله تعالى أكد على عدالة عقوبة السرقة وأنها جاءت على وفق العدل والحكمة والرحمة، وذلك حتى يتوافر الأمن بين الناس، وكذلك تطمئن النفوس على ممتلكاتها وأموالها، وخاصة على الأهل والبيت وأماكن العمل.<sup>329</sup>

لكنه إذا عفا عنه المسروق منه قبل رفع جرميتها إلى القاضي أو الحاكم، فإنه يسقط القطع وهو عند رأي الإمام مالك والشافعي وأحمد، وأيضاً فإنه يسقط العقوبة بحجة المسروق إلى السارق بعد رفع جرميتها إلى القاضي أو الحاكم عند رأي أبي حنيفة.<sup>330</sup>

بعد عرض الباحث مقارنة بين التفسيرين، فقد عرفنا رؤية المفسرين من أوجه التشابه والاختلاف بينهما في تفسير الآيات المتعلقة بالفساد المالي التي كانت ظاهرة وبارزة في تفسيرهما أكثر من غيرها. فمنها ما يوجد فيه الاختلاف، ويوجد فيه التشابه، وما لا يوجد فيه الاختلاف في تفسير الآيات المتعلقة بالفساد المالي كما ذكرناها سابقاً.

<sup>328</sup> وهبة الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط2. ج6، ص 184-185.

<sup>329</sup> المصدر السابق، ط2. ج6، ص 183.

<sup>330</sup> المصدر السابق، ط2. ج6، ص 178.

ولهذا فإننا قد انتهينا من دراسة المقارنة والتحليل بين التفسيرين الذي حاول الباحث مناقشتها ودراستها من تفسيرهما، وفي هذا المبحث فقد استفدنا وعرفنا حول الآيات القرآنية المتعلقة بالفساد المالي، وتعرفنا على وجهة نظر بوي حامكا وقريش شهاب في تفسير آيات الفساد المالي، ثم حاول الباحث دراسة المقارنة والتحليل بين تفسير الأزهر وتفسير المصباح حول الآيات المتعلقة بالفساد المالي مع مناقشتها في بعض الأمور الذي تحتاج مناقشتها ودراستها.

### 3.2. ركائز المنهج القرآني في علاج الفساد المالي.

#### 3.2.1. منهج القرآن في التوجيه الوقائي خشية الوقوع في الفساد المالي

لقد اعتمد القرآن الكريم في مواجهة الفساد المالي على المنهج القويم الذي يتماشى مع فطرة الانسان، لذا فإنّ القرآن الكريم في معالجة الفساد المالي يوجّه إلى اتخاذ كل الإجراءات وتحريم المنهيات التي تؤدي إلى وقوع الفساد المالي من المخالفات والسلوكيات.

كان التوجيه الوقائي يتمثل في خطابات القرآن الكريم، في هذا المطلب يحاول الباحث ذكر بعضًا من هذه التوجيهات القرآنية الوقائية التي تختص ببعض الأمور التي لها علاقة بالفساد المالي، مع استدلال من الآيات القرآنية ثم ذكر تعليق بعض المفسرين عليها حتى تتضح معنى الآية المرادة منها. من هذه التوجيهات القرآنية الوقائية وهي على النحو التالي:

**التوجيه الأوّل: التوجيه بالإنفاق في طيبات الرزق،** جاء هذا التوجيه في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ (البقرة: 267).

● عند تفسير الأزهر:

المعرفة الأولى التي نحصل عليها من هذه الآية هي أنّ الشخص المؤمن يجب المحاولة بالتأكيد. فالمؤمن لا يريد أن يكون خاملا مضيقا للوقت حتى يتم تضمين جميع أنواع الأعمال المشروعة فيه. ثم ينبغي إنفاق النتائج الجيدة من تلك الجهود والأعمال من الزراعة وغيرها. والمقصود بهذه الآية ليس الإنفاق بالزكاة فقط، بل جميع أنواع الصدقات من التطوعات المالية كالهبات والإعانات والمساعدات ونحو ذلك. فإذا كنت تريد أن تعطي شيئًا جيدًا فلا تختار ما لا يعجبك ثم تعطيه وتقدمه للآخر.<sup>331</sup>

<sup>331</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج1، ص654.

ثمّ يذكر الله في نهاية الآية صفتين من صفاته؛ الأوّل الغني والثاني جدير بالثناء، فمن خلال وصف صفاته في آخر الآية بأنّ الله غني، يبدو هنا أنّ الله يدرك بأنّ الثروة التي تمتلكها لا شيء بنسبة الله تعالى. ومن خلال وصف صفاته بأنّ الله تستحق الثناء، يبدو هنا أيضًا أنّ الله يوصي عباده بأن يأخذ أيًا من صفات الله التي تمكنه أن يتخذها عبرة في حياته، لذلك بعض علماء الصوفي يقول: "تخلّقوا بأخلاق الله".<sup>332</sup>

● عند تفسير المصباح:

تصف هذه الآية عن النفقات المعطاة وطبيعة النفقات. فأول ما أكّده في هذه الآية هي أنّ ما ينفقه يجب أن يكون جيّدًا. لكن ليس عليك إنفاق كل ذلك بل بعض منه. لأنّ النفقة بعضها ما يكون واجبًا وبعضها مستحب. ثم يوضّح أنّ ما تنفقه هو من نتائج جهودك ومما يخرجها الله من الأرض كالزراعة وغيرها. فاختر الخير منها مما تريد أن تنفقه، على الرغم من أنه ليس بالضرورة أن يكون كل شيء جيّدًا، لكن لا يجوز لك أن تختار السيئ منها عمدًا ثم تنفقه. هذا لا يعني أنّ ما يُعطى يجب أن يكون الأفضل، وكذلك لا يعني أنه إذا لم تكن الأفضل فإنّ الهدية تعتبر عبثًا. لكن المراد الذي تمّ تحرّمه من هذه الآية هي من تعمد جمع الأشياء السيئة ثم تصدق عليها.<sup>333</sup>

كانت في نهاية هذه الآية تذكّرنا بأنّ الله غنيّ. لا يحتاج إلى صدقات له ولمخلوقاته. لأنّ الله يمكن أن يعطي مخلوقاته مباشرة. لكن يبدو أنّ الله أراد أن يوصي عباده بإعالة المحتاجين ليست معنى ذلك أنّ الله غير قادر على العطاء بشكل مباشر، ولكن هذا الأمر لمنفعة المعطي ومصلحته. ومع ذلك أيضًا فإنّ الله حميد على عباده، لأنه يعطي الأجر لعباده المتصدّقين على المحتاجين.<sup>334</sup>

● الخلاصة من التفسيرين:

فالمؤمن لا يجوز أن يكون خاملاً مضيقاً للوقت حتى في جميع أنواع الأعمال المشروعة فيه. فإذا أراد أن ينفق الناس فعليه أن ينفق الأشياء الجيدة من نتائج جهوده ومما يخرجها الله من الأرض كالزراعة وغيرها. ليس المراد بالإنفاق هنا الزكاة فقط، بل جميع أنواع الصدقات من

<sup>332</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج1، ص 655.

<sup>333</sup> محمّد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج1، ص576.

<sup>334</sup> المصدر السابق، ج1، ص577.

التطوعات المالية، فإذا أراد أن يعطي شيئاً فلا يختار ما لا يعجبه ثم يعطيه ويقدمه للآخر وهذا مما حرّمته الشريعة كما نصت في ظاهر تلك هذه الآية، فهذا نهي عن تعمد الصدقة من الخبيث دون الطيب، وكما قال تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ (آل عمران: 92).

كانت في نهاية هذه الآية تذكراً بأنّ الله غنيّ وحميد، معنى ذلك فإنّ الله لا يحتاج إلى صدقات له ولمخلوقاته، لأنّ الثروة التي تمتلكها لا شيء بنسبة الله تعالى. وكذلك فإنّ الله حميد أي حميد على عباده، لأنّ الله يعطي الأجر لعباده المتصدقين والمنفقين على المحتاجين.

**التوجيه الثاني: التوجيه بالاعتدال في النفقات دون الإسراف والتبذير،** فقد جاء التوجيه القرآني في عدم إسراف الأموال عند قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَمَا يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ (الفرقان: 67).

● عند تفسير الأزهر:

إنّ هذه الآية تشرح موقف الحياة اليومية لعباد الرحمن، أي عندما ينفق ثروته لا يكون مهملاً وباهظاً مما ينبغي. لكنه يتصرف أمواله بالاعتدال متوسطاً. أي أنه ليس ملكياً متهوراً حتى تنفذ ممتلكاته بشكل متقطع. ولا هو بخيل لأنّ البخل مرض. ولهذا يجب استخدام الممتلكات المنشودة كما ينبغي، وليس فقط يبحث عن الأموال ثم بعد ذلك يكون نفسه عبيداً للأموال. لذا فإنّ هذين الموقفين أي المتهور والبخيل تجاه الملكية، دلالة على روح البشر غير مستقرة.<sup>335</sup> فإذا ابتعد عن ذلك سوف تنشأ حياته با"قواماً"، أي حياة متساوية ومتوازنة، لا شيء إلا بسبب ذكاء العقل الذي تمّ تدريبه. لأنّه يرى أنّ الملكية ليست إلا هبة من الله تعالى التي تجب التمتع بها، ويجب أيضاً الحرص على عدم استخدامها لشيء غير مفيد. فالثروة والملكية ضرورية للغاية. بجانب آخر يجب علينا أن نكون من الأغنياء حتى نستطيع أن نخرج الزكاة وأداء الحج. لأنّ الزكاة والحج كما هما معروف أنهما ركنان من أركان الإسلام الخمسة.<sup>336</sup>

● عند تفسير المصباح:

هذه الآية تدلّ على أنّ عباد الله لهم ممتلكات يكسبون من قوتهم، وأنّ هذه الأموال تكفيهم

<sup>335</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 7، ص 5060.

<sup>336</sup> المصدر السابق، ج 7، ص 5061.

لحاجاتهم حتى يتمكنوا من تخصيص القليل أو الكثير من هذه الأموال. ويتضح هذا الأمر أكثر وضوحًا إذا اتفقنا مع العلماء الذين أكدوا أن النفقة المشار إليها هنا هي نفقة مستحبة وليست نفقة واجبة. والسبب في ذلك أن الإفراط في النفقة الواجبة لا يحرم ولا يستهجن والعكس صحيح أي أن نفقة القليلة من المال الحرام أمر يستحق اللوم فيها.<sup>337</sup>

ثم في نهاية الآية أن الله تعالى يحث عباده بالحياة "قوامًا"، فمن خلال هذا الاقتراح ليس إلا إرشاد الناس ليكونوا قادرين على الحفاظ على ثرواتهم، وعدم إهدارها حتى نفادها، ولكن في نفس الوقت عدم حجبها إطلاقًا للتضحية بمصالحهم الشخصية أو الأسرة أو من يحتاجون إليها. فكان الموقف الوسطي والاعتدال المشار إليهما هنا في ظروف عادية وعامة. ولكن إذا كان الموقف يتطلب صرف جميع الأموال والثروة، فإن الاعتدال المشار إليه لا ينطبق. كما فعل سيدنا أبو بكر رضي الله عنه الذي أنفق كل ثروته وسيدنا عثمان رضي الله عنه الذي أنفق نصف ممتلكاته أثناء التعبئة العامة استعدادًا للحرب. وذلك لأن الجهاد يتطلب نشر كل القدرات حتى يتحقق الهدف. بمعنى آخر، يجب النظر إلى الاعتدال في صرف الثرة والأموال من واقع ظروف كل شخص وعائلة والوضع الذي يواجهونه.<sup>338</sup>

#### ● الخلاصة من التفسيرين:

بعد أن يذكرنا الله تعالى لإنفاق الأشياء الجيدة، جاءت تحذير من الله سبحانه وتعالى لعباده ألا يسرف في إنفاقه، لكنه يتصرف أمواله بالاعتدال متوسطًا لأن خير الأمور أوسطها. فلا يجوز أن يكون ملكيًا متهورًا حتى تنفذ ممتلكاته بشكل متقطع. ولا بخيلًا لأن البخل مرض. بعض العلماء قالوا أن النفقة المشار إليها هنا هي نفقة مستحبة وليست نفقة واجبة. والسبب في ذلك أن الإفراط في النفقة الواجبة لا يحرم ولا يستهجن، والعكس صحيح أي أن نفقة القليلة من المال الحرام أمر يستحق اللوم فيها.

كانت في نهاية الآية أن الله تعالى يحث عباده بالحياة "قوامًا" عند قوله ﴿وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾، وهذا إرشاد من الله تعالى لعباده ليكونوا قادرين على الحفاظ على ثرواتهم، والحرص على عدم استخدامها لشيء غير مفيد، لأن الثروة والأموال ليست إلا هبة من الله تعالى التي

<sup>337</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج9، ص 532-533.

<sup>338</sup> المصدر السابق، ج9، ص 533-534.

تجب التمتع والشكر بها.

- وأيضًا فقد جاء توجيه الوقائي من القرآن الكريم في عدم تبذير الأموال كما ذكر في قوله تعالى: ﴿وَعَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ۚ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِحْوَانَ الشَّيْطَانِ ۖ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ (الإسراء: 26-27).

● عند تفسير الأزهر:

جاءت في نهاية الآية ﴿وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا﴾ أي النهي عن التبذير في كل تصرفات، فقد ذكر بعض الفقهاء معنى التبذير في هذه الآية وهي: وقال الشافعي: "التبذير إنفاق المال في غير حقه، ولا تبذير في عمل الخير". وقال مالك: "التبذير هو أخذ المال من حقه، ووضعه في غير حقه، وهو الإسراف". قال مجاهد: "لو أنفق إنسان ماله كله في الحق لم يكن مبذرًا، ولو أنفق مُدًّا في غير حق كان مبذرًا". قال قتادة: "التبذير النفقة في معصية الله تعالى وفي غير الحق والفساد".<sup>339</sup>

توضح هذه الآية ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِحْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾ أي فالمبذرين هم أصدقاء الشيطان. عادة ما يكون للصديق المقرب أو الصديق المخلص تأثير كبير على الشخص الذي يرافقه. فالأشخاص الذين يرافقههم الشيطان فقدوا دليلهم وهدفهم في الحياة. لأنه ضلل من قبل صديقه فترك طاعة الله واستبدلها بالفجور. فإذا أهدر أحدهم ثروتهم على عديم النفع دخل فيه ذلك النفوذ الشيطاني، لأن طبيعة الشيطان جاحدة وترفض وتنسى فضل ربه عليه.<sup>340</sup>

● عند تفسير المصباح:

الشاهد من هذه الآية جاءت في قوله: ﴿وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ۚ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِحْوَانَ الشَّيْطَانِ ۖ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ أي فلا تضعوا ثروتكم في الإسراف أي في أشياء ليست في مكانها ولا تعود بالنفع. والواقع أن المبذرين أي الذين يهدرون المال بشكل غير لائق، هم إخوة الشيطان وصفاتهم مثل صفات الشياطين. ثم وصف الله الشيطان بالكفر هو إنذار قوي للمنفذين من أصدقاء الشيطان بأن أخوتهم وتعاونهم مع الشيطان يمكن أن يؤدي إلى الكفر.<sup>341</sup>

<sup>339</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج6، ص404.

<sup>340</sup> المصدر السابق، ج6، ص404.

<sup>341</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج7، ص451-452.

● الخلاصة من التفسيرين:

فقد ذكر كثير من العلماء حول التعريف في معنى التبذير، من خلال تلك التعاريف نستطيع أن نلخص ونستنبط أقوالهم بأن التبذير ينقسم إلى معنيين: أحدهما: كما قال ابن مسعود وابن عباس -رضي الله تعالى عنهما- بأنه إنفاق المال وإعطائها في غير حق. والثاني: كما ذكره الماوردي هو الإسراف المتلف للمال. وأما تعريف المبدّر: هو المفسد المسرف العاث في أمواله وثرواته.<sup>342</sup>

فكانت هذه الآية تحذير من الله تعالى لعباده بأن لا يضيع ثرواتهم وأموالهم في أشياء غير مفيدة ولا تعود بالنفع. ثم جاءت في الآية التي بعدها ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ أي لأنهم يوافقونهم فيما يدعونهم إليه، ويشاكلونهم في معصية الله تعالى ناكراً لنعم الله تعالى. وهذا إن دلّ على شيء فإنه يدلّ على أنّ المسرف جاحداً للنعم.<sup>343</sup>

**التوجيه الثالث: التوجيه بتطهير الأموال بالصدقات وتنميتها،** هذا التوجيه فقد أشار إليه القرآن في قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (التوبة: 103).

● عند تفسير الأزهر:

حيث وجدت في هذه الآية سر عميق ومهم للغاية، وهو أحد أسباب تعنت الإنسان، لدرجة أنّ البعض لا يزال يجب مزج الحسنات بالسيئات حتى يتمكنوا في النهاية الوقوع في النفاق أو الشر. فكان السبب الرئيسي هو تأثيره بالثروة. هناك نوعان من السمات التي تنمو في البشر بسبب الرغبة في الثروة، أولاً: الجشع. وثانياً: البخل. في هذه الآية التي نفسرها، تتضح أنّ الغرض من أمر الله بأخذ جزء من ممتلكاتهم كصدقة هو تطهيرهم وتقديسهم من أموالهم وخطيئاتهم.<sup>344</sup>

● عند تفسير المصباح:

يمكن أن يقال بأنّ الآية التي قبلها تتحدث عن جماعة ما زال إيمانهم ضعيفاً، ويخلطون في عملهم بين الخير والشر. فالله تعالى يمكن أن يغفرهم، ومن طرق مغفرته هي الصدقة وإخراج

<sup>342</sup> أبو الفرج بن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، ط1. ج3، ص 20.

<sup>343</sup> المصدر السابق، ط1. ج3، ص 20-21.

<sup>344</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج4، ص 3110-3111.

الزكاة. ففي هذه الآية فقد أمر الله تعالى نبيه محمد ﷺ أن يأخذ الصدقات من أموالهم في صورة الزكاة التي ينبغي أن يقدموا بها بكل إخلاص من بعض أموالهم، لا كلها، ولا معظمها. فالأموال والثروات التي تأخذها منهم بحيث تطهر ثرواتهم وأرواحهم وتطهر أرواحهم من جديد لتنمية ثرواتهم.<sup>345</sup>

● الخلاصة من التفسيرين:

الشاهد من تلك الآية وردت في قوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾، كانت من سبب تطهير الأموال وتركيتها هي أنّ البعض من الناس لا يزال يجب مزج الحسنات بالسيئات حتى يتمكنوا في النهاية الوقوع في النفاق أو الشر، فالله تعالى يمكن أن يغفرهم، ومن طرق مغفرته هي الصدقة وإخراج الزكاة. ويكون المعنى هو: خذ أيها النبي ومن بعدك من الحكام من أموال هؤلاء التائبين وغيرهم صدقة مقدرة بمقدار معين، تطهرهم من داء البخل والطمع والذنوب، وتزكي أنفسهم وتطهرها بها، وتنمي بها حسناتهم، وترفعهم إلى منازل المخلصين.<sup>346</sup>

— فقد جاء توجيه الوقائي من القرآن الكريم في عدم إتباع الصدقة بالمن والأذى وبطلان ثوابها كما ورد في قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (البقرة: 264).

● عند تفسير الأزهر:

ذكرت في هذه الآية أنّ الصدقات التي تصحبها الإثارة والأذى هي أعمال سيئة للغاية. إذا ادعى أنّ لديه إيماناً بالله تعالى، فإنّ التفاخر والإيذاء في الصدقات هي في الأصل تدمير الصدقات أنفسهم. ولهذا عليه أن يتصدّق لمن يحتاج إلى مساعدة أو غير ذلك من الحاجات العامة لتنمية المجتمع الإسلامي. والغرض منه هو المساعدة وإظهار نقاوة القلب بين الناس وليس لغرض آخر. لذلك إذا بدأت الصدقة في الإثارة أو الأذى، فمن المؤكد أنّ الثروة ستضيع، فمن الأفضل عدم إعطاء الصدقة.<sup>347</sup>

<sup>345</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 5، ص 705-706.

<sup>346</sup> وهبة الزحيلي، التفسير الوسيط، ط 1، ج 1، ص 913-914.

<sup>347</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 1، ص 647.

● عند تفسير المصباح:

بدأت هذه الآية بدعوة حميمة إلى الله أي المؤمنون في قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾. ثم أعقب الدعوة الحميمة بجملة حظر ﴿لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ أي قصد الله أن يضاعف ثواب صدقتك، لكنك فعلت شيئاً أدى إلى زوالها؛ لأنك ذكرتها وأزعجتها مشاعر متلقي الصدق. فلا تمنع في ضياع تلك الصدقات، لأن حالك مثل من يتصدق لأجل الشناء والسمعة من الناس، وأيضاً لا يؤمن بالله واليوم الآخر، بسبب كل ذلك ستكون طبيعتهم حقيرة جداً. 348

● الخلاصة من التفسيرين:

إنّ الصدقات التي تصحبها الإثارة والأذى هي صورة مفرعة وكريهة للمؤمن الذي يتصدق، فتكون صدقته باطلاً بيده كما يبطل الكافر حسناته بسبب كفره على الله تعالى، بناء على ذلك فالمنّ والأذى كأنه الكفر الذي يبطل حسناته. فالمؤمن عليه أن يبعد الكفر حتى يكون من المؤمنين، وكذلك عليه أن يبعد المنّ والأذى وذلك حتى يحسب من المحسنين، وإلا فهو في هذا الموقف سواء بسواء مع الكفار. بحيث لا يقبل الله تعالى كل عمل منهما الذي فعلاه وقدماه في الدنيا من الحسنات.

وبذلك فإنّ هذه التوجيهات الوقائية المتمثلة بخطاب القرآن الكريم يحثنا على تجنب النفقات والصدقات التي لا تكون على أساس شرعي صحيح، وكأنّ القرآن الكريم يرسم لنا الطريق التي يجب أن يكون عليها الإنفاق في طيبات الرزق، والإنفاق بالاعتدال دون الإسراف والتبذير وتطهير الأموال بالصدقات ثمّ عدم إتباع الصدقة بالمنّ والأذى وبطلان ثوابها وهكذا.

**التوجيه الرابع: التوجيه بالأمانة،** كما وجد في قصة موسى عليه السلام عند قوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا بَتِ اسْتَجِرِّي إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ (القصص: 26).

● تفسير الأزهر

كما روي ابن كثير في تفسيره لهذه الآية عن عمر وابن عباس وشريح القاضي وقتادة ومحمد بن إسحاق وغيرهم قال: قالت إحدى ابنتي هذا الرجل قيل: هي التي ذهبت وراء موسى عليه

348 محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج1، ص 571-572.

السلام قالت لأبيها: ﴿يَأْتِ أَسْتَجِرَّةٌ﴾ أي لرعية هذه الغنم، ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ أَسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ قال له أبوها: وما علمك بذلك؟ قالت له: إنه رفع الصخرة التي لا يطيق حملها إلا عشرة رجال، وإن لما جئت معه تقدمت أمامه فقال لي: كوني من ورائي، فإذا اختلف عليّ الطريق فاحذني لي بحصاة أعلم بها كيف الطريق لأهتدي إليه. وبالتالي من الواضح أنه بصرف النظر عن امتلاكه قوة غير عادية في جسمه ومما يمكن الوثوق به أيضًا.<sup>349</sup>

#### ● تفسير المصباح

والشاهد من هذه الآية جاءت في قوله: ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ أَسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ أي القوة المشار إليها هنا هي القوة في مختلف المجالات. لذلك يجب أولاً معرفة المجال الذي سيتم تخصيصها في المجال المحدد. علاوة على ذلك فإنّ الثقة المشار إليها هي النزاهة الشخصية، والتي تتطلب الجدارة بالثقة حتى لا تشعر أنّ ما في يديك يخصك شخصياً، بل يعود إلى مانح الثقة الذي يجب الحفاظ عليه، وإذا طُلب منك العودة، فأنت يجب إعادته عن طيب خاطر. في الواقع ليس من السهل العثور على من يجمع بشكل مثالي بين هاتين السمتين. فقد ذكر ابن تيمية في كتابه السياسة الشرعية بالرجوع إلى الآية السابقة حيث يقول الحاكم المصري نبي الله يوسف عليه السلام عند تعيينه واختياره كرئيس للوكالة اللوجستية للدولة لقوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ (يوسف: 54). للتأكيد عن أهمية هاتين السمتين اللتين يحملهما أي شخص مكلف بهذه المهمة.<sup>350</sup>

#### ● الخلاصة من التفسيرين:

فإنّ هذه الآية هي جاءت من قصة نبي الله موسى عليه السلام، حيث ظهرت من صفته العظيمة وهي كما ذكرت من تلك الآية في قوله: ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ أَسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ أي إذا اجتمعت هاتان الخصلتان الكفاية القوية والأمانة، في القائم بأمرك فقد فرغ بالك وتم مرادك. وقيل: القوي في دينه، الأمين في جوارحه. وقد استغنت بهذا الكلام، الجاري مجرى المثل، عن أن تقول: استأجره لقوته وأمانته.<sup>351</sup> وأيضاً جاءت في سمة نبي الله يوسف عليه السلام لما اختاره لأن يكون رئيساً للوكالة اللوجستية للدولة لقوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ

<sup>349</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج7، ص 5322-5323.

<sup>350</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج10، ص 334.

<sup>351</sup> أحمد بن عجيبة، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، ط1. ج 4، ص 245.

لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿يوسف: 54﴾.

- أيضاً فقد جاء توجيه الوقائي من القرآن الكريم في عدم خيانة الأمانة حتى لو كان الإنسان أميناً فيجب تذكيره بذلك، وتمثل ذلك بخطاب الله للمؤمنين عند قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (الأنفال: 27).

والشاهد من هذه الآية جاءت في قوله: ﴿وَتَخُونُوا أَمْنَتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي لا تخونوا أماناتكم فيما بين بعضكم وبعض من المعاملات المالية وغيرها حتى الشؤون الأدبية والاجتماعية، كذلك لا تخونوا أماناتكم فيما بينكم وبين أولى الأمر. والخيانة من صفات المنافقين، والأمانة من صفات المؤمنين. وروى الشيخان عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: "آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان". من هذا المنطلق تعلمون مفاصد الخيانة وتحريم الله لها وسوء عاقبتها في الدنيا والآخرة.<sup>352</sup>

**التوجيه الخامس: التوجيه بالعدل والقسط،** حيث جاء هذا التوجيه في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (النحل: 90).

● تفسير الأزهر

والشاهد من هذه الآية جاءت في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ أي العدل هنا هو العمل بالموازنة بين المتكافئ وإلقاء اللوم على الباطل وتبرير الصواب وإعادة الحقوق إلى صاحبه وعدم الظلم والمعاملة السيئة. نقيض العدل هو الظلم وهو إنكار الحقيقة والدفاع عن المخالفات لأنك تريد الربح لنفسك. فطالما أنّ العدالة موجودة في مجتمع الجمعيات الإنسانية ستكون الروابط بين المجتمعات آمنة وسليمة وتنشأ الثقة بعضهم على بعض ولا يمكن أن يحدث أي الفساد في المجتمع.<sup>353</sup>

● تفسير المصباح

يعتبر بعض العلماء كانت هذه الآية هي أفضل آية في شرح كل جوانب الخير والشر. تعددت آراء العلماء حول معنى العدالة. فالبعض يشرحها بإيجاز، منهم من يرى أنّ المراد بالعدالة هنا

<sup>352</sup> أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ط1. ج9، ص 193-194.

<sup>353</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج5، ص 3951.

التوحيد. وهناك من يفهمها بمعنى فرض ديني. وبعضهم من قال إنّ العدل هو وضع شيء ما في مكانه الصحيح. ومنهم من يصرح بأنّ العدل يعطي صاحب حقه بأقرب طريقة. وبعضهم قال إنّ العدل هو الاعتدال: أي "لا إفراط ولا تفريط"، وهناك العديد من الصيغ الأخرى في تعريف معنى العدل.<sup>354</sup>

فالشخص العادل هو الذي يسير بشكل مستقيم، وموقفه يستخدم دائماً نفس الحجم وليس حجماً مزدوجاً. فالمساواة هي ما يجعل الشخص المنصف لا يقف مع أحد المتنازعين. فالناس جميعاً مطلوب بالحفاظ على العدالة حتى ضد الأسرة والوالدين وأنفسهم لقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلّٰهِ وَلَوْ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ (النساء: 135). حتى ضد أعدائه أيضاً لقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ لِلّٰهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰٓ أَلَّا تَعْدِلُوا ءَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ (المائدة: 8).<sup>355</sup>

#### ● الخلاصة من التفسيرين:

فقد ذكر كثير من العلماء حول التعريف في معنى العدل، من خلال تلك التعاريف نستطيع أن نلخص ونستنبط أقوالهم بأنّ العدل معناه هو كل عمل مفروض من شرائع وعقائد، تعاملها مع كل الناس في أداء الأمانات، وإعطاء الحق، والإنصاف، وترك الظلم.<sup>356</sup> في هذه الآية حيث أمر الله تعالى عباده بالعدل أي أن يؤدي العبد حقوق الله وحقوق العباد وألا يفضّل أحداً على أحدٍ في الحكم إلا بحق يوجب ذلك التفضيل، ويأمر بالإحسان وإعطاء الأقرباء ما يحتاجون إليه، وينهى عن كل ما قبح، قولاً كفحش القول، أو فعلاً كالزنى، وينهى عما ينكره الشرع، وهو كل المعاصي، وينهى عن الظلم والتكبر على الناس، يعظكم الله بما أمركم به، ونهاكم عنه في هذه الآية رجاء أن تعتبروا بما وعظكم به.

- فقد ورد في آية أخرى لهذا التوجيه عند قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ (الرحمن: 9). أي هذه الآية تشير إلى وجوب التزام بالعدل، فقد شاع إطلاق الميزان على العدل، لأنه يضبط به الأحكام وتنال الحقوق. ولهذا شرع الله العدل بين الناس

<sup>354</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج7، ص323.

<sup>355</sup> المصدر السابق، ج7، ص324.

<sup>356</sup> أحمد بن عجيبة، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، ط1، ج3، ص157.

وأوجب عليهم التمسك به في كل شئوهم، لئلا يتجاوزوه إلى غيره من الجور والظلم، ونهاكم عن تجاوزه، وأمركم أن تقيموا حياتكم عليه في أوزانكم التي تتعاملون بها فيما بينكم، وفي كل أحوالكم، فاحذروا أن تخالفوا أمره، وكرر الله تعالى لفظ "الميزان" للتنبيه على شدة عناية الله تعالى بإقامة العدل بين الناس في معاملاتهم، وفي سائر شئوهم، إذ بدونه لا يستقيم لهم حال ولا يصلح لهم بال، ولا يستقر لهم قرار.<sup>357</sup>

- وجاء أيضاً توجيه الوقائي من القرآن الكريم في عدم العدل وهو الظلم المتمثل في البخس كان التوجيه الوقائي من ذلك كما وجد في قوله تعالى: ﴿وَيَقُومُوا أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (هود:85).

هذه الآية هي النهي عن نقص المكيال والميزان، لأن في ذلك تصريح على المنهي عنه ثم ورد بعد ذلك الأمر بإيفاء الكيل والميزان، مصرحاً بلفظه في هذه الآية وذلك لزيادة ترغيب في إيفاء الكيل. ثم جاء التقييد بكلمة "بالقسط" أي ليكن ذلك الإيفاء على طريق التسوية والعدل، من غير ظلم من نقصان ولا زيادة. والبخس هنا بمعنى الهضم والنقص أي ولا تنقصوا من حقوقهم بطريق من الطرق، كالكيل والوزن وغيرهما، فهو تعميم بعد تخصيص، لأنه أعم من أن يكون في المقدار وغيره.<sup>358</sup>

**التوجيه السادس: التوجيه بالصدق،** فقد جاء هذا التوجيه في القرآن على سبيل العموم وليس في مجال المعاملات المالية فحسب بل في كل المعاملات، عند قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ (الأحزاب:70).

#### ● تفسير الأزهر

لذلك ذكرت في هذه الآية أنّ من اعترف بإيمانه بالله تعالى يجب أن يتغذى إيمانه على الوجه الصحيح حتى يزداد إيمانه وينمو. من مواقف الحياة التي تسبب وجود الإيمان والتقوى أنك إذا تكلمت اخترت الكلمات الصحيحة والصادقة. لأنّ في تلك الكلمة الصحيحة تحتوي على كلمة طيبة وصادقة لا كلمات ملتوية. فإذا اختار الإنسان الكلام الذي يخرج من الفم وهو كلام مخزن في القلب، فلن يمكن أن ينشأ كلاماً مما يؤذي الناس والآخرين، ولا سيما يؤدي

<sup>357</sup> محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1. ج14، ص 131-132.

<sup>358</sup> جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ط1. ج6، ص 123.

● تفسير المصباح

بعد ما نهى الله عن الكذب والافتراء، ثم أمر الله بعكس ذلك وهو القول بالصدق والصحيح. لأنه مع عادة الشخص في نطق الجمل الصحيحة، فإنه سيبتعد عن الأكاذيب، ولا يقول الكلمات التي ينتج عنها سيئة أو غير مفيدة. ومن رسخ هذه الصفات في نفسه، ستتم حماية أفعاله أيضاً من الأكاذيب والسيئات. حينئذ سوف يدرك مدى سوء فعله فيندم عليه، وهذا الندم يشجعه على التوبة، فيحفظه الله ويقبل توبته. لذا فإذا كان الكلام حسناً بالصدق فسيكون الأثر حسناً، وإذا كان سيئاً فسيكون سيئاً أيضاً، ولهذا فإنّ هذه الآية تجعل أثر الكلام الصادق يؤدّي إلى تحسين الأعمال.<sup>360</sup>

● الخلاصة من التفسيرين:

لم يفسر لنا المفسرين معنى كلمة "القول السديد" المشار في قوله: ﴿وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾، فقد ذكر الإمام الشوكاني في تفسيره عن معنى "القول السديد" هو القول أو الكلام الذي يوافق ظاهره باطنه، بعضهم قال بأنّ معناه هو: الإصلاح والصلح بين الناس لأنّ الآية التي تأتي بعدها تقول: ﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَلَكُمْ﴾. والسديد هنا معناه هو: مأخوذ من تسديد السهم وذلك حتى يصاب به الغرض.<sup>361</sup>

والذي يظهر من خلال هذه الآية لقد أمر الله تعالى عباده بأن لا يقولوا إلا قولاً سديداً في كلّ ما يذرونه ويأتونه، فلا يخص في ذلك القول نوعاً دون نوع، لأنّ هذا اللفظ يقتضي العموم، وعلى هذا فالمقام يفيد ذلك المعنى، فالله سبحانه وتعالى قد أرشد عباده بأن يقولوا قولاً سديداً أي قولاً يخالف أهل الأذى.

- وجاء بعد ذلك توجيه الوقائي من القرآن الكريم في عدم القول إلا بالحقّ والصدق، كما ورد في قول الله عزّ وجلّ: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ (الأنعام: 152). في هذه الآية فقد أمر الله تعالى بأن لا تقولوا إلا الحق ولو كان في حكومة أو شهادة ونحوهما، فاعدلوا المقول له أو عليه. فلا تميلوا في القول له أو عليه إلى زيادة أو نقصان، فاصدقوا في

<sup>359</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 8، ص 5795.

<sup>360</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 11، ص 330-331.

<sup>361</sup> محمد الشوكاني، فتح القدير، ط 1. ج 4، ص 353.

مقالتيكم. وهذه اللفظة من الأمور العجيبة في عذوبة لفظها وقلة حروفها وجمعها لأمر كثيرة من الإقرار والشهادة والوصايا والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والفتاوى والأحكام والمذاهب وغيرها. ثم إن الله تعالى أكد بعد ذلك وبين أنه يلزم العدل في القول أيضاً ولو كان المقول له ذا قربي بينكم.<sup>362</sup>

ومن هنا فإن هذه التوجيهات الوقائية المتمثلة بخطاب القرآن الكريم يثبنا على مثاليات الأخلاق عند المعاملات المالية على أساس شرعي صحيح، وكأنّ القرآن الكريم يرسم لنا الطريق التي يجب أن يكون عليها الأخلاق عند المعاملات المالية في الأمانة والعدل والقسط وكذلك الصدق وعدم الكذب.

**التوجيه السابع: التوجيه بإعطاء حقوق القربي والمسكين وابن السبيل،** كما ورد هذا التوجيه في قوله تعالى: ﴿فَقَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ، وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ ذُلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (الروم: 38).

#### ● تفسير الأزهر

من خلال هذه الآية نستطيع أن نفهم على أنّ ما يتم منحه الأولوية أولاً هو أقرب عائلة، فيجب مساعدتهم أولاً. يرى الإمام أبو حنيفة أنّ إعطاء الأولوية للعائلة الأقرب واجب. لذلك يجب على الأغنياء من إخوانكم يعطون الأولوية لمساعدة أقرب عائلاتهم قبل مساعدة الآخرين. وأيضاً مساعدة الفقراء على الرغم من أنهم كافحوا لأجل أن يأكلوا فقط. ثمّ بعد ذلك تساعد "ابن السبيل" فمعظم المفسرين يقولون في تفسيره إنّ "ابن السبيل" هو الأشخاص الذين هم في طريقهم أي المسافرين لقرارات التسوق، لديهم الحق في الحصول على المساعدة. لكن هذا المعنى مما يمكن توسيعه إلى معنى آخر، وهو إذا ذهب الشخص المهاجر من بلده للدراسة في بلد آخر، فيجب أن يحصل على المساعدة أيضاً، لأنها ربما تكون هذه المجموعة مدرجة أيضاً في مضمون معنى ابن سبيل.<sup>363</sup>

ثمّ في نهاية الآية حيث يذكر الله تعالى أنّ ما لديك من مال ومزايا فكلها ما هي إلهبة من الله. كن ممتناً على النعمة من خلال مساعدة الآخرين. فالأشخاص الذين كرموا بسبب الله

<sup>362</sup> جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ط1. ج4، ص539.

<sup>363</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج7، ص5524-5525.

محظوظون جداً، لا يكره الناس بسبب شغفه، بل في الواقع أنّ من ينالون المساعدة سيدعو له بالخير ويتمنى أن يعطيه الله عدة رزق.<sup>364</sup>

● تفسير المصباح

الآية السابقة تتحدث عن الإنفاق الذي هو سنة بطبيعته وليس الزكاة الواجبة؛ لأنّ هنا ثلاثة أهداف فقط، اثنتان منهما المسكين وابن السبيل وهما من مستحق الزكاة. وتؤكد هذه الآية على وجود حقوق للعائلة الأقرب عند قوله: ﴿فَتَاتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾. والحقوق المشار إليه يفهمه بعض العلماء بمعنى "العطاء على شكل مادة غير الزكاة". وهناك من يفهمها من حيث التعازي وكذلك المساعدة المالية حسب الأعراف السائدة في العائلة والمجتمع. وأيضاً كان هناك حقوق للفقراء، فمن حق الفقراء توفير احتياجاتهم الطبيعية، وهناك أيضاً حق لابن السبيل فمن حق ابن السبيل أن يستقبله كضيف يوم وليلة على الأقل.<sup>365</sup>

كانت في نهاية الآية أنّ من فعل الخير في سبيل الله فالله تعالى سيقبله، وقوله له عبارة عن شكر الله له، لأنّ الله شكور أي يكثر الثواب في مقابل فاعلي الخير والطاعة ولو قليلاً. وذروة نعمته هي الرضا حتى رؤية وجهه الكريم في الجنة كما في قوله: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾.<sup>366</sup>

● الخلاصة من التفسيرين:

لقد أمر الله تعالى في هذه الآية ثلاثة حقوق وهي حقوق القرى والمسكين وابن السبيل. من خلال هذه الآية نستطيع أن نفهم على أنّ ما يتم منحه الأولوية أولاً هو أقرب عائلة من النفقة والصدقة والهدية والبر والسلام والإكرام والعفو عن زلته والمسامحة عن هفوته. ثمّ بعد ذلك المسكين الذي أسكنه الفقر والحاجة ما تزيل به حاجته وتدفع به ضرورته من إطعامه وسقيه وكسوته. وبعد ذلك أيضاً ابن السبيل وهو الغريب المنقطع به في غير بلده الذي في مظنة شدة الحاجة، لأنه لا مال معه ولا كسب قد دبر نفسه به في سفره.

ثمّ بيّن في آخر الآية أنّ كلّ ما لدينا من مال ومزايا فكلها ما هي إلا هبة من الله، فكن ممتناً على تلك النعمة من خلال مساعدة الآخرين. فالذين عملوا هذه الأعمال لوجه الله تعالى هم

<sup>364</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج7، ص 5525-5526.

<sup>365</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج11، ص 69-70.

<sup>366</sup> المصدر السابق، ج11، ص 70-71.

الفائزون بثواب الله الناجون من عقابه، لأنّ الله شكور أي يكثر الثواب في مقابل فاعلي الخير والطاعة ولو قليلاً. وذروة نعمته هي الرضا حتى رؤية وجهه الكريم في الجنة كما في قوله: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾.

**التوجيه الثامن: التوجيه بتوفية الحقوق في الميراث،** كما ورد هذا التوجيه في قوله تعالى: ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۗ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ (النساء:7).

#### ● تفسير الأزهر

تبدأ هذه الآية في النص على شرط قاطع أنّ الإنسان إذا مات عليه أن يقسم ما ترك من ماله على من يستحق الورثة. حتى لا يتضرر أي طرف أو يكتسب الثروة الموجودة لنفسه فحسب وأيضاً حتى لا يتصرف أحد بطريقة احتيالية في توزيع الميراث، لأنّ كلّ ذلك عمل غير صالح إذا كان هناك أطراف يشعرون أنهم ورثة ثمّ اختلسوا ميراث الآخرين الذين هم على قدم المساواة يحق له الحصول على ذلك الميراث. لأنّ هذا المقدار أي النصيب للميراث هو المقدار الذي تمّ تحديده من الله تعالى، فلا يجوز لأحد أن يغيّره كيفما شاء.<sup>367</sup>

وبهذه الضوابط التي وضعها الله في مشروعية الميراث، يتضح لنا أنّ دين الإسلام ليس فقط ينظّم علاقة الروح بين الإنسان وربه، بل يتعلق أيضاً بالسلام والعدل بين أسرته. لذلك ستحسب خطيئة وإثمًا كبيراً إذا لم يتم تقسيم الميراث على حسب ما يقرره الله تعالى.<sup>368</sup>

#### ● تفسير المصباح

بعد أن تكلمت الآية على حقوق الضعفاء أي الأيتام ومهور المرأة، فإنّ هذه الآية توضح الحقوق الأخرى التي يجب الوفاء بها والتي غالباً ما يتم تجاهلها كثيراً في الأسرة والمجتمع وهي حقوق الميراث. وحتى لا يكون هناك لبس فيما يتعلق بمصدر حقوقهم، أكد أنّ هذه الحقوق هي من مصدر اكتساب أسرتهم أي من ميراث والديهم وأقاربهم، ولجعل هذه المساواة في الحقوق متساوية. أوضح أنه أكد مرة أخرى أنّ كلا من الميراث قليل أو كثير، أي أنّ الحق يكون بحسب الجزء الذي حدده الله سبحانه وتعالى.<sup>369</sup>

<sup>367</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 1105-1106.

<sup>368</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 1106-1107.

<sup>369</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 352.

أصبحت هذه الآية نوعاً من التعريف بأحكام الميراث وحقوق كل إنسان من ميراث أسرته وعائلته، وبالتالي فإنّ حقوق الإرث المحددة مصدرها من الله سبحانه وتعالى. وإذا كان الأمر كذلك فليس هناك سبب لرفضه أو تغييره في المقدار والنصيب المحددة.<sup>370</sup>

● الخلاصة من التفسيرين:

بعد ملاحظة الباحث من خلال المفسرين في تفسير هذه الآية هي أنّ من الحقوق الذي يجب الوفاء بها أيضاً هو الميراث، لأنه غالباً ما يتم تجاهلها كثيراً في الأسرة والمجتمع وهي حقوق الميراث. حتى لا يتضرر أي طرف أو يكتسب الثروة الموجودة لنفسه فحسب، وأيضاً حتى لا يتصرف أحد بطريقة احتيالية في توزيع الميراث.

فقد وضع الله تعالى المقدار والنصيب الذي تمّ تحديده كما نصّت في هذه الآية عند قوله: ﴿نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ أي أنّ كلا من الميراث قليل أو كثير مصدرها من الله سبحانه وتعالى. وإذا كان الأمر كذلك فليس هناك سبب لرفضه أو تغييره في المقدار والنصيب المحددة.

ولهذا فإنّ هذه التوجيهات الوقائية المتمثلة بخطاب القرآن الكريم الذي يحثنا على توفية الحقوق المالية على أساس شرعي صحيح وعدم الإخسار إلى صاحبها، وكأنّ القرآن الكريم يرسم لنا الطريق التي يجب أن يكون عليها على توفية الحقوق المالية وعدم الإخسار إلى صاحبها عن طريق إعطاء حقوق القربى والمسكين وابن السبيل، وكذلك الحقوق في الميراث وهكذا.

### 3.2.2. منهج القرآن في إصلاح قضية الفساد المالي

الإصلاح الأوّل: الإصلاح عن طريق إنكار ما يقوم به من فساد وردعه عنه وعدم قبوله

منه

من الآيات التي تحثّ على إصلاح المنكرات هي ما ورد في قوله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (آل عمران: 104).

● تفسير الأزهر:

وهنا كلمتان مهمتان، وهما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. فالأمر بالمعروف إذا تمت تطبيقها يمكن أن يقبلها الإنسان ويمدحها، لأنّ هذا ما يجب على الإنسان العاقل أن يفعله. وأمّا

<sup>370</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 353.

المنكر هو الشيء الذي يبغضه ويكرهه ويرفضه المجتمع، لأنه لا يليق به ولا ينبغي أن يتم ذلك من قبل الإنسان العاقل. ولهذا جاء الإسلام لإرشاد الناس وتقديم ما هو الخير وما هو الشر. فإذا قام أحدهم بعمل معروف، فإنّ المجتمع بأكمله يوافق ويبرر ويمدح. وأمّا إذا كان هناك عمل شرير ومنكر، فإنّ المجتمع بأسره يرفضه ويكرهه ويرفضه.<sup>371</sup>

من هنا فإنّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو ما يسمى بالدعوة. فالمجتمع الذي يقوم بالدعوة إلى الأمر بالمعروف سيصبح الإسلام في المجتمع حيّاً ولا يكون ميتاً. لأنّ الأمر بالمعروف مما يمكن أن يقضي على الشر، حتى أصبحت الأمة رواد الفضيلة في العالم. لذلك فإنّ انتصار جمعية الحياة الإنسانية هو إدراكه ووعيه بالأعمال الصالحة والرفض المطلق على الأعمال السيئة. ولهذا تؤكد نهاية الآية: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.<sup>372</sup>

#### ● تفسير المصباح

إذا لم يكن كل أفراد المجتمع قادرين على القيام بوظيفة الدعوة، ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ﴾ فليكن بينكم أيها المؤمنون، ﴿أُمَّةٌ يَدْعُونَ﴾ بدعوة الآخرين باستمرار دون ملل وتعب من الخير، ﴿إِلَى الْخَيْرِ﴾ أي من التعليمات الإلهية وإرشاد المجتمع إلى الخير، ﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي القيم النبيلة وكذلك العادات التي يعترف بها مجتمعهم جيداً، طالما أنّها لا تتعارض مع القيم الإلهية ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ أي ومنعهم من فعل الشر وما يعتبر سيئاً وينكره الفطرة السائدة في المجتمع، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ فأولئك الذين يمارسون هذه المبادئ التوجيهية سوف يتمتعون بمكانة عالية، وأيضاً هم المحظوظون في الحصول على ما يرغبون في حياة الدنيا والآخرة.<sup>373</sup>

واعلم أنّ ما أمرت به الآية السابقة كما هو ظاهرة يتعلق بأمرين، الأول: الدعوة مرتبطة بالخير. والثاني: الأمر إذا كان متعلقاً بالأوامر وبالقيام به فإنه يرتبط بالمعروف، والأمر بعدم ذلك هو النهي المرتبط بالمنكر. وهذا يعني أنّ المفسر يساوي بين محتويات الخير والمعروف، ونقيض الخير المنكر. على الرغم من أنه في رأي الكاتب لا توجد كلمتان مختلفتان لأنهما نفس المعنى في

<sup>371</sup> عبد الملك أمر الله، تفسير الأزهر، ج 2، ص 866.

<sup>372</sup> المصدر السابق، ج 2، ص 867-868.

<sup>373</sup> محمد قريش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 173.

الأصل، إلا إذا كانت تحتويان أيضًا على معاني مختلفة.<sup>374</sup>

● الخلاصة من التفسيرين:

يجب على الأمة الإسلامية أن تقوم بمهمة الدعوة إلى الخير من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فالمسلمون جميعًا مكلفون بتكوين جماعة خاصة للدعوة إلى الخير بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وفي قيامها يجب أن تتوافر فيها شروط، منها: العلوم الدينية، وكذلك العلوم التي تحتاج إليها دعوة الناس وتأثيرهم بالتقوى وكذلك التخلق بأخلاق الأنبياء، وأيضًا لا بد أن يكون الداعي التخلق بالخلق الكامل، وكان مع رسول الله ﷺ قدوة حسنة في ذلك.

كان المقصود في هذه الآية هي أن تكون الأمة الإسلامية متصدية إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولو كان ذلك واجب على كل شخص بحسبه، كما ثبت ذلك في حديث رسول الله ﷺ أنه قال: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ".<sup>375</sup>

هذا الحديث يشتمل على إصلاح عن طريق إنكار المنكر، وأن من يستطيع على تغيير المنكرات باليد تعين عليه ذلك، وهذا لا يكون إلا من صاحب السلطان الدولية وذلك في الولايات العامة، وأيضًا يمكن أن يكون من صاحب البيت في أهل بيته وذلك في الولايات الخاصة، وكانت رؤية المنكر يحتمل أن يكون المقصود منها الرؤية الظاهرية أي البصرية، أو تحتل أن يكون المقصود منها الرؤية الباطنية أي العلمية. فإذا لم يكن ولم يستطع تغيير المنكر باليد، فعليه أن يحاول إلى تغيير المنكر باللسان، فالتغيير باللسان يمكن أن يكون من الواعظ الديني كالدعاة في عامة الناس، وأيضًا الوالدين إذا كان في الأهل وهكذا على حسب حالته. فإن لم يقدر على تغيير المنكرات باللسان فقد بقي عليه تغيير المنكر بالقلب، وكان تغيير المنكر بالقلب هو من أضعف الإيمان، فالتغيير بالقلب يمكن أن يكون بكرهة المنكر وإيجاد الأثر على القلب.<sup>376</sup>

- كان الأمر بتغيير المنكر لا تنافي بين ما جاء في هذا الحديث وبين ما جاء في قول الله عز وجل: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ

<sup>374</sup> محمد قریش شهاب، تفسير المصباح: رسالة وانطباع وتوافق القرآن، ج 2، ص 173-174.

<sup>375</sup> مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم، حققه محمد فؤاد عبد الباقي، ط 1. رقم الحديث 78، ج 1، ص 69.

<sup>376</sup> عبد المحسن العباد، فتح القوي المتين في شرح الأربعين وتتمة الخمسين للنووي وابن رجب رحمهما الله، ط 1.

جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ (المائدة: 105). أي إذا فعلتم بما هو مطلوب من الأمر بالمعروف وكذلك النهي عن المنكر، فإنكم قد قمتم بما يجب عليكم، ولا يمكن أن يضرَّكم بعد ذلك ضلال من ضلَّ إذا اهتديتم بهدي الله تعالى.<sup>377</sup>

### الإصلاح الثاني: الإصلاح عن طريق ضمان حقوق الموظفين في العمل

فقد أشار القرآن الكريم بعدة آيات تؤكد على ذلك، منها صيانة مبدأ كرامة الإنسان في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ (الإسراء: 70). وأيضًا عدم بخرس حقوق الموظف الذي يعمل فيه، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ (الأعراف: 85)، لأن ذلك يؤدي إلى الفساد المالي من عدم مكافئة الموظف في عمله.

حيث قال النبي ﷺ عن المبادرة بإعطاء العامل أجره: "أَعْطُوا الْأَجِيرَ حَقَّهُ قَبْلَ أَنْ يَجِفَّ عَرْقُهُ" يعني: كما هو معروف أنّ العرق لا يدوم طويلًا، فمراد النبي ﷺ أن نعطي أجره فورًا وذلك لأنّ الأجير أحيانًا يعمل ولكنه لا يعرق، وكذلك قد يعمل ويعرق، ومراد النبي ﷺ المبادرة بإعطاء أجرة الأجير حتى يعطي قبل أن يكون عرقه مجفًا، فلو عمل عملا ليس فيه عرق يعطى من حين أن ينتهي، والأمر هنا ليس للوجوب وإنما هو للاستحباب؛ لأنّ المبادرة بإعطاء الأجر أفضل ما لم يصل إلى حد المماطلة، فإن وصل إلى حد المماطلة صار التأخير حرامًا لقوله عليه الصلاة والسلام: "مَطَّلُ الْعَنِيِّ ظُلْمٌ".<sup>378</sup>

بناء على هذا فلا يجوز تأخير أجر الأجير وكذلك تأخير حقّ ذي حقّ إذا بلغ وقت أخذ حقه، فالأمر بإعطائه قبل جفاف عرقه إنما هو كناية عن وجوب المبادرة عقب فراغ العمل حتى يكسب الموظف حقه بحيث تسري من خلاله الطمأنينة والإستقرار لحياته، فلا يمكن أن يشعر في نفسه بالقلق والخوف من ضياع حقه. بسبب هذا يستحيل أن ينحرف إلى سرقة أموال الناس وأكل الأموال بالباطل وغيرها من صور الفساد المالي.

### الإصلاح الثالث: الإصلاح عن طريق الوعظ والنصيحة لأرباب الأموال والثروات

من الآيات التي تشير إلى النصيحة لأرباب الأموال والثروات كما ورد في قصة قارون عند قوله

<sup>377</sup> عبد المحسن العباد، فتح القوي المتين في شرح الأربعين وتتمة الخمسين للنووي وابن رجب رحمهما الله، ط1، ص117.

<sup>378</sup> محمد صالح العثيمين، فتح ذي الجلال والإكرام بشرح بلوغ المرام، حققه صبحي بن محمد رمضان، ط1، (القاهرة، المكتبة الإسلامية للنشر والتوزيع، 1427 هـ)، ج4، ص257.

تعالى: ﴿إِنَّ قُرُونَ كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَعَثْنَا عَلَيْهِمْ وَعَاتَيْنَهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَأَبْنَعِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ (القصص: 76-77).

من خلال هذه الآية الكريمة تبين لنا النصائح وخطوة الإصلاح للفساد المالي مما يلي:  
 - الأولى في قوله: ﴿لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ أي لا تظهر الفرح والبطر بكثرة الأموال والثروات، فإن ذلك يجعلك تتكالب على جمع حطام الدنيا، وتلهي عن شئون الآخرة، ثم إنه تعالى لا يكرم الفرحين بزخارف الدنيا ولا يقربهم من جواره، بل يبغضهم ويبعدهم من حضرته.<sup>379</sup>

- الثانية في قوله: ﴿وَأَبْنَعِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ﴾ أي اطلب الآخرة فيما آتاك الله من الثروة والغنى؛ بأن تتصدق، وتصل الرحم.<sup>380</sup>

- الثالثة في قوله: ﴿وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ أي لا تنس عملك في دنياك لآخرتك كي تسلم من عذاب الله، ولا تنس أيضاً أن تبحث فيها رزقك وكفايتك التي أحل الله لك منها.<sup>381</sup>  
 - الرابعة في قوله: ﴿وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ أي أن يحسن وينفق في وجوه الخير، مثل ما أحسن الله إليه، فيلقى إحسان الله بالإحسان إلى عباد الله، فذلك هو زكاة هذه النعمة.<sup>382</sup>

- الخامسة في قوله: ﴿وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي ولا تحاول أن تفسد في الأرض، لأنّ العصاة إلى الله تعالى في الدنيا فكأنه قد حاول وجود الفساد في الأرض، ولهذا فإنّ الله عزّ وجلّ لا يحبّ المفسدين أي لا يحبّ العصاة ومن يحاول إلى الإفساد في الأرض.<sup>383</sup>  
 بناء على ذلك فإنّ كلّ هذه الخطوات بيّنت وحثّت على اعتدال المنهج الإلهي. وهو من

<sup>379</sup> أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ط 1. ج 20، ص 93.

<sup>380</sup> محمد عبد اللطيف الخطيب، أوضح التفاسير، ط 6. ج 1، ص 479.

<sup>381</sup> أبو إسحاق الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، حققه الإمام أبي محمد بن عاشور، ط 1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1422 هـ)، ج 7، ص 261.

<sup>382</sup> عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ط 1. (القاهرة: دار الفكر العربي، 1390 هـ)، ج 10، ص 385.

<sup>383</sup> علاء الدين الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ج 3، ص 371.

المنهج الذي يؤثر قلب صاحب المال مع الآخرة. وأيضًا فإنّ هذا المنهج لا يجرمه أن يأخذ ويطلب حقوقه من المتاع وغيره في هذه الحياة الدنيا. بل يحثه على طلبه وكسبه حتى يكلفه إياه تكليفاً، وذلك لكيلا يترك نصيبه في الدنيا بحيث يتزهد ثمّ يهمل الحياة ولا يباليها. وهكذا يتحقق هذا المنهج والخطوة بالتناسق والتعادل في حياة الإنسان، مما جعله إلى الارتقاء الروحي من خلال حياته الطبيعية المتعادلة مع مراعاة هذا المنهج الإلهي القويم وكذلك الخطوات في إصلاح فساد ما كسبه من الأموال.<sup>384</sup>

هذه هي بعض النصائح والخطوات لإصلاح المفسدين في الأموال، بحيث تعالج حال المفسد وتعطيه المخرج من الفساد حتى ينقلب حال المفسد إلى مصلح عظيم، لكنه لا بد لتلك الخطوات ممن يراها ويدفع إلى تطبيقها، فعلى المسؤولين في الدولة والمجتمع تنمية الواعظ الديني وذلك بتعليم الأخلاق الإسلامي وفق المنهج القرآني كما ذكر في الآية السابقة. بعد ذكر هذه النقاط المهمة فقد عرفنا أنّ القرآن الكريم قد وضع بعض الإصلاحات لقضية الفساد المالي وذلك من خلال إنكار ما يقوم به من فساد وردعه عنه وعدم قبوله منه، ثمّ الإصلاح عن طريق ضمان حقوق الموظفين في العمل، وكذلك الإصلاح عن طريق النصائح والمواعظ لأرباب الأموال والثروات، وأكّد القرآن الكريم أيضاً أنّ منشأ الفساد هو الإنسان بما كسبت يده لقلوبه تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (الروم: 41)، فلا يتم الإصلاح إلا بإصلاح فكره ومنهجه من خلال الأخذ بالنصوص القرآنية وتطبيقها على أرض الواقع.

ولهذا فإننا قد انتهينا من دراسة ركائز المنهج القرآني في مكافحة الفساد المالي الذي حاول الباحث بحثها ودراستها، في هذا المبحث فقد استفدنا وعرفنا حول منهج القرآن في التوجيه الوقائي خشية الوقوع في الفساد المالي، ثمّ بعد ذلك تعرّفنا على منهج القرآن في إصلاح قضية الفساد المالي وذلك من خلال الآيات القرآنية التي تكلم فيها حول ذلك.

<sup>384</sup> سيد قطب، في ظلال القرآن، ط 17. ج 5، ص 2711.

## الخاتمة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وبفضله تنزل الخيرات والبركات، له الحمد على أن وفقني إلى إنجاز هذه الرسالة في موضوع مهم يحتاج الناس إليها، بعد هذا السير والبحث في بعض آيات القرآن الكريم، ومطالعة كلام المفسرين، والخروج بهذا العمل في صيغته النهائية بهذا العرض المفصل لمحاوَر الدراسة التي تكلمت عن الفساد المالي، وأهم ما جاء عن ذلك في القرآن الكريم من بيان لأنواع الفساد والمنهج الذي يجب أن يتبع في معالجة أنواع الفساد ومنها الفساد المالي، فإنه لا يسع الباحث إلا أن يحاول وضع بعض النتائج و التوصيات التي يمكن استخلاصها مما احتوته الدراسة من مباحث و فصول.

## نتائج البحث

وقد توصلت الدراسة إلى النتائج التي حصل عليها الباحث في هذا البحث وهي:

1. القرآن الكريم زاخر بالآيات التي تتحدث عن الأموال تحذيرًا وعقوبة وإصلاحًا وعن أحكامها جميعا. من المساحة القرآنية التي أفردتها القرآن الكريم للحديث عن الفساد المالي من أشهرها وردت في 11 سور من القرآن الكريم، بعضها 5 سور مكية من أشهرها: الأعراف، وهود، والرحمن، والأنعام، والكهف. وبعضها الآخر 6 سور مدنية من أشهرها: البقرة، وآل عمران، والمائدة، والنساء، والأنفال، والتوبة.
2. كان الفساد المالي له آثار في الواقع الأخلاقي والأسري والاجتماعي والسياسي. فآثاره من المجال الأخلاقي هي خلوّ الانسان من صفة الصلاح والإصلاح، وعدم التمسك بالأمانة والشعور بالعلوّ والطغيان في الأرض حتى أصبح غنيًا على حساب الآخرين نتيجة إلى غشّه وخيانتة. فآثاره من المجال الأسرية هي الانفكاك الأسري، وانقطاع أواصر الرحم والقربى. فآثاره من المجال الاجتماعي هي انتشار الأفعال الرذيلة، وانعدام الأمن والأمان، وكثرة وقوع الحرب. فآثاره من المجال السياسي هي انتشار الفقر والقحط والجفاف في العالم، وانتشار الهلاك والمصائب في المجتمعات العالمية، وانتشار الرأسمالية والشيوعية.
3. أنّ المنهج الذي سلكه المفسرين في تفسيرهما هو منهج الجمع، لأنّ كلّ منهما اتفقا في اعتمادهما على منهجين من حيث المصدر وهو الجمع بين التفسير بالرأي والتفسير بالمأثور أو مايسمى بالتفسير الأثريّ النظريّ.

4. كان منظور المفسرين في تفسير الآيات المتعلقة بالفساد المالي هي أنّهما قد اتفقا في الآيات المتعلقة بقضايا الفساد المالي واعتنيا بها، حيث كلّ منهما قد أخذ الآيات القرآنية من أهمّ المرادفات والمصطلحات المتعلقة بقضية الفساد المالي، منها قضية التطفيف بالمكيال، وقضية أكل السحت، وقضية أكل أموال الأيتام وخلط المال الحلال بالحرام، وقضية أكل الربا، وقضية إيتاء الأموال للسفهاء حتى لا يبدروا ولا يسرفوا، وقضية أكل أموال الناس بالباطل، وقضية التعاطي بالرشاوى والهدايا المحرمة إلى القضاة والحكام، وقضية إنفاق المال بغرض الإيذاء للناس وإلحاق الضرر بهم، وقضية الغلول، وقضية الغصب، وقضية السرقة.

5. حيث فُرق قريش شهاب في تفسيره بين جريمة السرقة والفساد المالي، وإن كان في ظاهرها تشبه بعضها على بعض، فالسرقة هي عبارة عن أخذ الأشياء الثمينة للغير والتي يحتفظ بها صاحبها في مكان معقول، ولا يسمح للسارق بدخول ذلك المكان. فكل من يأخذ شيئاً ليس له مؤتمناً عليه، لا يدخل في تعريف السرقة، كأن يختلس الخزانة نقوداً فإنها تعتبر من جريمة الفساد المالي. كما أنه لا يُدعى السارق أيضاً شخص الذي يأخذ البضائع من مكان أو منزل مفتوح، حيث لا يتم تخزين البضائع بشكل صحيح حتى يدعو الناس ويستطيع أخذها. لكنه لم يشر ولم يتكلم بويّا حامكا في تفسيره إلى تفرقة معنى بينهما.

6. من ركائز المنهج القرآني في مكافحة الفساد المالي هي منهجين: الأول: منهج القرآن في التوجيه الوقائي خشية الوقوع في الفساد المالي. والثاني: منهج القرآن في إصلاح قضية الفساد المالي. لذا فإنّ الالتزام بالمنهج القرآني في معالجة الفساد المالي هو ضرورة يجب الالتزام بها كمبدأ عام في الحياة الإنسانية، ولهذا نتخذ مبدأ محاربة الفساد بحكم الضرورة الشرعية، لأنّ هنالك قضايا كثيرة يتوقف عليها معاش الناس، وبالتالي يصبح الاهتمام بها من حيث معالجتها ومحاربتها بالمنهج القرآني والدعوة إلى الإصلاح ضرورة شرعية.

7. إنّ وسائل معالجة الفساد التي جاء بها القرآن الكريم إنما تحتاج إلى شخصية تعتمد في جوهرها على الشخصية الصلبة والصابرة، وذلك لعدم تكافؤ القوى؛ فالفئة المؤمنة قد تضعف أحياناً وليس لها القدرة ولا الأدوات التي بها تمنع الأذى عن نفسها، فليس أمامها إلاّ الصبر والتحمل. وهذا ظاهر في شخصية نبيّ الله موسى وهارون ويوسف عليهم السلام ومن دونهم من الأنبياء في تحمّل دعوة قومهم إلى الحقّ وإلى صراط مستقيم.

## التوصيات

من خلال هذه الدراسة بعنوان "مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم: دراسة مقارنة بين تفسير الأزهر وتفسير المصباح"، يجد الباحث من الأهمية ذكر بعض التوصيات في هذا الشأن بناء على النتائج التي توصل إليها الباحث في هذه الدراسة، فإني أصي بالآتي:

1. حثّ الباحثين المهتمين بدراسة مكافحة الفساد المالي عند تفسير الأزهر والمصباح على مطالعة وكشف دراستها من وجهة نظر المؤسسات الداعمة لحركة محاربة الفساد المالي، وذلك لأنّ المنهج القرآني فيه من المرونة لاستيعاب أيّ مستجد وإيجاد الحلّ المناسب الذي يتوافق مع متغيرات الحياة والفطرة الإنسانية.

2. التشجيع على من يرغب في دراسة هذين المفسرين وهما عبد الملك أمر الله المعروف بـ "بوي حامكا" ومحمد قريش شهاب على إتيان بيانات شاملة عن كتب وبحث متعلقة بقضية الفساد المالي، حتى يتمكن الباحثين في المستقبل إعطاء الرؤية الكاملة لنظريتهما وفكريتهما حول قضية مكافحة الفساد المالي.

3. يتمنى الباحث للباحثين القادمين على دراسة مكافحة الفساد المالي في منظور القرآن الكريم عند المفسرين الآخرين في مختلف الدول الإسلامية، ويرجو الباحث لهذه الدراسة معرفة الإسهام والمقارنة للعلماء والفقهاء بين المفسرين البارزين في مجال التفسير.

4. توصية أخرى في مثل هذه الدراسة هي مراجعة بعض الطرق المتبعة في الدول وتعاملاتها المالية والتي يمكن أن توقع الأمة بالهلاك، ولهذا يرجو الباحث مراقبة الفساد المالي من الجميع وعدم السكوت عليه، لأنّه منكر فالمنكر مطالب شرعاً بتغييره، لأنّ المراقبة المجتمعية من أهمّ الوسائل لمكافحة الفساد المالي.

5. إقامة دورات التدريبية للدعاة والمشتغلين في مجال مكافحة ومعالجة الفساد المالي، وذلك من خلال منهج القرآن الكريم في مكافحة الفساد المالي، لأجل الاستفادة منها في أرض الواقع. لذلك لا بدّ من وضع الإنسان المناسب في المكان المناسب له من حيث الوظيفة العامة والمنصب العام حتى لا تحدث أيّ خللٍ وفسادٍ.

وفي النهاية، هذه هي ثمرة جهد متواصل من محب لخدمة كتاب الله تعالى، وقد بذلت أقصى ما أستطيع لإخراج هذا البحث في أحسن صورة، فإن أصبت فبتوفيق من الله عزّ وجلّ، وإن أخطأت فمن نفسي ومن الشيطان، وأسأل الله سبحانه وتعالى أن ينفع بهذا البحث المسلمين.

## قائمة المصادر والمراجع

### المراجع العربية

الإباضي، محمد بن يوسف. هميان الزاد إلى دار المعاد، عمان: سلطنة عمان وزارة التراث القومي والثقافة، 1408 هـ.

ابن أبي زمنين. تفسير القرآن العزيز، ت: أبو عبد الله حسين بن عكاشة ومحمد بن مصطفى الكنز، ط 1. القاهرة: الفاروق الحديثة، 1423 هـ.

ابن أبي طالب، مكّي. الهداية إلى بلوغ النهاية، ت: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي بإشراف الدكتور الشاهد البوشيخي، ط 1. شارقة: مجموعة

بحوث الكتاب والسنة كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة الشارقة، 1429 هـ. ابن الجوزي، أبو الفرج. زاد المسير في علم التفسير، ت: عبد الرزاق المهدي، ط 1. بيروت: دار الكتاب العربي، 1422 هـ.

ابن الحجاج، مسلم. صحيح مسلم، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، ط 1. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1412 هـ.

ابن الهائم. التبيان في تفسير غريب القرآن، ت: دكتور ضاحي عبد الباقي محمد، ط 1. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1423 هـ.

ابن حنبل، أحمد. مسند أحمد بن حنبل، المحقق: السيد أبو المعاطي النوري، ط 1. بيروت: عالم الكتب، 1419 هـ.

ابن عادل، علي. اللباب في علوم الكتاب، ت: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، ط 1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1419 هـ.

ابن عاشور، الطاهر. التحرير والتنوير، تونس: الدار التونسية للنشر، 1984 هـ.

ابن عبد السلام، العز. تفسير القرآن، ت: الدكتور عبد الله بن إبراهيم الوهبي، ط 1. بيروت: دار ابن حزم، 1416 هـ.

ابن عجيبة، أحمد. البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، ط 1. القاهرة: الدكتور حسن عباس زكي، 1419 هـ.

ابن كثير، إسماعيل. تفسير القرآن العظيم، ت: محمد حسين شمس الدين، ط 1. بيروت:

- دار الكتب العلمية، 1419 هـ.
- ابن مصطفى المراغي، أحمد. تفسير المراغي، ط 1. القاهرة: مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1365 هـ.
- ابن منظور، جمال الدين. لسان العرب، ط 3. بيروت: دار صادر، 1414 هـ.
- ابن وهب، عبد الله. الجامع في الحديث لابن وهب، ت: الدكتور مصطفى حسن حسين محمد أبو الخير، ط 1. الرياض: دار ابن الجوزي، 1416 هـ.
- أبو زهرة، محمد. زهرة التفاسير، ط 1. القاهرة: دار الفكر العربي، 1407 هـ.
- أطفيش، محمد بن يوسف. تيسير التفسير، ت: الشيخ إبراهيم بن محمد طلائي، ط 1. مسقط: وزارة التراث والثقافة، 1425 هـ.
- أفندي، أبو السعود. إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم، ط 1. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1431 هـ.
- الأندلسي، أبو حيان. البحر المحيط، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط 1. بيروت: دار الكتب العلمية للطباعة والنشر، 1422 هـ.
- أنيس، إبراهيم. المعجم الوسيط، ط 4. القاهرة: مكتبة الشروق الدولية، 2004 م.
- البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله. صحيح البخاري، ت: محمد زهير بن ناصر الناصر، ط 1. بيروت: دار طوق النجاة، 1422 هـ.
- بدوي، عبد الرحمن. مناهج البحث العلمي، ط 3، الكويت: وكالة المطبوعة، 1977 م.
- البروسوي، إسماعيل حقي. تفسير روح البيان، بيروت: دار الفكر والمطبعة العثمانية، 1330 هـ.
- البغوي، أبو محمد. معالم التنزيل في تفسير القرآن، ت: عبد الرزاق المهدي، ط 1. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420 هـ.
- البقاعي، برهان الدين. نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، القاهرة: دار الكتاب الإسلامي، 1404 هـ.
- البيضاوي. أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ط 1. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418 هـ.

التفسير الميسر، ط 2. المدينة المنورة: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، 1430 هـ.

الثعالبي، عبد الرحمن. الجواهر الحسان في تفسير القرآن، ط 1. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418 هـ.

الثعلبي، أبو إسحاق. الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ت: الإمام أبي محمد بن عاشور، ط 1. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1422 هـ.

الجاوي، محمد نووي. مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد، ت: محمد أمين الصناوي، ط 1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1417 هـ.

الجزائري، أبو بكر. أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ط 5. المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 1424 هـ.

حجازي، محمد محمود. التفسير الواضح، ط 10. بيروت: دار الجيل الجديد، 1413 هـ. الحنبلي، مجير الدين. فتح الرحمن في تفسير القرآن، ت: نور الدين طالب، ط 1. قطر: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1430 هـ.

حومد، أسعد. أيسر التفاسير، ط 4. دمشق: مجمع اللغة العربية، 1419 هـ.

الحازن، علاء الدين. لباب التأويل في معاني التنزيل، صححه محمد علي شاهين، ط 1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ.

خان، محمد صديق. فتح البيان في مقاصد القرآن، راجعه وعني بطبعه عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، بيروت: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، 1412 هـ.

الخطيب، عبد الكريم. التفسير القرآني للقرآن، ط 1. القاهرة: دار الفكر العربي، 1390 هـ.

الخطيب، محمد عبد اللطيف. أوضح التفاسير، ط 6. (القاهرة، المطبعة المصرية ومكبتها، 1383 هـ.

دروزة، محمد عزة. التفسير الحديث، القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، 1383 هـ.

الرازي، فخر الدين، مفاتيح الغيب، ط 3. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420 هـ.

رضا، محمد رشيد. تفسير القرآن الحكيم، القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990 هـ.

هـ.

- رضا، محمد رشيد. تفسير المنار، القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1368 هـ.
- الزبيدي، محمد بن مرتضى. تاج العروس من جواهر القاموس، ت: عليّ شيري، ط 2. بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، 1424 هـ.
- الزحيلي، وهبة. التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط 2. دمشق: دار الفكر المعاصر، 1418 هـ.
- الزحيلي، وهبة. التفسير الوسيط، ط 1. دمشق: دار الفكر، 1422 هـ.
- الزيداني، مظهر الدين. المفاتيح في شرح المصايح، تحقيق ودراسة: لجنة مختصة من المحققين بإشراف: نور الدين طالب، ط 1. الكويت: دار النوادر، وزارة الأوقاف الكويتية، 1433 هـ.
- الساعاتي، أحمد عبد الرحمن البنا. الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، ط 2. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1396 هـ.
- السعدي، عبد الرحمن. تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ط 1. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1420 هـ.
- سليمان، علي أحمد. قاموس المصطلحات الاقتصادية الخرطوم-السودان، المكتبة الأكاديمية، ط 2، 1998 م.
- السمرقندي، أبو الليث. بحر العلوم، ط 1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1413 هـ.
- السمعاني، أبو المظفر. تفسير القرآن، ت: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، ط 1. الرياض: دار الوطن للنشر، 1418 هـ.
- الشراري، سلطان عبد الله مسلم. المنهج القرآني في مكافحة الفساد الإقتصادي، رسالة ماجستير، قسم أصول الدين كلية الشريعة، أردن: جامعة مؤتة بأردن، 2013 م.
- الشعراوي، محمد متولي. تفسير الشعراوي، القاهرة: مطابع أخبار اليوم، 1997 م.
- الشوكاني، محمد. فتح القدير، ط 1. دمشق وبيروت: دار ابن كثير، دار الكلم الطيب، 1414 هـ.
- الشيرازي، ناصر مكارم. الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ط 1. بيروت: مؤسسة الأعلمي

للمطبوعات، 1434 هـ.

الصابوني، محمد علي. صفوة التفاسير، القاهرة: دار الصابوني للطباعة والنشر والتوزيع،  
1417 هـ.

الصابوني، محمد علي. مختصر تفسير ابن كثير، ط 7. بيروت: دار القرآن الكريم، 1402  
هـ.

الطباطبائي، محمد حسين. الميزان في تفسير القرآن، بيروت: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات،  
1317 هـ.

الطبرسي، فضل بن حسن. مجمع البيان في تفسير القرآن، ط 1. بيروت: دار المرتضى،  
1427 هـ.

الطبري، ابن جرير. جامع البيان في تأويل القرآن، ت: أحمد محمد شاكر، ط 1. بيروت:  
مؤسسة الرسالة، 1420 هـ.

طنطاوي، محمد سيد. التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط 1. القاهرة: دار نهضة مصر  
للطباعة والنشر والتوزيع، 1997 م.

العباد، عبد المحسن. فتح القوي المتين في شرح الأربعين وتتمة الخمسين للنووي وابن رجب  
رحمهما الله، ط 1. الدمام المملكة العربية السعودية: دار ابن القيم، 1424 هـ.

العثيمين، محمد صالح. تفسير القرآن الكريم، ط 1. المملكة العربية السعودية: دار ابن  
الجوزي، 1423 هـ.

العثيمين، محمد صالح. فتح ذي الجلال والإكرام بشرح بلوغ المرام، ت: صبحي بن محمد  
رمضان، ط 1. القاهرة: المكتبة الإسلامية للنشر والتوزيع، 1427 هـ.

العسقلاني، ابن حجر. فتح الباري شرح صحيح البخاري، بيروت: دار المعرفة، 1379  
هـ.

عمر، أحمد مختار. معجم اللغة العربية المعاصرة، ط 1. القاهرة: عالم الكتب، 2008 م.  
العيني، بدر الدين. عمدة القاري شرح صحيح البخاري، بيروت: دار إحياء التراث العربي،  
1431 هـ.

الفاكهاني، تاج الدين. رياض الأفهام في شرح عمدة الأحكام، ت: نور الدين طالب، ط

1. سوريا: دار النوادر، 1431 هـ.
- الفرماوي، عبد الحي. **البداية في التفسير الموضوعي**، ط 2. القاهرة: مطبعة الحضارة العربية، 1977 م.
- الفيروزآبادي، مجد الدين. **تنوير المقباس من تفسير ابن عباس**، ط 1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1412 هـ.
- القاسمي، جمال الدين. **محاسن التأويل**، ط 1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1418 هـ.
- القرطبي. **الجامع لأحكام القرآن**، ت: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط 2. القاهرة: دار الكتب المصرية، 1384 هـ.
- القرطبي، ابن بطلال. **شرح صحيح البخاري لابن بطلال**، ط 2. الرياض: مكتبة الرشد، 1423 هـ.
- القشيري، عبد الكريم. **لطائف الإشارات**، ت: إبراهيم البسيوني، ط 3. القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1421 هـ.
- قطب، سيد. **في ظلال القرآن**، ط 17. بيروت: دار الشروق، 1412 هـ.
- الكبرى، نجم الدين. **التأويلات النجمية**، ت: أحمد فريد المزيدي، ط 1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1430 هـ.
- كنعان، نواف سالم. **الفساد الإداري والمالي أسبابه وآثاره ووسائل مكافحته**، مجلة الشريعة والقانون، شارقة: جامعة شارقة، العدد 33، 2007 م.
- الكواري، كاملة. **تفسير غريب القرآن**، ط 1. بيروت: دار بن حزم، 1429 هـ.
- الماتريدي، أبو منصور. **تأويلات أهل السنة**، ت: الدكتور مجدي باسلوم، ط 1. بيروت: دار الكتب العلمية، 1426 هـ.
- المختصر في تفسير القرآن الكريم**، جماعة من علماء التفسير، ط 3. الرياض: مركز تفسير للدراسات القرآنية، 1436 هـ.
- مسعود، جبران. **معجم الرائد اللغوي**، ط 7. بيروت: دار العلم للملايين، 1992 م.
- المظهري، محمد ثناء الله. **التفسير المظهري**، ت: غلام نبي التونسي، ط 1. الباكستان: مكتبة الرشدية، 1412 هـ.

- مغنية، محمد جواد. التفسير الكاشف، ط 4. بيروت: دار الأنوار، 1432 هـ.
- ملاحويش، عبد القادر. بيان المعاني، ط 1. دمشق: مطبعة الترقى، 1382 هـ.
- المنتخب في تفسير القرآن الكريم، ط 18. القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، طبع مؤسسة الأهرام، 1416 هـ.
- النخجواني، نعمة الله. الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية الموضحة للكلم القرآنية والحكم الفرقانية، ط 1. القاهرة: دار ركابي للنشر والتوزيع، 1419 هـ.
- النسفي، أبو البركات. مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ت: يوسف علي بديوي، ط 1. بيروت: دار الكلم الطيب، 1419 هـ.
- النيسابوري، الواحدي. التفسير البسيط، ت: رسالة دكتوراة بجامعة الإمام محمد بن سعود، ط 1. المملكة العربية السعودية: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، عمادة البحث العلمي، 1430 هـ.
- النيسابوري، محمود بن أبي الحسن. إيجاز البيان عن معاني القرآن، ت: الدكتور حنيف بن حسن القاسمي، ط 1. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1415 هـ.
- الهرري، محمد الأمين. تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، ط 1. بيروت: دار طوق النجاة، 1421 هـ.
- الحواري، هود بن محكم. تفسير كتاب الله العزيز، ت: بالحاج بن سعيد شريقي، ط 1. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1410 هـ.
- وجددي، محمد فريد. المصحف المفسر، ط 5. القاهرة: مطبعة العلوم شارع الخليج، 1368 هـ.

- Abidin, Ahmad Zainal. *Islam Sebagai Fitrah: Analisis Pemikiran Muhammad Quraish Shihab Dalam Tafsir Al-Mishbah*. Yogyakarta: Universitas Islam Negeri Sunan Kalijaga, 2014.
- Abri, Ali. *Manhaj Akidah Menurut Hamka*. Pekanbaru: Suska Press, 2008.
- Affandi, Yuyun. *Konsep Demokrasi Menurut Pandangan Hamka dalam Tafsir Al-Azhar*. Laporan Penelitian Individu, Semarang: 2010.
- Al Fathoni, Ibnu Ahmad. *Biografi Tokoh Pendidik Dan Revolusi Melayu*. Cet 1. Jakarta: Arqom Fathoni, 2015.
- Ali, Fachry. *HAMKA dan Masyarakat Islam Indonesia: Catatan Pendahuluan, Riwayat dan Perjuangannya*. Jakarta: Majalah Prisma, 1983.
- Amrullah, Abdul Malik. *Kenang kenangan Hidup*. Jakarta: Bulan Bintang, 1979.
- \_\_\_\_\_. *Tafsir Al Azhar*. Singapore: Pustaka Nasional PTE LTD. 1982.
- Anwar, Hamdan. *Telaah Kritis Terhadap Tafsir al-Mishbah Karya Quraish Shihab*. Jurnal Ilmiah, Jakarta: Mimbar Agama dan Budaya, Vol. 19, No. 2, 2002.
- Bahtiar, Edi. *Mencari Format Baru Penafsiran di Indonesia: Telaah Terhadap Pemikiran M. Quraish Shihab*. Tesis Master, Yogyakarta: Universitas Islam Negeri Sunan Kalijaga Yogyakarta, 1999.
- Creswell, John. *Research Design: Qualitative, Quantitative, and Mixed Methods Approaches*. California: SAGE Publication, 2014.

- Ensiklopedia Islam Indonesia*. Jakarta: Jembatan Merah, 1998.
- Federspiel, Howard M. *Kajian Al-Qur'an di Indonesia: dari Mahmud Yunus hingga Quraish Shihab*. Penerjemah Tajul Arifin, Bandung: Mizan, 1996.
- Garner, Bryan A. *Black's Law Dictionary*. United States of America: Thomson West, 2004.
- George, Mary. *The Elements of Library Research*. New Jersey: Princeton University Press, 2008.
- Gunawan, Gugum, *Wacana Tafsir Tentang Ayat - Ayat Al - Qur'an Yang Berhubungan Dengan Korupsi*. Tesis Pasca Sarjana. Jakarta: Institut Perguruan Tinggi Ilmu Al Qur'an Jakarta, 2018.
- Hamka, Irfan. *Ayah: Kisah Buya Hamka*. Jakarta: Republika, 2013.
- Hamka, Rusydi. *Pribadi dan Martabat Buya Prof. Dr. Hamka*. Jakarta: Pustaka Panjimas, 1983.
- Marbun. *Kamus Politik*. Jakarta: Pustaka Sinar Harapan, 2003.
- Mukhlisin. *Al-Qur'an Dan Budaya Anti Korupsi (Studi Komparatif Penafsiran Ayat-ayat Tentang Korupsi dalam Tafsir Fī Zhilālil Qur'ān dan Tafsir Al-Azhar)*. Skripsi Sarjana. Cirebon: Institut Agama Islam Negeri Syekh Nurjati Cirebon, 2015.
- Nur, Afrizal. *Muhammad Quraish Shihab dan Rasionalisasi Tafsir*. Jurnal Ilmiah, Riau: Fakultas Ushuluddin, Universitas Islam Negeri Sultan Syarif Kasim Riau, Vol. 18, No. 1, 2012.
- Putra, Bugi Riana. Isana, Widiati. *Dampak Gagasan Hamka Dalam Penyebaran Islam Melalui Pendidikan, Journal Ilmiah*. Bandung: Fakultas Adab dan Humaniora, Univeristas Islam Negeri Bandung, 2021.

- Rahardjo, Muhammad Dawam. *Intelektual inteligensia dan perilaku politik bangsa*. Bandung: Mizan, 1993.
- Rohimin. *Metodologi Ilmu Tafsir dan Aplikasi Model Penafsiran*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2007.
- Rouf, Abdul. *Mozaik Tafsir Indonesia: Kajian Ensiklopedia Karya Tafsir Nusantara Dari Abdur Rauf As-Singkili Hingga Muhammad Quraish Shihab*. Depok: Sahifa Publishing, 2020.
- Rusydi, Rajiah. *Peran Muhammadiyah: Konsep Pendidikan, Usaha Di Bidang Pendidikan, Dan Tokoh*. Journal Ilmiah Makassar: Pendidikan Agama Islam Fakultas Agama Islam, Universitas Islam Muhammadiyah Makassar, Vol. 1, No. 2, 2017.
- Said, Hasani Ahmad. *Jaringan dan Pembaharuan Ulama Tafsir Nusantara Abad XVI-XXI*. Bandung: Manggu Makmur Tanjung Lestari, 2020.
- Subhan, Arief. *Tafsir yang Membumi*. Jakarta: Majalah Tsaqafah, Vol. I, No. 3, 2003
- Syihab, Muhammad Quraish. *Membumikan Al-Qur'an: Fungsi dan Peran Wayu dalam Kehidupan Masyarakat*. Bandung: Mizan, 1994.
- \_\_\_\_\_. *Sejarah dan ilmu Al Quran*. Jakarta: Pustaka Firdaus, 1999.
- \_\_\_\_\_. *Study Kritis Tafsir al-Manar*. Bandung: Pustaka Hidayah, 1994.
- \_\_\_\_\_. *Tafsir Al Misbah: pesan, kesan dan keserasian Al-Qur'an*. Jakarta: Lentera Hati, 2002.
- Syukur, Amin. *Zuhud di Abad Modern*. Jakarta: Pustaka Pelajar, 1997.
- Tiihonen, Seppo, ed. *The History of Corruption in Central Government*.

Amsterdam: IOS Press, 2003.

*Undang Undang Republik Indonesia. No 19. Jakarta: Indonesia, 2019.*

Yulitawati, Nur Laila. *Pandangan Al Quran Terhadap Tindakan Pindana Korupsi (Studi Terhadap Tafsir Indonesia)*. Skripsi Sarjana. Ponorogo: Institut Agama Islam Negeri Ponorogo, 2017.

Yusuf, Muhammad Yunan. *Alam pikiran Islam pemikiran kalam: dari khawarij ke Buya Hamka hingga Hasan Hanafi*. Cet 1. Jakarta: Prenadamedia Group, 2014.

Yusuf, Muhammad Yunan. *Corak pemikiran kalam Tafsir al-Azhar: sebuah telaah atas pemikiran Hamka dalam teologi Islam*. Cet. 2. Jakarta: Penamadani, 2003.

## السيرة الذاتية

### البطاقة الشخصية

الاسم: محمد أذكيا فهمي

### المؤهلات العلمية

1. مدرسة ثانوية وعالية - معهد الميزان، بنتن - إندونيسيا.
2. بكالوريوس من كلية أصول الدين، قسم التفسير وعلومه - جامعة الأزهر الشريف، القاهرة - مصر.

### الدورات التدريبية

1. دورة اللغة العربية لغير الناطقين بها - مركز الشيخ زايد، القاهرة - مصر.
2. دورة لمدرسي الكشفية للمرحلة المتقدمة، معهد الميزان، بنتن - إندونيسيا.

### الجوائز

1. المنحة الدراسية لجنة الزكاة الكويتي لطلبة الأزهر الشريف 2017 - 2020 م.
2. إجازة سند القراءات برواية حفص وشعبة عن عاصم من طريق طيبة النشر في القاهرة على الشيخ زايد والشيخ نجيب تلميذ من الشيخ نبيل محمد علي الذي قرأ على الشيخ أحمد مصطفى أبي الحسن تلميذ الشيخ الزيات رحمهم الله.

### الخبرات

1. اشتغلت بالتدريس في إحدى المعاهد في محافظة بنتن، سيرانج - إندونيسيا 2021 م.